

تفسير سورة الحج مكية الاست آيات من (هذان خصان) الى آخر (الحمد)
وهي ثمان وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ ﴾ اى احذروا من عقوبة مالك اموركم ومربيكم بطاعته
﴿ ان زلزلة الساعة شئ عظيم ﴾ الزلزلة التحريك الشديد بطريق التكرير كما يدل عليه
تكرير الحروف لان زلزل مضاعف زل والساعة عبارة عن القيامة سميت بذلك لسرعة
حسابها كما في المفردات * اختلف العلماء في وقت هذه الزلزلة * فقال بعضهم تكون في الدنيا
قبيل طلوع الشمس من مغربها فيكون الدهول والوضع الاتيان على حقيقتهما * وقال بعضهم
تكون يوم القيامة فيحملان على التمثيل والاظهر ما قال ابن عباس رضى الله عنهما ان
زلزلة الساعة قيامها فيكون معناها ان الزلزلة الواقعة عند قيام الساعة شئ عظيم لا يحيط به
الوصف فلا بد من التقوى لتخليص النفس من العذاب ﴿ يوم ترونها ﴾ متصب بما بعده
اى وقت رؤيتكم تلك الزلزلة ﴿ تذهل كل مرضعة عما أرضعت ﴾ الدهول الذهاب عن
الامر مع دهشة والمرضة المرأة المباشرة للارضاع بالفعل وبغير التاء هي التي من شأنها
الارضاع لكن لم تلبس الفعل ومثلها حنّ وحائضة والتعبير عن الطفل بما دون من
تأكيده الدهول وكونه بحيث لا يخطر ببالها انه ماذا اى تغفل مع حيرة عما هي بصدد ارضاعه
من طفلها الذى ألقته نديها اشتغالا بنفسها وخوفا : وبالفارسية [غافل شود وفراموش
كند از هيئت آن هر شیر دهنده ازان فرزندى كه ويرا شیر میدهد با وجود مهربانى مرضعه
بررضيع] اى لو كان مثلها في الدنيا لذهلت المرضعة عما أرضعته لغير فطام وكذا قوله

(تعالى)

BP
130
4
1734
1911a
V. 1

تعالى ﴿ وتضع كل ذات حمل حملها ﴾ اى تاتى وتسقط جنينها لغير تمام من شدة ما غشيها والحمل بالفتح ما كان فى البطن او على رأس الشجر وبالكسر ما كان على الظاهر ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى مواد الاشياء فان لكل شئ مادة هى ما يكونه ترضع رضيعها من المالك وذهولها عنه بهلاك استعدادها للارضاع وذات حمل هى ما تسمى هيولى فانها حامل بالصور اى تسقط حمل الصور الشهادية املاك الهيولى ﴿ وترى الناس ﴾ اهل الموقف ﴿ سكارى ﴾ جمع سكران اى كأنهم سكارى وافراد الخطاب هنا بعد جمعه فى ترونها لان الزلزلة يراها الجميع لكونها امرا مغيرا للناس بخلاف الحالة القائمة بهم من اثر السكر فان كل احد لا يرى الاماكام بغيره والسكر حالة تعبرض بين المرء وعقله واكثر ما يستعمل ذلك فى الشراب وقد يعترى من الغضب والعشق ولذا قال الشاعر
سكران سكر هوى وسكر مدامة

ومنه سكرات الموت * قال جعفر رضى الله عنه اسكرهم ماشاهدوا من بساط العز والجبروت وسرايق الكبرياء حتى الجأ النبيين الى ان قالوا نفسى نفسى

دران روز كز فعل پرسند وقول * اولوا العزم را تن بلرزد زهول

بجايى كه دهشت خورد انبیا * تو عذر كنه را چه دارى بیا

﴿ وما هم بسكارى ﴾ حقيقة * قال الكاشفى [زیرا زوال عقل از خوف وحیرت سكر نباشد واكر رأى العين مانند سكر نماید] وفيه اشارة الى ان الصور الاخرية وان كانت مثل الصور الدنيوية فى ظاهر النظر لكن بين الحقيقةين تخالف ولذا قال ابن عباس رضى الله عنهما لا يشبه شئ مما فى الجنة شئ مما فى الدنيا الا بالاسم * واعلم ان السكر من انواع شتى. فمن شراب الغفلة والعصيان. ومن حب الدنيا وشهواتها. ومن التبع. ومن لذة العلم. ومن الشوق. ومن المحبة. ومن الوصال. ومن المعرفة. ومن المحبة والمحبوبة كما قال بعضهم
لى سكرتان ولندمان واحدة * شئ خصصت به من بينهم وحدى

﴿ ولكن عذاب الله شديد ﴾ ففشيهم هوله وطير عقولهم وساب تميزهم وللعذاب نيران نار جهنم ونار القطيعة والفراق ونار الاشتياق ونار الفناء فى النار والبقاء بالنار كقوله تعالى ﴿ ان بورك من فى النار ومن حولها ﴾ وكانت استغاثة النبي عليه السلام بقوله (كلنى يا حيراء) من فوران هذه النار وهيجانها والله اعلم * قل يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله لو أمرنى الله ان اقسم العذاب بين الخلق ما قسمت للعاشقين عذابا : قال الحافظ

هر چند غرق بحر كناهى ز صد جهت * كر آشنای عشق شوم ز اهل رحمت

* قال بعضهم نزلت هاتان الآيتان فى غزوة بنى المصطلق اى لا فقرأهما رسول الله على اصحابه فلم يرا كثيرا كسا من تلك اليلة فلم ياصبحوا لم يحطوا السروج عن الدواب ولم يضربوا الحياض وقت النزول ولم يطبخوا قدرا وكانوا بين حزين وباك ومفكر فقال عليه السلام (أندرون اى يوم ذاك) فقالوا الله ورسوله اعلم قال (ذلك) يوم يقول الله لا دم يا آدم فيقول ليك وسعديك والخير في يدك فيقول اخرجه بعث النار فيقول من كل كم قال من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعين) قال عليه السلام (فذلك) اى التناول (حين يشيب الصغير وتضع كل ذات

حمل حياها وترى الناس سكارى) اى من الخوف (وما هم بسكارى) اى من الخمر (ولكن عذاب الله شديد) فكبر ذلك على المسلمين فبكوا وقالوا يا رسول الله اينما ذلك فقال (ابشروا فان من يأجوج ومأجوج ألفا ومنكم رجل) ثم قال (والذى نفسى بيده انى لا رجوا ان تكونوا ثلث اهل الجنة) فكبروا وحمدوا الله ثم قال (والذى نفسى بيده انى لا رجوا ان تكونوا نصف اهل الجنة فكبروا وحمدوا الله ثم قال (والذى نفسى بيده انى لا رجوا ان تكونوا ثلثي اهل الجنة وان اهل الجنة مائة وعشرون صفائمانون منها امتى ومالمسلمون الا كلشامة في جنب البعير او كالرقمة في ذراع الحمار بل كالشعرة السوداء في الثور الابيض او كالشعرة البيضاء في الثور الاسود) ثم قال (ويدخل من امتى سبعون ألفا الجنة بغير حساب) فقال عمر رضى عنه سبعون ألفا قال (نعم ومع كل ألف سبعون ألفا) فقام عكاشة بن محصن رضى الله عنه فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعاني منهم فقال عليه السلام (انت منهم فقام رجل من الانصار فقال ادع الله ان يجعاني منهم فقال عليه السلام (سبقك بها عكاشة) * قال بعض ارباب الحقائق وجه كون هذه الامة ثمانين صفا ان الله تعالى قال في حقهم (اولئك هم الوارثون) ولما كانت الجنة دار ابيهم آدم فالاقرب اليه من اولاده يحجب الابدع واقرب بذه اليه وانضلهم على الاطلاق هو محمد عليه السلام وامته فكان ثلثا الجنة للاصل الاقرب وبقي الثلث للفرد الابدع وذلك ان الامة المحمدية اقرب الى الكمال من سائر الامم كالذكر اقرب الى الكمال من الانثى وللذكر مثل حظ الانثيين ولهذا السر يكتفى آدم في الجنة بابي محمد ولا شك انه عليه السلام ابو الارواح كما ان آدم ابو البشر قالاب الحقيقى يحجب اولاد اولاده فأمته هم الاولاد الاقربون وسائر الاولاد هم الابدعون * ومن الناس * مبتدأ اى وبعض الناس وهو النضر بن الحارث وكان جدلا يقول الملائكة بنات الله والقرآن اساطير الاولين ولا بعث بعد الموت * من يجادل * الجدال المناوضة على سبيل المنازعة والمقاتلة واصله من جدات الجبل اى احكمت قتله كان المتجادلين يفل كل واحد الآخر عن رأيه * في الله * اى في شأنه ويقول فيه مالاخير فيه من الاباطيل حال كون ذلك المجادل ملبسا * بغير علم * [بى دانثى وبنى معرفتى وبنى برهانى وحججى] * والآية عامة فى كل كافر يجادل فى ذات الله وصفاته بالجهل وعدم اتباع البرهان * وفى الذؤبلات النجمية يشير الى ان من يجادل فى الله ماله علم بالله ولا معرفة به والام لم يجادل فيه ولم يستسل وانما يجادل لاتبعه الشيطان كما قال * ويتبع * فى جداله وعامة احواله * كل شيطان مرید * متجرد للفساد متعر من الخيرات وهم رؤساء الكفرة الذين يدعون من دونهم الى الكفر أو ابليس وجنوده يقال مردالشيء اذا جاوز حد مثله واصله العرى يقال غلام امرد وغصن امرد اذا عرى من الشعر والورق * وروى (اهل الجنة مرد) فقد حمل على ظاهره وقيل ان معناه معرون عن المقايح والشوائب * كتب عليه * اى قضى على كل شيطان من الجن والانس كما فى التاويلات النجمية * قال الكاشفى [نوشته ننده است بران ديو در لوح محفوظ] * انه * اى الشأن * من * [هراكس كه]

﴿تولاه﴾ اتخذها وليا وتبعه ﴿فانه يضل﴾ بالفتح على انه خبر مبتدأ محذوف اى فشان الشيطان ان يضل من تولاه عن طريق الحق ﴿ويهديه﴾ يدلّه ﴿الى عذاب السعير﴾ بحمله على مباشرة ما يؤدى اليه من السيآت وازافة العذاب الى السعير وهى النار الشديدة الاشتعال بيانية كشجر الاراك * وعن الحسن انه اسم من اسماء جهنم قال فى التأويلات النجمية اما الشيطان الجنى فيضله بالوساوس والتسويلات والقاء الشبه واما الشيطان الانسى فبايقاعه فى مذاهب اهل الاهواء والبدع والفلاسفة والزنادقة المنكرين للبعث والمستدلين بالبراهين المعقولة بالعقول المشوبة بشوائب الوهم والخيال وظلمة الطبيعة فيستدل بشبههم ويمسك بمقائدهم حتى يصير من جملتهم ويعد فى زميرتهم كما قال تعالى ﴿ومن يتولهم منكم فانه منهم﴾ ويهديه بهذه الاستدلالات والشبهات الى عذاب السعير سعير القطيعة والحرمان انتهى * واعلم ان الكمال الآدمى فى العلوم الحقيقية وهى اربعة . الاول معرفة النفس وما يتعلق بها . والثانى معرفة الله تعالى وما يتعلق به . والثالث معرفة الدنيا وما يتعلق بها . والرابع معرفة الآخرة وما يتعلق بها واهل التقليد دون اهل الاستدلال وهم دون اهل الايقان وهم دون اهل العيان ولا بد للسالك ان يجتهد فى الوصول الى مرتبة العيان وذلك بتسليك مرشد كامل فان الاتباع بغيره لا يوصل الى المنزل : قال المولى الجامى خواهى بصوب كعبة تحقيق ره برى * بي برى مقلدكم کرده ره مرو وعند الوصول الى مرتبة العيان يلزم غسل الكتب فانه لا يحتاج الى الدليل بعد الوصول الى المدلول : وفى المتوى

چون شدی برامهای آسمان * سرد باشد جست وجوی زردبان
آینه روشن که شد صاف و جلی * جهل باشد بر نهادن صیقلی
پیش سلطان خوش نشستہ در قبول * زشت باشد جستن نامه و رسول
وعند هذا المقام ينقطع الجدل من الانام اذ لا جدال بعد العلم الحقيقى ولا اتباع للشيطان الاسود والابيض بعد حط الرحل فى عالم الذات الذى لا يدخله الشيطان وهو مقام آمن من شر الوسواس الخناس * فعلى العاقل الاجتهاد فى الليل والنهار لتزكية النفس وقمع الانكار فانه جهاد اكبر اذ النفس من الاعداء الباطنة التى يستصعب الاحتراز عنها

نفس از درون و دیو زیرون زنده هم * از مکر این دور هزن بر حیلہ چون کنم
نسأل الله سبحانه ان يحفظنا من شر الاعداء ويجعلنا تابعين للحق الصريح الذى لا محيد عنه انه اعظم ما يرجى منه ﴿يا ايها الناس﴾ يا اهل مكة المنكرين للبعث ﴿ان كنتم فى ريب من البعث﴾ البعث الاخراج من الارض والتسيير الى الموقف وجيئ بان مع كثرة المرتابين لاشتمال المقام على ما يقلع الريب من اصله وتصوير ان المقام لاتصلح الاجرود الفرض له كما يفرض الحال ان كنتم فى شك من امكان الاعادة وكونها مقدورة له تعالى او من وقوعها ﴿فانا خلقناكم﴾ ليس جزاء للشرط لان خلقهم مقدم على كونهم مرتابين بل هو علة للجزاء المحذوف اى فانظروا الى مبدأ خلقكم ليزول ريبكم اى خلقنا كل

فرد منكم خلقا احماليا من تراب في ضمن خلق آدم منه وفي الحديث (ان الله جعل الارض ذنوبا تمشون في مناكبها وخلق بني آدم من تراب ليدلهم بذلك قابوا الانحوة واستكبارا وان يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر) ثم خلقناكم خلقا تفصيلا من نقطة هي الماء الصافي قل او كبر ويعبر بها عن ماء الرجل من نطف الماء اذا سال او من النطف وهو الصب ثم من عاققة قطعة من الدم جامدة مكونة من المني ثم من مضغة اي قطعة من اللحم مكونة من العلق وهي في الاصل مقدار ما يمتنع من مخلقة بالجر صفة مضغة اي مستيضة الخلق مصورة وغير مخلقة اي لم يستبين خلقها وصورتها بعد والمراد تفصيل حال المضغة وكونها اول قطعة لم يظهر فيها شيء من الاعضاء ثم ظهر بعد ذلك شيء لكنه آخر غير الخلق لكونها عدم الملكة كذا في الارشاد ويؤيده قول حضرة النجم في التأويلات (مخلقة) اي منفوخة فيها الروح (وغير مخلقة) اي صورة لارواح فيها وفي الحديث (ان احداكم يجمع خلقه) اي يحرز ويقر مادة خلقه (في بطن امه) اي في رحمها من قبل ذكر الكل وارادة الجزء (اربعين يوما) - روى - عن ابن مسعود رضى الله عنه ان النطفة اذا وقعت في الرحم فاراد الله ان يخلق منها تنشر في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعرة فتمكث اربعين ليلة ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها (ثم تكون عاققة مثل ذلك ثم تكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل الله اليه الملك فينفخ فيه الروح) وهذا يدل على ان التصوير يكون في الاربعين الثاني لكن المراد تقدير تصويرها لان التصوير قبل المضغة لا يتحقق عادة (ويؤمر باربع كنات) يعنى يؤمر الملك بكتابه اربع من القضايا وكل قضية سميت كلمة (بكتب رزقه واجله) اي مدة حياته (وعمله وشقى) وهو من وجبت له النار (اوسعيد) وهو من وجبت له الجنة قدم ذكر شقى لان اكثر الناس كذا لئلين لكم اي خلقناكم على هذا النمط البديع لئلين لكم بذلك امر البعث والنشور فان من قدر على خلق البشر اولا من تراب لم يشم رائحة الحياة قط فهو قادر على اعادته

بعث انسان كرنشد تزدت عيان * اول خلقش نكر هذا بيان

هر كه برايجاد او قادر بود * قدرتش بربعث او ظاهر شود

اوست خلاقى كه از بعد خزان * ميكند پيدا بهار بوستان

ونقر في الارحام ما نشاء استأف مسوق لبيان حالهم بعد تمام خلقهم اي ونحن نقر في الارحام بعد ذلك ما نشاء ان تقرر فيها الى اجل مسمى وقت معين هو وقت الوضع وادناه ستة اشهر عند الكل واقتصاد ستان عند ابى حنيفة رحمه الله واربع سنين عند الشافعى وخمس سنين عند مالك - روى - ان الضحاك بن مزاحم التابعى مكث في بطن امه سنين ومالكا ثلاث سنين كما ذكره السيوطى واخبر الامام مالك رحمه الله ان جارة له ولدت ثلاثة اولاد في انتى عشرة سنة تحمل اربع سنين وفيه اشارة الى ان بعض مافى الارحام لا يشاء الله تعالى اقراره فيها بعد تكامل خلقه فيسقط ثم نخرجكم اي من بطون امهاتكم بعد اقراركم فيها عند تمام الاجل المسمى حال كونكم طفلا طغالا بحيث لا تقومون

(لاموركم)

لاموركم من غاية الضعف والافراد باعتبار كل واحد منهم اوبارادة الجنس المنتظم للواحد والمتعدد والطفل الولد مادام ناعما كما في المفردات * وقال المولى الفاضل في تفسير الفاتحة حد الطفل من اول مايولد الى ان يستهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام ثم اتبلغوا اشدكم * علة لتخرجكم معطوفة على علة اخرى مناسبة لها كأنه قيل ثم نخرجكم لتكبروا شيئا فشيئا ثم لتبلغوا كما لكم في القوة والعقل والتمييز وهو فيما بين الثلاثين والاربعين * وفي القاموس ما بين ثمانى عشرة الى ثلاثين واحد جاء على بناء الجمع كأنك ولانظير لهما انتهى * ومنكم من يتوفى * اى يقبض روحه ويموت بعد بلوغ الاشد اوقبله والتوفى عبارة عن الموت وتوفاه الله قبض روحه * ومنكم من يرد الى اذل العمر * وهو الهرم والحرف والردل والردال المرغوب عنه لردائه والعمر مدة عمارة البدن بالحياة * لكيلا يعلم من بعد علم * كثير * شيئا * اى شيئا من الاشياء اوشيا من العلم وهو مبالغة في انتقاض علمه وانكاس حاله والا فهو يعلم بعض الاشياء كالطفل اى ليعود الى ما كان عليه اوان الطفولية من ضعف البنية وسخافة العقل وقلة الفهم فينسى معاملته وينكر ماعرفه ويعجز عما قدر عليه وقد سبق بعض مايتعلق بهذه الآية في سورة التحل عند قوله تعالى (والله خلقكم ثم يتم توفيقكم) الآية : قال الشيخ سعدى قدس سره

طرب نوجوان زير مجوى * كذكر نايد آب رفته مجوى
زرع راجون رسيد وقت درو * نخرامد چنانكه سبزه نو

وقال

چو دوران عمر از جهل در گذشت * مزین دست و پا کاب از سر گذشت
بسبزی کجا تازه کرد دلم * که سبزی نخواهد دید از کلم
تفرج کنان در هوا وهوس * گذشتیم بر خاک بسیار کس
کسانی که دیگر بغت اندرند * بیایند و بر خاک ما بگذرند
دریغ که فصل جوانی گذشت * بلهو و لعب زندگانی گذشت
چه خوش گفت با کودک آموزگار * که کاری نکردیم و شد روزگار

* قال النسفي في كشف الحقائق [اى درویش جهل پیش از عمل دوزخست و جهل بعد از علم بهشت است از جهت آنکه جهل پیش از علم سبب حرص و طمعست و جهل بعد از علم سبب رضا و قناعت است] * وفي عرائس البقی اذل العمر ایام المجاهدة بعد المشاهدة وایام الفترة بعد المواصلة لكيلا يعلم بعد علم بما جرى عليه من الاحوال الشريفة والمقامات الرفیعة وهذا غیره الحق على المحققين حين افشوا اسرارهم بالدعاوى الكثيرة استعید بالله وازتريد منه فضله وكرمه ليخلصنا به من فتنة النفس وشرها * وفي التأويلات النجمية في الآية اشارة الى ان اطفال المكونات كانوا في ارحام امهات المدم متقررين بتقرير الحق ايام فيها واكل خارج منها اجل مسمى بالارادة القديمة والحكمة الازلية فلا يخرج طفل مكون من رحم المدم الا بمشيئة الله تعالى واولان اجله وهذا رد على الفلاسفة يقولون

بقدمه لم يستدلون في ذلك بأنه هل كان لله تعالى في الازل اسباب الالهية في إيجاد العالم بالكمال اولا وان قلنا لم تكن اثباته نقصنا فالناقص لا يصلح للالهية وان قلنا قد كان له اسباب الالهية بالكمال بلا مانع يلزم إيجاد العالم في الازل بلا تقدم زمني للصانع على المصنوع بل بتقدم ربي فقوله في جوابهم ان الآية تدل على ان الله تعالى كان في الازل ولم يكن معه شيء شاء وكان قادرا على إيجاد ما يشاء كيف شاء ولكن الارادة الازلية اقتضت بالحكمة الازلية اجلا مسمى باخراج طفل العالم من رحم العدم او ان اجله وان لم يكن قبل وجود العالم او ان وانما كان مقدار الاوان في ايام الله التي لم يكن لها صباح ولا مساء كما قال الله تعالى (وذكرهم بايام الله) وبقوله (تخرجكم) الخ يشير الى ان كل طفل من اطفال المكنونات يخرج من رحم العدم مستعدا للتربية وله كمال يبلغه بالتدرج ومن المكنونات ما ينعدم قبل بلوغ كماله ومنها ما يبلغ حد كماله ثم يتجاوز عن حد الكمال فيؤول الى ضد الكمال لكيلا يبقى فيه من اوصاف الكمال شيء وذلك معنى قوله (لكيلا يعلم من بعد علم شيء)

دفتر دانش من جمله بشويد بمی * تاشودازم فیض ازلی جانم حی
﴿ وترى الارض ﴾ يا من شأنه الرؤية وهو حجة اخرى على البعث ﴿ هامة ﴾ ميتة يابسة همدت النار اذا صارت رمادا ﴿ فاذا ﴾ [س چون] ﴿ انزلنا عليها الماء ﴾ اى المطر ﴿ اهتزت ﴾ تحركت بالنبات والاهتزاز الحركة الواقعة على البهجة والسرور فلا يكاد يقال اهتز فلان لكيت وكيت الا اذا كان الامر من الخاسن والمنافع ﴿ وربت ﴾ انتفخت وازدادت من ربا يربو ربا زاد ونما والفرس ربوا انتفخ من عدو وفزع كما في الثاموس ﴿ وابنت من كل زوج ﴾ صنف ﴿ بييج ﴾ البهجة حسن اللون وظهور السرور فيه وابتهيج بكذا سرورا بان اثره في وجهه . والمعنى حسن رائق يسمرناظره : وبالفارسية [تازء وتر ونيكو وبهجت افراى بس قادري كه زمين مرده را باي زنده سازد توانست بر آنكه اجزاى موتى را جمع ساخته بهمان حال كه بوده اند باز كرداند

آنكه بي دانه نهال افراخت * دانه هم شجر تواند ساخت
كرد نابوده را بقدرت بود * چه عجب كرده بپوده وجود

﴿ ذلك بان الله ﴾ اى ذلك الصنع البديع وهو خالق الانسان على اطوار مختلفة وتصريفه في اطوار متباينة واحياء الارض بعد موتها حاصل بسبب انه تعالى ﴿ هو الحق وانه يحيى الموتى ﴾ اى شأنه وعادته احياؤها وحاصله انه تعالى قادر على احياؤها بدأ واعادة والا لما احى النطفة والارض الميتة مرارا بعد مرار ﴿ وانه على كل شيء قدير ﴾ مبالغ في القدرة والا لما اوجد هذه الموجودات ﴿ وان الساعة ﴾ اى القيامة ﴿ آتية ﴾ فيما سيأتي لمجازاة المحسن والمسيء ﴿ لا ريب فيها ﴾ اذ قد وضح دليلها وظهر امرها وهو خبر بان ﴿ وان الله يبعث ﴾ [برمى انكيزد] اى بمقتضى وعده الذى لا يقبل الخلف ﴿ من فى القبور ﴾ جمع قبر وهو مقر الميت والبعث هو ان ينشر الله الموتى من القبور بان يجمع اجزاءهم الاصلية ويعيد الارواح اليها وانكره الفلاسفة بناء على امتناع اعادة المعلوم قلنا ان الله يجمع الاجزاء

الاصلية للانسان وهى الباقية من اول عمره الى آخره ويميد روحه اليه سواء سعى ذلك اعاده المدوم بعينه ام لا واما الاجزاء المأكولة فانما هى فضل فى الاكل فليست باصلية - روى - ان السماء تمطر مطرا يشبه المني فنه النشأة الآخرة كما ان النشأة الدنيا من نطفة تنزل من بحر الحياة الى اصلاص الآباء ومنها الى ارحام الامهات فيتكون من قطرة الحياة تلك النطفة جسدا فى الرحم وقد علمنا ان النشأة الاولى اوجدها الله على غير مثال سبق وركبها فى أى صورة شاء وهكذا النشأة الآخرة يوجدها الحق على غير مثال سبق مع كونها محسوسة بلاشك فينشئ الله النشأة الاخرى على عجب الذنب الذى يبقى من هذا النشأة الدنيا وهو اصلها فعليه تركب النشأة الآخرة ثم ان الله تعالى كما يحى الارض والموتى بالماء الصورى كذلك القلوب القاسية بالماء المعنوى وهو الازكار وانوار الهداية * فالعاقل يجتهد فى تنوير القلب وحياته بانوار الطاعات والاذكار كي يتخلص من ظلمات الشكوك والشرك جليا كان او خفيا ولاشك ان الجسد من الروح كالقبر من الميت ينتفع فى قبره بدعوات الاحياء كذلك الروح يترقى الى مقامه العلوى بما حصل من امداد القوى والاعضاء نسأل الله الحياة الابدية بفضلته وكرمه

اكر هو شمندى بمعنى كراى * كه معنى بماندنه صورت بجای

﴿ ومن الناس من ﴾ هو ابو جهل ﴿ يجادل فى الله ﴾ حال كون ذلك المجادل ﴿ بغير علم ﴾ ضرورى اوبدينى فطرى ﴿ ولاهدى ﴾ استدلال ونظر صحيح هاد الى المعرفة * قال الكاشفى [وبادلى كه راه نمايد بمقصد] ﴿ ولا كتاب منير ﴾ وحى مظهر للحق * قال الكاشفى [وبى كتابى روشن كه بدان صواب از خطا ظاهر كردد] اى يجادل فى شأنه تعالى من غير تمسك بمقدمة ضرورية ولا بحجة نظرية ولا ببرهان سمعى بل بمحض التقليد والجدال بغير هذه الامور الثلاثة شهادة على المجادل بافراطه فى الجهل فى الله ويستحيل عليه بانهما كه فى النى والضلال ﴿ ثانى عطفه ﴾ حال اخرى من فاعل يجادل من ثنى العود اذا حناه وعطفه لانه ضم احد طرفيه الى الآخر وعطف الانسان بكسر العين جانبه من رأسه الى وركه اوقدمه * قال ابن الشيخ العطف بكسر العين الجانب الذى يعطفه الانسان ويلويه ويميله عند الاعراض عن الشئ وفتح العين التعطف والبر وثنى العطف وكناية عن التكبر كللى الجيد والشدق * فى الجلالين لاوى عنقه تكبرا * وفى التفسير الفارسى [بچيده دامن خود است واين كنايه باشد از تكبر چه متكبر دامن ازهر چيز در مى چيند] * وفى الارشاد عاطفا بجانبه وطاويا كشحه معرضا متكبرا ﴿ ليضل عن سبيل الله ﴾ متعلق يجادل فان غرضه الاضلال عنه وان لم يعترف بانه اضلال اى ليخرج المؤمنين من الهدى الى الضلال اوليت الكفرة عليه ﴿ له فى الدنيا خزى ﴾ الخزى الهوان والفضيحة اى لثبت له فى الدنيا بسبب مافعله خزى وهو ما اصابه يوم بدر من القتل والصغار ﴿ ونذيقه يوم القيمة عذاب الحريق ﴾ الحريق بمعنى المحرق فيجوز ان يكون من اضافة المسبب الى سببه على ان يكون الحريق عبارة عن النار وان يكون من اضافة الموصوف الى صفته

والاصل العذاب الحريق ﴿ ذاك ﴾ اى يقال له يوم القيامة ذلك الحزى فى الدنيا وعذاب الآخرة كأن ﴿ بما قدمت يداك ﴾ بسبب ما اقترفته من الكفر والمعاصى واسناده الى يديه لان الاكتساب عادة بالايدي ويجوز ان يكون الكلام من باب الالتفات لتأكيد الوعيد وتشديد التهديد ﴿ وان الله ليس بظلام للعبيد ﴾ محله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى والامر انه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم * فان قلت الظاهر ان يقال ليس بظالم للعبيد ليفيد نفي اصل الظلم ونفي كونه مبالغاً مفرطاً فى الظلم لا يفيد نفي اصله * قلت المراد نفي اصل الظلم وذكر لفظ المبالغة مبنى على كثرة العبيد فالظالم لهم يكون كثير الظلم لاصابة كل منهم ظملاً لان العبيد دال على الاستغراق فيكون ليس بظالم لهذا ولا ذلك الى مالا يحصى وايضا ان من عدله تعالى ان يعذب المسيء من العبيد ويحسن الى المحسن ولا يزيد فى العقاب ولا ينقص من الاجر لكن بناء على وعده المحتوم فلو عذب من لا يستحق العذاب لكان قليل الظلم منه كثيراً لاستغنائه عن فعله وتنزيهه عن قبحه وهذا كما يقال زلة العالم كبيرة وفى المرفوع (يقول الله تعالى انى حرمت الظلم على نفسى وحرمته على عبادى فلا يظلمون) يقال من كثر ظلمه واعتدائه قرب هلاكه وفناؤه وشر الناس من ينصر الظلوم ويخذل المظلوم * وفى الآية اشارة الى ان العبيد ظلالمون لانفسهم كما قال الله تعالى ﴿ وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴾ بان يضعوا العبادة والطلب فى غير موضعه : قال المولى الجامى قصد ما بروى تست از سجده در محرابها * كرنشدينيت خالص چه حاصل از عمل * واعلم ان جدال المتناقض والمرائى واهل الاهواء والبدع مذموم وامامان يجادل فى معرفة الله ودفع الشبه وبيان الطريق الى الله تعالى بالعلم بالله وهدى نبيه عليه السلام وشاهد نص كتاب منير يظهر بنوره الحق من الباطل فجده الله محمود * قال بعضهم البحث والتفتيش عما جاءت به السنة بعد ما وضع سنده بحج الباحث الى التعمق والتوغل فى الدين فانه مفتاح الضلال لكثير من الامة يعنى الذين لم يرزقوا باذهان وقادة وقرائح نقادة وما هلكت الامم الماضية الا بطول الجدال وكثرة القيل والقال فالواجب ان يعرض باضراره على ما ثبت من السنة ويعمل بها ويدعو اليها ويحكم بها ولا يصحى الى كلام اهل البدعة ولا يميل اليهم ولا الى سماع كلامهم فان كل ذلك منهي شرعاً وقد ورد فيه وعيد شديد وقد قالوا الطبع جذاب والمقارنة مؤثرة والامراض سارية : قال المولى الجامى قدس سره

بهوش باش كه راه بسى مجرد زد * عروس دهر كه مكاره است ومحتاله

بلاف ناخلفان زمانه غره مشو * ومروچوسامرى از ره بباتك كوساله

فى كلام اهل البدعة والاهواء كخوار العجل فكما ان السامرى ضل بذلك الحوار واضل كثيراً من بنى اسرائيل فكذا كل من كان فى حكمه فانه يغتر باوهامه وخيالاته ظناً انها علوم صحيحة فيدعو اهل الاوهام اليها فيضلهم بخلاف من له علم صحيح وكشف صريح فانه لا يلتفت الى كلمات الجهال ولا يميل الى خارق العادة الا ترى ان من ثبت على دين موسى لم يصح الى الحوار وعرف انه ابتلاء من الله تعالى للعباد فويل للمجادل المبطل وويل للسامع الى كلامه

وقد ذم الله تعالى هذا المجادل بالكبر وهو من الصفات العائقة عن قبول الحق ولا شيء فوقه من الذمائم * وعن ارسطو من تكبر على الناس احب الناس ذاته * وعنه باصابة المنطق يعظم القدر . وبالتواضع تكثر المحبة . وبالعلم تكثر الانصار . وبالرفق يستخدم القلوب . وبالوفاء يدوم الاخاء . وبالصدق يتم الفضل نسأل الله التخلي عن الصفات القبيحة الرذيلة والتخلي بالملكات الحسنة الجميلة ﴿ ومن الناس ﴾ - روى - ان الآية نزلت في اغارب قدموا المدينة وكان احدهم اذا صاح بدنه وتجت فرسه مهر يا سر يا وولدت امرأته ولدا وكثر ماله وماشيته قال ما اصببت منذ دخلت في ديني هذا الاخير او اطمأن وان كان الامر بخلافه قال ما اصببت الا شرا وانقلب فقال تعالى وبعض الناس ﴿ من يعبد الله ﴾ حال كونه ﴿ على حرف ﴾ اى على طرف من الدين لافى وسطه وقلبه فلا ثبات له فيه كالذى يخرف على طرف الجيش فان احس بظفر قر والا فر فالحرف الطرف والناحية وصف الدين بما هو من صفات الاجسام على سبيل الاستعارة التمثيلية * قال الراغب حروف الهجاء اطراف الكلمة الرابطة بعضها ببعض ﴿ فان اصابه ﴾ [يس اكر برسد اورا] ﴿ خير ﴾ اى دنوى من الصحة والسعة ﴿ اطمأن ﴾ فى الدين ﴿ به ﴾ بذلك الخير والاطمئنان السكون بعد النزاع * قال الكاشفى [آرام كبرد بدین وثابت شود بر آن بسبب آن چیز] انتهى اى ثبت على ما كان عليه ظاهرا لا باطنا اذ ليس له اطمئنان المؤمنين الراسخين ﴿ وان اصابته فتنة ﴾ اى شئ يفتن به من مكروه يعتريه فى نفسه او اهله او ماله فالمراد بالفتنة ما يستكرهه الطبع ويثقل على النفس والا لما صح ان يجعل مقابلا للخير لانه ايضا فتنة وامتحان وان اصابه شر مع انه المقابل للخير لان ما ينفر عنه الطبع ليس شرا فى نفسه بل هو سبب القرية ورفع الدرجة بشرط التسليم والرضى بالقضاء ﴿ انقلب على وجهه ﴾ الانقلاب الانصراف والرجوع والوجه بمعنى الجهة والطريقة اى ارتد ورجع الى الكفر * قال الكاشفى [بر گردد بر روی خود یعنی از جهتی که آمده بدان جهت عود کند مراد آنست که مرتد گردد و از دین اسلام دست بردارد] * يقول الفقير قوله فى بحر العلوم تحول عن وجهه فانكسر فرجع الى ما كان عليه من الكفر يشير الى ان على بمعنى عن كما ذهب اليه بعضهم فى قوله تعالى ﴿ وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها ﴾ حيث فسرته بالجهة التى اقبل اليها وهى الاسلام ﴿ خسر الدنيا والآخرة ﴾ فقد هما وضيعهما بذهاب عصمته وجبوط عمله بالارتداد والاطهر ان خسران الدنيا ذهاب اهله حيث اصابته فتنة وخسران الآخرة الحرمان من الثواب حيث ذهب الدين ودخل النار مع الداخلين كما قال الكاشفى [زیان کرد در دنیا که بمراد نرسد و زیان دارد در آخرت که عملهای او نابود شد] ﴿ ذلك ﴾ [زیان هردو سراى] ﴿ هو الخسران المبین ﴾ [آنست زیان هویدا چه بر همه عقلا ظاهر است زیان ازان عظیم ترینست]

نه مال و نه اعمال نه دنیا و نه دین * لامعة صدق و نه انوار یقین

در هر دو جهان منفعل و خوار و حزين * البته زیانی نبود بدتر ازین

* قال بعضهم الخسران فى الدنيا ترك الطاعات ولزوم المحالقات والخسران فى الآخرة كثرة

الخصوم والتبعات ﴿ يدعو من دون الله ﴾ استئناف مبين لعظم الحسرة ان فيكون الضمير راجعاً الى المرتد المشرك اى يعبد متجاوزاً عبادة الله تعالى ﴿ مالا يضره ﴾ اذالم يعبد مالا ينفعه ﴿ ان عبده اى حمداً ليس من شأنه الضر والنفع كما يلوح به تكرير كلمة ما ﴾ ذلك ﴿ الدعاء ﴾ هو الضلال البعيد ﴿ عن الحق والهدى مستعاراً من ضلال من ابعد في الله ضللاً عن الطريق فطالت وبعدت مسافة ضلاله فان القرب والبعد من عوارض المسافة الحسية ﴿ يدعو لمن ضره اقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير ﴾ الدعاء بمعنى القول واللام داخلة على الجملة الواقعة مقولاً له ومن مبتدأ وخبره مبتدأ ثان خبره اقرب والجملة صلة للمبتدأ الاول وقوله لبئس الخ جواب لقسم مقدر وهو وجوابه خبر للمبتدأ الاول واشار من على ما مع كون معبوده حمداً وايراد صيغة التفضيل مع خلوه عن النفع بالكلية للمبالغة في تقييحه حاله والامعان في ذمه اى يقول ذلك الكافر يوم القيامة بدءاً وصرخ حين يرى تضرره بمعبوده ودخوله النار بسببه ولا يرى منه اثر النفع اصلاً لمن ضره اقرب من نفعه والله لبئس الناصر ولبئس الصاحب والمعاشر والحليط هو فكيف بما هو ضرر محض عار عن النفع بالكلية فالآية استئناف مسوق لبيان مآل دعائه المذكور وتقرير كونه ضالاً بعيداً والظاهر ان اللام زائدة ومن مفعول يدعو ويؤيده القراءة بغير اللام اى يعبد من ضره بكونه معبوداً لانه يوجب القتل في الدنيا والعذاب في الآخرة اقرب من نفعه الذى يتوقع بعبادته في زعمهم وهو الشفاعة والتوسل الى الله فايراد كلمة من وصيغة التفضيل تهكم به والجملة القسمية مستأنفة ﴿ ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ﴾ بيان لكمال حسن حال المؤمنين العابدين له تعالى اثر بيان سوء حال الكفرة . والجنة الارض المشتعلة على الاشجار المتكاثفة السائرة لما تحتها والنهر مجرى الماء الفائض فاستناد الجرى الى الانهار من الاسناد الحكيمى كقواهم سال الميزاب اذ الجريان من اوصاف الماء لامن اوصاف النهر ووصف الجنات به دلالة على انها من جنس ما هو ابهى الاماكن التى يعرفونها لتميل اليها طباعهم كما قال الكاشفى [غابت نزهت باغ وبستان باب روانست] ﴿ ان الله يفعل ما يريد ﴾ اى يفعل البتة كل ما يريد من اثابة الموحد الصالح وعقاب المشرك لادافعه ولا مانع ﴿ وفي الايات اشارات * منها ان من يعبد الله على طبع وهو وروية عوض وطمع كرامات ومحمد الخلق ونيل الدنيا فاذا اصابته امانيه سكن في العبادة واذا لم يجد شيئاً منها ترك التجلى بتجلي الاولياء فيخسرانه في الدنيا فقدان القبول وانجاء عند الخلق واقتضاه عندهم وسقوطه من طريق السنة والعبادة الى الضلالة والبدعة وخسرانه في الآخرة بقاؤه في الحجاب عن مشاهدة الحق واحتراقه بنيران البعد وايضا ان بعض الطالبين ممن لاصدق له ولا ثبات في الطلب يكون من اهل التمنى فيطلب الله في شك فان اصابه شئ مما يلائم نفسه وهواه او فتوح من الغيب اقام على الطلب في الصحة وان اصابه بلاء او شدة وضيق في المجاهدات والرياضات وترك الشهوات ومخالفة النفس وملازمة الخدمة ورعاية حق الصحة والتأدب بأداب الصحة والتحمل من الاخوان انقلب على وجهه يتبدل

الافرار بالانكار والاعتراض والتسليم بالآباء والاستكبار والارادة بالارتداد والصحة
 بالهجران خسر ما كان عليه من الدنيا وبتركة وخسر الآخرة بارتداده عن الطلب والصحة
 * ومن هنا قال المشايخ مرتد الطريقة شر من مرتد الشريعة ذلك هو الحسبان المبين فان من
 رده صاحب قلب يكون مردود القلوب كلها كما ان من قبله يكون مقبول الكل : قال الحافظ
 كليلد كنج سعادت قبول اهل دلست * مباد كس كه درين نكته شك وريب كند
 شبان وادى ايم ن كهى رسد بمراد * كه چندان سال بجان خدمت شيعب كند
 * يقول الفقير المسلمون صنفان صنف مشغول بالجهاد الاصغر وصنف مشغول بالجهاد الاكبر
 فضعفاء الصنف الاول يكونون على طرف الجيش والثاني على طرف الدين فان كان الامر
 على مرادهم اقبلوا والا ادبروا وفي ذلك خسارة لهم من جهة الدنيا والآخرة لانهم يغلبهم
 الكفار والنفس الامارة في الدنيا ويفوت عنهم درجات السعداء في الآخرة فلا يظفرون
 بغنيمة مطلقا فلا بد من الصبر على المشاق : وقال الشيخ سعدى في وصف الاولياء
 خوشا وقت شوريد كان غمش * اكر زخم بيند اكر مرهمش
 دمام شراب الم در كشنند * وكر تلخ بيند دم در كشنند
 نه تلخست صبرى كه بر ياد اوست * كه تاخى شكر باشد از دست دوست
 * ومنها ان من بعد الله يعبد الضار والنافع الذى يصدر منه كل نفع وضرر اما بواسطة الملائكة والانس
 والجمادات او بغير الواسطة واما من يعبد ماسوا تعالى فيعبد ما لا يضر وما لا ينفع وذلك لان الملك
 او الانسان او الشيطان اوشيا من المخلوقات من فلك او كوكب او غيرها لا يقدر على خير او شر
 بنفسه او نفع او ضرر بل كل ذلك اسباب مسخرة لا يصدر منها الا ما سخرت له وجملة ذلك
 بالاضافة الى القدرة الازلية كالقلم بالاضافة الى الكاتب فلبئس المولى ماعبد وطلبه من دون
 الله تعالى ولبئس العشير اى معاشره من الدنيا وشهواتها * ومنها ان من يدخل الجنة من المؤمنين
 لا يدخل الجنة بمجرد الايمان التقليدى والاعمال الظاهرية بل يدخله الله بالايمان الحقيقى الذى
 كتبه بقلم العناية فى قلبه الذى من نتائجه الاعمال الصالحة الخالصة لوجه الله تعالى ﴿من﴾ شرطية :
 والمعنى بالفارسية [هر كه از ظانين بالله ظن السوء] ﴿كان يظن﴾ يتوهم ﴿ان لن ينصر الله﴾ اى
 محمد صلى الله عليه وسلم ﴿فى الدنيا﴾ باعلاء دينه وقهر اعدائه ﴿والآخرة﴾ باعلاء درجته
 والانتقام من مكذبيه يعنى انه تعالى ناصر رسوله فى الدنيا والآخرة فمن كان يظن من اعاديه
 وحساده خلاف ذلك ويتوقعه من غيظه ﴿فليمدد بسبب الى السماء﴾ السبب الذى تصعبه
 النخل اى ليربط بحبل الى سقف بيته لان كل باعلاك فهو سماء ﴿ثم ليقطع﴾ * قال فى القاموس
 قطع فلان الحبل اختنق ومنه قوله تعالى ﴿ثم ليقطع﴾ اى ليختنق انتهى وسمى الاختناق قطا
 لان المختنق يقطع نفسه بحبس مجاريه * وقال الكاشفى [پس ببرد آن رسن را تا بزمين افتد
 وبميرد] ﴿فانظر﴾ المراد تقدير النظر وتصوره لان الامر بالنظر بعد الاختناق غير
 معقول اى فليصور فى نفسه وليقدر النظر ان فعل ﴿هل يذهبن كيده﴾ فعل ذلك بنفسه
 وسماه كيدا لانه وضعه موضع الكيد حيث لم يقدر على غيره اوعلى وجه الاستهزاء لانه

لم يكذب محسوده انما كاذبه نفسه ﴿ ما يفيض ﴾ الفيلظ اشد غضب وهو الحرارة انى يجدها
الانسان من فوران دم قلبه اى ما يفيضه من النصره كلا يعنى انه لا يقدر على دفع النصره
وان مات غيظا كما قال الحافظ

كرجان بدهد سنك سبه لعل نكردد * باطنيت اصلى چه كند بد كهر افتاد
* وفى الآية اشارة الى نفى العجز عن الله تعالى وانه فوق عباده وانه ينصر اولياءه - روى - عن انس
ابن مالك رضى الله عنه قال اقبل يهودى بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل
المسجد قال اين وصى محمد فاشار القوم الى ابى بكر رضى الله عنه فقال اسألك عن اشياء
لا يعلمها الانبى او وصى نبى فقال ابوبكر سل عما بدالك فقال اليهودى اخبرنى عما لا يعلم الله
وعما ليس لله وعما ليس عند الله فقال ابوبكر هذا كلام الزنادقة وهم هو والمسلمون به فقال
ابن عباس رضى الله عنهما ما انصفتم الرجل ان كان عندكم جوابه والا فاذهبوا به الى من يجيبه
فانى سمعت رسول الله يقول لعل رضى الله عنه (اللهم ايد قلبه وثبت لسانه) فقام ابوبكر
ومن حضره حتى اتوا عليا فاذا دوا له ذلك فقال اماما لا يعلم الله فذلكم يا معشر اليهود قولكم
ان عزيزا ابن الله والله لا يعلم ان له ولدا وامام ليس لله فليس له شريك وامام ليس عند الله فليس
عند الله ظلم وعجز فقال اليهودى اشهد ان لا اله الا الله وانك وصى رسول الله ففرح المسلمون
بذلك * واعلم ان الكفار ارادوا ان يطفئوا نور الله فاطفاهم الله حيث نصر حبيبه وانجز وعده
وعزم الاحزاب وحده وامات شديد المحنة فى بعض الاحيان وتأخير النصره فليحكم ومصالح
فعلى العبد الصالح الراضى بالله تعالى ربا ان يصبر على اذى الاعداء وحسدكم فان الحق يعلم
ولا يعلو وسيرجع الامر من المحنة الى الراحة فيكون اهل الايمان والاخلاص مستريحين
ومن الراحة الى المحنة فيكون اهل الشرك والتفارق مستراحا منهم والله تعالى يفعل ما يريد
﴿ وكذلك ﴾ اى مثل ذلك الانزال البديع المنطوى على الحكم البالغة ﴿ انزلناه ﴾ اى
القرآن الكريم كله حال كونه ﴿ آيات بينات ﴾ واضحات الدلالة على معانيها اللطيفة
﴿ وان الله يهدى من يريد ﴾ محل الجملة الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى والامر ان الله
تعالى يهدى بالقرآن ابتداء او يثبت على الهدى او يزيد فيه من يريد هدايته او يثبتته او زيادته
وفى الحديث (ان الله يرفع بهذا الكتاب اقواما ويضع به آخرين) اى يرفع بالقرآن درجة اقوام
وهم من آمن به وعمل بمقتضاه ويخطبه اقواما آخرين وهم من اعرض عنه ولم يحفظ وصاياه
وكان نظر الصحابة رضى الله عنهم وشغلهم فى الاحوال والاعمال ولذا كانوا يتعلمون عشر
آيات لا يجاوزونها الى غيرها حتى يعملوا بما فيها قل فى الاحياء مات النبي عليه السلام عن عشرين
الفا من الصحابة ولم يحفظ القرآن منهم الا ستة اختلف منهم فى اثنين فكان اكثرهم يحفظ
السورة او السورتين وكان الذى يحفظ البقرة والانعام من علمائهم فالاشتغال بعلم القرآن
والعمل بمقتضاه من علامات الهداية ولا بد من الاجتهاد آناء الليل واطراف النهار الى
ان يحصل المقصود فان من اراد ان يصل الى ماء الحياة يقطع الظلمات بالافتور وجود والملاذ
من العلم واستماعه سبب الانقطاع عن طريق التحقيق واتر الحرمان من العناية والتوفيق

دل از شدیدن قرآن بکیردت همه وقت * جو باطلان ز کلام حقت ملولی جیست
وعن ابی سعید الخدری رضی الله عنه انه قال جلست فی عصاة من ضعفاء المهاجرین وان بعضهم
لیستر ببعض من العری وقاری یقرأ علينا اذ جاء رسول الله صلی الله علیه وسلم فقام علينا فلما قام
رسول الله سکت القاری فسلم ثم قال (ما كنتم تصنعون) قلنا كننا نستمع الى كتاب الله فقال
(الحمد لله الذی جعل من امتی من امرت ان اصبر نفسی معهم) قال جلس وسطنا لیمدل بنفسه
فینا ثم قال بیده هكذا فتحلقوا وبرزت وجوههم له فقال (ابشروا یا معشر صعا لیک المهاجرین
بالنور التام یوم القیامة تدخلون الجنة قبل اغنیاء الناس بنصف یوم) وذلك خمسمائة سنة وذلك
لان الاغنیاء یوقفون فی العرصات ویسألون من این جمعوا المال وفیم صرفوه ولم یکن للفقراء
مال حتی یوقفوا ویسألوا عنه ویعنی رسول الله بالفقراء الصالحین وبالاغنیاء
الاغنیاء الشاکرین المؤدین حقوق اموالهم هذا ثم ان کون القرآن مشتملا علی متشابهات
وغوامض لا ینافی کون آیاته ینبات لانه لیس فیہ ما لا یعلم معناه لکن العلماء یتفاوتون
فی طبقات المعرفة هذان الله وایا کم الی ما هدی العلماء الراسخین الیه وشرقنا فی کل
غامض بالاطلاع علیه ﴿ان الذین آمنوا﴾ بكل ما یجب ان یؤمن به ﴿والذین هادوا﴾
دخلوا فی اليهودیة * قال الراغب الیهود الرجوع برفق وصار فی التعارف التوبة قال تعالی
﴿انا هدنا الیک﴾ ای تبنا الیک * قال بعضهم الیهود فی الاصل هو من قولهم هدنا الیک وكان اسم
مدح ثم صار بعد نسخ شریعتهم لازمالهم وان لم یکن فیہ معنی المدح کما ان النصاری فی الاصل
من قوله ﴿من انصاری الی الله﴾ ثم صار لازمالهم بعد نسخ شریعتهم ﴿والصابئین﴾ ای الذین
صباؤا عن الادیان کما ای خرجوا واختاروا عبادة الملائكة والکواکب من صبا الرجل
عن دینه اذا خرج عنه الی دین آخر قال الراغب الصابئون قوم كانوا علی دین نوح وقیل
لکل خارج من الدین الی دین آخر صابی من قولهم صباؤا البعیر اذا طاع ﴿وانصاری﴾
جمع نصران ونصرانة مثل الندامی جمع ندمان وندمانه یمتثل بغير الیاء فیقال رجل
نصران وامرأة نصرانة ﴿والمجوس﴾ قال فی القاموس مجوس کصبور رجل صغیر الاذنین
وضع دینا ودعا الیه معرب «منج کوش» ورجل مجوسی جمعه مجوسی کیهودی ویهود وهم
عبدة النار ولبسوا من اهل الکتاب ولذا لا تنکح نسأؤهم ولا تؤکل ذبائحهم واما اخذت
الجزیة منهم لانهم من العجم لانهم من اهل الکتاب ﴿والذین اشركوا﴾ یعنی عبدة
الاولئان ﴿ان الله یفصل بینهم یوم القیمة﴾ فی حیز الرفع علی انه خبر لان السابقة ای یقضى
بین المؤمنین و بین الفرق الخمس المتفقة علی ملة الکفر باظهار الحق من المبطل بانایة الاول
وعقاب الثانی بحسب الاستحقاق یعنی ان الله تعالی یعامل کل صنف منهم یوم القیامة علی
حسب استحقاقه اما بالنعم واما بالجحیم وبالوصال او بالفراق وعلم من الآیة ان الادیان ستة
واحد للرحمن وهو دین المؤمنین الذی هو الاسلام کما قال تعالی ﴿ان الدین عند الله الاسلام﴾
وخسة للشیطان وهی ماعدا الاسلام لانها ممدعا الیهما الشیطان وزینها فی عین الکفرة
﴿ان الله علی کل شیء شهید﴾ [کواه وازمه حال آگاه] * قال الامام الغزالی رحمه الله

الشهيد يرجع معناه الى العلم مع خصوص اضافته فنه تعالى عالم الغيب والشهادة والغيب عبارة عما بطن والشهادة عما ظهر وهو الذي يشاهد فاذا اعتبر العلم المطلق فهو العلم مطلقا واذا اضيف الى الغيب والامور الباطنة فهو الخبير واذا اضيف الى الامور الظاهرة فهو الشهيد وقد يعتبر مع هذا ان يشهد على الخلق يوم القيامة بما علم وشاهد منهم * وفي الآية وعيد وتهديد فعلى العاقل ان يذكر يوم الفصل والقضا ويجتهد في الاعمال التي يحصل بها الرضى : قال الشيخ سعدى قدس سره

قيامت كه نيكان باعلى رسند * ز قمر ثرا باثريا رسند
تراخود بساند سرازنك پيش * كه كردت بر آيد عملهاى خویش
برادر زكار بدان شرم دار * كه در روى نيكان شوى شرمسار
بناز وطرب نفس پرورده كبر * بايام دشمن قوى كرده كبر
يكى بچم كرك مى پروريد * چو پرورده شد خواجهر ابر دريد
بهشت اوستاند كه طاعت برد * كرا نقد باشد بضاعت برد
پي نيك مردان ببايد شتافت * كه هر كو سعادت طلب كرد يافت
ولاكن تودنبال ديو خسى * ندانم كه درصالحان كى رسى
چيمر كسى را شفاعت كست * كه بر جاده شرع بيغميرست
ره راست بايد نه بالاي راست * كه كافر هم از روى صورت چوماست

* واعلم ان الايمان والكفر اوصاف القلب والقلب بابان علوى وسفلى فالعلوى يتصل الى الروح والسفلى الى النفس فاذا انسد الباب السفلى بالخالفه الى النفس يفتح الباب العلوى فتصعب المعارف الالهية من الروح الى القلب فيكون القلب منورا بانوار المعرفة ويخلص من الحجب النفسانية واذا انسد الباب العلوى بسبب الاتباع الى النفس يفتح الباب السفلى فتظهر فى القلب الوسوس الشيطانية وكل بدعة وهوى والدين الباطل انما يحصل من النفس والشيطان فمن اتبع هوى النفس ووسوس الشيطان ضل عن طريق الحق والدين المين واتخذ الله هواه فان الله تعالى يفصل بينه وبين المهتدى فانه كما ان الايمان والكفر لا يجتمعان فى قلب فكذا اهلها لا يجتمعون فى دار والبرزخ الفاصل بينهم وان كان موجودا الآن على ما عرفه اهل المعرفة لكنه مغوى فاذا كان يوم القيامة يصير صوريا حسيا ﴿ ألم تر ﴾ ألم تعلم يا من من شأنه العلم ﴿ ان الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض ﴾ اى ينقاد لتدبيره ومشيئته الملائكة والجن والانس مطيعا او عاصيا وذلك لان السجود اذ سجود باختيار وهو للانسان وبه يستحق الثواب واما سجود تسخير وهو للانسان والحيوان والتبات شبه الاتقياد باكمل افعال المكلف فى باب الطاعة وهو السجود ايدانا بكمال التسخير والتذل وانما حمل على المعنى المجازى اذ ليس فى كفره الانس ومردة الجن والشياطين وسائر الحيوانات والجمادات سجود طاعة وعبادة وهو وضع الجبهة على الارض خصوصا لله

تعالى ﴿ والشمس والقمر والنجوم ﴾ بالسير والطلوع والغروب لمنافع العباد ﴿ والجبال ﴾ باجراء الينابيع وانبات المعادن ﴿ والشجر ﴾ بالظل وحمل الثمار ونحوها ﴿ والدواب ﴾ [چهار بايان] اى بعجائب التركيب ونحوها فكل شئ ينقاد له سبحانه على ما خلقه وعلى مارزقة وعلى ما صحه وعلى ما اسقمه فالبر والفاجر والمؤمن والكافر فى هذا سواء ﴿ وكثير من الناس ﴾ اى ويسجد له كثير من الناس سجود طاعة وعبادة فهو مرتفع بمحذوف لا بالمذكور والا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز ﴿ قال فى التأويلات اهل العرفان يسجدون سجود عبادة بالارادة والجماد وما لا يعقل ومن لا يدين يسجدون سجود خضوع للحاجة * قال الكاشفى [همه ذرات عالم مرخداىرا خاضع وخاشعند بدلات حال كه افصح است از دلالت مقال]

در نكر تاينى از عين شهود * جمله ذرات جهان را در سجود

﴿ وكثير ﴾ من الناس ﴿ حق ﴾ ثبت ﴿ عليه العذاب ﴾ بسبب كفره وابائه عن الطاعة * قال الكاشفى [اين سجده ششم است باتفاق علما از سجديات قرآن * در فتوحات اين را سجده مشاهد واعتبار گرفته اند كه از همه اشيا غير آدميان را تبعض نكرد پس بنده بايد كه مبادرت نمايد بسجده تا از كثير اول باشد كه از اهل سجده واقترابندنه از كثير ثانى كه مستحق عذاب وعقابند]

ذوق سجده و طاعتى پيش خدا * خوشتر باشد ز صد دولت ترا

* يقول الفقير الكثير الاول كثير فى نفسه قليل بالنسبة الى الكثير الثانى اذا اهل الجلال اقل من اهل الجلال وهو الواحد من الالف وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان الواحد على الحق هو السواد الاعظم وعن بعضهم قليل اذا عدوا كثير اذا شدوا اى اظهروا الشدة ﴿ ومن ﴾ ٦٧ ﴿ وهر كرا ﴾ ﴿ يبن الله ﴾ يهنه الله : بالفارسية [خوار كرداند] بان كتب عليه الشقاوة فى الازل حسبما علمه من صرف اختياره الى الشر ﴿ فانه من مكرم ﴾ يكرمه بالسعادة الى الابد ﴿ ان الله يفعل ما يشاء ﴾ من الاكرام والاهانة من الازل الى الابد * قال الامام النيسابورى رحمه الله فى كشف الاسرار جعل الله الكفار اكثر من المؤمنين ليربهم انه مستغن عن طاعتهم كما قال (خلقت الخلق ليربوا على لا ليربح عليهم) وقيل ليعلم عزم المؤمنين فيما بين ذلك لان الاشياء تعرف باضدادها والشئ اذا قل وجوده عز الا ترى ان المعدن لعزته صار مظهرا للاسم العزيز وقيل ليرى الحبيب قدرته بحفظه بين اعدائه الكثيرة كحفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واحد واهل الارض اعداد كله ليتبين ان النصر من عند الله والقليل يغلب الكثير بعونه وغايته ومن اكرمه بالغلبة لا يهان بالخذلان البتة * فان قيل ان رحمته سبقت وغلبت غضبه فيقتضى الامر ان يكون اهل الرحمة اكثر من اهل الغضب واهل الغضب تسع وتسعون من كل الف واحد يؤخذ للجنة كما ورد فى الصحيح وورد (اهل الرحمة كشمرة بيضاء فى جلد الثور الاسود) قلنا هذه الكثرة بالنسبة الى بنى آدم واما اهل الرحمة بالنسبة اليهم والى الملائكة والحوور والعلماء فاكثروا من اهل الغضب والتحقيق ان المقصود من النشآت كلها ظهور الانسان الكامل وهو واحد كالالف فالتاس عشرة اجزاء فتسعة

الاعشار كفار والواحد مؤمنون ثم المؤمنون عشرة فتسعة عصاة وواحد مطيعون ثم المطيعون عشرة فتسعة اهل الزهد وواحد اهل العشق ثم اهل العشق عشرة فتسعة اهل البرزخ والفرقة وواحد اهل المنزل والوصلة فهو اعز من الكبريت الاحمر والمسك الازفر وهو الذى اكرمه الله بكرامة لم يكرم بها احدا من العالمين فلوان اهل العالم اجتمعوا على اهانتة ماقدروا اذله العز الحقيقى لانه اذل نفسه بالقضاء فى الله وهو مقام السجود الحقيقى فاعز به الله ورفعته الا ترى الى قوله (من عادى لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة) اى من اغضب واذى واهان واحدا من اوليائى فقد ظهر وخرج بالمحاربة لى والله ينصر اوليائه فيكون المبارز مقهورا مهاننا بحيث لا يوجد له ناصر ومكرم

اهل حق هرگز نمی باشد مهان * اهل باطل خوار باشد درجهان ﴿ هذان ﴾ اى فريق المؤمنين وفريق الكفرة المنتقسم الى الفرق الخمس ﴿ خصمان ﴾ اى فريقان مختصمان ﴿ اختصموا ﴾ [جنك كردند وجدل نمودند] ﴿ فى ربهم ﴾ فى شانهم اوفى دينه اوفى ذاته وصفاته والكل من شأنه فان اعتقاد كل من الفريقين بحقية ما هو عليه وبطلان ما عليه صاحبه وبناء اقواله وافعاله عليه خصوصه للفريق الآخر وان لم يجبر بينهما التناحر والخصام

اهل دين حق وانواع ملل * مختصم شد بی زبان اندر علل ﴿ فالذين كفروا ﴾ تفصيل لما اجل فى قوله يفصل بينهم يوم القيامة ﴿ قطعت لهم ﴾ التقطيع [ياره ياره كردن] والمراد هنا قدرت على مقادير جنتهم ﴿ ثياب من نار ﴾ اى نيران هائلة تحيط بهم احاطة الثياب بلا بسما ﴿ يصب ﴾ [ريخته ميشود] صب الماء اراقتة من اعلى ﴿ من فوق رؤسهم الحميم ﴾ اى الماء الحار الذى انتهت حرارته لوقطرت قطرة منه على جبال الدنيا لاذابتها * قال الراغب الحميم الماء الشديد الحرارة وسعى العرق حيا على التشبيه واستحم الفرس عرق وسمى الحمام حماما اما لانه يمرق واما لما فيه من الماء الحار والحى سميت بذلك اما لما فيه من الحرارة المفرطة واما لما يمرض فيها من الحميم اى العرق واما لكونها من امارات الحمام اى الموت ﴿ يصهر به ﴾ [كداخته شود] اى يذاب بذلك الحميم من فرط الحرارة يقال صهرت الشئ فانصهر اى اذبت فذاب فهو صهر والصهر اذابة الشئ والصهارة ماذاب منه ﴿ ما فى بطونهم ﴾ من الامعاء والاحشاء ﴿ والجلود ﴾ تشوى جلودهم فتساقط عطف على ما وتأخير عنه لمراعاة الفواصل اى اذا صب الحميم على رؤسهم يؤثر من فرط حرارته فى باطنهم نحو تأثيره فى ظاهريهم فيذاب به احشائهم كما يذاب به جلودهم ثم يعاد كما كان ﴿ وانهم ﴾ للكفرة اى لتعذيبهم وجلدهم ﴿ مقامع من حديد ﴾ [كرزها باشد در دست زبانیه از آهن] جمع مقمعة وهى آلة القمع * قال فى بحر العلوم سباط منه يجردون بها وحقيقتها ما يقمع به اى يكف بعنف وفى الحديث (لو وضعت مقمعة منها فى الارض فاجتمع عليها الثقلان ما اقلوها منها) اى رفعوها ﴿ كلما ارادوا ان ينخرجوا منها ﴾ اى اشرعوا على الخروج من النار ودنوا منه حسبا يروى انها تضربهم بلهبها فترفعهم حتى اذا كانوا

في اعلاها ضربوا بالمقامع فهووا فيها سبعين خريفا وهو من ذكر البعض واردة النكل
 اذا خريف آخر الفصول الاربعة ﴿ من غم ﴾ اي غم شديد من غمومها يتصيه وهو يدل
 اشتغال من الهاء ﴿ اعيدوا فيها ﴾ اي في قعرها بان ردوا من اعلاها الى اسفلها من غير ان
 يخرجوا منها * قال الكاشفي [بازگردانیده شوند بدان کرزها دردوزخ یعنی چون بکنازۀ
 دوزخ رسیده بخروج نزدیک شوند زبانیہ کرز بر سر ایشان میزند و باز می گرداند بدرکت]
 ﴿ و ﴾ قيل لهم ﴿ ذوقوا ﴾ [بچشید] عذاب الحريق ﴿ عذاب آتس سوزنده
 او العذاب المحرق كما سبق والعدول الى صيغة الفعل للمبالغة ﴿ قل في التأويلات النجمية
 (فالذين كفروا) من ارباب النفس بانقطاعهم عن الله ودينه واتباعهم الهوى وطلب الشهوات
 الدنيوية ومن اصحاب الروح باعراضهم عن الله ورد دعوة الانبياء (قطعت لهم ثياب من نار)
 بتقطيع خياط القضاء على قدهم وهي ثياب نسجت من سدى مخالقات الشرع ولحمة موافقات الطبع
 (يصب من فوق رؤسهم الحميم) حميم الشهوات الفسائية يذاب ويخرج ما في قلوبهم من الاخلاق
 الحميدة الروحانية (ولهم مقامع من حديد) اي الاخلاق الذميمة واسيلاء الحرص والامل
 وقيل لهم ذوقوا عذاب ما احترقت منكم نار الشهوات من الاستعدادات الحسنة انتهى . ان قيل
 نار جهنم خير ام شر * قلنا ليست هي بخير ولا بشر بل عذاب وحكمة * وقيل خير من وجه كنار
 نمرود شر في اعينهم وبرد وسلام على ابراهيم وكالسوط في يد الخاتم خير للغانغي وشر للقطع
 فالنار خير ورحمة على مالك وجنوده وشر على من دخل فيها من الكفار * وايضا خير لعضاة
 المؤمنين حيث تخلص جواهر نفوسهم من ألوات المعاصي وشر لغيرهم كالطاعون رحمة للمؤمنين
 ورجز للكافرين والوجود خير محض عند العارفين والعدم شر محض عند المحققين لان
 الوجود اثر صنع الحكيم كما قال ﴿ سبحانه ما خلت هذا باطلا ﴾ فالشروع بالنسبة الى الاعيان
 الكونية لا بالنسبة الى افعال الله والله في ملكه ان يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فالنار مظهر الجلال
 فن جهة مظهر ربها خير محض ومن جهة تعلقها ببعض الاعيان شر محض وقد خلق الله النار
 ليعلم الخلق قدر جلال الله وكبريائه ويكونوا على هبة وخوف منه ويؤدب بها من لم يتأدب
 بتأديب الرسل ولهذا السر علق النبي عليه السلام السوط حيث يراه اهل البيت لئلا يتركوا
 الادب - وروى - ان الله تعالى قال لموسى عليه السلام ما خلت النار بخلا مني ولكن اكره ان اجمع
 اعدائي واوليائي في دار واحدة * وقيل خلق النار لغلبة الشفقة كرجل يضيف الناس ويقول
 من جاء الى ضيافتي اكرمه ومن لم يجي ليس عليه شيء ويقول مضيف آخر من جاء الى اكرمه
 ومن لم يجي ضربته وحبسته ليتين غاية كرمه وهو اكل واتم من الكرم الاول والله تعالى
 دعا الخلق الى دعوته بقوله ﴿ والله يدعو الى دار السلام ﴾ ثم دفع السيف الى رسوله فقال من لم يحب
 ضيافتي فاقتله فعلى العاقل ان يجيب الى دعوة الله ويمثل لامره حتى يأمن من قهره : قال
 الشيخ سعدى قدس سره

هنوزت اجل دست هوشت نبست * بر آور بدرگاه داور دودست
 توپش از عقوبت درغنو كوب * که سودی ندارد فغان زیرچوب

چنان شرم دار از خداوند خویش * که شرمت ز همسایگانست و خویش
بترس از گناهان خویش این نفس * که روز قیامت تترسی ز کس
بران خورد سعدی که بیخی نشاند * کسی برد خرمن که تخمی فشانند

﴿ ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ [وکردند عملهای شایسته] ﴿ جنات
تجری من تحتها الانهار ﴾ الاربعة ﴿ يحملون فيها ﴾ من حلیت المرأة اذا لبست الحلی وهو
ما یحلی به من ذهب اوفضة ای تحلیهم الملائكة بامرہ تعالى وتزينهم : بالفارسیة [آراسته
کردانند وپیرایه بندند ایشانرا در بهشت] ﴿ من اساور ﴾ ای بعض اساور وھی جمع اسورة
جمع سوار : بالفارسیة [دستوانه] ﴿ من ذهب ﴾ بیان للاساور ﴿ ولؤلؤا ﴾ عطف علی محل
من اساور وقرئ بالجر عطفاً علی ذهب علی ان الاساور مرصعة بالذهب واللؤلؤ اوعلی انهم
یسورون بالجذین اما علی المعاقبة واما علی الجمع کما یجمع نساء الدنیا بین انواع الحلی وما احسن
المعصم اذا کان فیہ سواران سوار من ذهب احمرقان وسوار من لؤلؤ ابض یقق وقیل عطف
علی اساور لاعلی ذهب لائن السوار لایکون من اللؤلؤ فی العادة وهو غلط لما فیہ من قیاس عالم
الملك بعالم الملكوت وهو خطأ لقوله (اعددت لعبادی الصالحین ما لایعین رأیت ولا اذن سمعت
ولا خطر علی قلب بشر) وینصرف قول سعید بن جبیر یحلی کل واحد منهم ثلاثة اساور
واحد من ذهب وواحد من فضة وواحد من اللؤلؤ والیواقیت * قال ابن الشیخ وظاهر
ان السوار قد یتخذ من اللؤلؤ وحده بنظم بعضه الی بعض غایة ما فی الباب ان لایکون معهودا
فی الزمان الاول ای فیکون تشویقاً لهم بما لم یعرفوه فی الدنیا ﴿ ولباسهم فیها حریر ﴾ یعنی
انهم یلبسون فی الجنة ثیاب الابرسم وهو الذی حرم لبسه فی الدنیا علی الرجال علی ما روی
ابوسعید عن النبی علیه السلام انه قال (من لبس الحریر فی الدنیا لم یلبسه فی الآخرة) فان دخل
الجنة لبس اهل الجنة ولم یلبسه هو ولذلك قال ابو حنیفة رحمہ الله لایحل لرجل ان یلبس حریرا
الا قدر اربع اصابع لما روی انه علیه السلام لبس جبة مکفوفة بالحریر ولم یفرق بین حالة
الحرب وغیره وقال ابو یوسف ومحمد یحل فی الحرب ضرورة * قلنا الضرورة تنفع بما لحته
ابرسم وسداه غیره وعکسه فی الحرب فقط کما فی بحر العلوم * قال الامام الدمیری فی حیاة
الحوایا ویجوز لبس الثوب الحریر لدفع القمل لانه لایقمل بالحاصیة والاصح ان الرخصة
لا تختص بالسفر کما فی انوار المشارق ﴿ وهدوا الی الطیب من القول ﴾ [راه نموده شده اند
مؤمنان به پاکیزه از قول یعنی بسختهای پاکر ادر نمایند ایشانرا در آخرت وآن چنان باشد که
چون نظر ایشان بر بهشت افتد گویند الحمد لله الذی هدانا لهذا وچون ببهشت در آیند بر زبان
رانند که الحمد لله الذی اذهب عنا الحزن وچون در منازل خود قرار گیرند گویند الحمد لله الذی
صدقنا وعده واورثنا الارض الایة واکثر مفسران بر آنند که ایشان را دایافته اند بقول
طیب درد دنیا که کلمة طيبة « لا اله الا الله و محمد - ول الله » است [کما قال فی التأویلات النجمیة
هو الاخلاص فی قول لا اله الا الله والعمل به * وقال فی حقائق البقی هو الذکر والامر بالمعروف
اونصیحة المسلمین اودعاء المؤمنین وارشاد السالکین * قال الکاشفی] حضرت الهی در کشف

الاسرار فرموده که کلام پاکیزه آنست که از دعوی پاک باشد و از عجب دور و بنیر نزدیک . سهل تستری رحمه الله فرموده که درین کلام نظر کردم هیچ راه بحق نزدیکتر از نیاز ندیدم و هیچ عجائب صعبتر از دعوی نیافتم

این آبادست این راه نیاز * ترك نازش کبر و با این ره بساز
رو بترك دعوی دعوت بگو * راه حق از کبر و از نخوت محو

﴿ وهدوا الى صراط حميد ﴾ ای المحمود نفسه او عاقبتة وهو الجنة اخري بيان الهداية لرعاية الفواصل * وقال الكاشفي [وراه یافته شده اند اهل ايمان براه خداوند ستوده که دين اسلامست] ای فيكون المعنى دين الله المحمود في افعاله ﴿ وفي التأويلات النجمية هو الطريق الى الله فان الحميد هو الله تعالى * واعلم ان علامة الاهتداء الى الطريق التويم السلوك بقدوم العمل الصالح وهو ما كان خالص الله تعالى ومجرد الايمان وان كان يمنع المؤمن من الخلود في النار ويدخله الجنة لكن العمل يزيد نور الايمان وبه يتنور قلب المؤمن * قال موسى عليه السلام يارب أى عبادك اعجز قال الذى يطلب الجنة بلا عمل والرزق بلا دعاء قل وأى عبادك البخل قال الذى سأله سائل وهو يقدر على اطعامه ولم يطعمه وكان رجلا يشرب جمع قوما من ندمائه ودفع الى غلام له اربعة دراهم وامره ان يشتري شيئا من الفواكه لا يجاس فر الغلام بيباب مسجد منصور بن عمار وهو يسأل لفتقر شيئا ويقول من دفع اليه اربعة دراهم دعوت له اربع دعوات فدفع الغلام الدراهم فقال منصور ما الذى تريد ان ادعوك فقال لي سيد اريد ان اتخلص منه فدعاه منصور ثم قال والآخر ان يخلف الله على دراهمي فدعاه ثم قل والآخر فقال ان يتوب الله على سدي دعاء ثم قال والآخر فقال ان يغفر الله لي ولسيدى ولك وللقوم فدعاه منصور فرجع الغلام الى سيده فقال لم ابطأت قصص عليه القصة فقال وبم دعا فقال سألت لنفسى العتق فقال اذهب فانت حر ثم قل وأى شئ الثاني فقال ان يخلف الله على الدراهم فقال لك اربعة آلاف درهم ثم قل وأى شئ الثالث فقال ان يتوب الله عليك فقال تبت الى الله ثم قال وأى شئ الرابع فقال ان يغفر الله لي ولك وللمذكور وللقوم فقال هذا الواحد ليس الى فلما بات رأى في المنام كأن قائلا يقول له انت فعلت ما كان اليك أترى انى لا افعل ما الى فقد غفرت لك وللغلام وللمصور وللقوم الحاضرين ففي الحكاية فوائد لا تخفى نسأل الله المغفرة والعاقبة المحموده

تو چا کر در سلطان عشق شو چو اياز * که هست عاقبت کار عاشقان محمود

﴿ ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله ﴾ ای يمتنعون الناس عن طاعة الله والدخول في دينه والمراد بصيغة المضارع الاستمرار لا الحال والاستقبال كأنه قيل ان الذين كفروا ومن شأنهم الصد عن سبيل الله ومثله قوله تعالى ﴿ الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ﴾ ﴿ والمسجد الحرام ﴾ عطف على سبيل الله والمراد به مكة او يمتنعون المؤمنين عن طواف المسجد الحرام ای المحترم من كل وجه فلا يصاد صيده ولا يقطع شوكه ولا يسفك فيه الدماء * قال الكاشفي [بقول اشهر روز حديبيه است که حضرت پيغمبر عليه السلام و احباب اورا از طواف خانه و مسجد باز داشتند] ﴿ الذى جعلناه ﴾ صيرناه حال كونه معبدا

﴿ للناس ﴾ كأننا من كان من غير فرق بين مكى وآفاقى ﴿ سواء العاكف فيه والباد ﴾
مفعول ثان لجعلنا والعاكف مرتفع به على الفاعلية يقال للعقيم بالبادية باد وبالبادية كل مكان
يبدو ما يعنى فيه وبالعكس فى شئ من ساعة الليل والنهار : وبالفارسية [يكسانست مقيم
درو و آينده يعنى غريب وشهرى در قضاى مناسك وادائى مراسم تعظيم خانه مساوى اند]
* وفائدة وصف المسجد الحرام بذلك زيادة تشنيع الصادق عنه وخبر ان محذوف اى
معذبون كما يدل عليه آخر الآية ﴿ ومن ﴾ [وهركه] ﴿ يرد ﴾ مراد اما ﴿ فيه ﴾ [در حرم]
﴿ بالحاد بظلم ﴾ حالان مترادفان اى حال كونه مائلا عن القصد ظالما وحقيقته ملتبسا بظلم
فالباء للملابسة والاحاد الميل * قال الراغب الحد فلان مال عن الحق والاحاد ضربان الحاد
الى الشرك بالله والحاد الى الشرك بالاسباب فالاول ينافى الايمان ويبطله والثانى يوهن عراده ولا يبطله
ومن هذا النحو الآية ﴿ نذقه من عذاب اليم ﴾ جواب من يعنى يجب على من كان فيه
ان يعدل فى جميع ما يريد والمعاد بالاحاد والظلم صيد حمامه وقطع شجره ودخوله غير محرم
وجميع المعاصى حتى قيل شتم الخادم لان السيآت تضاعف بمكة كما تضاعف الحسنات : يعنى
[چون مكة محترمه مخصوصت بتضاعف حسنات چونمازى درو باجندين نماز در غير او
برابر است پس جزاى مساوى نيز در و كلى ترست از سائر مواضع] * ولحرمه المسجد الحرام
ومسجد الرسول والمسجد الاقصى قال الفقهاء لو نذر ان يصلى فى احد هذه الثلاثة
تعيين بخلاف سائر المساجد فان من نذر ان يصلى فى احدها له ان يصلى فى آخر
* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر اعلم ان الله تعالى قد عفا عن جميع
الخطاير التى لا تستقر عندنا الا بمكة لان الشرع قد ورد ان الله يؤاخذ فيه من يريد فيه
بالحاد وبظلم وهذا كان سبب سكنى عبد الله بن عباس رضى الله عنهما بالطائف احتياطا
لنفسه لانه ليس فى قدرة الانسان ان يدفع عن قلبه الخطاير انتهى وفى الآية اشارات
* منها ان من حال النفوس المتمردة والارواح المرتدة مع انكارهم واعراضهم عن الحق
يصدون الطالين عن طريق الله بالانكار والاعتراضات الفاسدة على المشايخ ويقطعون الطريق
على اهل الطلب ليردوهم عن طلب الحق وعن دخول مسجد حرم القلب فانه حرم الله
تعالى : قال الحافظ

در راه عشق و سوسه اهر من بسيست * هش دارو كوش دل به پيام سر و ش كن
: وفى المتنوى

پس عدو جان صرافست قلب * دشمن درویش كه بود غير كلب [١]

مغزرا خالى كن از انكار يار * تا كه ربحان يابد از كنزار يار [٢]

* ومنها انه يستوى فى الوصول الى مقام القلب الذى سبق اليه بمدة طويلة والذى يصل اليه
فى الحال ليس لاحد فضل على الآخر الا بالسبق الى مقامات القلب * قال فى الحقائق المقيم
بقلبه هناك من اول عمره الى اخره والطارى لحظة من المكشفين والمشاهدين ينكشف
له ما انكشف للمقيمين لانه وهاب كريم يعطى للتائب من المعاصى ما يعطى المطيع المقيم فى
طاعته طول عمره : قال الحافظ

[١] در ديوانه دیر چهارم
[٢] در اقبال دیر چهارم
تفسير ابن حنبل سنن ترمذى

فیض روح القدس از باز مدد فرماید * ذکران هم بکنند آنچه مسیحا میکرد
وقد قل بعضهم امسیت کردیا و أصبحت عربیا * ومنها ان من اراد فی القلب میلانا الی
غیر الحق یدقه الله عذاب الیم البعد والقطیعة عن الحضرة فالقلب معدن محبة الله ووسع
محبة غیره فيه ظلم : قال الشیخ سعدی قدس سره

دلم خانه مهریارست و پس * ازان می نکنجد درو کین کس

: وقال الحنفی

بادوست کرین کال یا جان * یک خانه دو میهمان نکنجد

فلا یسع القلب غیر محبة الله تعالی وعشقه وتوجهه ﴿ واذ بوأنا لابرهم مکان البیت ﴾
یقال بوأه منزلا ای اتزله فيه . والمعنی اذکروقت جعلنا مکان البیت ای الکعبة مبادله علیه
السلام ای مرجعا یرجع الیه لامارة والعبادة * وفي الجلالین بینا له ان یبني - روى - ان
الکعبة الکریمة بنيت خمس مرات * احداها بناء الملائكة اياها قبل آدم وكانت من یاقوتة
حمراء ثم رفعت الی السماء ایام الطوفان * والثانية بناء ابرهم روى ان الله الی لما امر ابرهم
ببناء البیت لم یدر این یبني فاعلمه الله مکانه بریح ارسلها یقال لها الحجوج کنس ما حوله
فبناء علی القديم * وقال الکلبی بعث الله سحابة علی قدر البیت فقامت بحیال ابیت وفيها
رأس یتکام یا ابرهم ابن علی قدری فبني علیه * والمرة الثالثة بناء قریش فی الجاهلیة وقد
حضر رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا البناء وكان یومئذ رجلا شابا فلما ارادوا ان یرفعوا
الحجر الاسود اختصموا فیه فاراد کل قبيلة ان تتولی رفعه ثم توافقوا علی ان یحکم بینهم
اول رجل ینخرج من هذه السکة فکان علیه السلام اول من خرج فقفی بینهم ان یبعثوا
فی مرط ثم یرفعه جمیع القبائل کلهم فرفعوه ثم ارتقی هو علیه السلام فرفعوه الی فوضعه
فی مکانه وكانوا یدعونه الامین قبل کان بناء الکعبة قبل المبعث بخمس عشرة سنة * والمرة
الرابعة بناء عبد الله بن الزبیر رضی الله عنه * والخامسة بناء الحجاج وهو البناء الموجود الیوم
وکان البیت فی الوضع القديم مثلث الشكل اشارة الی قلوب الانبیاء علیهم السلام اذ لیس
لنبي الا خاطر الهی وملكی ونفسی ثم کان فی الوضع الحادث علی اربعة ارکان اشارة الی قلوب
المؤمنین بزيادة الخاطر الشیطانی - ذکر المحدث الکازورنی فی مناسکة - ان هذا البیت خامس
خمس عشرة سبعة منها فی السماء الی العرش وسبعة منها الی تخوم الارض السفلی لکل بیت
منها حرم کحرم هذا البیت لو سقط منها بیت اسقط بعضها علی بعض الی تخوم الارض السابعة
ولکل بیت من اهل السماء والارض من یعمره کما یعمر هذا البیت وافضل کل الکعبة
المکرمة

روبحرم نکه دران خوش حریم * هست سیه پوش نکاری مقیم

صحن حرم روضه خلد برین * او یخسان صحن مربع نشین

قبله خوبان عرب روى او : سجده شوخان عجم سوى او

کعبه بودنوکل مشکین من * تازد ازوباغ دل و دین من

﴿ ان لا تشرك بى شياً ﴾ مفسرة ابوانا من حيث انه متضمن لمعنى تعبدنا اذ التبتوة لا تقصد الامن اجل العبادة فكأنه قيل واذ تعبدنا ابراهيم قتلناه لا تشرك بى شياً [آنك شرك ميار وانباراز مكير بن چیزى راكه من از شرك منزه ومقدم] ﴿ وطهر بيتى ﴾ من الاوثان والافذار ان تطرح حوله اضافته الى نفسه لانه منور بانوار آياته ﴿ للطائفين ﴾ لمن يطوف به ﴿ والقائمين والركع السجود ﴾ جمع راكع وساجد اى ويصلى فيه ولعل التعبير عن الصلاة باركانها وهى القيام والركوع والسجود للدلالة على ان كل واحد منها مستقل بآقتضاء ذلك فكيف وقد اجتمعت * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد بالقائمين المقيمون بالبيت فيكون المراد بالطائفين من يطوف به وآفتى غير مقيم هناك * قال الكاشفى [اين بزبان اهل علمست واما بلسان اشارت ميفرمايد كه دل خود را كه دار الملك كبرياى منست از همه چیز باك كن وغيرى را بروراه مده كه اويچانه اشراپ محبت ماست «القلوب اوانى الله فى الارض فاحب اوانى الى اصفاها» وحى آمد بداود عليه السلام كه براى من خانه باك ساز كه نظر عظمت من بوى فرود آيد داود عليه السلام كفت «واى بيت يسعك» كدام خانه است كه عظمت و جلال ترا شايد فرمود كه آن دل بنده مؤمن است داود عليه السلام فرمود كه اورا چه كونه باك دارم كفت آتش عشق دروى زن تا هر چه غير ماست همه را بسوزد خوش آن آتش كه در دل بر فروزد * بجز حق هر چه بيش آيد بسوزد

* قال سهل رحمه الله كما يطهر البيت من الاصنام والاوثان يطهر القلب من الشرك والريب والنل والنفس والفسوة والحسد : قال الشيخ المغربي رحمه الله

كل توحيد نرويد ز زمينى كه درو * خار شرك وحسد وكبر وريا و كينست

مسكن دوست ز جان ميطلبدم كفتا * مسكن دوست اكر هست دل مسكين است

﴿ وفى التأويلات النجمية كن حارسا للقلب لئلا يسكن فيه غيرى و فرغ القلب من الاشياء سواى ويقال ﴿ وطهر بيتى ﴾ اى باخراج كل نصيب لك فى الدنيا والآخرة من تطالع اكرام وتطلب انعام او ارادة ويقال طهر قلبك ﴿ للطائفين ﴾ فيه من واردات الحق و موارد الاحوال على ما يختاره الحق ﴿ والقائمين ﴾ وهى الاشياء المقيمة من مستوطنات العرفان والامور المغنية عن البرهان وتطلعه بما هى حقيقة البيان ﴿ والركع السجود ﴾ وهى اركان الاحوال المتوالية من الرغبة والرغبة والرجاء والخافة والقبض والبسط والانس والهية وفى معناها انشدوا

لست من جملة الخبيثين ان لم * اجعل القلب بيتا والمقاما

وطوافى اجالة السر فيه * وهوركنى اذا اردت استلاما

﴿ واذن فى الناس ﴾ التأذين النداء الى الصلاة كما فى القاموس والمؤذن كل من يلم بشئ نداء كما فى المفردات والمعنى ناد فيهم يا ابراهيم ﴿ بالحج ﴾ بدعوة الحج والامر به وبالنارسية [وندا درده اى ابراهيم در ميان مردمان وبنحوان ايشان را بحج خانه خداى] * روى ان ابراهيم عليه السلام لما فرغ من بناء البيت قال الله تعالى له اذن فى الناس بالحج قال يارب وما يبلغ صوتى قال تعالى عليك الاذان وعلى الابلاغ فصعد ابراهيم الصفا وفى رواية اباقيس

وفي اخرى على المقام فارترفع المقام حتى صار كطول الجبال فادخل اصبعيه في اذنيه واقبل بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا وقال ايها الناس ألا ان ربكم قد بنى بيتا وكتب عليكم الحج الى بيت العتيق فاجيوا ربكم وحجوا بيته الحرام ليثيبكم به الجنة ويحيركم من النار فسمعه اهل ما بين السماء والارض فابقي شئ سمع صوته الا اقبل يقول ليك اللهم ليك فاول من اجاب اهل اليمن فهم اكثر الناس حجا ومن ثمة جاء في الحديث (الايمان يمان) ويكفي شرفا لليمن ظهور اويس انقرنى منه واليه الاشارة بقوله عليه السلام (انى لاجد نفس الرحمن من قبل اليمن) * قال مجاهد من اجاب مرة حج مرة ومن اجاب مرتين او اكثر يحج مرتين او اكثر بذلك المقدار * قال في اسئلة الحكم فاجابوه من ظهور الآباء وبطون الامهات في عالم الارواح

اذن في الناس نديست عام * توكه بخواب آمده بين الانام
دعوى خاصى كنى وامتياز * خاص نباشدهم كس چون اياز
بهرمين شد دل خاصان دويم * حالت ليك زاميد وبيم
* وفي الخصائص الصغرى وافترض على هذه الامة ما افترض على الانبياء والرسل وهو الوضوء والغسل من الجنابة والحج والجهاد وما وجب في حق نبى وجب في حق امته الا ان يقوم الدليل الصحيح على الخصوصية ﴿يأتوك﴾ جواب للامر والخطاب لابراهيم فان من آتى الكعبة فكأنه قد آتى ابراهيم لانه محبب نداه ﴿رجالا﴾ حال اى مشاة على ارجلهم جمع راجل كقيام جمع قائم * قال الراغب اشتق من الرجل رجل وراجل للماشى بالرجل ﴿وعلى كل ضامر﴾ عطف على رجالا اى وركبانا على كل بعير ضامر اى مهزول اتعبه بعد السفر فهزل * قال الراغب الضامر من الفرس الخفيف اللحم من الاصل لا من الهزال ﴿يأتين﴾ صفة لضامر لان المعنى على ضوا من جماعة الابل ﴿من كل فج﴾ طريق واسع * قال الراغب الفج طريق يكتنفها جبلان ﴿عميق﴾ بعيد واصل العسق البعد سفلا يقال بش عميق اذا كانت بعيدة القعر - روى - عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (للحاج الراكب بكل خطوة يخطوها راحلته سبعون حجة وللحاج الماشى بكل خطوة يخطوها سبعمائة حسنة من حسنات الحرم) قل قيل وما حسنات الحرم قال (الحسنة بتائة الف) قال مجاهد حج ابراهيم واسماعيل عليهما السلام ماشيين وكانا اذا قربا من الحرم خلعا نعالهما هذا اذا لم يتغير خلقه بالمشى والا فلركوب افضل ولما انفرد الرهبانيون في الملل السالفة بالسياحة والسفر الى البلاد والبلاد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال (ابدل الله بها الحج) فانهم بالحج على امته بان جعل الحج وسفره رهبانية لهم وسياحة وفي الخبر (ان الله ينظر الى الكعبة كل سنة في نصف شعبان فعند ذلك تحن اليها القلوب) فلا يحزن عند التجلى الا القلب المسارع لاجابة ابراهيم فاحزن قلبك لتلك الاجابة الا القلب المسارع لدعوة الحق في قوله ﴿ألست بربكم قالوا بلى﴾ * قال حفصرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر اخبرنى بعض العارفين عن رجل من اهل

الثروة فى الدنيا لم يحدث نفسه بالحليج قط خبرى له امر كان سببا لان فيد بالحديد وحبى به الى الامير صاحب مكة ليقتله لامر باعه عنه والذي وشى به عند الامير حاضر فتفق ان كان وصوله يوم عرفة والامير بعرفه وحضره بين يديه وهو مغلول العنق بالحديد يستدعى الامير الوالى وقل له عدا صاحبنا قدس الى الرجل فقتل لا ايها الامير فاعتذر اليه الامير وازيل عنه الحديد واغتسل واهل بالحليج وبنى من عزمه ورجع معفوا مغفورا بالظاهر والباطن فانظر العناية الالهية متفعل بالعبد من الناس من يقاد الى الجنة بالسلاسل وهو من اسرار الاجابة الابراهيمية: وفى فتوح الحرمين

هركه رسيده بوجود ازعدم * در ره اوساخته از سرقدم

هيچ نبى هيچ ولى هم نبود * ككونبرد در ره اميدسود

جمله خلائقى زعرب تا عجبم * باديد پيما بهواى حرم

﴿ ليشهدوا ﴾ متعلق بياثوك اى ليحضروا ﴿ منافع ﴾ كثرة ﴿ لهم ﴾ من المنافع الدينية والدنيوية وهى العفو والمغفرة والتجارة فى ايام الحليج فتشكيروها لان المراد بها نوع من المنافع مخصوص بهذه العبادة لا يوجد فى غيرها من العبادات * وعن ابى حنيفة رحمه الله انه كان يفاضل بين العبادات قبل ان يحج فلما حج فضل الحليج على العبادات كلها لما شاهد من تلك الحوائس ﴿ ويذكروا اسم الله ﴾ عند اعداد الهدايا والضحايا وذبحها * قال الكاشى [مراد قريبيست كه بنام خداى كنند كفار بنام بت ميگردند] وفى جعله غاية ثلاثين ايدان بانه النهاية التسوى دون غيره ﴿ فى ايام معلومات ﴾ هى ايام النحر كما يبنى عنه قوله تعالى ﴿ على مدررهم من بهيمة الانعام ﴾ فان المراد بالذكر ما وقع عند الذبح علق الفعل بالمرزوق وبينه بالبهيمة تحريضا على التقرب وتبنيها على مقتضى الذكر والبهيمة واسم لكل ذات اربع فى البحر والبر فينت بالانعام وهى الابل والبقر والضأن والمعز لان الهدى والذبيحة لا يكونان من غيرها * قال الراغب البهيمة ما لا تنطق له وذلك لما فى صوته من الابهام لكن خص فى التعارف بما عدا السباع والطيور. والانعام جمع نعم وهو مختص بالابل وتسميته بذلك لكون الابل عندهم اعظم نعمة لكن الانعام يقال للابل والبقر والغنم ولا يقال لها انعام حتى يكون فى جملة الابل ﴿ فكلوا منها ﴾ التفات الى الخطاب والفاء فصيحة عاطفة لدخولها على مقدر اى فاذكروا اسم الله على فحايكم فكلوا من لحومها والامر للاباحة وكان اهل الجاهلية لا ياكلون من نساكنهم فاعلم الله ان ذلك جائز ان شاء اكل وان شاء لم يأكل ﴿ واطعموا البائس ﴾ هذا الامر للوجوب والبائس الذى اصابه بؤس وشدة وبالفارسية [در مانده و محنت كشیده] ﴿ الفقير ﴾ المحتاج * قال الكاشى [محتاج تنكدست را] فالبائس الشديد الفقر والفقير المحتاج الذى اضعفه الاعسار ليس له غنى او البائس الذى ظهر بؤسه فى ثيابه وفى وجهه والفقير الذى لا يكون كذلك بان تكون ثيابه نقية ووجهه وجه غنى * وفى مختصر الكرخى اوصى بثلث ماله للبائس الفقير والمسكين قال فهو يقسم الى ثلاثة اجزاء جزء للبائس وهو الذى به الزمانة اذا كان محتاجا والفقير المحتاج الذى لا يطوف

بالابواب والمسكين الذي يسأل ويطوف وعن ابى يوسف الى جزيين الفقير والمسكين واحد
 واتفق العلماء على ان الهدى ان كان تطوعا كان للمهدى ان يأكل منه وكذا اضحية التطوع
 لما روى انه عليه السلام ساق في حجة الوداع مائة بدنة فحجر منها ثلاثا وستين بدنة
 بنفسه اشارة الى مدة عمره ونحر على رضى الله عنه ما بقى ثم امر عليه السلام ان يؤخذ
 بضعة من كل بدنة فتجعل في قدر ففعل ذلك فطبخ فاكلا من لحمها وحسبا مرقها وكان
 هدى تطوع * واختلفوا في الهدى الواجب هل يجوز للمهدى ان يأكل منه شيئا مثل دم
 التمتع والقران والنذور والكفارات والدماء الواقعة جبرا للنقصان والتي وجبت باصياد الحج
 وفواته وجزاء الصيد فذهب قوم الى انه لا يجوز للمهدى ان يأكل شيئا منها ومنهم الشافعي
 رحمه الله وذهب الاثمة الحنفية الى انه يأكل من دم التمتع والقران لكونهما دم الشكر لادم
 الجناية ولا يأكل من واجب سواها وكذا لا يأكل اولاده واهله وعبيده وامأؤه وكذا الاغنياء
 اذا الصدقة الواجبة حق للفقراء * وفي الآية اشارة الى انه يلزم على الاغنياء ان يشاركوا الفقراء
 في المأكل والمشرب فلا يطعموهم الا مائما يكون ولا يجعلوا لله ما يكرهون قال ابن عطاء البائس
 الذي تأنف من مجالسته ومواكلته والفقير من تعلم حاجته الى طعامك ولم يسأل ثم ليقضوا
 تقشهم عطف على يذكروا اى ايزبلوا وسخهم بحلق الرأس وقص الشارب والاذفار
 ونسف الابط والاستحذاء عند الاحلال اى الخروج من الاحرام فالتفت الوسخ يقال للرجل
 ما أتفتك وما ادرتك اى وما اوسخك وكل ما يستقدر من الشعث وطول الظفر ونحوها
 تفت * قال الراغب اصل التفت وسخ الظفر وغير ذلك مما شأنه ان يزال عن البدن والقضاء
 فصل الامر قولا كان ذلك اوفعلا وكل واحد منها على وجهين الهى وبشرى والآية
 من قيل البشرى كما فى قوله تعالى (ثم اقضوا الى ولا تنظرون) اى افرغوا من امركم وقول
 الشاعر

قضيت امورا ثم غادرت بعدها

يحتمل القضاء بالقول والفعل جميعا كما فى المفردات ويوفوا نذورهم يقال وفى بعده
 واوفى اذا تم العهد ولم ينقض حفظه كما دل عليه النذر وهو الترك والنذر ان توجب
 على نفسك ما ليس بواجب والمراد بالنذور ما نذروه من اعمال البر فى ايام الحج فان الرجل
 اذا حج واعتمر فقد يوجب على نفسه من الهدى وغيره ما لولا ايجابه لم يكن الحج
 يقتضيه وان كان على الرجل نذور مطلقة فالافضل ان يتصدق بها على اهل مكة ويوطفوا
 طواف الركن الذى به يتم التحال فانه قرينة قضاء التفت بالبيت المتيق اى القديم
 فانه اول بيت وضع للناس او المعتق من تسلط الجبارة فكهم من جبار سار اليه ليهدمه فعصمه الله
 واما الحجاج الثقفي فانما قصد اخراج ابن الزبير رضى الله عنه لالتسلط عليه ولما قصد
 التسايط عليه ابرهة فعمل به ما فعل * اعلم ان طواف الحجاج ثلاثة . الاول طواف القدوم
 وهو ان من قدم مكة يطوف بالبيت سبعا يرمل ثلاثا من الحجر الاسود الى ان ينتهى اليه
 ويمشى اربعا وهذا الطواف سنة لاشئ بتركه . والثانى طواف الافاضة يوم النحر بعد الرمي

والخلق ويسمى ايضا طواف الزيارة وهو ركن لا يحصل التحلل من الاحرام ما لم يأت به .
والثالث طواف الوداع لارخصة لمن اراد مفارقة مكة الى مسافة القصر في ان يفارقها حتى
يطوف بالبيت سبعا فمن تركه فعليه دم الا المرأة الحائضة فانه يجوز لها ترك طواف الوداع
ثم ان الرمل يختص بطواف القدوم ولا رمل في طواف الافاضة والوداع

اي كه درين كوى قدم مى نبي * روى توجهه بحرم مى نبي
پای باندازه درين كوى نه * پای اكر سوده شود روى نه
چرخ زنان طوف كنان بر حضور * توشده پروانه واوشه مع نور
عادت پروانه ندانى مكر * چرخ زند اول وسوزد دكر

* قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات المكية لما نسب الله العرش في السماء
الى نفسه وجعله محل استواء للرحمن فقال (الرحمن على العرش استوى) وجعل الملائكة حافين به
بمثلة الحراس الذين يدورون بدار الملك والمسلازمين له لتنفيذ امره كذلك جعل الله بيته
في الارض ونصبه للطائفين به على ذلك الاسلوب وتميز البيت على العرش بامر جلي وسر الهى
ما هو في العرش وهى يمين الله في الارض لتبايعه في كل شوط مبايعة رضوان فالحجري يمين
الله يبايع به عباده بلا شك ولكن على الوجه الذى يعلمه سبحانه من ذلك فصح النسب
بالتقديس ومن هنا يعرف ان مافى الوجود الا الله سبحانه وتقدس

كعبه كرو درهمه دلها ره است * جزوى از اعضاى يمين الله است

* قال بعض الكبار وضع الله بيته في الارض قبل آدم وذريته وآجال الطائفين حوله ابتلاء
وامتحانا ليحتجوا بالبيت عن صاحب البيت يعنى حججهم بالوسائط عن مشاهدة جماله غير
على نفسه من ان يرى احد اليه سيلا - حكي - ان عارفا من اولياء الله تعالى قصد الحج وكان له
ابن فقال ابنته الى اين تقصد فقال الى بيت الله فظن الغلام ان من يرى البيت يرى رب البيت
فقال يا ابى لم لاتحملنى معك فقال انت لاتصاح لذلك فبكى الغلام فحمله معه فلما بلغا الى
الميقات احرموا وليا ودخلا الحرم فلما شوهدا البيت تحير الغلام عند رؤيته فيخزميتا فدهش
والده وقال اين ولدى وقطعة كبدى فتودى من زاوية البيت انت طلبت البيت فوجدته
وهو طلب رب البيت فوجد رب البيت فرفع الغلام من بينهم فهتف هاتف انه ليس في
القبر ولا في الارض ولا في الجنة بل هو في مقعد صدق عند مليك مقتدر : وفي المثوى

خوش بكش اين كاروانرا تا بحج * اى امير الصبر مفتاح الفرج

حج زيارت كردن خانه بود * حج رب البيت مردانه بود

فمن اعرض عن الجهة وتوجه الى الوجه الاحدى صار الحق قبة له فيكون هو قبة الجميع
كادم عليه السلام كان قبة الملائكة لانه وسيلة الحق بينه وبين ملائكته لما عليه من كسوة
جماله وجلاله كما قال عليه السلام (خلق الله آدم على صورته) يعنى التى عليه حسن صفاته
ونور مشاهدته * قال بعض العارفين لما كانت البيت المحرم سر لباس شمس الذات الاحدية
وحد الحق سبحانه اليه فقال (ولله على الناس حج البيت) فجاء بلفظ البيت لما فيه

درين كوى

من اشتقاق المبيت والمبيت لا يكون الا في الليل والليل محل التجلي للعباد فانه فيه نزول الحق كما يابق وهو مظهر الغيب وهو محل التجلي ولباس الشمس كذلك البيت الحرام مظهر حضرة الغيب الالهى وسر التجلي الواحدانى وسر منبع رحمة الرحمانية لآن الحق اذا تجلى لاهل الارض بصفة الرحمة ينزل الرحمة اولا على البيت ثم تقسم منه قليت سر وحدانية الحق فجعل الحق حجة واحدة لا يتكرر وجوبه كتكرر سائر العبادات لاجل مضاهاته بحضرة الاحدية وفضل البيت على سائر البيوت كفضله سبحانه على خلقه والفضل كله لله تعالى فانوار جميع البيوت وفضائلها مقتبسة من نوره كما وردت الاشارة ان الارض مدت من البيت وهو حقيقة الحقائق الكونية الشهادية فلذلك سميت مكة بام القرى شرفها الله تعالى وتقدس ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (واذن في الناس بالحج يأتوك رجالا) اى وناد في الناس من النفس وصفاتها والقلب وجوارحه بزيارة القلب للاتصاف بصفاته والدخول في مقاماته يأتوك مشاة وهى النفس وصفاتها ﴿ وعلى كل ضامر ﴾ وهو القلب وجوارحه يعنى يقصدون القلب بالاعمال الشرعية البدنية فانهم كالركبان لآن الاعمال البدنية مركبة بحركات الجوارح ونيات الضمير كما ان اعمال النفس مفردة لانها نيات الضمير خصب ﴿ يأتين من كل فج عميق ﴾ وهو سفلى الدنيا لآن القلب من الدنيا واكثر استعماله في مصالح الدنيا بالجوارح والاعضاء فردها الى استعمالها في مصالح القلب اتيانها من كل فج عميق ﴿ ايشهدوا منافع لهم ﴾ اى ليحضروا وينتفعوا بالمنافع التى هى مستكنة في القلب فاما النفس وصفاتها فتنافعها بتبديل الاخلاق واما القلب وجوارحه فتنافعهم قبول طاعتهم وظهو آثارها على سيماهم ويذكروا اسم الله اى القلب والنفس والقلب شكرا على ما رزقهم من بهيمة الانعام بان جعل الصفات البهيمية الحيوانية مبدلة بالصفات القلبية الروحانية الربانية وبقوله ﴿ فكلوا منها واطعموا البائس الفقير ﴾ يشير الى ان انتفعوا من هذه المقامات والكرامات واطعموا بمنافعها الطالب المحتاج والقاصد الى الله بالخدمة والهداية والارشاد ثم يقضوا الطلاب تقضهم وهو ما يجب عليهم من شرائط الارادة وصدق الطلب ﴿ وليوفوا نذورهم ﴾ فيما عاهدوا الله على التوجه اليه وصدق الطلب والارادة ﴿ وليطوفوا بالبيت العتيق ﴾ اى يطوفوا حول الله بقلوبهم وسرهم ولا يطوفوا حول ما سواه واراد بالعتيق القديم وهو من صفات الله تعالى ﴿ ذلك ﴾ اى الامر والشان ذلك الذى ذكر من قوله ﴿ واذبونا ﴾ الى قوله ﴿ بالبيت العتيق ﴾ فان هذه الآية مشتملة على الاحكام المأمور بها والمنهى عنها وهذا وامثاله يطلق للفصل بين الكلامين اويين وجهى كلام واحد ﴿ ومن ﴾ [وهركه] ﴿ يعظم حرمان الله ﴾ جمع حرمة وهى ما لا يحل هتكه وهو خرق الستر عما وراء اى احكامه وفرائضه وسننه وسائر ما لا يحل هتكه كاللكعبة الحرام والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام بالعلم بوجوب مراعاتها والعمل بموجبه ﴿ فهو خير له ﴾ اى فالتعظيم خير له ثوابا ﴿ عند ربه ﴾ اى فى الآخرة * قل ابن الشيخ عند ربه يدل على الثواب المدخر لانه بطاعة ربه فيما حصل من الحيرات * وفى الآية اسارة الى ان تعظيم حرمان الله هو تعظيم الله فى ترك ما حرمه الله عليه وتعظيم ترك ما امره الله به يقال بالطاعة

يصل المبداء إلى الجنة وبالحرمة يصل إلى الله وهذا قال (فهو خير له عند ربه) يعني تعظيم الحرمة
 خير بعد في التقرب إلى الله من تقربه بالطاعة ويقال ترك الخدمة يوجب العقوبة وترك
 الحرمة يوجب الفرق ويقال كل شيء من المخالفات فللعفو فيه مسامحة وللأمل فيه طريق وترك
 الحرمة على خطر أن لا يغفر ذلك وذلك بأن يؤدي شؤمه لصاحبه إلى أن يختل دينه وتوحيد
 واحب جعلت حلالا وهو من حل العقدة لكم للمنافعكم الانعام وهي
 الأزواج الثمانية على الإطلاق من الضأن اثنين أي الذكر والانثى ومن المعز اثنين ومن الأبل
 اثنين ومن البقر اثنين فالخيل والبغال والحمير خارجة من الانعام الامايتى عليكم آية
 تحريمه كما قل في سورة المائدة (حرمت عليكم الميتة والدم) الآية وهو استثناء متصل بناء على
 أن ما عبارة عما حرم منه معارض كالميتة وما اهل به لغير الله والجملة اعتراض جوي به تقريراً
 لما قبله من الأمر بالاكل والاطعام ودفعاً لما عسى يتوهم أن الاحرام يحرمها كما يحرم الصيد
 والمعنى أن الله تعالى قد احل لكم أن تأكلوا الانعام كلها الا ما استثناء كتابه تحفظوا على
 حدوده واياكم أن تحرموا مما احل الله شيئاً كتحرير عبدة الاوثان البحيرة والسائبة
 ونحوهما وان تحلوا ما حرم حلالهم شيئاً كاكل الموقوذة والميتة ونحوهما فاجتنبوا الرجس
 من الاوثان أي الرجس الذي هو الاوثان يعني عبادتها كما يجتنب الانجاس والرجس
 الشيء القذر يقال رجل رجس ورجل ارجس والرجس يكون على اربعة اوجه اما من حيث
 الطبع واما من جهة العقل واما من جهة الشرعية واما من كل ذلك كالميتة فانها تعاف طبعاً
 وعقلاً وشرعاً والرجس من جهة الشرع الحرام والميسر والاوثان وهي جمع وثن وهو حجارة
 كانت تعبد كما في المفردات وقال بعضهم الفرق بينه وبين الصنم أن الصنم هو الذي يؤلف من
 شجر او ذهب او فضة في صورة الانسان والوثن هو الذي ليس كذلك قال في الارشاد وقوله
 (اجتنبوا) الخ مرتب على ما يفيد قوله تعالى (ومن يعظم حرمات الله) من وجوب مراعاتها
 والاجتناب عن هتكها وما كان بيان حل انعام من دواعي التعاطي لامن مبادئ الاجتناب
 عقبه بما يجب الاجتناب عنه من الحرمات ثم امر بالاجتناب عما هو اقصى الحرمات كأنه قيل
 ومن يعظم حرمات الله فهو خير له والانعام ليست من الحرمات فانها محالة لكم الامايتى
 عليكم آية تحريمه فانه مما يجب الاجتناب عنه فاجتنبوا ما هو معظم الامور التي يجب الاجتناب
 عنها واجتنبوا قول الزور تعميم بعد تخصيص فن عبادة الاوثان رأس الزور والمشارك
 يزعم أن الوثن يحق له العبادة كأنه قيل فاجتنبوا عبادة الاوثان التي هي رأس الزور
 واجتنبوا قول الزور كله ولا تقربوا شيئاً منه وكأنه لما بحث على تعظيم الحرمات اتبع ذلك
 رد لما كانت الكثرة عليه من تحريم السوائب والبحار ونحوها والافتراء على الله تعالى
 بانه حكم بذلك وبالفارسية [واجتناب كسند از سخن دروغ مطلقاً] وقيل المراد به شهادة
 الزور لما روى انه عليه السلام قال (عدلت شهادة الزور الاشرار بالله تعالى ثلاثاً) وتلا هذه
 الآية وكان عمر رضي الله عنه يجاهد شاهد الزور اربعين جادة ويسود وجهه بالفحم ويطوف به
 في الاسواق والزور من الزور وهو الانحراف كالأفك المأخوذ من الأفك الذي هو القلب

والصرف فان الكذب منخرف مصروف عن الواقع ﴿ وفي التأويلات النجمية قول الزور كل قول باللسان مما لا يساعده قول القلب ومن عاهد الله بقلبه في صدق الطلب ثم لا يقي بذلك فهو من جملة قول الزور

طريق صدق بيا موز از آب صافی دل * برستی طلب ازاد کی چو سروجن
وفا کنیم و ملامت کشیم و خوش باشیم * که در طریقت ما کافر است رنجیدم
﴿ حنفاء لله ﴾ حال من واو فاجتنبوا ای حال کونکم مائلین عن کل دین زائغ الی الدین
الحق مخلصین له والخنف هو الميل عن الضلال الی الاستقامة والخيف هو المائل الی ذلك
وتخنف فلان ای تحری طریق الاستقامة ﴿ غیر مشرکین به ﴾ ای شیاً من الاشياء فیدخل
فی ذلك الاوثان دخولاً اولیاً وهو حال اخرى من الواو ﴿ ومن ﴾ [وهرکه] ﴿ یشرک
بالله فیکأنما خر من السماء ﴾ * قال الراغب معنی خر سقط سقوطاً یسمع منه خریر وهو
صوت الماء والريح وغير ذلك مما یسقط من علو ﴿ فتخطفه الطیر ﴾ الخطف الاختلاس
بالسرعة وصیغة المضارع لتصور هذه الحالة الهائلة التي اجتراً علیها المشرك للسامعین * قال
الکاشفی [وهرکه شرک آرد بخدای تعالی پس همچنانست که کوییا در افتاد از آسمان
بر روی زمین و هلاک شد پس می ربایند اورا مرغان مردار خوار از روی زمین و اجزا
و اعضای اورا متفرق و متزق میسازند] ﴿ اوتھوی به الريح ﴾ ای تسقطه و تقذفه
یقال هوی یهوی من باب ضرب هویاً سقط من علو الی سفلی و اما هوی یهوی من باب
علم هوی فمعناه احب ﴿ فی مکان سحیق ﴾ ای بعید فان السحیق البعد و ایس اسحاق
العلم منه فانه عبرانی معناه الضحاک و او للتخیر كما فی قوله ﴿ او کصیب من السماء ﴾ * قال الکاشفی
[یبزر افکند اورا باد از موضعی مرتفع در جانبی دور از فریاد رس و دستگیر این کلمات
از تشبیهات مرکبه است یعنی هرکه از اوج ایمان بحضیض کفر افتد هوائ نفس اورا پریشان
سازد یباد و سوسه شیطان اورا در وادی ضلالت افکند و نابود شود ملخص سخن آنکه
هلاک مشرکانست [فالهلاک فی الشرک كما ان النجاة فی الایمان * فی الصحیحین عن معاذ بن
جبل رضی الله عنه انه علیه السلام قال له (هل تدری ما حق الله) قال قلت الله ورسوله اعلم
قال (فان حق الله علی العباد ان یعبده و لا یشرکوا به شیاً یا معاذ هل تدری ما حق العباد علی الله
اذا فعلوا ذلك) قلت الله ورسوله اعلم قال (ان لا یعذبهم) فلا بد من تخصیص العبادة بالله و التخلیص
من شوب الشرک لیکون العبد علی الملة الخفیه و هی واحدة من لدن آدم الی یومنا هذا
و هی ملازمة التوحید و الیقین * و سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم ای الاعمال افضل قال
(الایمان بالله ورسوله) قیل ثم ماذا قال (الجهاد فی سبیل الله) قیل ثم ماذا قال (حج مبرور) و فی
الحديث (ان اخوف ما خاف عابکم الشرک الاصغر) قالوا یا رسول الله و ما الشرک الاصغر قال (الریاء)
مُرَائِي هر کسی معبود سازد * مُرَائِي را ازان گفتند مشرک

قال الحافظ

کوییا باور و نمی دارند روز داوری * کین همه قلب و دغل در کار داور می کنند

فالشرك اقبح الرذائل كما ان التوحيد احسن الحسنات وفي الحديث (اذا عملت سيئة فاعمل
بجنبها حسنة فانها بعشرة امثالها) فقال المخاطب يا رسول الله قول لا اله الا الله من الحسنات
قال (احسن الحسنات) ﴿ ذلك ﴾ اى الامر والشأن ذلك الذى ذكر من ان تعظيم حرمات الله
خير وان الاجتناب عن الاشرار وقول الزور امر لازم او امتثلوا ذلك ﴿ ومن يعظم شعائر الله ﴾
اى الهدايا فانها من معالم الحج وشعائره كما ينبت عنه قوله تعالى ﴿ والبدن جعلناها لكم من
شعائر الله ﴾ وهو الاوفق لما بعده. والشعائر جمع شعيرة وهى العلامة من الاشعار وهو الاعلام
والشعور العلم وسميت البدنة شعيرة من حيث انها تشعر بان تطامن فى سنامها من الجانب
الايمن والايسر حتى يسيل الدم فيعلم انها هدى فلا يتعرض لها فهى من جملة معالم الحج
بل من اظهرها واشهرها علامة وتعظيمها اعتقاد ان التقرب بها من اجل القربات وان يختارها
حسانا سمانا غالبية الايمان - روى - انه عليه السلام اهدى مائة بدنة فيها حمل لابي جهل فى افقه
برة من ذهب وان عمر اهدى نجيبة اى ناقة كريمة طلبت منه بثلاثمائة دينار

هر كسى از همت والاى خویش * سود بردارد خور كالای خویش

* قال الجنيذ من تعظيم شعائر الله التوكل والتفويض والتسليم فانها من شعائر الحلق فى اسرار
اوليائه فاذا عظمه وعظم حرمة زين الله ظاهره بقنون الآداب ﴿ فانها ﴾ اى فان تعظيمها
ناشئ ﴿ من تقوى القلوب ﴾ وتخصيصها بالاضافة لانها مركز التقوى التى اذا ثبتت
فيها وتمكنت ظهر اثرها فى سائر الاعضاء ﴿ لكم فيها ﴾ اى فى الهدايا المشعرة ليعرف
انها هدى ﴿ منافع ﴾ هى درها ونسلها وصوفها وظهرها فان للمهدى ان يتنفع بهديه الى
وقت النحر اذا احتاج اليه ﴿ الى اجل مسمى ﴾ هو وقت نحرها والتصدق بلحمها
والاكل منه ﴿ ثم محلها الى البيت العتيق ﴾ المحل اسم زمان بتقدير المضاف من حل
الدين اذا وجب اداؤه معطوف على قوله منافع والى البيت حال من ضمير فيها والعامل
فى الحال الاستقرار الذى تعلق به كلمة فى . والمعنى ثم بعد تلك المنافع هذه المنفعة العظمى
وهى وقت حلول نحرها ووجوبه حال كونها متهيئة الى البيت العتيق اى الى الحرم الذى
هو فى حكم البيت فان المراد به الحرم كله كما فى قوله تعالى ﴿ فلا يقربوا المسجد الحرام بعد
عامهم هذا ﴾ اى الحرم كله فان البيت وما حوله تزهدت عن اراقه دماء الهدايا وجعل منى منحرها
ولاشك ان الفائدة التى هى اعظم المنافع الدينية فى الشعائر هى نحرها خالصة لله تعالى وجعل
وقت وجوب نحرها فائدة عظيمة مبالغة فى ذلك فان وقت الفعل اذا كان فائدة جليلة فما ظنك
بنفس الفعل والعتيق المتقدم فى الزمان والمكان والرتبة * قال الكاشفى [پس جان ذبح
باوجوب نحران منتهى شود بخانه كه آزادست از غرق شدن بوقت طوفان يا خانه بزرگوار]
- روى - ان ابراهيم عليه السلام وجد حجرا مكتوبا عليه اربعة اسطر. الاول « انى انا الله لا اله
الا انا فاعبدنى ». والثانى « انى انا الله لا اله الا انا محمد رسولى طوبى لمن آمن به واتبعه ». والثالث
« انى انا الله لا اله الا انا من اعتصم بى نجاة ». والرابع « انى انا الله لا اله الا انا الحرم لى والكعبة بيتى
من دخل بيتى امن من عذابي » وفى الحديث (ان الله تعالى ليدخل ثلاثة تقربا للحجة الواحدة

الجنة الموصى بها والمنفذ لها والحاج عنه* وفي الاشياء ليس للمأمور الامر بالحج ولو لمرض الا اذا قال له الامر اصنع ماشئت فله ذلك مطلقا والمأمور بالحج له ان يؤخره عن السنة الاولى ثم يحج ولا يضمن كما في التاتارخانية ولوعين له هذه السنة لان ذكرها للاستعجال لا للتقييد واذا امر غيره بان يحج عنه ينبغي ان يفوض الامر الى المأمور فيقول حج عني بهذا المال كيف شئت مفردا بالحج او العمرة او تمتع او قارنا والباقي من المال لك وصية كيلا ضيق الامر على الحاج ولا يجب عليه رد ما فضل الى الورثة ولو احج من لم يحج عن نفسه جاز والافضل ان يحج من قد حج عن نفسه كما في الفتاوى المؤيدية ولا يسقط به الفرض عن المأمور وهو الحاج كما في حواشي اخي جلي ولواحج امرأة اوامة باذن السيد جاز لكنه اساء ولو زال عجز الامر صار مادي المأمور تطوعا للامر وعليه الحج كما في الكاشفي* وعن ابي يوسف ان زال العجز بعد فراغ المأمور عن الحج يقع عن الفرض وان زال قبله فعن النفل كما في المحيط والحج النفل يصح بلا شرط ويكون ثواب النفقة للامر بالاتفاق واماتواب النفل فالمأمور يجعله للامر وقد صح ذلك عند اهل السنة كالصلاة والصوم والصدقة كما في الهداية وان مات الحاج المأمور في طريق الحج يحج غيره وجوبا من منزل امره الموصى او الوارث قياسا اذا اتحد مكانهما والمال واف فيه ان السرهرل يبطل بالموت اولا وهذا اذا لم يبين مكانا يحج منه بالاجماع كما في المحيط ﴿١﴾ ولكل امة ﴿٢﴾ من الامم لالبعض منهم دون بعض فالتقديم للتخصيص ﴿٣﴾ جعلنا منسكا ﴿٤﴾ متعبدا وقربانا يتقربون به الى الله تعالى والمراد به اراقة الدماء لوجه الله تعالى. والمعنى شرعنا لكل امة مؤمنة ان ينسكوا له تعالى يقال نسك ينسك نسكا ونسوكا ومنسكا بفتح السين اذا ذبح القربان ﴿٥﴾ ليدكروا اسم الله ﴿٦﴾ خاصة دون غيره ويجعلوا نسكهم لوجهه الكريم علل الجعل به تنبيها على ان المقصود الاصل من المناسك تذكر المعبود ﴿٧﴾ على ما رزقهم من بهيمة الانعام ﴿٨﴾ عند ذبحها وفي تبين البهيمة باضافتها الى الانعام تنبيه على ان القربان يجب ان يكون من الانعام واما البهائم التي ليست من الانعام كالخيل والبغال والحمير فلا يجوز ذبحها في القرابين ﴿٩﴾ وفي التأويلات النجمية واكمل سالك جعلنا طريقة ومقاما وقربة على اختلاف طبقاتهم فمنهم من يطلب الله من طريق المعاملات ومنهم من يطلبه من باب المجاهدات ومنهم من يطلبه به ليمسك كل طائفة منهم في الطلب بذكر الله على ما رزقهم من قهر النفس وكسر صفاتها البهيمية والانعامية فانهم لا يظفرون على اختلاف طبقاتهم بمنازلتهم ومقاماتهم الا بقهر النفس وكسر صفاتها فيذكرون الله بالحمد والثناء على ما رزقهم من قهر النفس من العبور على المقامات والوصول الى الكمالات ﴿١٠﴾ فالحكم اله واحد ﴿١١﴾ الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من الجمل المذكور والخطاب للكل تغليا اي فالحكم اله منفرد يمتنع ان يشاركه شئ في ذاته وصفاته والا لاختل النظام المشاهد في العالم ﴿١٢﴾ فله اسلموا ﴿١٣﴾ اي فاذا كان الحكم اله واحدا فاجعلوا التقرب او الذكر سالما له اي خالصا لوجهه ولا تشوبوه بالاشراك: وبالفارسية ليس مرورا كردن نهيد وقربانا بشرك آميخته مسازيد ﴿١٤﴾ وفي التأويلات النجمية والاسلام يكون بمعنى الاخلاص والاخلاص

تصفية الاعمال من الآوت ثم تصفية الاخلاق من الكدورات ثم تصفية الاحوال من الالنفاتات ثم تصفية الانفاس من الاغيار ﴿ وبشر المحبتين ﴾ المتواضعين او المخلصين فان الحب هو المطمئن من الارض وحقيقة المحبة من صار في خبت الارض ولما كان الاخبات من لوازم التواضع والاخلاص صح ان يجعل كناية عنهما * قال الكاشاني [وبشارت ده اى محمد فروتنانرا بيزركى آن سرا ياترسكارانرا برحمت بى منتهى . سلمى قدس سره فرموده كه مرده ده مشتاقانرا بسعادت لقا كه هيچ مرده ازين فرح آفزاى تر نيست پس درصفت محبتين ميفرمايد] ﴿ الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ﴾ الوجل است شمار الخوف كما فى المفردات اى خافت منه تعالى لاشراق اشعة جلاله عليها وطلوع انوار عظمته والوجل عند الذكر على حسب تجلى الحق للقلب

هر كرانور تجلى شد فزون * خشيت وخوفش بود از حد برون
 ﴿ والصابرين على ما اصابهم ﴾ من المصائب والكلف * قال فى بحر العلوم الذين صبروا على البلايا والمصائب من مفارقة اوطانهم وعشائرهم ومن تجرع الفصص والاحزان واحتمال المشاق والشدائد فى نصر الله وطاعته وازدياد الخير ومعنى الصبر الجس يقال صبرت نفسى على كذا اى حبستها ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ (والصابرين على ما اصابهم) اى حامدين تحت جريان الحكم من غير استكراه ولا تنهى خروجه ولا روم فرجه يستسلمون طوعا : قال الحافظ اكر بلطف بخوانى مزيد الطافت * وكر بقهر برانى درون ما صافت

وقال

بدرد وصاف ترا حكم نيست دم دركش * كه هرچه ساقى ما كرد عين الطافت

وقال

عاشقانرا كر در آتش مينشاند قهر دوست * تنك چشم كرد نظر ز چشمه كوثر كم

وقال

آشنايان ره عشق اكرم خون بخورند * ناكسم كر بشكايت سوى بيكانه روم

وقال

حافظ از جور تو انا كه بنالد روزى * كه ازان روز كه دربند توام دلشادم
 وايضا الحافظين مع الله اسرارهم لا يطلبون السلوة باطلاع الخلق على احوالهم ﴿ والمقيى الصلوة ﴾ فى اوقاتها اصله مقيمى والاضافة لفظية ﴿ وفى التأويلات النجمية والمديى التجوى مع الله كقوله ﴾ (الذين هم على صلاتهم دائمون) قال شاعرهم اذا ما تمنى الناس روحا وراحة * تمنيت ان اشكو اليك وتسمع

﴿ وما رزقناهم ينفقون ﴾ فى وجوه الخيرات قدم المفعول اشعارا بكونه اهم كانه قيل ويخصون بعض المال الحلال بالتصدق به والمراد به اما الزكاة المفروضة لاقتنائها بالصلاة المفروضة او مطلق ما ينفق فى سبيل الله لوروده مطلق اللفظ من غير قرينة الخصوص وفى الحديث (بدلاء امتى لا يدخلون الجنة بصيامهم وقيامهم ولكن دخلوها بسلامة الصدر وسخاء النفس)

والنصح للمسلمين * واعلم ان خدمة المولى بالمال وبالوجود سبب اسعادة الدنيا والعقبى * قال بعض الكبار ان الله لما اظهر الصنائع وعرضها على الخلق في الازل اختار كل منهم صنعة وقال طائفة ما اعجبنا شئ فظهر الله لهم العبادة ومقامات الاولياء فقالوا قد اخترنا خدمتك فقال لاسخرنهم لكم ولاجعلنهم خداما لكم واشفعنكم فيمن خدمكم وعرفكم * قل الشيخ ابوالحسن سمعت وصف ولى في جبل فبت عند باب صومعته ايلة فسمعتة يقول الهى ان بعض عبادك طلب منك تسخير الخلق فاعطيته مراده وانا اريد منك ان لا يחסنوا معاملتهم مئى حتى لا التجئ الا الى حضرتك قال فلما اصبحت سألت عن ذلك فقال يا ولى قل اللهم كن لى مكان قولك اللهم سخر لى فاذا كان الله لك فلا تحتاج الى شئ ابدا فلا بد من الاجتهاد فى طريق الطلب والجد فى الدعاء الى حصول المطلب : قال المولى الجامى

بى طلب نتوان وصلت يافت آرى كى دهد * دولت حج دست جزراه بيان برده را ﴿ والبدن ﴾ منصوب بمضمر يفسره ما بعده كقوله تعالى ﴿ والقمر قدرناه ﴾ جمع بدنة وهى الابل والبقر مما يجوز فى الهدى والاضاحى سميت بها لعظم بدنها * قال فى بحر العلوم البدنة فى اللغة من الابل خاصة وتقع على الذكر والانثى واما فى الشريعة فالابل والبقر لا شترا كهما فى البدانة ولذا الحق عليه السلام البقر بالابل فى الاجزاء عن السبعة * وفى القاموس البدنة محركة من الابل والبقر كالانحية من الغنم تهدى الى مكة للذكر والانثى * قال الكاشفى [وشران وكاوان كه برأى هدى رانده آيد] ﴿ جعلناها لكم من شعائر الله ﴾ اى من اعلام دينه التى شرعها الله مفعول ثان للجعل ولكم ظرف لغو متعلق به واضيف الشعائر الى اسم الله تعظيما لها كبيت الله فان المضاف الى العظيم عظيم وقد سبق معنى الشعائر : وبالفارسية [ساختيم آنها يعنى كشتن آنها شمارا از نشانهاي دين خدا برا تعالى] ﴿ لكم فيها ﴾ فى البدن ﴿ خير ﴾ تقع كثير فى الدنيا واجر عظيم فى العقبى * وفيه اشارة الى قربان بهيمة النفس عند كعبة القلب وانه من اعلام الدين وشعار اهل الصدق فى الطلب وان الخير فى قربانها وذبحها بسكين الصدق

ظاهرش مركوب باطن زنده كى * ظاهرش ابرتهان پايندى

﴿ فاذكروا اسم الله عليها ﴾ بان تقولوا عند ذبحها « الله اكبر لاله الا الله والله اكبر اللهم منك واليك » اى هى عطاء منك ونتقرب بها اليك ﴿ صواف ﴾ كناية عن كونها قائمات لان قيام الابل يستلزم ان تصف ايديها وارجلها جمع صافة . والمعنى حال كونها قائمات قد صففن ايديهن وارجلهن معقولة الايدى اليسرى * والآية دلت على ان الابل تحر قائمة كما قال الكاشفى [صواف درحالتى كه برأى ايستاده باشند وشرتا ايستاده ذبح كردن سنت است] ﴿ فاذا وجبت جنوبها ﴾ يقال وجب الحائط يجب وجبة اذا سقط * قال فى التهذيب الوجب [يفتادن ديوار] وغيره والمعنى سقطت على الارض وهو كناية عن الموت * قال الكاشفى [پس چون بيفتد بر زمين پهلوهاى مذبحان وروح از ايشان بيرون رود] ﴿ فكلوها منها ﴾ اى من لحومها ان لم يكن دم الجنابة والكفارة والنذر كما سبق والامر

للاباحة ﴿ واطعموا ﴾ الامر للوجوب ﴿ القانع ﴾ اى الراضى بما عنده وبما يعطى من غير مسألة ﴿ والمعتز ﴾ الاعتزاز التعرض للسؤال من غير ان يسأل كما قال فى القاموس المعتز الفقير المعتز للمعروف من غير ان يسأل انتهى يقال اعتزه وعصرت بك حاجتى والعرجرب الذى يمر البدن اى يعترضه * قال الكاشفى [درزاد المسير آورده كه قانع فقيرمكه است ومعتز درویش آفاقی] كذلك ﴿ مثل ذلك التسخير البديع المفهوم من قوله صواف ﴿ سخرناها لكم ﴾ ذللناها لمنافعكم : وبالفارسية [رام كردايم] مع كمال عظمها ونهاية قوتها فلا تستعصى عليكم حتى تأخذونها منقادة فتعقلونها وتحسبونها صافة قوائمها ثم تطفنون فى لبانها اى مناحرها من الصدور ولولا تسخير الله لم تطق ولم تكن اعجز من بعض الوحوش التى هى اصغر منها جرما واقل قوة ﴿ لعلكم تشكرون ﴾ اتشكروا انعامنا عليكم بالتقرب والاخلاص ولما كان اهل الجاهلية ينضحون البيت اى الكعبة بدماء قرايبنهم ويشرحون اللحم ويضمونه حوله زاعمين ان ذلك قرينة قال تعالى نهيها للمسلمين ﴿ ان ينال الله ﴾ ان يصيب ويبلغ ويدرك رضاه ولا يكون مقبولا عنده ﴿ لحومها ﴾ المأكولة والمتصدق بها ﴿ ولادماؤها ﴾ المهرقة بالنحر من حيث انها لحوم ودماء ﴿ ولكن يناله التقوى منكم ﴾ وهو قصد الاتمار وطلب الرضى والاحتراز عن الحرام والشبهة * وفيه دليل على انه لا يفيد العمل بالانية واخلاص : وبالفارسية [وليكن ميرسد بمحل قبول وى برهيز كارى از شما كه آن تعظيم امر خداوندست وتقرب بدو بقریان پسندیده] كذلك سخرها لكم ﴿ تكرر للتذكير والتعليل بقوله ﴿ لتكبروا الله ﴾ اى لتعرفوا عظمته باقتداره على ما لا يتقدر عليه غيره فتوحدوه بالكبرياء ﴿ على ما هديكم ﴾ على متعلقة بتكبروا لتضمنه معنى الشكر وما مصدرية اى على هدايته اياكم او موصولة اى على ما هداكم اليه وارشدكم وهو طريق تسخيرها وكيفية التقرب بها ﴿ وبشر المحسنين ﴾ اى المخلصين فى كل ما يأتون وما يذرون فى امور دينهم بالجنة او بقبول الطاعات * قل ابن الشيخ هم الذين يعبدون الله كأنهم يرونه يتغنون فضله ورضوانه لايحلمهم على ما يأتونه ويزرون. الا هذا الابتغاء وامارة ذلك ان لا يستقل ولا يتبرم بشئ مما فعله او تركه والمقصود منه الحث والتحريض على استمحاب معنى الاحسان فى جميع افعال الحج * واعلم ان كل مال لا يصلح لحزانه الرب ولا كل قلب يصلح لخدمة الرب فعجل ايها العبد فى تدارك حالك وكن سخيًا محسنًا بما لك فان لم يكن فبالنفس والبدن وان كان لك قدرة على بذلها فبذلها مع الأتري ان ابراهيم عليه السلام كيف اعطى ماله الضيافة وبدنه النيران وولاه للقربان رقبته للرحمن حتى تعجب الملائكة من سخاوته فأكرمه الله بالحلة * قالوا لا يحجاج يوم عيد القربان مناسك . الاول الذهاب من منى الى المسجد الحرام فاغيرهم الذهاب الى المصلى موافقة لهم . والثانى الطواف فاغيرهم صلاة العيد لقوله عليه السلام (الطواف بالبيت صلاة). والثالث اقامة السنن من الحلق وقص الاظفار ونحوها فاغيرهم ازالة البدعة واقامة السنة . والرابع القران فاغيرهم ايضا ذلك الى غير ذلك من العبادات وافضل القران بذل الجهد وتطهير كعبة القلب لتجليات الرب المعبود وذبح النفس بسكين المجاهدة والفناء عن الوجود * قال مالك بن دينار

رحمه الله خرجت الى مكة فرأيت في الطريق شابا اذا جن عليه الليل رفع وجهه نحو السماء
وقل يا من تسره الطاعات ولا تضره المعاصي هب لي ما يدرك ما اغفر لي ما لا يضرك فلما احرم
الناس ولبوا قات له لم لا تاجي فقال يا شيخ وما تمنى التوبة عن الذنوب المتقدمة والجرائم المكتوبة
اخشى ان اقول ليك فيقال لي لا ليك ولا سمعك لا اسمع كلامك ولا انظر اليك ثم مضى
فما رأيته الا بتي وهو يقول اللهم اغفر لي ان الناس قد ذبحوا وتقربوا اليك وليس لي شيء
اتقرب به اليك سوى نفسي فقبلها مني ثم شهق شهقة وخر ميتا

جان كه نه قربانی جانان بود * جیفه تن بهتر از آن جان بود

هر كه نشد كشته بشمشیر دوست * لاشه مر دار به از جان اوست

وفي المتنوى

معنى تكبير اينست اى اميم * كای خدا پيش تو ما قربان شديم

وقت ذبح الله اكبر ميكنى * همچنان در ذبح نفس كشتى

تن چو اسماعيل و جان شد چون خليل * كرد جان تكبير بر جسم نبيل

كشته كشته تن ز شهوتها و آرز * شد بيسم الله بسمل در نماز

﴿ ان الله يدافع عن الذين آمنوا ﴾ * قال الراغب الدفع اذا عدى بالى اقضى معنى الانالة نحو
قوله تعالى (فادفعوا اليهم اموالهم) واذا عدى بمن اقضى معنى الحماية نحو (ان الله يدافع عن الذين
آمنوا) اى يبالغ في دفع ضرر المشركين عن المؤمنين ويحميهم اشد الحماية من اذاهم ﴿ ان الله لا يحب
كل خوان ﴾ * بليغ الخيانة في امانة الله امرأ كانت اونها او غيرها من الامانات ﴿ كفور ﴾
بليغ الكفران لعمته فلا يرضى فملهم ولا ينصرهم * والكفران في جود النعمة اكثر استعلا
والكفر في الدين اكثر والكفور فيهما جميعا وصيغة المبالغة فيهما لبيان انهم كانوا كذلك
لا لتقييد البعض بغاية الخيانة والكفر فان نفى الحب كناية عن البغض والبغض نفار النفس من الشيء
الذى ترغب عنه وهو ضد الحب فان الحب انجذاب النفس الى الشيء الذى ترغب فيه قال
عليه السلام (ان الله يبغض المتفحش) فذكر بغضه له تنبيه على بعد فيضه وتوفيق احسانه منه
* وفي الآية تنبيه على انه بارتكاب الخيانة والكفران يصير بحيث لا يتوب لتماديه في ذلك واذا
لم يتوب لم يحبه الله المحبة التى وعد بها التائبين والمتطهرين وهى اصابتهم والانعام عليهم فان
محبة الله للعبد لانعامه عليه ومحبة العبد له طلب الزلفى لديه * واعلم ان الخيانة والتفان واحد لان
الخيانة تقال اعتبارا بالعهد والامانة والتفان يقال اعتبارا بالدين ثم يتداخلان فالخيانة مخالفة الحق
بنقض العهد في السر ونقض الخيانة الامانة ومن الخيانة الكفر فانه اهلاك للنفس التى هى امانة الله
عند الانسان وتجرى في الاعضاء كلها قال تعالى ﴿ ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان
عنه مسئولا ﴾ ويجرى في الصلاة والصوم ونحوهما اما بتركها او بترك شرط من شرائطها الظاهرة
والباطنة فاكل السحور مع غلبة الظن بطلوع الفجر او الافطار مع الشك بالغروب خيانة
للسوم ومن اكل السحور فنام عن صلاة الصبح حتى طلع الشمس فقد كفر بنعمة الله التى
هى السحور وخانه بالصلاة ايضا فترك الفرض من اجل السنة تجارة خاسرة - روى - ان واحدا

در اوائى دین - مع - در بیان اقتدا کردن قوم ارباب دین

ضاع له تسعة دراهم فقال من وجدهم وبشرني فله عشرة دراهم فقبل له ذلك فقال ان
في الوجدان لذة لاتعرفونها انتم فاهل الغفلة وجدوا في المنام لذة هي افضل عندهم من الف
صلاة نعوذ بالله تعالى * ومن الحيانة النقص في المكيال والميزان - حكي - انه احتضر رجل فاذا هو
يقول جبلين من نار جبلين من نار فسل اهلهم عن عمله فقالوا كان له مكيالان يكيل باحدهما
ويكتال بالآخر * ومن الحيانة التسبب الى الحيانة * وكتب رجل الى الصاحب بن عباد ان فلان مات
وترك عشرة آلاف دينار ولم يخلف الابن واحد فكتب على ظهر المكتوب النصف للبنت
والباقي يرد عليها وعلى الساعي الف الف لعة * ثم ان المؤمن الكامل منصور على كل حال
فلا يضرك كيد الحاسين فان الله لا يحب الحاسين فاذا لم يحبهم لم ينصرهم ويحب المؤمن فينصره * وفي الآية
اشارة الى ان الله تعالى يدافع خيانة النفس وهو اها عن المؤمنين وان مدافعة النفس وهو اها عن
اهل الايمان انما كان لازالة الحيانة وكفران النعمة لانه لا يحب المتصفين بها وانه يحب المؤمنين
المخلصين عنها فالآية تنبيه على اصلاح النفس الامارة وتخليصها عن الاوصاف الرذيلة

وجود تو شهرست بر نيك وبد * تو سلطان و دستور دانا خرد
هانا كه دونان كردن فراز * درين شهر كبرست وسود او آرز
چو سلطان عنايت كند بابدان * كجا ماند آسایش بخردان

قال الله تعالى ﴿ اذن ﴾ الاذن في التسيء اعلام باجازته والرخصة فيه والمأذون فيه محذوف
اي رخص في القتال ﴿ للذين ﴾ للمؤمنين الذين ﴿ يقاتلون ﴾ يقاتلون ﴿ بفتح التاء على صيغة المجهول
اي يقاتلهم المشركون ﴾ بانهم ظلموا ﴿ اي بسبب انهم ظلموا وهم اصحاب النبي عليه السلام
كان المشركون يؤذونهم وكانوا يأتونه عليه السلام بين مضروب ومشجوج ويتظالمون اليه
فيقول عليه السلام لهم (اصبروا فاني لم اوامر بالقتال) حتى هاجروا فترأت وهي اول آية نزلت
في القتال بعدما نهى عنه في نيف وسبعين آية ﴿ وان الله على نصرهم لقدير ﴾ وعد للمؤمنين
بالنصر والغلب على المشركين بعدما وعد بدفع اذاهم وتخليصهم من ايديهم * قال الراغب القدرة
اذا وصف بها الانسان فاسم لهيئة له بها يتمكن من فعل شيء ما واذا وصف الله بها قفي للعجز
عنه ومحال ان يوصف غير الله بالقدرة المطلقة معنى وان اطلقت عليه لفظا بل حقه ان يقال
قادر على كذا ومتى قيل هو قادر فعلى سبيل معنى التقييد ولهذا لا احد غير الله يوصف بالقدرة
من وجه الاو يصح ان يوصف بالعجز من وجه والله تعالى هو الذي ينتفى عنه المعجز من كل
وجه والقدير هو الفاعل لما يشاء على قدر ما تقتضى الحكمة لازائدا عليه ولاناقصاعه ولذلك
لا يصح ان يوصف به غير الله تعالى

تعالى الله زهى قيوم ودانا * تواناني ده هر ناتوانا

* وفي الآية اشارة الى ان قتال الكفار بغير اذن الله لا يجوز ولهذا لما وكر موسى عليه السلام
القبطي الكافر وقتله قال هذا من عمل الشيطان لانه ما كان مأذونا من الله في ذلك وبهذا المعنى
يشير الى ان الصلاح في قتال كافر النفس وجهاده ان يكون باذن الله على وفق الشرع واوانه
وهو بعد البلوغ فان قبل البلوغ تحلى المجاهدة باستكمال الشخص الانساني الذي هو حامل

اعباء الشريعة ولهذا لم يكن مكافأ قبل البلوغ وينبغي ان تكون المحمدة محفوظة عن طرفي التفریط والافراط بل يكون على حسب ظم النفس على القاب استيلائها، عامه فيما يضره من اشتغالها بمخالفة الشريعة وموافقة الطبيعة في استيفاء حظوظها وشهواتها من ملاذ الدنيا فان منها يتولد رين مرآة القاب وقسوته واسوداده وان ارتاضت النفس ونزلت عن ذميه صفاتها وانقادت للشريعة وترك طبعها واطاعت الى ذكر الله واستعدت لقبول جذبة ارجى الى ربك راضية مرضية تصان من فرط المجاهدة ولكن لا يؤمن مكر الله المودع في مكر النفس وآخر الآية يشير الى ان الانسان لا يقدر على النفس وتركيتها بالجهد المعتدل الا ينصر الله تعالى

جوروني بخدمت نهي بر زمين * خدارا ثنا كوى وخودرا مين

كراز حق نه توفيق خيرى رسد * كي از بنده خيرى بغيرى رسد

الذين اخرجوا من ديارهم في حيز الجر على انه صفة لا موصول * قال ابن الشيخ ثابن انهم انما اذنوا في القتال لاجل انهم ظلموا ففسر ذلك الظلم بقوله الذين الى آخره والمراد بديارهم مكة المعظمة وتسمى البلاد الديار لانه يدار فيها للتصرف يقال ديار بكر ابلادهم وتقول العرب الذين حوالى مكة نحن من عرب الدار يريدون من عرب البلدة قل الراغب الدار المنزل اعتبارا بدورانها الذي لها بالحائط وقيل دائرة وجمعها ديار تسمى البلدة دارا بغير حق * اى اخرجوا بغير موجب استحقوا الخروج به فالحق مصدر قولك حق الشئ يحق بالكسر اى وجب * الا ان يقولوا ربنا الله * بدل من حق اى بغير موجب سوى التوحيد الذي ينبغي ان يكون موجبا للاقرار والتمكين دون الاخراج والتبشير لكن لا على الظاهر بل على طريقة قول النابغة

ولا عيب فيهم غير ان سيفهم * بهن فلول من قراع الكتاب

ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض * بتسليط المؤمنين منهم على الكفارين في كل عصر وزمان * لهدمت * الهدم اسقاط البناء والتهديم للتكثير اى لحرب باستيلاء المشركين * صوامع * للرهبانية * ويسع * للنصارى وذلك في زمان عيسى عليه السلام الصوامع جمع صومعة وهى موضع يتعبد فيه الرهبان وينفردون فيه لاجل العبادة * قال الراغب الصومعة كل بناء منصبع الرأس متلاصقة والاصبع اللاصق اذنه برأسه والبيع جمع بيعة وهى كنائس النصارى التى ينونها في البلدان ليحتموا فيها لاجل العبادة والصوامع لهم ايضا الا انهم ينونها في المواضع الحiale كالجبال والصحارى * قال الراغب البيعة مصلى النصارى فان يكن ذاك عربيا في الاصل قسميته بذلك لما قال (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم) الآية * صلوات * كنائس لليهود في ايام شريعة موسى عليه السلام * قال الكاشاني [صومعهماى راهبان وكليساهاى ترساين وكنشهاى جهودان] سميت بالصلوات لانها تصلى فيها * قال الراغب يسمى موضع العبادة بالصلاة ولذلك سميت الكنائس صلوات * وقال بعضهم هى كلمة عبرية «صاونا» بالهاء المثلثة وهى فى لغتهم بمعنى المصلى * ومساجد * للمسلمين في ايام شريعة محمد صلى الله عليه وسلم وقدم ماسوى المساحد عليها في الذكر لكونه اقدم في الوجود

بالنسبة اليها وفي الاسئلة المقحمة تقديم الشيء بالذکر لا يدل على شرفه كقوله تعالى ﴿فمنكم كافر ومنكم مؤمن﴾ أي ذكر فيها اسم الله كثيرا أي ذكر كثيرا او وقتا كثيرا صفة ماحدة للمساجد خصت بها دلالة على فضائها وفضل اعدائها ويجوز ان يكون صفة للاربع لان الذکر في الصوامع والبيع والصلوات كان معتبرا قبل انتساح شرائع اهلها وفي الآية اشارة الى انه تعالى لو لم ينصر القلوب على النفوس ويدافع عن القلوب استيلاء النفوس لهدمت صوامع اركان الشريعة وبيع آداب الطريقة وصلوات مقامات الحقيقة ومساجد القلوب التي يذكر فيها اسم الله كثيرا فان الذکر الكثير لا يتسع الا في القلوب الواسعة المنورة بنور الله ﷻ ولنصرن الله من ينصره ﷻ أي بالله لنصرن الله من ينصر اوليائه او من ينصر دينه واقد انجوا الله وعده حيث سلط المهاجرين والانتصار على صناديد العرب واكسرة المعجم وقيامه رذ الروم واورثهم ارضهم وديارهم ﷻ ان الله لقوى ﷻ على كل ما يريد ﷻ عزير ﷻ لا يمانعه شيء ولا يدفعه وفي بحر العلوم يغني بقدرة وعزته في اهلاك اعداء دينه عنهم وانما كلفهم النصر باستعمال السيوف والرماح وسائر السلاح في مجاهدة الاعداء وبذل الارواح والاموال ليتفعموا به وينصروا بامتثال الامر فيها الى منافع دينية ودنيوية فان قلت فاذا كان الله قويا عزيزا غالبا غلبة لا يجد معها المغلوب نوع مدافعة وانقالات فواجه انهزام المسلمين في بعض وقد وعدهم النصر * قلت ان النصر والغلبة منصب شريف فلا يليق بحال الكافر لكن الله تعالى تارة يشدد الحجة على الكفار واخرى على المؤمنين لانه لو شدد الحجة على الكفار في جميع الاوقات وازالها عن المؤمنين في جميع الاوقات لحصل العلم الاضطراري بان الايمان حق وما سواه باطل ولو كان كذلك لبطل التكليف والثواب والعقاب فلهذا المعنى تارة يسلط الله الحجة على اهل الايمان واخرى على اهل الكفر لتكون الشبهات باقية والمكلف يدفعها بواسطة النظر في الدلائل الدالة على صحة الاسلام فيعظم ثوابه عند الله ولان المؤمن قد يقدم على بعض المعاصي فيكون تشديد الحجة عليه في الدنيا كفارة له في الدنيا وامانه شديد الحجة على الكافر فانه يكون غضبا من الله كالطاعون مثلا فانه رحمة للمؤمنين ورجز اي عذاب وغضب للكافرين * مر عامر برجل قد صلبه الحجاج قال يارب ان حلمك على الظالمين اضر بالمظلومين فرأى في منامه ان القيامة قد قامت وكأنه دخل الجنة فرأى المصلوب فيها في اعلى عليين فاذا منادى حامى على الظالمين احل المظلومين في اعلى عليين * واعلم ان الله تعالى يدفع في كل عصر مدبرا بتقبل ومبطلا بحق وقرعونا بموسى ودجالا بعيسى فلا تستبطئ ولا تنفجر : قال الحافظ اسم اعظم يكند كار خود اي دل خوش باش * كه بتليس وحيل ديو سليمان نشود * قال بعض الكبار الامراء يقاتلون في الظاهر واولياء الله في الباطن فاذا كان الامير في قتاله محقا والطرف المقابل مستحقا للعقوبة اعانه رجال الغيب من الباطن والا فلا وفي التوراة في حق هذه الامة انا جيلهم في صدورهم اي يحفظون كتابهم لا يحضرون قتالا الا وجبريل عليه السلام معهم وهو يدل على ان كل قتال حق يحضره جبريل ونحوه الى قيام الساعة بل القتال اذا كان حقا قاتلوا واحد يغلب الالف : قال الحافظ

تنبی که آسمانش از فیض خود دهد آب * تنها جبهان بکیرد بی منت سپاهی
 ﴿الذین ان مکناهم فی الارض﴾ وصف من الله للذین اخرجوا من ديارهم بما ینسبون منهم
 من حسن السيرة عند تمکینه تعالی ایاهم فی الارض واعطائه ایاهم رزق الاحکاء ﴿اقاموا
 الصلوة﴾ لتعظیمی * قال الراغب كل موضع مدح الله بفعل الصلاة او حث علیه ذکر بافظ الاقامة
 ولیقبل المصلین الا فی المناقبین نحو (فویل لامصلین) وانما خص لفظ الاقامة تنبیها علی ان المقصود
 من فعلها نوفیه حقوقها وشرائعها لا الاتیان بیئتھا فقط واهذا روی ان المصلین کثیر والمقیمین
 لهما قلیل ﴿واتوا الزکوة﴾ لمساعدة عبادی ﴿وامروا بالمعروف﴾ وكل ما عرف حسنه
 شرعا وعرفا ﴿ونهوا عن المنکر﴾ هو ما یستقبحه اهل العلم والعقل السالم * قال الراغب
 المعروف اسم لكل فعل یعرف بالعقل والشرع حسنه والمنکر ما ینکری بهما * وفي الآية اشارة
 الى ان وصف القلوب المنصورة انهم ان مکناهم الله فی ارض البشریة استدماوا المواصلات
 وآتوا زکاة الاحوال وهی ان ینکون من مائتی نفس من انفسهم مائة وتسعة وتسعون ونصف
 جزء منها لهم والباقی ایشار علی خلق الله فی الله مهما کان زکاة اموال الاغنیاء من مائتی درهم
 خمسة للفقراء والباقی لهم وامروا بالمعروف حفظ الحواس عن مخالفة امره ومراعاة الانفس
 معه اجلالا لقدره ونهوا عن المنکر ومن وجوه المنکرات الریاء والعجب والمساكنة
 والملاحظة ﴿ولله﴾ خاصة ﴿عاقبة الامور﴾ فان مرجعها الى حکمه وتقديره فقط : یعنی
 [انجام امور آن که او میخواهد]

این دولت فقر وها وهو میخواهد * وان کلشن وحوض وآب جو میخواهد
 از حق همه کس حال نکو میخواهد * آنست سرانجام که او میخواهد
 وعن ابن عباس رضی الله عنهما رفعه الى النبی علیه السلام (ان من اشراط الساعة امانة انسلوات
 واتباع الشهوات والمیل الى الهوی وینکون امراء خونة ووزراء فسقة) فوثب سلمان فقال
 بانی وامی ان هذا لنکائن قال (نعم یا سلمان عندها یذوب قلب المؤمن کما یذوب الملح فی الماء
 ولا یتطیع ان ینیر) قال أو ینکون ذلك قال (نعم یا سلمان ان اذل الناس یومئذ المؤمن یمشی بین
 اظهرهم بالمخالفة ان تکلم اکلوه وان سکت مات بغیظه) قال عمر رضی الله عنه للنبی علیه السلام
 اخبرنی عن هذا السلطان الذی ذلت له الرقاب وخضعت له الاجساد ما هو فقال (طل الله
 فی الارض فاذا احسن فله الاجر وعلیکم الشکر واذا اساء فعليه الاصر وعلیکم الصبر)
 وفي الحديث (عدل ساعة خیر من عبادة سبعین سنة) : قال الحافظ

شاه رابه بود از طاعت صد ساله وزهد * قدر یک ساعت عمری که درود داد کند

: قال الشيخ سعدی قدس سره

بقومی که نیکی پسندد خدای * دهد خسر وعادل نیک رأی
 جو خواهد که ویران کند عالمی * کند ملک در بنچه ظالمی
 نخواهی که قرین کنند از پست * نکو باش تا بد نکوید کست

نخستین مظلوم از آتش بترس * زدود دل صبحکا هس بترس
 نترسی که پاک اندرونی شی * بر آرد ز سوز جگر یاری
 نمی ترسی ای کرک ناقص خرد * که روزی پلنکیت برهم درد
 الا تا بغفلت نخسبی که نوم * حرامست بر چشم سالار قوم
 غم زیر داستان بخور زینهار * بترس از زبر دستی روزگار

وعن ازدشیر لاسلطان الابرار والرجال الایمال والامل الابعماره والاعماره الابدل
 وحسن سیاسیة قبل السیاسة اساس الریاسة ﴿ وان یکذبوک ﴾ یا محمد وصیغة المضارع فی الشرط
 مع تحقق التکذیب لما ان المقصود تسلیته علیه السلام عما یرتب علی التکذیب من الحزن المتوقع
 ای وان تحزن علی تکذیب قومک ایاک فاعلم انک لست باوحدی فی ذلک ﴿ فقد کذبت
 قبلهم ﴾ قبل تکذیبهم ﴿ قوم نوح ﴾ ای نوحا ﴿ وعاد ﴾ ای هودا ﴿ ونمود ﴾
 ای صالحا ﴿ وقوم ابراهیم ﴾ ای ابراهیم ﴿ وقوم لوط ﴾ ای لوطا ﴿ واصحاب مدین ﴾
 ای شعبیا ومدین کان ابنا لابراهیم علیه السلام ثم صار علما لقریة شعب ﴿ وکذب موسی ﴾
 کذبه القبط واصروا الی وقت الهلاک وامابنوا اسرائیل فانهم وان قالوا ان نؤمن لک حتی
 نری الله جهرة ونحوه فما استمروا علی العناد بل کلماتجدد لهم المعجزة جددوا الایمان هکذا
 ینفی ان یفهم هذا المقال وغیر النظم بذكر المفعول وبناء الفعل له للایذان بان تکذیبهم له
 کان فی غاية الشناعة لکون آیاته فی کمال الوضوح ﴿ فاملیت للکافرین ﴾ امهلتهم الی اجلهم
 المسمى ﴿ ثم اخذتهم ﴾ ای اخذت کل فریق من فریق المکذبین بعد انقضاء مدة املانه
 وامهاله بمذاب الطوفان والریح الصرصر والصیحة وجند البعوض والحشف والحجارة
 وعذاب یوم الظلة والفرق فی بحر القلزم * قال الراغب الاخذ وضع الشئ وتحصیله وذلك
 تارة بالتناول نحو معاذ الله ان نأخذ الامن وجدنا متاعنا عندنا وتارة بالقهر ومنه الآیة
 ﴿ فکیف کان نکیر ﴾ ای انکاری علیهم بتغییر النعمة محنة والحیاة هلاکا والعمارة
 خرابا ای فکان ذلک فی غاية الهول والفضاعة فمعنی الاستفهام التقرير ومحصول الآیة قد
 اعطیت هؤلاء الانبیاء ما وعدتهم من النصرة فاستراحوا فاصبر انت الی هلاک من یعادیک
 فتستريح فی هذا تسلیة للنبی علیه السلام ﴿ فکأن من قریة ﴾ * قال المولی الجامی فی شرح
 الکافیة من الکنایة کاین وانما ینی لان کاف التشبیه دخلت علی أى وأی کان فی الاصل معربا
 لکنه انما ینی عن الجزین معناها الافرادى فصار المجموع کاسم مفرد بمعنی کم الخبریة فصار
 کأنه اسم مبنى علی السکون آخره نون ساکنه کافى من لاتنوین تمکن ولهذا یکتب بعد
 الباء نون مع ان التوین لاصورته فی الخط فانه ینتهی . والمعنی فکثیر من القرى : وبالفارسیة
 [بس بسیاردیة وشهر] وهو مبتدأ وقوله ﴿ اهلکناها ﴾ خبره ﴿ وهی ظالمة ﴾ جملة
 حالیه من قوله اهلکناها والمراد ظلم اهلها بالکفر والمعاصی وهو بیان لعدله وتقده
 عن الظلمة حیث اخبر بانه لم یهلکهم الا اذا استحقوا الاهلاک بظلمهم ﴿ فهی خاویة ﴾ عطف
 علی اهلکناها والمراد بضمیر القریة حیطانها والخواء بمعنی السقوط من خوی النجم اذا سقط

اى ساقطة حيطان تلك القرية ﴿ على عروشها ﴾ اى سقوفها بان تعطل بذاتها فيخترت سقوفها
 ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف فالعروش السقوف لان كل مرتفع اظلمت
 فهو عرش سقفا كان او كرما او ظلة او نحوها ﴿ وفي التأويلات التجمية يشير الى خراب قلوب
 اهل الظلم فان الظلم يوجب خراب اوطان الظالم فيخرب اولاً اوطان راحة الظالم وهو
 قلبه فالوحشة التي هي غالبية على الظلمة من ضيق صدورهم وسوء اخلاقهم وفرط غيظهم
 على من يظلمون عليهم كل ذلك من خراب اوطان راحتهم وهي في الحقيقة من جهة
 العقوبات التي تلحقهم على ظلمهم ويقال خراب منازل الظلمة ربما يستأخر وربما يستعجل
 وخراب نفوسهم في تعطلها عن العبادات بشؤم ظلمها كما قال ﴿ فهي خاوية على عروشها ﴾
 وخراب قلوبهم باستيلاء الغفلة عليهم خصوصاً في اوقات صلواتهم واوان خلواتهم غير
 متأخر ﴿ وبئر معطلة ﴾ البئر في الاصل حفيرة يستر رأسها لئلا يقع فيها من مر عليها
 وعطلت المرأة وتعطلت اذا لم يكن عليها حلى فهي عاطل والتعطيل التفرغ يقال لمن جعل
 العالم بزعمه فارغاً من صنائع اتقته وزينه معطل وهو عطف على قرية اى وكم بئر عامرة
 في البوادي اى فيها الماء ومعها آلات الاستقاء الا انها تركت لا يستقى منها اهلها
 ﴿ وقصر ﴾ يقال قصر كذا ضمنت بعضه الى بعض ومنه سمي القصر * قال في القاموس
 القصر خلاف الطول وخلاف المد والمنزل وكل بيت من حجر وعلم لسبعة وخمسين موضعا
 ما بين مدينة وقرية وحصن ودار اعجبها قصر بهرام جور من حجر واحد قرب همدان
 ﴿ مشيد ﴾ مبنى بالشيد اخليناه عن ساكنيه واهل المدينة يسمون الجص شيدا وقيل
 مشيد اى مطول مرفوع البنيان وهو يرجع الى الاول كما في المفردات ويقال شيد قواعده
 احكمها كأنه بناها بالشيد * وفي القاموس شاد الحائط يشيده طلاه بالشيد وهو ما طلى به
 حائط من جص ونحوه والمشيد المعمول به وكؤيد المطول - روى - ان هذه بئر نزل عليها صالح
 النبي عليه السلام مع اربعة آلاف نفر ممن آمن به ونجاهم الله من العذاب وهي بحضرموت
 وانما سمى بذلك لان صالحين حضرها مات وثمة بلدة عند البئر اسمها حاضوراء بناها
 قوم صالح وامروا عليهم جليس بن جلاس واقاموا بها زماناً ثم كفروا وعبدوا صنما فارسل الله
 عليهم حنظلة بن صفوان نيا وكان حمالا فيهم فقتلوه في السوق فاهلكهم الله وعطل بئرمهم
 وخرب قصورهم * قال الامام السهيلي قيل ان البئر الرس وكانت بعدن لامة من بقايا ثمود
 وكان لهم ملك عدل حسن السيرة يقال له العلس وكانت البئر تسقى المدينة كلها وباديتها
 وجميع ما فيها من الدواب والغنم والبقر وغير ذلك لانها كانت لها بكرات كثيرة منصوبة
 عليها ورجال كثيرون موكلون بها وابازن بالنون من رخام وهي تشبه الحياض كثيرة تملأ
 للناس واخر للدواب واخر للغنم والبقر والهوام يستقون عليها بالليل والنهار يتداولون
 ولم يكن لهم ماء غيره فطال عمر الملك فلما جاءه الموت طلى بدهن لتبقى صبرته ولا يتغير
 وكذلك يفعلون اذا مات منهم الميت وكان ممن يكرم عليهم فلما مات شق ذلك عليهم
 ورأوا ان امرهم قد فسد وضجوا جميعا بالبكاء واغتمها الشيطان منهم فدخل في جنة الملك

بعد موته بنیام كثيرة فكلهم فقال اني لم امت ولكني قد تغيت عنكم حتى ارى صديقكم بعدى
ففرحوا اشد الفرح وامر خاصته ان يضربوا له حجابا بينه وبينهم يكلمهم من وراءه كيلا
يعرف الموت في صورته ووجهه فتصبوه صنما من وراء حجاب لا يأكل ولا يشرب واخبرهم
انه لا يموت ابدا وانه اله لهم وذلك كله يتكلم به الشيطان على لسانه فصدق كثير منهم وارتاب
بعضهم وكان المؤمن المكذب منهم اقل من المصدق فكلما تكلم ناصح منهم زجر وقهر
فاتقوا على عبادته فبعث الله تعالى لهم نبيا كان الوحي ينزل عليه في النوم دون اليقظة وكان
اسمه حنظلة بن صفوان فاعلمهم ان الصورة صنم لا روح له وان الشيطان فيه وقد اضاهم
وان الله تعالى لا يمثل بالخلق وان الملك لا يجوز ان يكون شريكا لله واوعدهم ونصحههم وحذرهم
سطوة ربهم ونقمته فاذوه وعادوه حتى قتلوه وطرحوه في بئر فند ذلك حلت عليهم انقمة
فاتوا شباعا رواء من الماء واصبحوا والبئر قد غار ماؤها وتمطل رشاؤها فصاحوا باجمعهم
وضيح النساء والولدان وضجت البهائم عطشا حتى عمهم الموت وشملهم الهلاك وخلفهم في
ارضهم السباع وفي منازلهم الثعالب والضباع وتبدات بهم جناتهم واموالهم بالسدر والشوك
شوك العضاة والقتاد فلا تسمع فيها الاعزيف الجن وزئير الاسد نعوذ بالله من سطواته
ومن الاصرار على ما يوجب نقماته * واما القصر المشيد فقصر بناء شداد بن عاد بن ارم لم يكن
في الارض مثله فيما ذكر وحاله كحال هذه البئر المذكورة في ابحاشه بعد الانس واقفاره
بعد العمران وان احدا لا يستطيع ان يدنو منه على ايال لما يسمع فيه من عزيف الجن
والاصوات المنكرة بعد النعيم والعيش الرغيد وبها الملك وانتظام الاهل كالسلك فادوا
وما عادوا فذكرهم الله تعالى في هذه الآية موعظة وذكرى وتحذيرا من سوء عاقبة المخالفة
والمعصية * قال الكاشفي [در تيسير آورده كه پادشاهی كافر بر وزير مسلمان غضب كرد
وخواست اورا بكشد وزير بكريخت با چهار هزار كس از اهل ايمان و در پايان كوه
حضر موت كه هواي خوش داشت منزل ساخت هر چند چاه می كنند آب تلخ بيرون آمدی
از رجال الغيب بدیشان رسیده موضعی جهت چاه نشان كرد چون بكند آبی در غایت
صفا لطافت و نهايت رقت و عذوبت بيرون آمد

در مرز چوں شیرۀ شاخ نبات * در حوشی هم شیرۀ آب حیات
ایشان آن چاه را كشاده ساختند و از پايان تا بالا بخشهای زر و نقره بر آوردند و پرستش
پروردگار خود مشغول كشتند بعد از مدتی متمادی شیطان بصورت عجوز صالحه بر آمد
زناترا دلالت كرد بر آنكه بوقت غیبت شوهران سحاقی اشتغال كند و دیگر باره بشکل
مردی زاهد بر ایشان ظاهر شد مردانرا بوقت دوری ازواج از ایشان باتیان بهائم فرمود
و چون این عمل قبیح در میان ایشان بدید آمد حق سبحانه حنظله یا خافه بن صفوان را به
پیغمبری بدیشان فرستاد و بدو نكر دیدند آب ایشان غائب شد و بعد از وعده ايمان پیغمبر
دعا فرموده آب باز آمد و هم فرمان نبردند حق تعالى فرمود كه بعد از هفت سال و هفت
ماه و هفت روز عذاب بدیشان میفرستم ایشان قصر مشید را بنا كردند بخشهای زر و نقره

ویواقیت وجواهر مرصع ساختند و بعد از اتقاضای زمانه مهلت رجوع بآن قصر کرده درها فرو بستند و جبرئیل فرود آمد و ایشانرا بکوشک بر زمین فرو برد و چاه ایشان مانده است و دود سیاه منن از انجا بر می آمد و دران نواحی ناله هلاک شدن میشنوند [

نه هرگز شنیدم درین عمر خویش * که بدمرد را نیکی آمد به پیش

رطب ناورد چوب خرزهره بار * چه تخم افکندی بر همان چشم دار

غم و شاد مانی ننماید و لیک * جزای عمل ماند و نام نیک

﴿ اَفَلَمْ يَسِيرُوا ﴾ ای کفار مکه ای اغفلوا فلم یسافروا ﴿ فی الارض ﴾ فی البین والشام لیروا مصارع المهلکین ﴿ فتکون لهم ﴾ بسبب مایشاهدونه من مواد الاعتبار وهو منصوب علی جواب الاستفهام وهو فی التحقيق منفی ﴿ قلوب یعقلون بها ﴾ ما یجب ان یعقل من التوحید ﴿ او اذان یسمعون بها ﴾ ما یجب ان یسمع من اخبار الائم المهلکة عن یجاورهم من الناس فانهم اعرف منهم بحالهم وهم وان كانوا قد سافروا فیها ولکنهم حیث لم یسافروا للاعتبار جعلوا غیر مسافرین فحثوا علی ذلك فلا استفهام للانکار ﴿ فانها ﴾ ای القصة وبالفارسیة [بس قصه اینست] ﴿ لاتعمی الابصار ولکن تعمی القلوب الی الی الصدور ﴾ ای لیس الخلل فی مشاعرهم وانما هو فی عقولهم باتباع الهوی والانهماک فی الغفلة وبالفارسیة [نابینا نشود دیدهای حس یعنی در مشاعر ایشان خلل نیست همه چیز می بینند و لکن نابینا شود از مشاهده اعتبار آن دالها که هست در سینها یعنی چشم دل ایشان پوشیده است از مشاهده احوال کدشکنان لاجرم بدان عبرتی نمی گیرند] اولایمتد بمعنی الابصار فکأنه لیس بمعنی بالاضافة الی عمی القلوب والعمی یقال فی افتقاد البصر وافتقاد البصيرة و ذکر الصدور للتأکید ونفی توهم التجوز قصدا للتنبیه علی ان العمی الحقیقی لیس المتعارف الذی یختص بالبصر وفی الحدیث (ما من عبد الا وله اربع عین عینان فی رأسه یتبصر بهما امر دنیاه وعینان فی قلبه یتبصر بهما امر دینیه) واکثر الناس عیمان بصر القلب لا یتبصرون به امر دینیه چشم دل بکشایبین بی انتظار * هر طرف آیات قدرت آشکار

چشم سر جز پوست خود چیزی ندید * چشم سر در مغز هر چیزی رسید

* قال فی حقائق البقی قدس سره الجهال یرون الاشیاء با بصار الظاهر وقلوبهم محجوبة عن رؤیة حقائق الاشیاء الی الی هی تابعة انوار الذات والصفات اعماهم الله بغشاوة الغفلة وغطاء الشهوة * قال سهل الیسیر من نور بصر القلب یغلب الهوی والشهوة فاذا عمی بصر القلب عما فیہ غلبت الشهوة وتواترت الغفلة فعند ذلك یصیر البدن متخبطا فی المماصی غیر منقاد للحق بحال ﴿ وفی التأویلات النجمیة فی الآیة اشاره الی ان العقل الحقیقی انما یکون من نتائج صفاء القلب بعد تصفیة حواسه عن العمی والصمم فاذا صح وصف القلوب بالسمع والبصر صح وصفها بسائر صفات الحی من وجوه الادراکات فکما تبصر القلوب بنور الیقین تدرك نسیم الأقباب بمشام السر وفی الخبر (انی لاجد نفس الرحمن من قبل الیمین) وقال تعالی خبرا عن یعقوب علیه السلام (انی لاجد ریح یوسف) وما کان ذلك الا بادراك السرائر دون اتمام ریح فی الظاهر فملی

العاقل ان يجتهد في تصفية الباطن وتجليه القلب وكشف الغطاء عنه بكثرة ذكر الله تعالى وعن مالك بن انس رضي الله عنه بلغني ان عيسى بن مريم عليهما السلام قال لا تكثروا الكلام في غير ذكر الله فتفسوا قلوبكم والقلب القاسي بعيد من الله ولكن لاتعلمون * وقال مالك بن دينار من لم يأنس بحديث الله عن حديث المخلوقين فقد قل عمله وعمى قلبه وضاع عمره وفي الحديث (لكل شيء صقالة وصقالة القلب ذكر الله * وقال ابو عبد الله الانطاكي دواء القلب خمسة اشياء مجالسة الصالحين وقراءة القرآن واخلاء البطن وقيام الليل والتضرع عند الصبح كذا في تنبيه الغافلين ﴿ يستعجلونك بالعذاب ﴾ كانوا يقولون له عليه السلام ائتنا بما وعدتنا ان كنت من الصادقين : والمعنى بالفارسية [وبشتاب ميخواهند از تو كافرين مکه چون نظر ابن حارث واضراب او يعنى تعجيل مينمايند بطريق استهزاء وتمجيز بنزول عذاب موعود] ﴿ قال في التأويلات النجمية يشير الى عدم تصديقهم كما قال تعالى ﴿ يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها ﴾ ولو آمنوا لصدقوا ولو صدقوا لسكتوا عن الاستعجال وهو طلب الشيء وتجريره قبل اوانه ﴿ ولن يخلف الله وعده ﴾ ابدا وقد سبق الوعد فلا بد من مجيئه حتما وقد انجز الله ذلك يوم بدر ﴿ قال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان الحلف في وعيد الكفار لا يجوز كما ان الحلف في الوعد للمؤمنين لا يجوز ويجوز الحلف في وعيد المؤمنين لانه سبقت رحمة الله غضبه في حق المؤمنين ووعدهم بالمغفرة بقوله ﴿ ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ وبقوله ﴿ ان الله يغفر الذنوب جميعا ﴾ انتهى واحسن يحيى بن معاذ في هذا المعنى حيث قال الوعد والوعيد حق فالوعد حق العباد على الله ضمن لهم اذا فعلوا ذلك ان يعطيهم كذا ومن اولى بالوفاء من الله والوعيد حقه على العباد قال لاتفعلوا كذا فاعذبكم ففعلوا فان شاء عفا وان شاء آخذ لانه حقه واولاه العفو والكرم لانه غفور رحيم * قال السري الموصلی

اذا وعد السراء انجز وعده * وان اوعد الضراء فالعفو مانعه

كذا في شرح العنبر للجلال الدواني ثم ذكر ان لهم مع عذاب الدنيا في الآخرة عذابا طويلا وهو قوله ﴿ وان يوما عند ربك ﴾ اى من ايام عذابهم ﴿ كالف سنة مما تعدون ﴾ وذلك ان لليوم مراتب فيوم كالآن وهو ادنى ما يطلق عليه الزمان منه يمتد الكل وهو مشار اليه بقوله تعالى ﴿ كل يوم هو في شأن ﴾ فالشأن الالهى بمنزلة الروح يسرى في ادوار الزمان ومراتبه سريان الروح في الاعضاء ويوم كخمسين الف سنة وهو يوم القيامة ويوم كالف سنة وهو يوم الآخرة والخطاب للرسول ومن معه من المؤمنين كأنه قيل كيف يستعجلون بعذاب ويوم واحد من ايام عذابه في طول الف سنة من سنيكم امامن حيث طول ايام عذابه حقيقة او من حيث ان ايام الشدائد مستطالة كما يقال ليل الفراق طويل وايام الوصل قصار ويقال سنة الوصل سنة وسنة الهجر سنة

ويوم لا اراك كالف شهر * وشهر لا اراك كالف عام

: قال الحافظ

آندم که بانو باشم یکساله هست روزی * واندم که بی تو باشم یک لحظه هست سالی

(ويجوز)

ويجوز ان يكون قوله. وان يوما اخ متعلقا بقوله ولن يخلف الخ والمعنى ما وعده تعالى ليصيبهم ولوبعد حين لكنه تعالى حلیم صبور لا يعجل بالعذاب وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون لكمال حلمه ووقاره وتأنيه حتى استقصر المدد الطوال شبه المدة القصيرة عنده بالمدة الطويلة عند المخاطبين اشارة الى ان الايام تتساوى عنده اذلا استعجاله في الامور فسواء عنده يوم واحد والى سنة ومن لا يجري عليه الزمان فسواء عليه وجود الزمان وعدم الزمان وقلة الزمان وكثرة الزمان اذ ليس عنده صباح ولا مساء : وبالفارسية [تزيدك خدای تعالى يكرور برابر هزار سالست زیرا که حکم زمان بروجاری نیست پس وجود وعدم وقت وکثرت آن تزيدک خدای یکسانست هرگاه که خواهد عذاب فرستد و بر استعجال زمان عقوبت هیچ اثری مترتب نشود

تادر نرسد وعده هرکار که هست * هرچند کنی جهد بجای نرسد

فعلى العاقل ان يلاحظ ان كل آت قريب ولا يغتر بالامهال فان بطش الله شديد وعذابه لا يطاق ويسارع الى رضى الله تعالى بامتثال اوامره والاجتناب عن نواهيه وترك الاستهزاء بالدين واهله باحكام الله ووعدده فان الله صادق في قوله حكيم في فعله وليس للعبد الاتعظيمه وتعظيم امره ﴿ وكأين من قرية ﴾ وكثير من اهل قرية ﴿ املت لها ﴾ امهلتها بتأخير العذاب كما امهلت هؤلاء ﴿ وهى ظالمة ﴾ اى والحال انها ظالمة مستوجبة لتعجيل العقوبة كدأب هؤلاء ﴿ ثم اخذتها ﴾ بالعذاب بعد طول الامهال : يعنى [پس گرفتيم ايشانرا چون توبه نکردند بعذابى سخت دردنيا] ﴿ والى المصير ﴾ اى الى حكمى مرجع الكل لا الى احد غيرى لا استعجالا ولا شرکه فافعل بهم ما فعل مما يلىق باعمالهم وفيه اشارة الى ان الامهال يكون من الله تعالى والاهمال لا يكون فانه يمهل ولا يمهل ويدع الظالم في ظلمه ويوسع له الجبل ويطيبل به المهل فيتوهم انه يفلت من قبضة التقدير وذلك ظنه الذى اراد وبأخذه من حيث لا يرتقب فيعلوه ندامة ولات حينه وكيف يستبق بالحيلة ماحق في التقدير عدمه والى الله مرجعه فالظلم من العبد سبب للاخذ من الله فلا يلومن الا نفسه : قال الحافظ

توبتقصير خود افتادى ازین در محروم * از که مى نالى و فریاد چرا میدارى

﴿ قل يا ايها الناس انما انا لكم نذير مبين ﴾ انذركم انذارا بينا بما اوحى الى من اخبار الامم المهلكة من غير ان يكون لى دخل فى اتيان ما توعدونه من العذاب حتى يستعجلوني به والاقتصار على الانذار مع بيان حال الفريقين بعده لان صدر الكلام ومساقه للمشركين وعقابهم وانما ذكر المؤمنون وثوابهم زيادة في غيظهم ﴿ قال فى التأويلات النجمية بشير الى انذار اهل النسيان اى قل لهم يا محمد انى اشابهكم من حيث الصورة لكن ابايتكم من حيث السيرة فانا لمحسنكم بشير ولمسيئكم نذير وقد ايدت باقامة البراهين ماجتكم به من وجوه الامر بالطاعة والاحسان والنهى عن الفجور والمعصيان ﴿ فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ﴾ تجاوز لذنوبهم ﴿ ورزق كريم ﴾ نعيم الجنة : يعنى [رزق بى رنج ومنّت] والكريم من كل نوع ما يجمع فضائله ﴿ والذين سعوا ﴾ اسرعوا واجتهدوا ﴿ فى آياتنا ﴾ فى رد آياتنا وابطالها

بالظن فيها ونسبتها الى السحر والشعر وغير ذلك من الافتراء ﴿ معاجزين ﴾ حال كونهم يعاجزون الانبياء واولياءهم اى يقابلونهم ويمانعونهم ليصيروهم الى العجز عن امر الله او طائفة انهم يعجزوننا فلانقدر عليهم او معاندين مسابقين من عاجز فلان سابقه فمعجزه سبقه كما قل الكاشفى [در حاشی که پیشی گیرند کنند بر ما بکمال خود یعنی خواهند که از ما در گذرند و عذاب ما زیشان فوت] ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بالسعى والمعاجزة ﴿ اصحاب الجحيم ﴾ اى ملازمون النار الموقدة وقيل هواسم درکه من درکاتها : وفى المتنوى

هر که بر شمع خدا آرد تقو * شمع کی میرد بسوزد پوزاو

کی شود دریا ز پوزسک نجس * کی شود خورشید از یف منطس

﴿ وفى التأویلات النجمية يشير الى ان من عاند اهل آياته من خواص اولياءه اولئك اصحاب جحيم الحقد والعداوة ورد الولاية والسقوط عن نظر الله وجحيم نار جهنم فى الآخرة واذا اراد الله تعالى بعبد خيرا يحوله عن الانكار ويوفقه للتوبة والاستغفار - روى - ان رجلا قال كنت ابغض الصوفية فرأيت بشرا الخافى يوما قد خرج من صلاة الجمعة فاشترى خبزا ولحما مشويا وقالو ذبا وخرج من بغداد فقلت انه زاهد البلد فبعته لانظر ماذا يصنع وظننت انه يريد التيم فى الصحراء فمشى الى العصر فدخل مسجدا فى قرية وفيه مريض فجعل يطعمه فذهبت الى القرية لانظر ثم جئت فلم اجد بشرا فسألت المريض فقال ذهب الى بغداد فقلت كم بينى وبين بغداد قال اربعون فرسخا فقلت ان الله وانا اليه راجعون ولم يكن عندى ما اكرى به وانا عاجز عن المشى فبقيت الى جمعة اخرى فجاء بشر ومعه طعام للمريض فقال المريض يا ابانصر رد هذا الرجل الى منزله فنظر الى مغضبا وقال لم صحبتنى فقلت اخطأت فواصلنى الى محلتى فقال اذهب ولا تعد فبعت الى الله وانفقت الاموال وصحبتهم وفى الحكاية اشارات منها ان كرامات الاولياء حق ومنها ان انكار ما ليس للعقل فيه مجال خطأ ومنها ان الرجوع الى باب وارث الرسول ينظم العبد فى سلك القبول : قال الحافظ

كليد كنح سعادت قبول اهل دلست * مبادكس كه درين نكته شك وريب كند

* قال بعض الكبار الاستمداد من اهل الرشاد وان كان صالحا عظيما فى نيل المراد الا ان حسن الاعتقاد مع مباشرة الاسباب يسهل الامور الصعاب ويوصل الى رب الارباب والله مفتاح الابواب والهادى الى سبيل الصواب * وقال بعضهم المنكر على العلماء بالله انما انكر لقصور فهمه وقلة معرفته فان علومهم مبنية على الكشف والعيان وعلوم غيرهم من الخواطر الفكرية والاذهان وبداية طريقهم التقوى والعمل الصالح وبداية طريق غيرهم مطالعة الكتب والاستمداد من المخلوقين فى حصول المصالح ونهاية علومهم الوصول الى شهود حضرة الحى القيوم ونهاية علوم غيرهم تحصيل الوظائف والمناصب والخطام الذى لا يدوم فلا طريق الا طريق السادة الائمة الهداة القادة ﴿ وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى ﴾ هذا دليل بين على تغير الرسول والنبي والرسول انسان ارسله الله الى الخلق لتبليغ رسالته وتبين ما قصرت عنه عقولهم من مصالح الدارين وقد يشترط فيه

الكتاب بخلاف النبي فانه اعم ويعتد به ما روى انه عليه السلام سئل عن الانبياء فقال (مائة الف واربعة وعشرون الفا) قيل فكيف الرسل منهم قال (ثلاثمائة وثلاثة عشر جا غنيرا) وفي رواية (مائة الف واربعة وعشرون الفا) وقال القهستاني الرسول من بعث لتبليغ الاحكام ملكا كان او انسانا بخلاف النبي فانه مختص بالانسان * قال الكاشفي في تفسيره [در بعض تفاسير قصة لقاء الشيطان در امنيت پيغمبر وبر وجهي آورده اند كه مرضي اهل تحقيق نيست وما از تأويلات علم الهدى و تيسير و ديكر كتب معتبره چون معتمد في المختف و ذروة الاحباب مدت انوار جمال مؤلفه الى يوم الحساب آنرا اينجا ايراد كرديم بطريقي كه موافق اهل سنت است آورده اند كه چون والنجم نازل شد سيد عالم عليه السلام آنرا در مسجد الحرام در مجمع قریش ميخواند و درميان آيتها توقف مي نمود تا مردم تاقى نموده يادگيرند پس طريق مذكور بعد از تلاوت آيت ﴿اَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّانِيَةَ الْاُخْرَىٰ﴾ متوقف شد و شيطان دران ميان مجال يافت بكوش مشركان رسانيد كه تلك الغرائيق العلى وان شفاعتهم لترجيى حاصل معنى آنكه ايشان بزرگان يا مرغان بلند پروازند و اميد بشفاعت ايشان ميتوان داشت كفار باستماع اين كلمات خوش دل شده پنداشتند كه حضرت پيغمبر خواند و بتان ايشانرا ستايش كرد لاجرم در آخر سوره كه آن حضرت با مؤمنان سجده كردند اهل شرك اتفاق كردند جبرائيل فرود آمد و صورت حال بعرض رسانيد و دل مبارك حضرت بسيار اندوهناك شد و حق تعالى جهت تسليت خاطر عاظم سيد عالم آيت فرستاد و فرمود و ما ارسلناك [﴿الا اذ اتى﴾] اى قرأ * قال فى القاموس تمنى الكتاب قرأه * قال الراغب التمنى تقدير شئ فى النفس و تصويره فيها و الامنية الصورة الحاصلة فى النفس من تمنى الشئ و قوله تعالى ﴿ومنهم اميون لا يعلمون الكتاب الا اماني﴾ معناه الاتلاوة مجردة عن المعرفة من حيث ان التلاوة بلا معرفة المعنى تجرى عند صاحبها مجرى امية تمنها على التخمين [﴿الى الشيطان فى امنيته﴾] اى قراءته كما فمره الراغب وغيره * قال الكاشفي [بيفكند شيطان نزديك تلاوت از آنچه خواست چنانكه بوقت تلاوت حضرت پيغمبر ماعليه السلام شيطاني كه اورا ابيض كويند بهنجار آواز حضرت آن كلمات برخواند و كان بردند آن تلاوت پيغمبر است] [﴿فينسخ الله﴾] يزيل و يبطل فالمراد بالنسخ هو النسخ اللغوى لا النسخ الشرعى المستعمل فى الاحكام [﴿ما يلقى الشيطان﴾] من كلمات الكفر ﴿ثم يحكم الله﴾ يثبت ﴿آياته﴾ التى تلاها الانبياء عليهم السلام حتى لا يجرد احد سبيلا الى ابطالها ﴿والله عليم﴾ بما اوحى و بما لى الشيطان ﴿حكيم﴾ ذو الحكمة فى تمكينه من ذلك يفعل ما يشاء ليعين به الثابت على الايمان من المتزلزل فيه و قولهم لوجود مثل هذا لادى الى اشتباه احوال الانبياء من حيث ان ما يسمع عند تلاوتهم من قولهم او من لقاء الشيطان فيتعذر الاقتداء مدفوع بان ما لى الشيطان امر ظاهر بطلانه عند المؤمنين الخاصين الا ترى ان القرآن ورد بابطال الاصنام فكيف يجوز كون قوله تلك الغرائيق الح من القرآن و لو سلم فالنسخ و الاحكام و الايقاف على حقيقة الامر و لو بعد حين يجلى كل مشابه فيكون

القاء الشيطان من باب الامتحان والتعليل الآتى يرفع النقاب ويهدى المتردد الى طريق الصواب وهو قوله ﴿ليجعل﴾ اى مكنه الله من الالقاء فى قراءة النبي عليه السلام خاصة ليجعل ان تمكينه تعالى اياه من الالقاء فى حق سائر الانبياء لا يمكن تعليله بما سبأنى فأول الآية عام وآخرها خاص ﴿مايلق الشيطان فتنة﴾ [ازمايشى وابتلايى] ﴿لذين فى قلوبهم مرض﴾ اى شك ونفاق لانه مرض قلبى مؤد الى الهلاك الروحانى كما ان المرض القلبى مؤد الى الهلاك الجسمانى ﴿والقاسية قلوبهم﴾ اى المشركين والقسوة غلظ القلب واصاله من حجر قاس والمقاساة معالجة ذلك * قال الكاشفى [مرد آنست كه منافق ومشرک از القای شیطان در شك وخلاف افتند] ﴿وان الظالمين﴾ اى المنافقين والمشرکين وضع الظاهر موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالظلم ﴿لنى شقاق﴾ خلاف ﴿بميد﴾ عن الحق اى لنى عداوة شديدة ومخالفة تامة ووصف الشقاق بالبعد مع ان الموصوف به حقيقة هو معروضه للمبالغة ﴿وليعلم الذين اوتوا العلم انه﴾ اى القرآن وفى التفسير الجلالين ان الذى احكم الله من آيات القرآن ﴿الحق من ربك﴾ اى هو الحق النازل من عنده ليس للشيطان مجال تصرف فيه من حق الامر اذا ثبت ووجب ﴿فيؤمنوا به﴾ القرآن اى يثبتوا على الايمان به اوزدادوا ايمانا برد مايلق الشيطان وهو عطف على قوله ليعلم ﴿فتخبت له قلوبهم﴾ تخشع وتواضع وقدمر بيان الاخبارات فى هذه السورة * قال الكاشفى [بس نرم شود براى قرآن دلهاى ايشان واحكام آرا قبول كنند] ﴿وان الله لهادى الذى آمنوا﴾ اى فى الامور الدينية خصوصا فى المداحض والمشكلات التى من جعلتها ماذكر ﴿الى صراط مستقيم﴾ هو النظر الصحيح الموصل الى الحق الصريح وفى التأويلات النجمية ان الله ليتلى المؤمن المخلص بفتنة وبلاء ويرزقه حسن بصيرة يميز بها بين الحق والباطل فلا يظله غمام الريب ويخلى عنه غطاء الغفلة فلا يؤثر فيه دخان الفتنة والبلاء كما لاثاثير للضباب الغداة فى شمع الشمس عند متوع النهار اى ارتفاعه وان الهداية من الله ومن تأييده لامن الانسان وطبعه وان من وكله الله الى نفسه وخذله بطبعه لا يزول عنه الشك والكفر والفضالة الى الابد ولوعالجه السالحون : قال المولى الجامى

آرا كه زمين كند درون چون قارون * فى موسى آورد برون فى هارون
فاسد شده راز روزگار وارون * لا يمكن ان يصلحه المعطارون

: وقال الشيخ

توان باك كردن زؤنك آينه * وليكن نيابد زسنتك آينه
* فعلى العاقل ان يستسلم لامر القرآن المبين ويجتهد فى اصلاح النفس الامارة الى ان يأتى اليقين فان النفس سحارة ومكارة ومخالة وغدارة : قال الشيخ المغربى
ملك بود كه افتاد درجه بابل * جه سحرهاست درين قعرجاه بابل ما
﴿ولايزال الذين كفروا فى مرية منه﴾ اى فى شك وجدال من القرآن * قال الراغب المرية التردد فى الامر وهى اخص من الشك ﴿حتى تأتيتهم الساعة﴾ القيامة وقد سبق وجه

(تسميتها)

تسميتها بها مرارا ﴿بَعْتَهُ﴾ شجارت علی غفلة منهم : وبالفارسية ناکیان ﴿اَوْبَاتِيهِمْ عَذَابَ يَوْمِ عَقِيمٍ﴾ اصل العقم اليبس المانع من قبول الأثر والعقيم من النساء التي لا تقبل ماء الفحل والمعنى عذاب يوم لا يوم بعده كان كل يوم يلد مابعد من الأيام فما لا يوم بعده يكون عقيما والمراد به الساعة ايضا بشهادة مابعد الآية من تخصيص الملك فيه بالله والحكم بين الفريقين كأنه قيل اوبأتهم عذابها فوضع ذلك موضع ضميرها لمزيد التوبل كذا في الارشاد * يقول الفقير ان الساعة شفعت في القرآن بالعذاب الدنيوي في مواضع كثيرة كما في قوله تعالى ﴿فَأَمَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَنْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾ وفي قوله تعالى ﴿حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ أَمَّا الْعَذَابُ أَمَّا السَّاعَةُ﴾ ونحوها فالظاهر ان اليوم العقيم يوم لا يلد خيرا وليس لهم فيه فرج ولا فرح اصلا كيوم بدر ونحوه ولما كان زمان الموت آخر زمان من ازمة الدنيا واول زمان من ازمة الآخرة اثبت فيه تخصيص التصرف بالله والحكم بين الفريقين في الآية الآتية من حيث اتصال زمان الموت بزمان القيامة ﴿الْمَلِكُ﴾ اي السلطان القاهر والاستيلاء التام والتصرف على الاطلاق : وبالفارسية [پادشاهی وفرمان دهی] ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يوم اذ تأتيهم الساعة او العذاب ﴿لِلَّهِ﴾ وحده بلا شريك اصلا لا مجازا ولا حقيقة : يعنى [امروز ملوک و سلاطین دعوی سلطنت و ملک داری میکنند دران روز کمر تکبر از میان متجبران بکشایند و تاج از سر خسروان بربایند و دعویها منقطع و کاینها مرتفع گردد و ملک ملک رخت تخیلات و تصورات ملوک را در قعر دریای عدم افکند و رسوم توهّمات و تفکرات سلاطین را بصدمت لمن الملک اليوم درهم شکندهم را جزا ظهار عبودیت و اقرار بعجز و بیچارگی چاره نباشد]

آن سرکه صیت افسرش از چرخ درگذشت * روزی بر آستانه او خاک در شود
قال الشيخ سعدی قدس سره

همه تخت و ملکی پذیرد زوال * بحجز ملک فرمان ده لایزال

* قال ابن عطاء الملك على دوام الاوقات وجميع الاحوال له تعالى ولكن يكشف للعوام الملك يومئذ لابرار القهارية والجبارية فلا يقدر احد ان يجحد ما عين ﴿يُحْكَمُ بَيْنَهُمْ﴾ كأنه قيل فاذا يصنع بهم حينئذ فويل يحكم بين فريقى المؤمنين بالقرآن والمجادين فيه بالمجسازاة ثم فسر هذا الحكم وفصله بقوله ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالقرآن ولم يجادلوا فيه ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ امثالاً بما امر في تضاعيفه ﴿فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ مستقرون فيها * قال الكاشغرى [در بوستانهای ناز و نعمت اند بی رنج و محنت] * قال الراغب النعم النعمة الكثيرة ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ اى اصرروا على ذلك واستمروا ﴿فَاُولَٰئِكَ﴾ مبتدأ خبره جملة قوله ﴿لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ [خوارکننده و رسوا سازنده] * قال السمرقندى مهين يذهب بعزهم وكبرهم رأساً وبالكلية ويلحقهم من الحزى والصغار ما لا يحيط به الوصف * قال في الارشاد ومهين صفة لعذاب مؤكدة لما افاده التنوين من الفخامة وادخال الفاء في خبر الثانى دون الاول تنبيه على ان اثناء المؤمنين بطريق التفضل لا لايجاب الاعمال الصالحة اياها وان عقاب

الكافرين بسبب اعمالهم السيئة * واعلم ان الفصل والحكومة العادلة كائن للاحالة وان كان الكفار في شك من القرآن وما نطق به من البعث والحجازة - روى - ان لقمان وعظ ابنه وقال يا بني ان كنت في شك من الموت فادفع عن نفسك النوم ولن تستطيع ذلك وان كنت في شك من البعث فاذا نمت فادفع عن نفسك الانتباه ولن تستطيع ذلك فانك اذ فكرت في هذا علمت ان نفسك بيد غيرك فان النوم بمنزلة الموت واليقظة بعد النوم بمنزلة البعث بعد الموت فاذا عرف العبد مولاه قبل امره ونال به عزة لا تقطع ابدا وهي عزة الآخرة التي تستغفر عندها عزة الدنيا - روى - ان عابدا رأى سليمان عليه السلام في عزة الملك فقال يا ابن داود لقد آتاك الله ملكا عظيما فقال سليمان لتسبيحة واحدة خير مما فيه سليمان فانها تبقى وملك سليمان يقنى فاذا كانت التسبيحة الواحدة افضل من ملك سليمان فاطنك بتلاوة القرآن الذي هو افضل الكتب الالهية * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات المكية يستحب لقارئ القرآن في المصحف ان يحجر بقرائه ويضع يده على الآية يتبعها فيأخذ اللسان حفظه من الرفع ويأخذ البصر حفظه من النظر وتأخذ اليد حفظها من المس قال وهكذا كان يتلو ثلاثة من اشياخنا منهم عبدالله بن مجاهد فولى العاقل ان يجتهد في الوصول الى اعلى درجات الجنان بالاذكار وتلاوة القرآن * والذين هاجروا * فارتوا اوطانهم * في سبيل الله * في الجهاد الموصل الى جنته ورضاء حسبا يلوح به قوله تعالى * ثم قتلوا * [بس كشته شدند در جهاد بادشمنان دين] والقتل ازالة الروح عن الجسد لكن اذا اعتبر بفعل المتولى لذلك يقال قتل واذا اعتبر بفوت الحياة يقال موت * او ماتوا * اى في تضاعيف المهاجرة . وبالفارسية [يا بتردن شربت شهادت ناچشیده] * ليرزقهم الله رزقا حسنا * مرزوقا حسنا والمراد نعم الجنة الغير المنقطع ابدا * قال الكاشفي [هر آينه روزی دهد خدای تمالی ایشانرا روزی نیکرکه نعم بهشت است نه تعبی رسد در تحصیل آن ونه علتی بود در تناول آن ونه دغدغه انقطاع باشد دران روزی] * وان الله لهو خير الرازقين * فانه يرزق بغير حساب مع ان ما يرزقه لا يقدر عليه احد غيره والرزق العطاء الجارى دنيويا كان او اخرويا ثم بين مسكنهم بقوله * ليدخلتهم مدخلا * اسم مكان اریده الجنة * يرضونه * لما انهم يرون فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر * وان الله لعليم * باحوال كل * حلیم * لا يماجل بعقوبة الاعداء مع غاية الاقدار - روى - ان ابراهيم عليه السلام رأى عاصيا في معصيته فدعا عليه وقال اللهم اهلكم ثم رأى ثانيا واثالثا واربعا فدعا عليه فقال الله تعالى يا ابراهيم لو اهلكنا كل عبد عصى ما بقى الا القليل ولكن اذا عصى امهانساه فان تاب قبلناه وان استغفر اخرنا العذاب عنه اعلما انه لا يخرج عن ملكتنا * قال الكاشفي [آورده اندكه بعضی از صحابه گفتند يا رسول الله باجمع برادران دینی بجهاد میرویم ایشان شهید میشوند وبعطیات الهی اختصاص میگردند اگر ما میبریم و شهید نمیشویم حال ما چون باشد این آیت فرود آمد] یعنی سوى فی الآیة بین المقتول والمتوفى على حاله فی الوعد لاستوائهما فی المقدر وهو التقرب الى الله ونصرة الدين ونظيره

ما قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات المكية انما قال المؤذن قد قامت الصلاة بلفظ الماضي مع ان الصلاة مستقبلية بشرى من الله لعباده ان جاء الى المسجد ينتظر الصلاة او كان في الطريق آتيا اليها او كان في حال الوضوء بسببها او كان في حال التقصد الى الوضوء قبل الشروع فيه ليصلي بذلك الوضوء فيسوت في بعض هذه المواطن قبل وقوع الصلاة منه فبشره الله بان الصلاة قد قامت له في هذه المواطن كلها فله اجر من صلاها وان كانت ما وقعت منه فإذ كان جاه باللفظ الماضي لتحقق الحصول فاذا حصلت بالفعل ايضا فله اجر الحصول كذلك وقد ورد ان احداكم في صلاة ما انتظر الصلاة انتهى - روى - ان جنازتين اصاب احدهما بمنجنيق والآخر توفي مجلس فضالة بن عبيد عند قبر المتوفى فقبل له تركت الشهيد فلم تجلس عنده فقال ما بالي من أى حفرتيهما بعثت ان الله تعالى يقول ﴿والذين هاجروا في سبيل الله فماتوا﴾ الآية وفي الحديث (من خرج حاجا فمات كتب له اجر الحاج الى يوم القيامة ومن خرج معتمرا فمات كتب له اجر المعتمر الى يوم القيامة ومن خرج غازيا فمات كتب له اجر الغازي الى يوم القيامة) - روى - ان ابا طلحة رضى الله عنه لما غزا في البحر فمات طلبوا جزيرة يدفونه فيها فلم يقدروا عليها الا بعد سبعة ايام وما تغير جسده وهذا من صفة الشهداء * وقال بعضهم مراتب حسن الارزاق متفاوتة تفاوت حسن حال المرزوقين فلا تقتضى الآية تساوى المقتول والمتوفى على كل حال فلما مقتول في سبيل الله مزية على الميت بما اصابه في ذات الله تعالى فهو افضل منه ويدل عليه دلائل كثيرة منها قوله عليه السلام لما سئل أى الجهاد افضل (ان يمقر جوادك ويهراق دمك) وايضا المقتول في سبيل الله يحجي ويريح دمه ريح المسك والميت لم ينل ذلك وايضا المقتول يتنى الرجعة الى الدنيا ليقول في سبيل الله مرة ثانية لما يرى من فضل الشهادة وليس كذلك الميت وايضا القتل في سبيل الله يكفر كل ذنب ولم يرد ذلك في الموت وايضا الميت في سبيل الله يغسل والمقتول لا يغسل وايضا الشهيد المقتول يشفع ولم يرد ذلك في الميت وايضا الشهيد يرى الحور العين قبل ان يحجب دمه وليس كذلك الميت * وفي الآية اشارة الى المهاجرة عن اوطان الطبيعة في طلب الحقيقة وقتل النفس بسيف الصدق او الموت عن الاوصاف البشرية واجر هذا هو الرزق المعنوى في الدنيا فرزق القلوب حلاوة العرفان ورزق الأسرار مشاهدات الجمال ورزق الارواح مكاشفات الجلال : وفي المثوى

اى بسا نفس شهيد معتمد * مرده در دنيا وزنده مى رود

اى بسا خامى كه ظاهر خويش ريخت * ليك نفس زنده آن جانب كرينت

آتش بشكست وره زن زنده ماند * نفس زنده است ارچه مركب خون فشاند

﴿ذلك﴾ خبر مبتدأ محذوف اى الامر ذاك الذى قصصنا عليكم وبيننا لكم والجملة لتقرير ما قبله والتنيه على ان ما بعده كلام مستأنف ﴿ومن﴾ [وهو كه] عاقب بمثل ما عوقبه ﴿اى من جازى الظالم بمثل ما ظلم ولم يزد في الاقتصاس والعقوبة اسم لما يعقب الجرم من الجزاء وانما سمى الابتداء بالعقاب الذى هو جزاء الجناية اى مع انه ليس بجزاء يعقب الجريمة للمعاكسة او على سبيل المجاز المرسل فانه ما وقع ابتداء سبب لما وقع جزاء وعقوبة فسمى

السبب باسم المسبب ﴿ثم بنى عليه﴾ ظلم عليه بالمعاودة الى العقوبة يقال بنى عليه بنيا علا
وظلم قال الراغب البنى طلب تجاوز الاقتصاد فيما تحرى تجاوزته اولم يتجاوزته فتارة يعتبر
في القدرة التي هي الكمية وتارة يعتبر في الوصف الذي هو الكيفية يقال بغيت الشيء اذا
طلبت اكثر مايجب ﴿لننصرنه الله﴾ على من بنى عليه لاحالة وهو خبر من ﴿ان الله لعفو
خفور﴾ مبالغ في العفو والغفران فيعفو عن المنتصر وينفرضه ماصدر عنه من ترجيح
الانتقام على العفو والصبر المندوب اليهما بقوله ﴿ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور﴾
فالعفو وان اقتضى ساقية الجناية من الممنوع عنه لكن الجناية لا تلزم ان تكون بارتكاب المحرم
بل قد يعد ترك ما ندم اليه جناية على سبيل الزجر والتغليظ وفي بحر العلوم العفو محام
للدنوب بازالة آثارها من ديوان الحفظه والقلوب بالكلية كي لا يطالبهم بها يوم القيامة
ولا يخجلوا عند تذكرها وبان يثبت مكان كل ذنب عملا صالحا كما قال ﴿اوئك تبدل الله
سيئاتهم حسنات﴾ غفور اي مريد لازالة العقوبة عن مستحقها من الغفر وهو الستر اي ستور
عليهم وقدم العفو لانه ابلغ لانه يشعر بالحو الذي هو ابلغ من الستر وفيه اشارة الى ان
الاليق بالمتنصر والاقترب بحاله ان يعفو وينفرض عن كل من ظلمه ويقابله بالاحسان
بدى را بدى سهل باشد جزا * اكر مردي احسن الى من اساء

ولا يذكر ماصدر منه من انواع الجفاء والاذى فانه متى فعل ذلك فان الله اكرم الاكرمين
اولى ان يفعل ذلك على ان الانتصار لا يؤمن فيه تجاوز التسوية والاعتداء خصوصا في
حال الغضب والحرب والتهاب الحمية فربما كان المتنصر من الظالمين وهو لا يشعر انتهى كلام
البحر * يقول الفقير سمعت من في حضرة شيخى وسندى قدس سره وهو يقول الانسان
الكامل كالبحر فمن آذاه واغتابه او قصد اليه بسوء فانه لا يتكدر به بل يعفو عنه ألا يرى ان
البول اذا وقع في البحر فالبحر يطهره وكذا من اجنب اذا دخل البحر واغتسل فانه يتطهر ولا يتغير
البحر لا بالبول ولا بدخول الجنب وقال روح الله روحه من قال في حقنا قولا فاحشا او فعل
فعلا مكروها فهو في حل فانه ارادة الانتقام له او وقوعه في امر مكروه من باب الشرك
في طريقنا فنحن لانتفت اليه اصلا بل الى ما وثر الله لنا من الامور وكل فعله حسن وقد
اخفى جماله في جلاله واطمال في ذلك وهو مذكور في كتابنا المسمى بتمام الفيض * قال
في الخلاصة في كتاب الحدود رجل قال لاخر ياخيث هل يقول له بل انت الاحسن ان
يكف عنه ولا يجيب ولورفع الامر الى القاضي ليؤدب يجوز ومع هذا لواجب لا بأس به
* وفي مجمع الفتاوى في كتاب الجنایات لوقال لغيره ياخيث فخازاه بمثله جاز لانه انتصار بعد
الظلم وذلك مأذون فيه قال الله تعالى ﴿ولمن انتصر بعد ظلمه فاوائك ما عليهم من سبيل﴾
والعفو افضل قال الله تعالى ﴿فمن عفا واصالح فاجره على الله﴾ وان كانت تلك الكلمة موجبة
للجحد لا ينبغي له ان يحببه بمثلهما تحريزا عن ايجاب الحد على نفسه انتهى كما قال في التوير
لوقال لاخر يا زاني فقال الآخر لا بل انت الزاني حد بخلاف ما لوقال له مثلا ياخيث
فقال انت تكافنا وفي التوير ايضا ضرب غيره بغير حق وضربه المضروب يعززان ويبدأ

في اقامة التعزير بالسادى ﴿ ذلك ﴾ النصر هو مبتدأ خبره قوله ﴿ بان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ﴾ اى بسبب ان القادر على ما يشاء من الغايب وغيره من آيات قدرته البالغة الدالة على التغليب انه يحصل ظلمة الليل في مكان ضياء النهار بتعيب الشمس وضياء النهار في مكان ظلمة الليل باطلاعها وجعلها طامعة او يزيد في احد الملوك ما ينقص من الآخر من الساعات * قال الراغب الواوَج الدخول في مضيق قال تعالى ﴿ حتى يابح الجمل في سم الحياط ﴾ وقوله ﴿ يولج الليل ﴾ الخ تنبيه على ركب الله عليه العالم من زيادة الليل في النهار وزيادة النهار في الليل وذلك بحسب مطالع الشمس ومغاربها ﴿ وان الله سميع ﴾ يسمع قول المعاقب والمعاقب ﴿ بصير ﴾ يرى افعالهما فلا يهملهما ﴿ ذلك ﴾ الوصف بكمال العلم والقدرة ﴿ بان الله هو الحق ﴾ في الالوهية ﴿ وان ما يدعون ﴾ يعبدون ﴿ من دونه هو الباطل ﴾ الهية ﴿ وان الله هو العلى ﴾ على جميع الاشياء ﴿ الكبير ﴾ عن ان يكون له شريك لاشئ اعلى منه شأنًا واكبر سلطانًا ﴿ وفي التأويلات النجمية اعلى من ما يجده الطالبون بداية والعظيم الذى لا يدرك الواصولون نهايته * وفي بحر العلوم هو العلى شأنه اى امره وجلاله في ذاته وافعاله لاشئ اعلى منه شأنًا لانه فوق الكل بالاضافة وبحسب الوجوب وهو فعيل من العلو في مقابلة السفلى وهما في الامور المحسوسة كالعرش والكرسى مثلاً وفي الامور المعقولة كما بين النبي وامته وبين الخليفة والسلطان والعالم والمتعلم من التفاوت في الفضل والشرف والكمال والرفعة ولما تقدس الحق سبحانه عن الجسمية تقدس علوه عن ان يكون بالمعنى الاول وهو الامور المحسوسة فتعين واختص بالثاني * قال الامام الغزالي رحمه الله العبد لا يتصور ان يكون عليا مطلقا اذ لا ينال درجة الا ويكون في الوجود ما هو فوقها وهى درجات الانبياء والملائكة نعم يتصور ان ينال درجة لا يكون في جنس الانس من يفوقه وهى درجة نبينا عليه الصلاة والسلام ولكنه قاصر بالاضافة الى العلو المطلق لانه علو بالاضافة الى بعض الموجودات والآخر انه علو بالاضافة الى الوجود لا بطريق الوجوب بل يقارنه امكان وجود انسان فوقه فالعلى المطلق هو الذى له النفوقية لا بالاضافة وبحسب الوجوب لا بحسب الوجود الذى يقارنه امكان تقيضه والكبير هو ذو الكبرياء عبارة عن كمال الذات المعنى به كمال الوجود وكمال الوجود بشيئين احدهما ان يصدر عنه كل موجود والثاني ان يدوم اذ كل وجود مقطوع بعدم سابق او لاحق فهو ناقص ولذلك يقال للانسان اذا طالت مدة وجوده انه كبير اى كبير السن طويل مدة البقاء ولا يقال عظيم السن فالكبير يستعمل فيما لا يستعمل فيه العظيم والكبير من العباد هو الكامل الذى لا تقتصر عليه صفات كماله بل تسرى الى غيره ولا يجالس احد الا ويفيض عليه من كماله شئ وكال العبد في عقله وورعه وعلمه فالكبير هو العالم التقي المرشد للخلق الصالح لان يكون قدوة يقتبس من انواره وعلمه ولهذا قال عيسى عليه السلام من علم وعمل وعلم فذلك يدعى عظيماً في ملكوت السماء وقيل لعيسى عليه السلام ياروح الله من نجالس فقال من يزيد في علمكم منطقه ويذكركم الله رؤيته ويرغبكم في الآخرة عمله * وفي الآية اشارة الى ان ماسوى الله باطل اى غير موجود بوجود

ذاتي : وفي المتنوى

كل شيء ما خلا الله باطل * ان فضل الله غيم هاطل
ملك ملك اوست او خود ما لكست * غير ذاتش كل شيء هالكست

* قال الشيخ ابو الحسن الكبرى استغفر الله مما سوى الله اى لان الباطل يستغفر من اثبات وجوده لذاته فعلى المساقل ان يجتهد في تحصيل الشهود واليقين ويصل في التوحيد الى مقام التمكن تادم وحدت زدى حافظ شوریده حال * خامه توحيد كش برورق ابن وآن
نسأل الله التوفيق لدرك الحقيقة على التحقيق ﴿ لم تر ان الله انزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة ﴾ [سبز كشته يكبار بعد از پش مردكى وخشكى] * قال الراغب الحاضرة احد الالوان بين البياض والسواد وهو الى السواد اقرب ولهذا يسمى الاسود اخضر والاخضر اسود وقيل سواد العراق للموضع الذى تكثر فيه الحاضرة قوله ألم تر استفهام تقرير ولذلك رفع فتصبح عطفا على انزل اذ لو نصب جوابا للاستفهام لدل على نفى الاخضرار والمقصود اثباته كما يدل النصب على نفى النظر في قوله ﴿ أفلم يسيروا في الارض فينظروا ﴾ واورد تصبح بصيغة المضارع ليدل على بقاء اثر المطر زمانا بعد زمان ﴿ ان الله لطيف ﴾ يصل لطفه الى الكل من حيث لا يعلم ولا يحتسب * وقال الكاشفي [اظف كنده است بر بندكن بارو بيدن كياه تا ايشانرا ازان روزى دهد] ﴿ خير ﴾ بما يليق من التدابير الحسنة ظاهرا وباطنا * وقال الكاشفي [داناست بحال رزقا ومرزوقا] ﴿ له ما فى السموات وما فى الارض ﴾ خاتما وملكا وتصرفا ﴿ وان الله لهو الغنى ﴾ في ذاته عن كل شيء : وبالفارسية [هراينه اوست بن نیاز در ذات خود از همه اشياء] بن وفي التأويلات النجمية لا ينقص غناه من مواهبه ﴿ الحميد ﴾ المستوجب للحمد بصفاته وافعاله ﴿ وفي التأويلات النجمية في ذاته مستغن عن الحامدين * قال الامام الغزالي رحمه الله الحميد هو المحمود المتى عليه والله تعالى هو الحميد تحمده لنفسه ازلا ولحمده عباده له ابدًا ويرجع هذا الى صفات الجلال والعلو والكمال منسوبًا الى ذكر الذاكرين له فان الحمد هو ذكر اوصاف الكمال من حيث هو كمال ﴿ لم تر ان الله سخر لكم ما فى الارض ﴾ اى جعل ما فيها من الاشياء مذلة لكم معدة لمنافعكم تصرفون فيها كيف شئتم فلا اصلب من الحجر ولا اشد من الحديد ولا اهيب من النار وهى مسخرة منقادة لكم ﴿ والملك ﴾ عطف على ما او على اسم ان ﴿ تجرى فى البحر بامرہ ﴾ حال من الملك والمراد بالامر التيسير والمشينة ﴿ ويمسك السماء ﴾ من ﴿ ان تقع على الارض ﴾ بان خلقها على صورة متداعية الى الاستمسك يقال امسك الشيء اذا اخذه والوقوع السقوط ﴿ الاباذنه ﴾ اى بمشيئة * قال الراغب الاذن في الشيء الاعلام باجازته والرخصة فيه انتهى * وذلك يوم القيامة وفيرد لاستمسكها بذاتها فذاتها مساوية لسائر الاجسام فى الجسمية فتكون قابلة للميل الهابط كقبول غيرها * يقول الفقير من الغرائب ما رأيت فى بعض الكتب ان طائرا كان يتدلى من الشجرة برجله كل ليلة الى الصباح ويصبح خروفا من وقوع السماء عليه ونظيره ما ذكره الحافظ ان الكركى لا يطأ الارض بقدميه

بل باحدهما فاذا وطئها لم يمتد عليها خوفاً ان تحسف الارض وفي هذين عبرة لاولى الابصار ﴿ ان الله بالناس لرؤف رحيم ﴾ [مهربان وبخشاینده است] حيث هيا لهم اسباب معاشهم وفتح لهم ابواب المنافع ودفع عنهم انواع المضار واوضح لهم مناهج الاستدلال بالآيات التكوينية والتزلية والرؤف بمعنى الرحيم والرافة اشد الرحمة او ارقها كما في القاموس * قال في بحر العلوم لرؤف لمريد للتخفيف على عباده رحيم مرید للانعام عليهم ﴿ وهو الذي احياكم ﴾ بعد ان كنتم جبداً عناصر ونطفاً حسبما فصل في مطلع السورة الكريمة ﴿ ثم يميتكم ﴾ عند مجيئ آجالكم ﴿ ثم يحييكم ﴾ عند البعث ﴿ ان الانسان لكفور ﴾ اى لجحود للنعم مع ظهورها فلا يعبد المنعم الحقيقي وهذا وصف للجنس بوصف بعض افراده * قال الجنيد قدس سره احياكم بمعرفته ثم يميتكم باوقات الغفلة والنفرة ثم يحييكم بالجذب بعد الفترة ثم يقطعكم عن الجملة فيوصلكم اليه حقيقة ان الانسان لكفور يذكر ماله وينسى ما عليه * اعلم ان الله تعالى كرم الانسان وعظم شأنه فقله من عالم الجماد الى عالم النبات ثم منه الى عالم الحيوان ثم جعله ناطقاً وافاض عليه نعمة الصورية والمعنوية وجعل الموجودات خادمة له فلا بد من الشكر لالطافه والشكر اظهار النعمة والكشف عنها ونقيضه الكفران وهو سترها واخفاؤها وكل نعمة فهي سبيل الى معرفة المنعم لانها اثره فيلزم الاستدلال بالاثـر على المؤثر وهو الايمان اليقيني وفي الحديث القدسي (كنت كنزاً مخفياً فاحيت ان اعرف فخلقت الخلق وتحيت اليهم بالنعم حتى عرفوني) فعلى العاقل ان لا يفتـر بالنعم والغنى ويلاحظ التوفيق في كل حال وفي الخبر ان الله تعالى قال لنبي صلى الله عليه وسلم (قل للقوى لا تعجبنيك قوتك فان اعجبنيك قوتك فادفع الموت عن نفسك وقل للعالم لا يعجبنيك علمك فان اعجبك علمك فاخبرني متى اجلك وقل للغنى لا يعجبنيك مالك وغناؤك فان اعجبك فاطعم خاقي غداً واحداً) فالانسان عاجز والله على كل شئ قدير ومنه النعمة الى الصغير والكبير قال الشيخ سعدى قدس سره

اديم زمين سفره عام اوست * برين خوان بغمچه دشمن چه دوست
ولكل عضو من اعضاء الانسان طاعة تخضعه فاذا لم يصرفه الى مصارفه ولم يستخدمه فيما يناسبه فقد تعرض لسخط الله تعالى : وفي البستان

يكي كوش كودك بماليد س يخت * كه اى بوالعجب رأى وبركشته بخت
ترانيشه دادم كه هيزم شكس * نكشتم كه ديوار مسجد بكن
زبان آمد از بهر شكير وسپاس * بشيت نكرداندش حق شناس
كذركاه قرآن وپندست كوش * به بهتان وباطل شديدن مكوش
دوچشم از پي صنع بارى نكوست * زعيب رادر فروكير ودوست

* يقال علامة المنيب اى المقبل الى الله تعالى في ثلاث خصال. اولها ان يجعل قلبه للتفكر في صفات الله والامور الاخرية . والثانية ان يجعل لسانه للذكر والشكر . والثالثة ان يجعل بدنه لخدمة في سبيل الله تعالى بالافتور الى ان باق الموت نسأل الله سبحانه ان يوفقنا لطاعته

وخدمته وبشرقا ببحثه ووصاته ﴿ اكل امة ﴾ معينة من الامة الماضية والباقية والامة
 جماعة ارسل اليهم رسول ﴿ جعلنا ﴾ معينين ساختم ﴿ منسكا ﴾ مصدرا مأخوذ من المنسك
 وهو العبادة اى شريعة خاصة بالامة اخرى منهم على معنى عينا كل شريعة لامة معينة من
 الامة بحيث لا تتخطى امة منهم شريعتها المعينة لها الى شريعة اخرى لاستقلالها ولا اشتراكا
 ﴿ هم ناسكوه ﴾ صفة لمنسكا مؤكدة للقصر المستفاد من تقديم الجار والمجرور على الفعل
 والضمير لكل امة باعتبار خصوصها اى تلك الامة المعينة ناسكوه والعاملون به لامة اخرى
 فالامة التى كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى عليهما السلام منسكهم النوراة هم
 ناسكوها والعاملون بها لا غيرهم والامة التى من مبعث عيسى الى مبعث النبي عليه السلام
 منسكهم الانجيل هم ناسكوه والعاملون به لا غيرهم واما الامة الموجودة عند مبعث النبي
 عليه السلام ومن بعدهم من الموجودين الى يوم القيامة فهم امة واحدة منسكهم
 الفرقان ليس الا ﴿ فلا ينازعك ﴾ اى من يعاصرك من اهل الملل يقال نزع الشئ جذبه
 من مقره كنزع القوس عن كبده والمنازعة الخاصة ﴿ فى الامر ﴾ اى فى امر الدين زعما
 منهم ان شريعتهم ماعين لا بائهم الاولين من التوراة والانجيل فانهما شريعتان لمن مضى من
 الامة قبل اتساخهما وهؤلاء امة مستقلة منسكهم القرآن المجيد فحسب : وبالفارسية
 [بس بايدكه نزاع نكند سائر ارباب اديان باتو دركار دين چه امردين توازان ظاهر
 ترست كه تصور نزاع دران توان كرد درنور آفتاب چه جاى تأمل است] ﴿ وادع ﴾
 الناس كافة ولا تخص امة دون امة بالدعوة فان كل الناس امتك ﴿ الى ربك ﴾ الى توحيد
 وعبادته حسبا بين لهم فى منسكهم وشريعتهم ﴿ انك لعلى هدى مستقيم ﴾ اى طريق
 موصل الى الحق سوى وهو الدين ﴿ وان جادلوك ﴾ وخاصموك بعد ظهور الحق
 ولزوم الحجة واصله من جدات الجدل اى حكمت قتله فكأن المجادلين يقتل كل واحد
 منهما الآخر عن رايه ﴿ فقل ﴾ لهم على سبيل الوعيد ﴿ الله اعلم بما تعملون ﴾ من
 الاباطيل التى من جملتها المجادلة فيجازيكم عليها ﴿ الله يحكم بينكم ﴾ يفصل بين المؤمنين
 منكم والكافرين ﴿ يوم القيمة ﴾ بالثواب والعقاب كما فصل فى الدنيا بالحجج والآيات
 ﴿ فيما كنتم فيه تختلفون ﴾ من امر الدين ﴿ ألم تعلم ﴾ الاستفهام للتقرير اى قد علمت
 ﴿ ان الله يعلم ما فى السماء والارض ﴾ فلا يخفى عليه شئ من الاشياء التى من جملتها ما يقول
 الكفرة وما يعملونه ﴿ ان ذلك ﴾ اى ما فى السماء والارض ﴿ فى كتاب ﴾ هو اللوح قد كتب
 فيه قبل حدوثه فلا يهمنك امرهم مع علمنا به وحفظنا له ﴿ ان ذلك ﴾ اى ما ذكر من العلم
 والاحاطة به واثباته فى اللوح ﴿ على الله يسير ﴾ سهل : وبالفارسية [آسانست] فان علمه
 وقدرته مقتضى ذاته فلا يخفى عليه شئ ولا يعسر عليه مقدور ﴿ وفى الآيات اشارات
 * منها ان اكل فريق من الطلاب شرعةهم وارادوها واكل قوم طريقة هم سالكوها
 ومقامهم سكانه ومجلاهم قطانه ربط كل جماعة بما اهلهم واصل كل ذوى رتبة الى
 ما جعله محلهم فبسطا التبعدموطوء باقدام العابدين ومشاهد الاجتهاد معمورة باصحاب

الكلف من المجتهدين ومجالس اصحاب المعارف مانوسة بلوازم العارفين ومنازل المحبين مأهولة بحضور الواجدين وتفاوت مقامات السلوك والوصول تفاوتت الدعوة الى الله تعالى فمنهم من يدعو الخلق من باب الفناء في حقيقة العبودية وهو قوله تعالى ﴿ وقد خلقتك من قبل ولم تنك شيئا ﴾ ومنهم من يدعوهم من باب ملاحظة العبودية وهو الذلة والافتقار وما يقتضيه مقام العبودية ومنهم من يدعوهم من باب ملاحظة الاخلاق الرحانية ومنهم من يدعوهم من باب ملاحظة الاخلاق بالقهرية ومنهم من يدعوهم من باب الاخلاق الالهية وهو ارفع باب واجله وقد قالوا الطرق الى الله بعدد انفس الخلائق وبعدد الانفس الالهية فان الشؤون المتجددة من الله تعالى في كل مظهر انفس الالهية * ومنها ان اهل المجادلة هم اهل التاني والانكار والاعتراض والله اعلم باحوالهم ويحكم يوم القيامة بين كل فريق بما يناسب حاله اما الجانب فيقول لهم ﴿ كفى بنفسك اليوم عليك حسيئا ﴾ واما الاولياء فيقوم منهم يحاسبهم حسابا يسيرا وصنف منهم يؤتون اجورهم بغير حساب واما الاحباب فيقعدون في مقعد صدق عند مليك مقتدر * ومنها ان السماء سماء القلب وقيه نور اليقين والصدق والاخلاص والحجة والارض ارض البشرية والنفس الامارة وفيها ظلمة الشك والكذب والشرك وحرص الدنيا فيزيل الله عن ارباب القلوب البلوى ويحمل لهم النعمى وتنزل بارباب النفوس البلوى ولا يسمع منهم الشكوى ان ذلك في كتاب مكتوب بقلم التقدير في القدم كما قال الشيخ سعدى

كبرت صورت خال بد يا نكوست * نكاريد د دست تقدير اوست

ان ذلك على الله يسير مجازاتهم على وفق التقدير سهلة على الله تعالى ولكن ليعرف المؤمن ان كلا ميسر اومهيأ لما خلق له فن وفق للعلم والعمل كان ذلك علامة للسعادة العظمى ومن ابتلى بالجهل والكسل كان ذلك اشارة للشقاوة الكبرى فليبق الاتسليم للاحكام الالهية والاجتهاد في طريق الحق بالشريعة والطريقة الى ان يحصل الوصول الى المعرفة والحقيقة واما قوله قضا كشتي آنجا كه خواهد برد * وكر تا خدا جامه بر تن درد

فناظر الى عالم القضاء والعبد اعمى عنه وليس له التفحص عن ذلك والله تعالى يقول الحق وهو يهدي السبيل ﴿ ويعبدون ﴾ اى اهل الشرك ﴿ من دون الله ﴾ اى متجاوزين عبادة الله تعالى ﴿ ما لم ينزل به ﴾ اى بجواز عبادته وما عبارة عن الاصنام ﴿ سلطانا ﴾ اى حجة وبرهانا ﴿ وما ليس لهم به ﴾ اى بجواز عبادته ﴿ علم ﴾ حصل لهم من ضرورة العقل واستدلالة فهم انما يعبدون الاصنام بمجرد الجهل ومحض التقليد ﴿ وما للظالمين ﴾ اى المشركين الذين ارتكبوا مثل هذا الظلم العظيم ﴿ من نصير ﴾ يدفع عنهم العذاب الذى يعتر بهم بسبب ظلمهم ﴿ وفي التساويلات التجمية يشير الى من كان من جملة خواصه افرد به برهان وايدى بيان واعز به سلطان ومالاهل الخذلان سلطان فيما عبدوه من اصناف الاوثان ولا برهان على ما طلبوه ومالهم نصرة من الله بل خذلان ﴿ واذا نلت عليهم ﴾ اى على المشركين ﴿ آياتنا ﴾ من القرآن حال كونها ﴿ ينسأت ﴾ وانحاث الدلالة على العقائد الحقة والاحكام الالهية ﴿ تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر ﴾ اى الانكار بالعبوس والكراهة

كذلكهم بمعنى الأكرام: وبالفارسية [يعنى چون قرآن برکافران خوانی اثر کراحت و نفرت در روی ایشان به بینی از فرط عناد و لجاج که باحق دارند] * واعلم ان الوجوه كالمرآئى فكل صورة من الاقرار والانكار تظهر فيها فهي احوال الباطن وكل اناة يترشح بمافيها كتلون وجوه قوم صالح فما ظهر عليهم في ظاهرهم الاحكم ما استقر في باطنهم * قال الفقير

هرکرا صورت بياض الوجوه بود * صورت حال درونش رونمود
کرسياه ويا کبودى بود رنگ * رنگ او ظاهر شد از دل بي دلنک

﴿يَكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا﴾ اى يتلون ويبطشون بهم من فرط الغيظ والغضب لابطال اخذوها تقليدا من السطوة وهى البطش برفع اليد يقال سطابه ﴿قل﴾ ردا عليهم واقاطا مما يقصدونه من الاضرار بالمسلمين ﴿أفأنبئكم﴾ اى أخطبكم فأخبركم ﴿بشر من ذلكم﴾ الذى فيكم من غيظكم على التالين وسطوتكم بهم ﴿النار﴾ اى هو النار على انه جواب لسؤال مقدر كأنه قيل ماهو ﴿وعدها الله الذين كفروا وبئس المصير﴾ اى النار والمصير المرجع * وفيه اشارة الى ان نار القطيعة والطرده والابعاد شر من الانكار الذى في قلوب المتكرين فعلى العاقل ان يجتنب عن كل ما يؤدى الى الشرك والانكار ويصحب اهل التوحيد والاقرار ويقبل الحقائق والاسرار ويحب ارباب الولاية ويبغض اصحاب الضلالة * وفي بعض الاخبار يقول الله تعالى غدا يا ابن آدم اما زهدك من الدنيا فانما طلبت الراحة لنفسك واما انقطاعك الى فانما طلبت العزة لنفسك ولكن هل عادت لى عدوا او وائيت لى وليا * واعلم ان الكفر والانكار يؤديان الى النار كما ان التوحيد والاقرار يفضيان الى الجنة وهما من افعال النعم فان العبد يصل بسبب التوحيد الى السعادة الابدية ولذلك كل عمل يوزن الا شهادة ان لا اله الا الله واذا رسخ التوحيد في قلب المؤمن لم يجدها من الاقرار والذكر كلما وجد مجالا صالحا له - حكي - ان بعض الصالحين رأى زبيدة امرأة هارون الرشيد في المنام بعد الموت وسأل عن حالها فقالت غفر لى ربى فقال ابالحياض التى حفرتها بين الحرمين الشريفين فقالت لانها كانت اموالا مغصوبة فجعل ثوابها لاربابها فقال فبم قالت كنت فى مجلس شرب الخمر فامسكت عن ذلك حين اذن المؤذن وشهدت ماشهد المؤذن فقال الله تعالى للملائكة امسكوا عن عذابها لولم يكن التوحيد راسخا فى قلبها لما ذكرتنى عند السكر فغفر لى واحسن حالى واما اهل النار والمؤاخذه فالادنى منهم عذابا يتنعل من نار يغلى منه دماغه ولذلك قال الله تعالى ﴿وبئس المصير﴾ فانه لاراحة فيها لاحد عصمنا الله واياكم من نار البعد وعذاب السعير انه خير عاصم ومجير ﴿يا ايها الناس﴾ اى بين لكم حالة مستغربة اوقعة بديعة حقيقة بان تسمى مثلا وتسير فى الامصار والاعصار ﴿فاستمعوا له﴾ اى امثل استماع تدبر وتفكر : وبالفارسية [پس بشنويد آن مثل را بکوش هوش ودران تأمل کنيد ووفى التأويلات النجمية يشير بقوله ﴿يا ايها الناس﴾ الى اهل النسيان عن حقيقة الامر بالعيان فلا بد لهم من ضرب مثل لعلهم ينبهون من نوم الغفلة فالخطاب لتاسى عهد المشاق عامة

ولاستعين المستعدين لادراك فهم الخطاب بقوله (فاستمعوا له) خاصة وهذا الامر امر التكوين
بسمهم الخطاب ويتمثلون به ثم بين المعنى فقال ﴿ان الذين تدعون من دون الله﴾ يعنى
الاصنام التى تمجدونها متجاوزين عبادة الله تعالى وهويان للمثل وتفسيره * قال الكاشفى
[وآن سيصد وشئت بت بودند برحوالى خانه نهاده حق سبحانه وتعالى فرمودكه
اين همه بت كه مى برستيد بحز خدای تعالى] وفى التأويلات من انواع الاصنام
الظاهرة والباطنة ﴿ان يخلقوا ذبابا﴾ اى لن يقدروا على خلقه ايدا مع صغره وحقارته
فان لن يمس فيها من تأكيد النفي دالة على منافاة ما بين النفي والنفي عنه والذباب من الذب
اى يمنع ويدفع * قال فى المفردات الذباب يقع على المعروف من الحشرات الطائرة وعلى
الذحل والزناير وفى قوله (وان يسلبهم الذباب شيا) فهو المعروف * وفى حياة الحيوان
فى الحديث (الذباب فى النار لا الذحل) وهويتولد من العفونة لم يخلق لها اجفان لصغر احداقها
ومن شأن الاجفان ان تصقل مرآة الخدقة من الغبار فجعل الله لها يدين تصقل بهما مرآة
حدقتها فلهذا ترى الذباب ايدا يمسح بيديه عينه واذا بخر البيت بورق القرع ذهب منه
الذباب ﴿ولو اجتمعوا له﴾ اى لحاقه وهو مع الجواب القدر فى موضع حال جى بها للمباغة
اى لا يقدرون على خلقه مجتمعين له متعاونين عليه فكيف اذا كانوا منفردين ﴿وان يسلبهم
الذباب شيا﴾ اى ان يأخذ الذباب منهم شيا ويخطفه ﴿لا يستقدوه منه﴾ اى لا يستردوه
من الذباب مع غاية ضعفه لعجزهم : وبالفارسية [نيمتوانند رهايد يعنى باز نيمتوانند ستانند
آن چيزرا] قيل كانوا يطيبون الاصنام بالطيب والعسل ويغلقون عليها الابواب فيدخل
الذباب من الكوى فيأكله * قال الكاشفى [رسم ايشان آن بودكه بتان را بعسل وخلقوى مى
اندودند ودرهاى تخانه برايشان مى بستند مكسان از روزن در آمده آنها ميخوردند وبعد
از چند روز اثر طيب وعسل برايشان نبود شادى مينمودندكه آنها را خورده اند حق
سبحانه وتعالى ازعجز وضعف بتان خبر ميدهدكه نه بر آفريدن مكس قادرند ونه بر دفع
ايشان ازخود] ﴿ضعف الطالب والمطلوب﴾ اى عابد الصنم ومعبوده او الذباب الطالب
لما يسلبه عن الصنم من الطيب والصنم المطلوب منه ذلك ﴿ماقدروا الله حق قدره﴾ اى
ماعرفوه حق معرفته او ما عظموه حق تعظيمه حيث اشركوا به ما لا يمتنع من الذباب ولا يتصر
منه وسموا باسم ماهو ابعد الاشياء منه مناسبة ﴿ان الله لقوى﴾ على خلق الممكنات باسرها
واقفاء الموجودات عن آخرها ﴿عزيز﴾ غالب على جميع الاشياء لا يغلبه شئ وآلهتهم
التي يدعونها عجزة عن اقامتها قهورة من اذلالها * قال ابن عطاء دلهم بقوله (وان يسلبهم) الخ
على مقادر الخليفة فن كان اشدهية واعظم ملكا لا يمكنه الاحتراز من اهون الخالق واضعه ليعلم
بذلك عجزه وضعفه وعبوديته وذلكه ولثلا يفتخر على ابناء جنسه من بنى آدم بما يملكه من الدنيا

عاجزانكه عاجزانرا بنده اند * چون فتدكارى زهم شرمند اند

عجزو امكان لازم يكديكرند * پس همه خلقى زهم عاجز ترند

قوت از حق است وقوت حق اوست * آن او مغزاست وآن خلق پوست

« قل الواسطي في الآية الأخيرة لا يعرف قدر الحق الا الحق وكيف يقدر قدره احد وقد عجز
عن معرفة قدر الوسائط والرسول والاولياء والصديقين ومعرفة قدره ان لا يلتفت منه الى غيره ولا يغفل
عن ذكره ولا يفتنه عن ضاعته اذ ذلك عرفت ظاهر قدره واما حقيقة قدره فلا يقدر قدرها
الا هو » قال الكاشفي ر محققان برآئتك چنانچه اهل شرك بحق المعرفة اورا نشناخته اند
اهل علم نیز بحقیقت معرفت اورا نه دیده اند زیرا که دورباشی «ولا یخیطون به علما» کسی را
در حوالی بازگاه کبریا نمیگذارد و بعیب هویت خود هیچ رهبر و رهنماری راه نمیدهد میان
او و ماسوی بهیچ نوع نسبتی نیست تا در طریق معرفتش شروع تواند کرد و معرفت بی
مناسبت از قبیل محالات است مالمظین ورب العالمین

چه نسبت خاك را با عالم پاك

* قال بعض الكبار ما عرفناك حق معرفتك اى بحسبك ولكن عرفناك حق معرفتك اى بحسبنا
* وفي شرح مفتاح الغيب لحضرة شيخى وسندى قدس الله سره العلم الالهى الشرعى المسمى
فى مشرب اهل الله علم الحقائق هو العلم بالحق سبحانه من حيث الارتباط بينه وبين الخلق
واتشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية وهو ما وقع فيه الكمال فى ورطة الحيرة واقروا
بالعجز عن حق المعرفة انتهى * قال الشيخ ابوالعباس رحمه الله معرفة الولي اصعب من
معرفة الله فان الله معروف بكماله وجماله متى يعرف مخلوقا مثله يأكل كل كى يأكل ويشرب كما
يشرب انتهى * وهذا الكلام موافق لما فى شرح المفتاح ولما قبله كما لا يخفى على من له ادنى
ذوق فى هذاب الباب ﴿ الله يصطفى ﴾ [بر كزیند] ﴿ من الملائكة رسالا ﴾ يتوسطون
بينه وبين الانبياء بالوحي مثل جبرائيل وميكائيل واسرافيل * قال فى المردات اصل
الصفاء خلوص الشئ من الشوب والاصطفاء تناول صفو الشئ كما ان الاختيار
تناول خيره والاجتناء تناول جسيته واصطفاه الله بعض عباده قديكون بايجاده
تعالى اياه صافيا عن الشوب الموجود فى غيره وقد يكون باختياره وبحكمه وان لم يتعر ذلك
من الاول ﴿ وفى التأويلات يصطفى من الملائكة رسالا بينه وبين العباد ولترتيبهم باداء الرسالة
اذ لم يكونوا بعد مستأهلين لاسماع الخطاب بلا واسطة فيريهم بواسطة رسالة الملائكة ﴾ ومن
الساس ﴿ ومى كزیند از آدمیان پیغمبران تا خاق را دعوت کند بوى [وهم المختصون
بالنفوس الزكية المؤيدون بالقوة القدسية المتعلقون بكلام العالمين الروحاني والجسماني يتلقون
من جانب ويلقون الى جانب ولا يعوقهم التعلق بمصالح الخلق عن التبتل الى جانب الحق
فيدعونهم اليه تعالى بما انزل عليهم ويعلمونهم شرائعه واحكامه ﴾ ان الله سميع ﴿ بجميع
المسموعات * وقال الكاشفي [شنواست مقاله پیغمبر را در وقت تبليغ] ﴿ بصير ﴿
مدرك جميع المبصرات فلا يخفى عليه شئ من الاقوال والافعال * وقال الكاشفي [بينا بحال
امت اودر رد وقبول دعوت] ﴿ وفى التأويلات النجمية سميع يسمع ضراعتهم فى احتياج
الوجود وهم فى العدم بصير من يستحق للرسالة وهو معدوم ﴿ يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ﴿
بواقع الاشياء ومتربها * وقال الكاشفي [ميداند آنچه در پيش آديانست يعنى عماها که

كرده اند و آنچه از پس ايشانست يعنى كارها كه خواهند كرد [﴿ و الى الله ﴾] لا الى احد غيره لا اشتراكا ولا استقلالا ﴿ ترجع ﴾ ترد من الرجوع القهقري ﴿ الامور ﴾ كلها لانه مالكمها بالذات لا يسأل عما يفعل من الاصطفاء وغيره وهم يسألون - روى - انه تكلم رجل في زين العابدين على بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم وافتري عليه فقال له زين العابدين ان كنت كما قلت فاستغفر الله وان لم اكن كما قلت فغفر الله لك فقال اليه الرجل وقبل رأسه وقال جعلت فداك لست كما قلت فاغفر لي قال غفر الله لك فقال الرجل الله اعلم حيث يجعل رسالته * وخرج يوما من المسجد فلقه رجل فسهبه فثارت اليه العبيد والموالي فقال لهم زين العابدين مهلا على الرجل ثم اقبل على الرجل وقال ماسترعك من امرنا اكثر ألك حاجة نعينك عليها فاستحجى الرجل فالتقى اليه حمصة كانت عليه وامراله بالف درهم فكان الرجل بعد ذلك يقول اشهد انك من اولاد الرسول ولايتوهم انهم كانوا اهل دنيا يتفقون منها الاموال انما كانوا اهل سقاء وفتوة ومروءة وجود ومكارم كانت تأتيتهم الدنيا فيخرجونها في العاجل وفيهم يصدق قول القائل

تمود بسط الكف حتى لوانه * ثناها لقبض لم تطعه انامله
قلو لم يكن في كفه غير نفسه * لجاد بها فليثق الله سائله

﴿ يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا ﴾ اى في صلاتكم امرهم بها لما انهم ما كانوا يفعلونها اول اسلام * قال ابو الليث كانوا يسجدون بغير ركوع فامرهم الله بان يركعوا ويسجدوا وقال بعضهم كانوا يركعون بلا سجود ويسجدون بلا ركوع * قال الكاشغرى [در اول اسلام همين قعود وقيام بوده بدن آيت ركوع وسجود داخل شد] او المعنى صلوا عبر عن الصلاة بهما لانهما اعظم اركانها ﴿ واعبدوا ربكم ﴾ بسائر ما تعبدكم به ﴿ وافعلوا الخير ﴾ وتحروا ما هو خير واصلح في كل ما تأتون وما تذكرون كنوافل الطاعات وصلة الارحام ومكارم الاخلاق وفي الحديث (حسنوا نوافلكم فيها تكمل فرائضكم) وفي المرفوع (النافلة هدية المؤمن الى ربه فليحسن احدهم هديته وليطيبها) * قال في المفردات الخير ما يرغب فيه الكل كالعقل مثلا والعدل والفضل والشئ النافع والشر ضده وقيل الخير ضربان خير مطلق وهو ان يكون مرغوبا فيه بكل حال وعند كل احد كما وصف عليه السلام الجنة فقال (لا خير بخير بعده النار ولا شر بشر بعده الجنة) وخير مقيد وهو ان يكون خير الواحد شر الآخر كالمال الذى ربما كان خيرا لزيد وشرا لعمره ﴿ لعلكم تفلحون ﴾ اى افعلوا هذه كلها واتم راجون بها الافلاح غير متيقنين له واتقن باعمالكم : قال الشيخ سعدى قدس سره

بضاعت نياوردم الا امید * خدايا زعقوم مکن نا امید

والفلاح الظفر وادراك البغية وذلك ضربان دنيوى واخروى فالدنيوى الظفر بالسعادات التى يطيب بها حياة الدنيا وهو البقاء والنفى والمز والعلم والاخروى اربعة اشياء بقاء بلا فناء وغنى بلا فقر وعن بلاذل وعلم بلا جهل ولذلك قيل لا عيش الا عيش الآخرة

زنهار دل مبند بر اسباب دنيوى

قالوا الآية آية سجدة عند الشافعى واحمد لظاهر ما فيها من الامر بالسجود * قال الكاشغرى

[این سجد مختلف فيه است وبمذهب امام شافعی سجده هفتم باشد از سجدات قرآن وحضرت شیخ این را سجده الفلاح گفته] وقال الامام الاعظم والامام مالك دل مقارنة السجود بالركوع في الآية على ان المراد سجود الصلاة ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ يشير بقوله (يا أيها الذين آمنوا) الآية الى الرجوع من تكبر قيام الانسانية الى تواضع خشوع الحيوانية فان الحيوانات على اربع في الركوع لقوله (ومنهم من يمشي على اربع) والرجوع من الركوع الى الانكسار والذلة والنباتية في السجود فان النبات في السجود لقوله (والنجم والشجر يسجدان) لان الروح بهذه المنازل كان يحينه من عالم الارواح عبر على المنزل النباتي ثم على المنزل الحيواني الى ان بلغ المنزل الانساني فعند رجوعه الى الحضرة يكون عبوره على هذه المنازل وهذا سر قوله صلى الله عليه وسلم (الصلاة معراج المؤمنين) ثم قال (واعبدوا ربكم) يعني بهذا الرجوع اليه خالص الوجه تعالى (وافعلوا الخير) بالتوجه الى الله في جميع احوالكم واعمال الخير كلها (اعلمكم تفاسيرون) بالعبور على هذا المنازل من حجب الظلمت النفسانية والانوار الروحانية ﴿ وجاهدوا ﴾ الجهاد والمجاهدة استفرغ الوسع في مدافعة العدو ﴿ في الله ﴾ اي في سبيل الله كما في تفسير الجلالين * وقال في غيره اي لله ولا جاهد اعداء دينه الظاهرة كاهل الزيغ والباطنة كالهوى والنفس ﴿ حق جهاده ﴾ [چنانکه سزاوار جهاد او باشد یعنی بدل صافی و نیت خالص] اي جهادا فيه حقا خالصا لوجهه فعكس واضيف الحق الى الجهاد مبالغة واضيف الجهاد الى الضمير الراجع الى الله اتساعا * قل الامام الراغب الجهاد ثلاثة اضرب مجاهدا العدو الظاهر ومجاهدة الشيطان ومجاهدة النفس وتدخل ثلاثتها في قوله تعالى (وجاهدوا في الله حق جهاده) وفي الحديث (جاهدوا الكفار بايدىكم والسنتكم) وفي الحديث (جاهدوا اهواءكم كما تجاهدون اعداءكم) وعنه صلى الله عليه وسلم انه رجع من غزوة تبوك فقال (رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر) جهاد النفس اشد من جهاد الاعداء والشياطين وهو حملها على اتباع الاوامر والاجتناب عن النواهي : وفي المستوى اي شهان كشتيم ما خصم برون * ماند ازو خصمی بر در اندرون كشتن این کار عقل و هوش نیست * شیر باطن سخره خرکوش نیست ﴿ هو اجتبيكم ﴾ اي هو اختاركم لدينه ونصرته لا غيره وفيه تنبيه على ما يقتضى الجهاد ويدعو اليه * قال ابن عطاء الاجتباية اورثت المجاهدة لا المجاهدة اورثت الاجتباية * وفي التأويلات النجمية (وجاهدوا في الله حق جهاده) بان تجاهدوا النفوس في تركيتها باداء الحقوق وترك الحظوظ وتجاهدوا القلوب في تصفيتها بقطع تماقات الكونين ولزوم المراقبات عن الملاحظات وتجاهدوا الارواح في تحليتها بافناء الوجود في وجوده ليقى بوجوده وجوده (هو اجتبيكم) لهذه الكرامات من بين سائر البريات ولولا ان اجتباكم واستعداد هذا الجهاد اعطاكم واليه هداكم لما جهدتم في الله كما قيل

فلولاكمو ماعرفنا الهوى * ولولا الهوى ماعرفناكمو

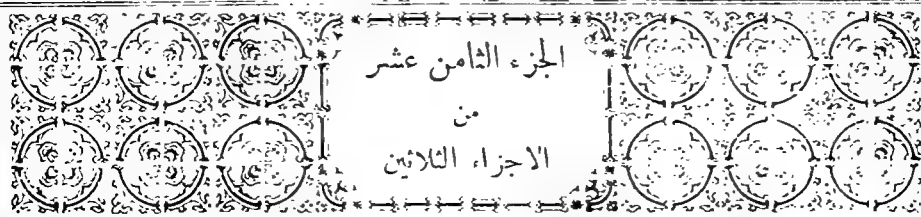
ومن مبادئ الحق الجهاد وهو ان لا يفر بجاهدة النفس لحظة كما قال قائلمهم

يارب ان جهادى غير منقطع * فكل ارضك لي تغر وطرطوس

﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ اصل الحرج والخراج مجتمع الشئ وتصور منه ضيق ما بينهما فقل للضيق حرج اى ما جعل فيه من ضيق بتكليف ما يشق عليه اقامته ولذلك ازال الحرج في الجهاد عن الاعشى والاعرج وعادم النفقة والراحلة والذي لا يأذن له ابواه * قال الكاسى [يعنى برشمتك فرائكرفت ودر احكام دين تكليف ما لا يطاق نكرد بوقت ضرورت] رخصتها دادچون قصر تيم وافطار در مرض وسفر [] وفي التأويلات النجمية اى ضيق فى السير الى الله والوصول اليه لانك تسير الى الله بسيرة لا بسيرك وتصل اليه بتقريبه اليك لا بتقريبك اليه وان كنت ترى ان تقربك اليه منك ولا ترى ان تقربك اليه من تسامح تقربه اليك وتقربه اليك سابق على تقربك اليه كما قال (من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا) فالذراع اشارة الى الشبرين شبر سابق على تقربك اليه وشبر لاحق بتقربك اليه حتى لو مشيت اليه فانه يسارعك من قبل مهر ولا انتهى ﴿ملة ابيكم ابراهيم﴾ نصب على المصدر بفعل دل عليه مضمون ما قبله بخذف المضاف اى وسع عليكم دينكم توسعة ملة ابيكم ابراهيم واتبعوا ملة ابيكم كما فى الجلالين * قل الراغب الملة كالدين وهو اسم لما شرع الله لعباده على لسان الانبياء ليتوصلوا به الى جوار الله تعالى والفرق بينها وبين الدين ان الملة لانضاف الا الى النبي الذى تسند اليه نحو اتبعوا ملة ابراهيم واتبعت ملة آباءى ولا يكاد يوجد مضافا الى الله تعالى ولا الى آحاد امة النبي ولا يستعمل الا فى جملة الشرائع دون آحادها ولا يقال ملة الله ولا ملى وملة زيد كما يقال دين الله واصل الملة من الملت الكتاب ويقال الملة اعتبارا بالنبي الذى شرعها والدين يقال اعتبارا بمن يقيمها اذا كان معناه الطاعة هذا كله فى مفردات الراغب وانما جعله اياهم لانه ابو رسول الله وهو كالاب لأمته من حيث انه سبب حياتهم الابدية ووجودهم على الوجه المعتد به فى الآخرة اولان اكثر العرب كانوا من ذريته فغلبوا على غيرهم * قال ابن عطاء ملة ابراهيم هو السخاء والبذل وحسن الاخلاق والخروج عن النفس والاهل والمال والولد وفي التأويلات النجمية يشير الى ان السير والذهاب الى الله من سنة ابراهيم عليه السلام لقوله (انى ذاهب الى ربى سيهدين) وانما سماه بابيكم لانه كان اباكم فى طريقة السير الى الله كما قال النبي صلى الله عليه وسلم (انا لكم كالولد الولادة) ﴿وعو﴾ اى الله تعالى ﴿سميكم المسلمين من قبل﴾ اى فى الكتب المتقدمة ﴿وفى هذا﴾ اى فى القرآن ﴿ان يكون الرسول﴾ يعنى حضرة محمد يوم القيامة متعاقب بساكن واللام لام العاقبة ﴿شهيدا عليكم﴾ بانه بلغكم فيدل على شهادته لنفسه اعتمادا على عصمته او بطاعة من اطاع وعصيان من عصى ﴿وتكونوا شهداء على الناس﴾ بتبليغ الرسل اليهم ﴿فاقيموا الصلوة وآتوا الزكاة﴾ اى فتقربوا الى الله بانواع الطاعات لما خصكم بهذا الفضل والشرف وتخصيصهما بالذكر لفضلها فان الاول دال على تعظيم امر الله والثانى على الشفقة على الخلق ﴿واعصوا بالله﴾ اى ثقوا به فى مجامع اموركم ولا تطلبوا الاعانة والنصرة الا منه: وبالفارسية [وچنك در زنيدي بفضل خداى يعنى در مجامع امور خود اعتماد بدو كنيد يا بكتاب وسنت متمسك شويد سلمى فرموده كه اعتصام بحبل الله امر عوام است وبالله كار خواص اما اعتصام بحبل الله متمسك باوامر وتفر از نواهى واعتصام بالله خلوت دلست از ماسواى حضرت الهى] ﴿عو مولىكم﴾

ناصركم ومتولى موركم **﴿فَفِي ذَلِكَ مَوْلىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾** اذ لا مثل له في الولاية والنصرة بل الاولى ولا نصير في الحقيقة سواه تعالى * قال الكاشفي [پس نيك يار يست او نيكو مدد كاری یاری عیبا ببوشد و بمدد کاری کنهان بخشد یاری ازو جوی که از باری در نماند مدد کاری ازو ی طلب که از مدد کاری عاجز نشود]

از یاری خلق بگذرای مرد خدا * یاری طلب آنچنان که از روی وفا
 بکار تو تواند که بسازد همه وقت * دست تو تواند که بگیرد همه جا
 * قال فيثاغورث متى التمت فعلا من الافعال فابدأ الى ربك بالابتهال في الذبح فيه * وشكا رجل الى اخيه الحاجة والضييق فقال له يا اخي اغير تدبير ربك تريد لا تسأل الناس وسل من انت له * ودخل سليمان بن عبد الملك الكعبة فقال لسالم بن عبد الله ارفع حوائجك فقال والله لا اسأل في بيت الله غير الله فيذني للعبد الطالسب لعصمة الله تعالى ان يعتصم به في كل الامور ويجتهد في رضاه في الحناء والظهور ولا يقول ان هذا الامر عسير فان ذلك على الله يسير فانه هو المولى فتم المولى ونعم النصير قال تعالى ذلك اى النصير بان الله مولى الذين آمنوا الآية
 تمت سورة الحج في اواخر جمادى الاولى من سنة الف ومائة وسبع



تفسير سورة المؤمنين مكية وهي مائة وعشر آيات عند البصريين وثمان عشرة عند الكوفيين

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ سعد المصدقون ونالوا البقاء في الجنة ويدل عليه ان الله تعالى لما خلق جنة عدن بيده قل تكلمى فقالت قد افلح المؤمنون فقال طوبى لك منزل الملوكة اى ملوك الجنة وهم المقراء المسابرون . فصيغة الماضى للدلالة على تحقق الدخول في الفلاح وكلمة قد لافادة ثبوت ما كان متوقعا الثبوت من قبل لان المؤمنين كانوا متوقعين ذلك الفلاح من فضل الله والفلاح البقاء والفوز بالمراد والنجاة من المكروه والافلاح الدخول في ذلك كالبشارة الذي هو الدخول في البشارة وقد يحى متعبدا بمعنى الادخال فيه وعليه قراءة من قرأ على البناء للمفعول ولما كان الفلاح الحقيقي لا يحصل بمطلق الايمان وهو التصديق بما علم ضرورة انه من دين نبينا عليه السلام من اوحيد والنبوة والبعث والجزاء ونظائرهما بل يحصل بالايمان الحقيقي المقيد بجميع الشرائط قل بصريق الايضاح او المدح **﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾** الخشوع الخوف والتذلل * وفي المفردات الخشوع الخضوع واكثر ما يستعمل فيما يوجد على الجوارح والخضوع اكثر ما يستعمل فيما يوجد على القلب ولذا قيل فيما ورد (اذا ضرع القلب خشعت الجوارح) اى خاشعون من الله متذللون له ملزمون ابصارهم مساجدهم * قال الكاشفي [چشم بر سجده كاه

نهاده وبدل بر درگاه مناجات حاضر شده [-روی- انه عليه السلام كان اذا صلى رفع بصره الى السماء فلما زالت رمى ببصره نحو مسجده وانه رأى مصلياً يعبت بلمحيته فقال (لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه) * وفي التفت يكره تقلب الوجه الى نحو السماء عند التكبير الاولى وجه النهي ان النظر الى السماء من قيل الالتفات المنهي عنه في الصلاة واما في غيرها فلا يكره لان السماء قبلة الدعاء ومحل نزول البركات * قال الكاشفي [درباب فرموده كه در حالت قيام دیده بر سجده كاه باید نهاد مكر بكمه معظمه كه در خانه مكرمه باید نكريست] وفي الحديث (ان العبد اذا قام الى الصلاة فانما هو بين يدي الرحمن فاذا التفت يقول الله تعالى الى من تلتفت الى خير مني اقبل يا ابن آدم الى فانما خير من تلتفت اليه) ﴿ وفي التأويلات النجمية خاشعون اي بالظاهر والباطن * اما الظاهر فخشوع الرأس بانسكاسه وخشوع العين بانغماضها عن الالتفات وخشوع الاذن بالتذلل للاستماع وخشوع اللسان القراءة والحضور والتأني وخشوع اليدين وضع اليدين على الشمال بالتعظيم كالعبيد وخشوع الظهر انحنائه في الركوع مستويا وخشوع الفرج بنفي الخواطر الشهوانية وخشوع القدمين بثباتهما على الموضع وسكونهما عن الحركة * واما الباطن فخشوع النفس سكونها عن الخواطر والهواجس وخشوع القلب بملازمة الذكر ودوام الحضور وخشوع السر بالمراقبة في ترك اللحظات الى المكونات وخشوع الروح استغراقه في بحر الحبة وذوبانه عند تجلي صفة الجمال والجلال [محقق فرموده كه در نماز اول از خود يزار بايد شد پس طالب وصول بقرب يار بايد گذشت]

يار يزار است از تو تا تویی * اول از خود خویش را يزار كن
 كر ز تو بگذره باقي مانده است * خرقه و تسبیح با زنا ر كن
 ترك خویش و هر دو عالم كبر و رو * ذره مندیش و چون عطار كن

﴿ والذين هم عن اللغو ﴾ اي عما لا يعينهم من الاقوال والافعال * وفي المفردات اللغو من الكلام ما لا يعتد به وهو الذي يورد لاعن روية وفكر ويجري مجرى اللغا وهو صوت العصفار ونحوها من الطيور ﴿ وفي التأويلات النجمية اللغو كل فعل لا لله وكل قول لا من الله ورؤية غير الله وكل ما يشغلك عن الله فهو لغو * قال الكاشفي [امام قشيري فرموده كه هر چه برای خدا نیست حشواست و آنچه از خدا باز دارد سهواست و آنچه بنده را دران حظی باشد لهواست و آنچه از خدا نبود لغواست و حقیقت آنست كه لغو چیزی را كویند از اقوال و افعال بهیچ كار نیاید] ﴿ معرضون ﴾ يقال اعرض اظهار عرضه ای ناحیه فاذا قيل عرض لي كذا اي بدا عرضه فامكن تناوله واذا قيل اعرض فمعناه ولي مبدا عرضه ای معرضون في عامة اوقاتهم كايضي عنه الاسم الدال على الاستمرار فيدخل في ذلك اعراضهم عنه حال اشتغالهم بالصلاة دخولا اوليا ومدار اعراضهم عنه مافيه من الحالة الداعية الى الاعراض عنه لا مجرد الاشتغال بالجد في امور الدين فان ذلك ربما يوهم ان لا يكون في اللغو نفسه ما يترجرهم عن تعاطيه ﴿ والذين هم للزكاة فاعلون ﴾ ناصدقة مؤدون والتعبير عن الاداء بالفعل مذكور في كلام العرب قال امية بن ابی الصلت المطعمون الطعام في السنة

الازمة والفاعلون للزكوات وتوسيط حديث الاعراض بين الطاعة البدنية والمالية لكمال ملاسته بالخشوع في الصلاة والزكاة مصدر لانه الامر الصادر عن الفاعل لا المحل الذي هو موقعه ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الزكاة انما وجبت تزكية النفس عن الصفات الذميمة النجسة من حب الدنيا او غيره كقوله (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها) فان الفلاح في تزكية النفس كقوله (قد املح من تزكى) وقوله (قد افاح من زكاها وقد خاب من دساها) ولم يكن المراد مجرد اعطاء المال وجهه في القلب وانما كان لمصلحة ازالة حب الدنيا عن القلب ومثل حب الدنيا جميع الصفات الذميمة الى ان تتم ازالتها ﴿ والذين هم لفروجهم ﴿ الفرج والفرجة الشق بين الشينين كفرجة الحائط والفرج ما بين الرجلين وكفى به عن السوء وكثر حتى صار كالصريح فيه ﴿ حافظون ﴿ مسكون لهما من الحرام ولا يرسلونها ولا يبدلونها ﴿ الا على ازواجهم ﴿ زوجاتهم فان الزوج يقع على الذكر والاتي ﴿ او ما ملكت ايمانهم ﴿ يعنى [كنيز كان كملكه يمين اند] فما ملكت ايمانهم وان كان عاما للرجال ايضا لكنه يختص بالنساء اجماعا وانما قال ما اجراء لاهماليك بحرى غير العقلاء اذ الملك اصل شايع فيه * قال فى الاسئلة المفحمة كيف يجوز ان يسمى الرقيق ملك يمين ولا يسمى به سائر الاملاك الجواب ملك الجارية والعبد اخص لانه يختص بجواز التصرف فيه ولا يعم كسائر الاملاك فان ملك الدار مثلا يجوز له نقض الدار ولا يجوز لملك العبد نقض بنيته انتهى وافراد ذلك بعد تميم قوله والذين هم عن اللغو معرضون لان المباشرة اشبهى الملاحى الى النفس واعظامها خطرا ﴿ فانهم ﴿ [پس بدرستی که نگاه دارند کان فروج] ﴿ غير ملومين ﴿ على عدم حفظها منهم [بشرط آنکه در حیض و نفاس و روزه و احرام نباشد] واللوم عذل انسان بنسبته الى ما فيه لوم * وفى التهذيب : اللوم [ملاست کردن] * قال فى الاسئلة المفحمة أى فرق بين الذم واللوم الجواب ان الذم يختص بالصفات يقال الكفر مذموم واللوم يختص بالاشخاص يقال فلان ملوم ﴿ وفى التأويلات النجمية يعنى يحفظون عن التلذذ بالشهوات اى لا يكون ازواجهم واماؤهم عدوا لهم بان يشغلهم عن الله وطلبه فينشد يلزم الحذر منه كقوله (عدوا لكم فاحذروهم) وانما ذكر بانظ على لاستيلائهم على ازواجهم للاستيلائهم عليهم وكانوا عليهن لاملو كين اهن فانهم غير ملومين اذا كانت المناكحة لا ابتغاء للنسل ورعاية السنة وفى اوانها ﴿ فن ابتنى ﴿ طلب : وبالفارسية [پس هر که جوید برای مباشرت] ﴿ وراء ذلك ﴿ الذى ذكر من الحد المتسع وهو اربع من الحرائر وما شاء من الاماء : وبالفارسية [غير زنان و كنيزان خود] ﴿ فاولئك هم العادون ﴿ الكاملون فى العدوان المتناهون فيه او المتعدون من الحلال الى الحرام والعدوان الاخلال بالعدالة والاعتداء بمجاوزة الحق : وبالفارسية [کاملند درسته کاری با ایشان و در گذرند کاند از حلال بحرام و آنکه استمنا بید کنندهم ازین قبل است] كما فى تفسير الفارسي * قال فى انوار المشارق فى الحديث (ومن لم يستطع) اى التزوج (فعليه بالصوم) استدل به بعض المالكية على تحريم الاستثناء لانه ارشد عند العجز عن التزوج الى ان الصوم الذى يقطع الشهوة جائز وفى رواية الخلاصة الصائم

اذا عاجل ذكره حتى امنى يجب عليه القضاء ولا كفارة عليه ولا يحل هذا الفعل خارج رمضان ان قصد تسكين شهوته وارجو ان لا يكون عليه ويل * وفي بعض حواشي البخارى والاستمنا، باليد حرام بالكتاب والسنة قال الله تعالى (والذين هم لفروجهم حافظون) الى قوله (فاولئك هم العادون) اى الظالمون المتجاوزون الحلال الى الحرام * قال البغوى فى الآية دليل على ان الاستمنا باليد حرام * قال ابن جريج سألت عطاء عنه فقال سمعت ان قوما يحشرون وايديهم حبلى واظنهم هؤلاء * وعن سعيد بن جبير عذب الله امة كانوا يبهثون بمذاكرهم والواجب على فاعله التعزير كما قال ابن الملقن وغيره نعم يباح عند ابى حنيفة واحمد اذا خاف على نفسه الفتنه وكذلك يباح الاستمنا بيد زوجته او جاريته لكن قال القاضى حسين مع الكراهة لانه فى معنى العزل * وفى التاتارخانية قال ابو حنيفة حسبه ان يخجو رأساً برأس ﴿والذين هم لأماناتهم وعهدهم﴾ لما يؤتمنون عليه ويعاهدون من جهة الحق او الخلق : وبالفارسية يعنى [ايشانرا بران امين ساخته باشند ازامانات وودايع خلق يانجه امانت حق است چون نماز وروزه وغسل جنابت وبرعهد پاك باحق وخلق بندند] والامانة اسم لما يؤتمن عليه الانسان والعهد حفظ الشيء ومراعاته حالابعد حال ويسمى الموثق الذى يلزم مراعاته عهدا ﴿راعون﴾ اى قاثمون عليها وحافظون لها على وجه الاصلاح ﴿وفى التأويلات النجمية الامانة التى حملها الانسان وهى الفيض الالهى بلا واسطة فى القبول وذلك الذى يختص الانسان بكرامة حملة وعهدهم اى الذى عاهدهم عليه يوم الميثاق على ان لا يعبدوا الا اياه كقوله (وان اعبدوني هذا صراط مستقيم) راعون بان لا يخونوا فى الامانات الظاهرة والباطنة ولا يعبدوا غير الله فان ابغض ماعبد غير الله الهوى لانه بالهوى عبد ماعبد من دون الله انتهى * قال محمد بن الفضل جوارحك كلها امانات عندك امرت فى كل واحدة منها بامر فامانة العين الغض عن المحارم والنظر بالاعتبار وامانة السمع صيانتها عن اللغو والرفث واحضارها مجالس الذكر وامانة اللسان اجتناب الغيبة والبهتان ومداومة الذكر وامانة الرجل المشى الى الطاعات والتباعد عن المعاصى وامانة الفم ان لا يتناول به الا حلالا وامانة اليد ان لا يمدّها الى حرام ولا يمسكها عن المعروف وامانة القلب مراعاة الحق على دوام الاوقات حتى لا يطالع سواء ولا يشهد غيره ولا يسكن الا اليه ﴿والذين هم على صلواتهم﴾ المفروضة عليهم ﴿يحافظون﴾ يواظبون عليها بشرائطها وآدابها ويؤدونها فى اوقاتها ﴿وفى التأويلات النجمية يحافظون﴾ لثلا يقع خلل فى صورتها ومعناها ولا يضيع منهم الحضور فى الصف الاول صورة ومعنى * وفى الحديث (يكتب للذى خلف الامام بحذائه فى الصف الاول ثواب مائة صلاة وللذى فى الايمن خمس وسبعون وللذى فى الايسر خمسون وللذى فى سائر الصفوف خمس وعشرون) كما فى شرح الجمع والصف الاول اعلم بحال الامام فتكون متابعتة اكثر وثوابه اتم واوفر كما فى شرح المشارق لابن الملك وفى الحديث (اول زمرة تدخل المسجد هم اهل الصف وان صلوا فى نواحي المسجد) كما فى خلاصة الحقائق ولفظ يحافظون لما فى الصلاة من التجدد والتكرار وهو السر فى جمعها وليس فيه تكرير

الحشوع والمحافضة فضيلة واحدة * قال الكاشفي [ذكر صلاة در مبدأ ومنتهاى اين اوصاف كه موجب فلاح مؤمنانست اشارتست بتعظيم شان نماز] ﴿ اولئك ﴾ المؤمنون المنعوتون بالنعوت الجليلة المذكورة : وبالفارسية [آن گروه مؤمنان كه جامع اين شش صفت اند] هم الوارثون ﴿ اى الاحقاء بان يسموا وارثا دون من عداهم بمن ورث رغائب الاموال والذخائر وكرائمها. والوراثه انتقال مال اليك من غيرك من غير عقد ولا مايجرى مجرى العقد وسمى بذلك المنتقل عن الميت فيقال للمال المورث ميراث ﴾ الذين يرثون الفردوس ﴿ بيان لما يرثونه وتقييد للموارثة بعد اطلاقها وتفسير لها بعد ابهامها تخميما لشانها ورفعا لمحلها وهى استعارة لاستحقاقهم الفردوس باعمالهم حسبما يقتضيه الوعد الكريم للمبالغة فيه لان الوراثه اقوى سبب يقع فى ملك الشئ ولا يتعقبه رد ولافسخ ولا اقالة ولا نقض ﴾ هم فيها ﴿ اى الفردوس والتأنيث لانه اسم للجنة اولطبقتها العليا وهو البستان الجامع لاصناف الثمر - روى - انه تعالى بنى جنة الفردوس لبنه من ذهب ولبنه من فضة وجعل خلالها المسك الاذفر وغرس فيها من جيد الفاكهة وجيد الریحان ﴾ خالدون ﴿ لا يخرجون منها ولا يموتون. والخلود تبرى الشئ من اعتراض الفساد وبقاؤه على الحالة التى هو عليها والخلود فى الجنة بقاء الاشياء على الحالة التى هى عليها من غير اعتراض الكون والفساد عليها ﴾ وفى التأويلات النجمية الفردوس اعلى مراتب القرب قد بقى ميراثنا عن الاموات قلوبهم فيرثه الذين كانوا احياء القلوب انتهى * وفى تفسير الفتحة للمولى الفناى رحمه الله اعلم ان الجنان ثلاث * الاولى جنة الاختصاص الالهى وهى التى يدخلها الاطفال الذين لم يبالغوا حد العمل وحدهم من اول مايولد ويستهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام ويعطى الله من شاء من عبادته من جنات الاختصاص ماشاء ومن اهلها المجانين الذين ماعقلوا ومن اهلها اهل التوحيد العلمى ومن اهلها اهل الفترات ومن لم يصل اليهم دعوة رسول * والجنة الثانية ميراث ينالها كل من دخل الجنة ممن ذكرنا ومن المؤمنين وهى الاماكن التى كانت معينة لاهل النار لو دخلوها * والجنة الثالثة جنة الاعمال وهى التى ينزل الناس فيها باعمالهم فمن كان افضل من غيره فى وجوه التفاضل كان له من الجنة اكثر سواء كان الفاضل بهذه الحالة دون المفضل او لم يكن فما من عمل الاوله جنة يقع التفاضل فيها بين اصحابها ورد فى الحديث الصحيح عن النبي عليه السلام انه قال لبلال (يا بلال بم سبقتنى الى الجنة فما وطئت فيها موضعاً الا سمعت خشخشتك امامى) فقال يا رسول الله ما احدثت قط الا توشأت وماتوشأت الا صليت ركعتين فقال عليه السلام (بهما) فعلمنا انها كانت جنة مخصوصة بهذا العمل فما من فريضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محرم ومكروه الاوله جنة مخصوصة وتعيم خاص بمن دخلها ثم فصل مراتب التفاضل فمن اراد ذلك فليطلب هناك فما ذكره موافق لما قيل فى الآية انهم يرثون من الكفار منازلهم فيها حيث فوتوها على انفسهم لانه تعالى خلق لكل انسان منزلاً فى الجنة ومنزلاً فى النار كما قال الكاشفي [منزل مؤمنان ازدوزخ اضافة منازل كفار كئند ومنزلهاى ايشان از بهشت بر منزل مؤمنان افزايند ودر زاد المسير آورده بهشت بنظر

کفار در آرند و مقامهای ایشانرا آکر ایمان آوردندی بریشان نمایند تا حسرت ایشان زیاده کرد

نظر ازدور در جانان بدان ماند که کافرا * بهشت ازدور بنمایند و آن سوز دگر باشد

اللهم اجعلنا من الذين يرثون الفردوس ويتعمون بنعيمها ويصلون الى نسيمها واحفظنا عن الاسباب المؤدية الى النار وجيحيها ﴿﴾ واقد خلقنا الانسان ﴿﴾ اللام جواب قسم ای وبالله لقد خلقنا جنس الانسان في ضمن خلق آدم خلقا اجماليا ﴿﴾ من سلالة ﴿﴾ يقال سل الشيء من الشيء نزع كسل السيف من الغمد وسل الشيء من البيت على سبيل السرقة وسل الولد من الاب ومنه قيل للولد سليل . والسلالة اسم ماسل من الشيء واستخرج منه فان فعالة اسم لما يحصل من الفعل فتارة يكون مقصودا منه كالحلاصة واخرى غير مقصود منه كالقلامة والكناسة والسلالة من القليل الاول فانها مقصودة مايسل ومن ابتدائية متعلقة بالخلق ای من خلاصة سلت من بين الكدر كما في الجلالين ﴿﴾ من طين ﴿﴾ من بيانية متعلقة بمحذوف وقع صفة لسلالة ای خلقنا من سلالة كائنة من طين : وبالفارسية [خلاصه واز نقاوه که بیرون کشیده شده از کل] والطين التراب والماء المختلط به ﴿﴾ وفي التأويلات النجمية يشير الى سلالة سلت من جميع الارض طيها وسبخها وسهلها وجبلها باختلاف الوانها وطبائعها المتفاوتة ولهذا اختلفت الوانهم واخلاقهم لانه مودع في طبيعتهم ماهو من خواص الطين الذي اختص بخاصية منها نوع من الحيوان من جنس البهائم والسباع والحوارج والحشرات المؤذيات الغالبة على كل واحد منها صفة من الصفات الذميمة والحميدة . فاما الذميمة فكالحرس في الفأرة والتملة وكالشهوة في العصفور وكالغضب في الفهد والاسد وكالكبر في النمر وكالبخل في الكلب وكالشرة في الخنزير وكالحقد في الحية وغير ذلك من الصفات الذميمة واما الحميدة فكالشجاعة في الاسد والسخاوة في الديك والقناعة في البوم والحلم في الجمل وكالتواضع في الهرة وكالوفاة في الكلب وكالبكور في الغراب وكالهمة في البازي والسهلحفاة وغير ذلك من الصفات الحميدة فقد جمعها كلها مع خواصها وطبائعها ثم اودعها في طينة الانسان وهو آدم عليه السلام ﴿﴾ ثم جعلناه ﴿﴾ ای الجنس باعتبار افراده المتغيرة لآدم وقال بعضهم ثم جعلناه ای نسله فحذف المضاف فيكون المراد بالانسان آدم خلق من صفوة سلت من الطين ﴿﴾ نطفة ﴿﴾ بان خلقناه منها والنطفة الماء الصافي ويعبر بها عن ماء الرجل ﴿﴾ في قرار ﴿﴾ ای مستقر وهو الرحم عبر عنها بالقرار الذي هو مصدر مبالغة ﴿﴾ مكين ﴿﴾ ای حصين وهو وصف لها بصفة مااستقر فيها مثل طريق سائر : وبالفارسية [در قرار کاهی که استوار یعنی رحم وجهل روز اورا نکاه داشتیم سفید] ﴿﴾ ثم خلقنا النطفة علقه ﴿﴾ بان احلنا النطفة البيضاء علقه حمراء * قال الراغب العلق الدم الجامد ومنه العلقه التي يكون منها الولد ﴿﴾ فخلقنا العلقه مضغة ﴿﴾ المضغة قطعة لحم تمضغ ای فصرناها قطعة لحم لاستبانة ولا تميز فيها : وبالفارسية [پس ساختیم آن خون را آن مقدار گوشت که بخایند یکبار گوشتی بی استخوان بسته جهل روز دیگر] ﴿﴾ فخلقنا المضغة ﴿﴾ ای غالبها ومعظمها

﴿عظاما﴾ بأن صلبناها بعد ثلاث واربعين وجعلناها عمودا للبدن على هيات وواضع
 مخصوصة تقتضيها الحكمة ﴿فكسونا﴾ [بس بوشانيديم] ﴿العظام﴾ المعهودة ﴿لحم﴾
 من بقية المضغة اى كسونا كل عظم من تلك العظام مايلق به من اللحم على مقدار لائق
 به وهايات مناسبة له : وبالفارسية [برو برويانيديم كوست بعد از رستن عروق واعصاب
 واوتار وعضلات برو] واختلاف العواطف للتنبيه على تفاوت الاستحالات وجمع العظام
 لاختلافها ﴿ثم انشأناه﴾ الانشاء ايجاد الشئ وتربيته واكثر مايقال ذلك فى الحيوان
 وبالفارسية [بس بيافريديم اورا] ﴿خلقنا آخر﴾ بنفخ الروح فيه : وبالفارسية [روح
 درو دمیده تازنده شد بعد از آنکه مرده بود يا بعد از خروج اورادندان وموى داديم وراه
 پستان برو كشاديم واز مقام رضاع بظام رسانيديم وبغذاهاى كونا كون تربيت فرموديم
 وجون قدم در حد بلوغ نهاد وقلم تكليف برو جارى كرديم وبر مراتب شباب وكهولت
 وشيخوخت بكذارانيديم] وثم لكمال التفاوت بين الخالقين واحتج به ابوحنيفة رحمه الله
 على ان من غصب بيضة فافرخت عنده لزمه ضمان البيضة لا الفرخ فانه خلق آخر * قال فى
 الاسئلة المقحمة خلق الله آدمى اطوارا ولو خلقه دفعة واحدة كان اظهر فى كمال القدرة
 وابتعد عن نسبة الاسباب فما معناه فالجواب لا بل الخلق بعد الخلق بتقليب الاعيان واختراع
 الاشخاص اظهر فى القدرة فانه تعالى خلق آدمى من نقطة متناهية الاجزاء ومن اشياء
 كثيرة مختلفة المراتب متفاوتة الدرجات من لحم وعظم ودم وجلد وشعر وغيرها ثم خص
 كل جزء منها بتركيب عجيب وباختصاص غريب من السمع والبصر واللمس والمشي والذوق
 والشم وغيرها وهى ابلغ فى اظهار كمال الالهية والقدرة ﴿فتبارك الله﴾ فعلى شأنه من
 علمه الشامل وقدرته الباهرة ﴿احسن الخالقين﴾ بدل من الحلالة اى احسن الخالقين
 خلقا اى المقدرين تقديرا حذف المميز لدلالة الخالقين عليه فالحسن للخلق * وفى الاسئلة المقحمة
 هذا يدل على ان العبد خالق افعاله ويكون الرب احسن منه فى الخلقية فالجواب معناه احسن
 المصورين لان المصور يصور الصورة ويشكلها على صورة المخلوق اخبر به لانه لا يبلغ فى
 تصويره الى حد الخالق لانه لن يقدر على ان ينفخ فيها الروح وقد ورد الخلق فى القرآن
 بمعنى التصوير قال الله تعالى ﴿واذ تخلق من الطين كهيئة الطير﴾ اى واذ تصور كذلك ههنا
 انتهى ﴿وفى التأويلات النجمية﴾ (ثم انشأناه خلقا آخر) يعنى خلقا غير المخلوقات التى خلقها
 من قبل وهو احسنهم تقويما واكملهم استعدادا واجلهم كرامة واعلاهم رتبة واخصهم
 فضيلة فلهذا اتى على نفسه عند خليفته بقوله ﴿فتبارك الله احسن الخالقين﴾ لانه خلق
 احسن المخلوقين حيث جعله معدن العرفان وموضع المحبة ومتعلق العناية [اى عزى بحق سبحانه
 وتعالى عرش وكرسى ولوح وقلم وملائكة ونجوم وسموات وارضين بيافريد وذات
 مقدس را بدین نوع بناء كه بعد از آفرينش انسان فرموده نفرموده واين دليل تفضيل وتكريم
 ايشانست

بر ورق روى لعنّف اله * آينه حسن كه تحرير كرد

وفی المتوی

ای رخ چون زهره است شمس الضحی * ای کدای رنک تو کلکونه‌ها [۱]
 تاج کرمناست بر فرق سرت * طوق فضلناست آویزرت
 هیچ کرمنا شنید این آسمان * که شنید آن آدمی پرغمان [۲]
 احسن التقویم در والتین بخواند * که کرامی کوهرست ای دوست جان [۳]
 کمر بکویم قیمت آن ممتنع * من بسوزم هم بسوزد مستمع

[بعضی از اهل وجدان گویند که چون درین آیت احوال بنی آدم و ترقی از مقامی بمقامی بیان فرموده و آنست که اورا زبانی باداء مراسم حمد و ثنای که مستحق بارگاه قدم باشد نخواهد بود در ستایش ذات مقدس از جناب اونیات نموده گفت] (فتبارک الله احسن الخالقین) - روی - ان عبدالله بن ابی سرح کان یکتب لرسول الله الوحی فلما انتهی علیه السلام الی قوله (خلقنا آخر) سارع عبدالله الی النطق به قبل املائه علیه السلام فقال علیه السلام اکتب هكذا انزلت فکتب عبدالله فقال ان کان محمد یوحی الیه فانا کذلک فاحق بمکة کافر اثم اسلم یوم الفتح وقیل مات علی کفره ولما نزلت هذه الآیة قال عمر رضی الله عنه فتبارک الله احسن الخالقین فقال علیه السلام (هكذا نزلت یا عمر) وکان یفخر بکمال الموافقة انظر کیف وقعت هذه الواقعة سبب السعادة عمر رضی الله عنه وشقاوة ابن ابی سرح حسبما قل تعالی (یضل به کثیرا ویهدی به کثیرا) لا ینقال قد تکلم البشر ابتداء بمثل نظم القرآن وذلك قادم فی اعجازه لما ان الخارج عن قدرة البشر ما کان مقدار اقصر سورة ﴿ثم انکم بعد ذلك﴾ ای بعدما ذکر من الامور العجیبة ﴿لمیتون﴾ لاصارون الی الموت لا لمحالة كما تؤذن به صیغة النعت الدالة علی الثبوت دون الحدوث الذی ینفیه صیغة الفاعل : وبالفارسیة [یعنی مآل حال شما بمرک خواهد کشید و ساغر فنا از دست ساقی اجل خواهید چشید] * قال بعضهم من مات من الدنیا خرج الی حیاة الآخرة ومن مات من الآخرة خرج منها الی الحیاة الاصلیة وهو البقاء مع الله تعالی ﴿ثم انکم یوم القيمة﴾ ای عند النفیخة الثانية ﴿تبعثون﴾ تخرجون من قبورکم لا حساب والمجازاة بالثواب والعقاب ﴿وفی الآیة اشارة الی ان الانسان بعد باوغه الی رتبة الانسانیة ینکون قابلا للموت مثل موت الذنب وموت النفس وقابلا لحشرها وفی موت القلب حیاة النفس وحشرها مودع وفی موت النفس حیاة القلب وحشره مودع وحیاة النفس بالهوی وظلمته وحیاة القلب بالله ونوره كما قال تعالی ﴿أو من کان سینا فاحیناه وجعلنا له نورا﴾ الآیة وهذا معنی حقیقة قوله ﴿ثم انکم یوم القيمة تبعثون﴾ کذب فی التأویلات التجمیة * قال فی الاسئلة المقحمة عد سائر اطوار الآدمی من خلقه الی ان یمیت ولم یذكر فیها شیأ من سؤال القبر فدل علی انه لیس بشیء فالجواب لانه تعالی ذکر الحیاة الاولى الی الی هی سبب العمل والحیاة الثانية الی الی هی سبب الجزاء وها المقصودان من الآیة ولا یوجب ذلك نفی ما یندرک انتهی * اعلم ان الموت یتعلق بصعقة سطوات العزة وظهور انوار العظمة والحیاة تتعلق بکشف الجمال الازلی هناك تمیش الارواح والاشباح بحیاة وصالیة لا یمجرى بعدها موت الفراق والموت والحیاة الصوریان من باب التزیة الالهیة

[۱] در اخر دفتر بیستم در بیان دست و پا بر پوشیدن آن
 [۲] در اول دفتر ششم در بیان سؤال کردن - انانی الزواء غفر له

[۳] در اول دفتر ششم در بیان توکل کردن حضور مصطفی علیه السلام ابو بکر را

لان في الفناء تربية اخرى في التراب وفي الحياة اظهار زيادة قدرة فينا بادخال حياة ثانية في اشباحنا وتربية ثانية في ارواحنا فافهم جدا ﴿﴾ ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق ﴿﴾ جمع طريقة كما ان الطرق جمع طريق والمراد طباق السموات السبع كما قال في المفردات طرائق السماء. طباقها : يعني [هفت آسمان طبقى بالاى طبقه] سميت بها لانها طووق بعضها فوق بعض مطارقة العمل فان كل شئ فوق مثله فهو طريقه ﴿﴾ وما كنا عن الخلق ﴿﴾ عن ذلك المخلوق الذي هو السموات ﴿﴾ غافلين ﴿﴾ مهملين امرها بل نحفظها عن الزوال والاختلال وندير امرها حتى تبلغ منتهى ما قدر لها من الكمال حسبما اقتضته الحكمة وتعلقت به المشيئة * وقال الكاشفي [يا اجميع افر يد كان غافل يستقيم بر خير وشر ونفع وضرر وكفر وشرك ايشان مطلعيم] * قال ابو يزيد قدس سره في هذه الآية ان لم تعرفه فقد عرفك وان لم تصل اليه فقد وصل اليك وان غبت او غفأت عنه فليس عنك بغائب ولا غافل * قال بعضهم ووقما حجب ظاهرة وباطنة ففي ظاهر السموات حجب تحول بيننا وبين المنازل العالية من العرش والكرسى وعلى القلوب اغطية كالمنى والشهوات والارادات الشاغلة والغفلات المتراكمة والله تعالى ليس بغافل عن سكنات الغافلين وحركات المريدين ورغبات الزاهدين ولحظات العارفين ﴿﴾ وانزلنا من السماء ﴿﴾ من ابتدائية متعلقة بانزلنا ﴿﴾ ماء ﴿﴾ هو المطر ﴿﴾ بقدر ﴿﴾ [باندا زده كه صلاح بند كان در آن دانستيم] * وفي بحر العلوم بتقدير يسلمون معه من الضرر ويصلون الى النفع ﴿﴾ فاسكناه في الارض ﴿﴾ اى جعلنا ذلك الماء ثابتا قارا فيها ﴿﴾ وانا على ذهاب به ﴿﴾ اى ازاله بالافساد او التصعيد او التغير بحيث يتعذر استباطه حتى تهلكوا اتم ومواسيكم عطشا ﴿﴾ لقادرون ﴿﴾ كما كنا قادرين على ازاله وعن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي عليه السلام (ان الله تعالى ازل من الجنة خمسة انهار جيحون وسبحون ودجلة والفرات والنيل فانزلها الله تعالى من عين واحدة من عيون الجنة من اسفل درجة من درجاتها على جناحي جبريل استودعها الجبال واجراها في الارض وجعل فيها منافع للناس) فذلك قوله (وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكناه في الارض) واذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج ارسل الله جبريل فرفع من الارض القرآن والعلم كله والحجر الاسود من البيت ومقام ابراهيم وتابوت موسى بما فيه وهذه الانهار الخمسة الى السماء فذلك قوله (وانا على ذهاب به لقادرون) فاذا رفعت هذه الاشياء من الارض فقد اهلها خيري الدين والدنيا هذا حديث حسن كما في بحر العلوم ﴿﴾ فانشأنا لكم ﴿﴾ [بس بيا فرديدیم برای شما] ﴿﴾ به ﴿﴾ بسبب ذلك الماء ﴿﴾ جنات ﴿﴾ [بستانها] ﴿﴾ من نخيل ﴿﴾ [زخرما بنان] * قال في المفردات النخل معروف ويستعمل في الواحد والجمع وجمعه نخيل ﴿﴾ واعناب ﴿﴾ [وازناك بنان] * قال في المفردات العنب يقال لثمرة الكرم والكرم نفسه الواحدة عنبه انتهى * قال الكاشفي [تخصیص این دو درخت جهت اختصاص اهل مدینه بخمر ما واهل طائف بانکور است ونخل و عنب در زمین حجاز از همه دیار عرب بیشتر می باشد] ﴿﴾ لكم فيها ﴿﴾ اى في تلك الجنات ﴿﴾ فواكه كثيرة ﴿﴾ تشكهمون بها * قال في المفردات الفاكه قيل هي الثمار

كلها وقيل بل هي الثمار ماعدا العنب والرمان وقائل هذا كأنه نظر الى اختصاصهما بالذكور وعطفهما على الفاكهة انتهى * قال ابو حنيفة رحمه الله اذا حلف لا يأكل فاكهة فاكل رطباً او عنبا اورماناً لم يحنث لان كلا منها وان كان فاكهة لغة وعرفاً الا ان فيه معنى زائداً على التفكه اى التلذذ والتنعيم وهو الغداية وقوام البدن فيه فبهذه الزيادة يخص من مطلق الفاكهة وخالفه صاحباه ﴿ ومنها ﴾ اى من الجنات ثمارها وزروعها ﴿ تأكلون ﴾ تغذوا او ترزقون وتحصلون معاشكم من قولهم فلان يأكل من حرفته كما قال الكاشفي [وإماما لا بد معيشة ازان حاصل ميكند] * وفي الآية اشارة الى انه كما انزل من السماء ماء المطر الذى هو سبب حياة الارضين كذلك انزل من سماء العناية ماء الرحمة فيجى القلوب ويزيل به دون العصاة وآثار زلثهم وينبت في رياض قلوبهم فنون ازهار البسط وحضوف انوار الروح والى انه كما يجي الفياض بماء السماء ويثمر الاشجار ويجرى به الانهار فكذلك ماء سماء العناية ينشئ شجرة العرفان ويؤتي اكلها من الكشف والعيان وما تنقصر العبارات عن شرحه ولا تطمع الاشارات في حصره ثم ان الله تعالى عد نعمه على العباد واحسن الارشاد فمن تجاوز من النعم الى المنعم فقد فاز بالمطلوب الحقيقى * فان قلت لم امر الله بالزهد فى الدنيا مع انه خلقها له * قلت السكر اذا اثر على رأس الحتن فانه لا يلتقطه لعلوهمته ولوانتقطه لكان عيباً والاولياء زهدوا فيها ومنعوا انفسهم عن طيباتها وقنعوا بالقليل رجااء رفع الدرجات وفى الحديث (جوعوا وانفسكم لولية الفردوس) والضيف اذا كان حكيماً لا يشبع من الطعام رجااء الحاوى - حكي - ان واحداً من اهل الرياضة مر من تحت شجرة فاذا ثمرها قد ادرك فحملته عليه نفسه لئلا كل منه فقال لها ان صمت سنة والا فلا فصامت حتى اذا كان وقت الثمر من السنة الآتية ذهب لئلا كل منه فتناول من الساقط تحتها فقالت النفس ان على الشجرة اعلى الثمر فكل منه فقال لها ان شرطى معك ان آكل منه مطابقاً لامن جوده الذى على الشجرة : قال الشيخ - معدى قدس سره -

مرود در پی هر چه دل خواهدت * که تمکین تن نور جان کاهدت
 کنند مرد را نفس اماره خوار * اگر هوشمندی عزیزش مدار
 اگر هر چه باشد مرادت خوری * زدوران بسی نامرادی بری

* قال بعضهم الجوز واللوز والفسق والبندق والشاء بلوط والصنوبر والرمان والنارج والموز والخشخاش والرطب والزيتون والشمش والحوخ والاجاص والعناب والغيراء والدراق والزعرور والنبق والتفاح والكمثرى والفرجل والتين والعنب والاترج والخرنوب والقناء والحيار والبطيخ كلها من فواكه الجنة فالعشرة الاولى لها قشر والثانية لا قشر لها والعشرة الثالثة ليس لها قشر ولا نوى كالأينجى ﴿ وشجرة ﴾ بالنصب عطف على جنات وتخصيصها بالذكر من بين سائر الاشجار لاستقلالها بمنافع معروفة قيل هي اول شجرة نبتت بعد الطوفان وهي شجرة الزيتون * قال فى انسان العيون شجرة الزيتون تعمر ثلاثة آلاف سنة * وفى المفردات الشجر من الثبت ماله ساق يقال شجرة وشجر نحو ثمرة وثمر ﴿ تخرج من طور سيناء ﴾ هو جبل بين مصر وابالة نودى منه موسى عليه السلام : وبالفارسية

[وذكر بيسافريديم برای شما درختی که بیرون می آید از کوه زیبا که جبل موسی است در میان مصر و ابله] و يقال له طور سينين ومعناه الحسن او المبارك * قال اهل التفسير فاما ان يكون الطور اسم الجبل وسينه اسم البقعة اضيف اليها او الماركة منها علم له كاسرى القيس وهو بالفتح فعلاه كصحراء ففتح صرغه للتأنيث وبالكسر فيعال كدياس من السناء بالمد وهو الرقعة او بالقصر وهو النور ففتح صرغه للتعريف والعجمة او التأنيث على تأويل البقعة لالالاف وتخصيصها بالخروج منه مع خروجها من سائر البقاع ايضا لتعظيمها ولانه المنشأ الاعلى لها * قال في الجلالين اول ما نبت الزيتون نبت هناك ﴿ تنبت بالدهن ﴾ [مى رويد باروغن] صفة اخرى لشجرة والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا منها اى تنبت ملتبسة به ومستصحب له كقال الراغب معناه تنبت والدهن موجود فيها بالقوة ويجوز كونها صلة معدية لتنت كفى ذلك ذهبت بزيد اى تنبت بمعنى تتضمنه وتحصله فان النبات حقيقة صفة للشجرة لالدهن ﴿ وصنع ﴾ [نان خورش] ﴿ لآكلين ﴾ اى ادام لهم وذلك من قولهم اصطبغت بالحل وهو معطوف على الدهن جار على اعرابه عطوف احد وصفى الشئ على الآخر اى تنبت بالشئ الجامع بين كونه دهنا يدهن به ويسرج به وكونه ادا ما يصنع فيه الحزاي يغمس للاشتمام ويلون به كالديس والحل مثلا ﴿ وفى التأويلات النجمية هى شجرة الحنفى الذى يخرج من طور سيناء الروح بتأثير تجلى انوار الصفات تنبت بالدهن وهو حسن الاستعداد لقبول الفيض الالهى بلا واسطة ومقر هذا الدهن هو الحنفى الذى فوق الروح وهو سر بين الله وبين الروح لا تطالع عليه الملائكة المقربون وهو ادام لا آكل الكونين بقوة الهمة ﴿ وان لكم فى الانعام ﴾ [درجهار بايان يعنى ابل وبقر وغنم] ﴿ لعلبة ﴾ لآية تعتبرون بحالها وتستدلون على عظيم قدرة خالقها ولطيف حكمته : وبالفارسية [چيزى كه بدان اعتبار كريد وبر قدرت الهى استدلال نمايند] فكأنه قيل كيف العبرة فليل ﴿ نسقيكم ﴾ [مى اشامانيم شمارا] ﴿ مما فى بطونها ﴾ ماعبرة اما عن الالبان فمن تبعية والمراد بالبطون الجوف او عن العلف الذى يتكون منه اللبن فمن ابتدائية والبطون على حقيقتها ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى انه كما يخرج من بطون الانعام من بين الفرث والدم لنا خلاصا وفيه عبرة لاولى الابصار فكذلك يخرج من بين فرث الصفات النفسانية وبين دم الصفات الشيطانية لنا خلاصا من التوحيد والحجة يسقى به ارواح الصديقين كما قال بعضهم

سقانى شربة احيى فؤادى * بكأس الحب من بحر الوداد

﴿ ولكم فيها منافع كثيرة ﴾ غير ما ذكر من اصوافها واوبارها واشعارها * قال الكاشفى [ومر شماراست در ايشان سودهاى بسيار كه بعضى را سوار ميشويد وبرخى را بارميكسيد واز بعضى نتاج مستانيد واز پشم وموى ايشان بهره ميكريد] ﴿ ومنها تأكلون ﴾ فتتفمون باعيانها كما تتفمون بما يحصل منها وفى الحديث (عليكم بالبان البقر فانها تؤم من كل الشجر) اى تجمع وفى الحديث (عليكم بالبان البقر وسمنائها واياكم ولحومها فان البانها وسمنائها دواء وشفاء ولحومها داء) وقد صح ان النبى عليه السلام ضحى عن نساءه بالبقر * قال

الحاجي هذا ليس الحجاز ويوسه لحم البقر ورطوبة لبنها وسمنها فكانه يرى اختصاص ذلك به وهذا التأويلات مستحسن والا فالنبي عليه السلام لا يتقرب الى الله تعالى بالداء فهو انما قال ذلك في البقر لتلك البيوسه. وجواب آخر انه عليه السلام ضجى بالبقر ليان الجواز ولعدم تيسر غيره كذا في المقاصد الحسنة للإمام السخاوي ﴿وعليها﴾ اي على الانعام فان الحمل عليها لا يقتضي الحمل على جميع انواعها بل يتحقق بالحمل على البعض كالابل ونحوها وقيل المراد هي الابل خاصة لانها المحمول عليها عندهم والمناسب لذلك فانها سفائن البر ﴿وعلى ذلك﴾ اي السفينة * قال الراغب ويستعمل ذلك لاواحد والجمع وتقديرهما مختلفان فان الفلك اذا كان واحدا كان كبناء قفل واذا كان جمعا فكبناء حمر ﴿تحمّلون﴾ يعني [برشتران درختك وبركشتها برتری برداشتمی شويد يعني شتر وكشتی شمارا بر میدارند واذهر موضعی بموضعی میرند] وانما لم يقل وفي ذلك كقوله (تلة احمل فيها) لان معنى الایاء ومعنى الاستعلاء كلاهما مستقيم لان الفلك وعاء لمن يكون فيه احمولة له يستعملها فلما صح المعنيان صحت العبارة وان ايضا هو يطابق قوله عليها ويواجه كذا في بحر العلوم * ودلت الآية على جواز ركوب البحر للرجال والنساء على ما قاله الجمهور وكره ركوبه للنساء لان التستر فيه لا يمكنهن غالبا ولاغض البصر من المتصرفين فيه ولا يمكن عدم انكشاف عوراتهن في تصرفهن لاسيا فيما صغر من السفن مع ضرورتهن الى قضاء الحاجة بحضرة الرجال كما في انوار المشارق * قال في الذخيرة اذا اراد ان يركب السفينة في البحر للتجارة او غيرها فان كان بحال لو غرقت السفينة امكنه دفع الفرق عن نفسه بكل سبب يدفع الفرق به حله الركوب في السفينة وان كان لا يمكنه دفع الفرق لا يحمله الركوب انتهى فالمفهوم من هذه المسألة حرمة الركوب في السفينة لمن لا يقدر على دفع الفرق عن نفسه مطلقا سواء كان لطلب العلم او التجارة او الحج او زيارة الاقارب او صلة الرحم او نحو ذلك وسواء كانت السلامة غالبة او لا لكن المفهوم من بعض المسائل جوازه عند غلبة السلامة والا فلا * قال في شرح حزب البحر قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لعمر بن العاص صف لي البحر فقال يا امير المؤمنين مخلوق عظيم يركبه خلق ضعيف دود على عود فقال عمر لا جرم لولا الحج والجهاد لضربت من يركبه بالدرة ثم منع ركوبه ورجع عن ذلك بعد مدة وكذلك وقع لثمان رضى الله عنه ومعاوية ثم استقر الاجماع على جوازه بشرائطه انتهى. والسباحة في الماء من سنن النبي * قال في انسان العيون كانت وفاة ابيه عليه السلام عبدالله بالمدينة ودفن في دار المتابعة بالثاء المثناة فوق وبالباء الموحدة والعين المهملة وهو رجل من بني عدى بن النجار اخوال ابيه عبدالمطلب والنجار هذا اسمه تميم وقيل له النجار لانه اختتن بقدم وهو آلة النجار ولما هاجر عليه السلام الى المدينة ونظر الى تلك الدار عرفها وقال ههنا نزلت بي امي وفي هذه الدار قبر ابي عبدالله واحسنت القوم السباحة في بحر بني عدى بن النجار ومن هذا وما جاء عن عكرمة عن ابن عباس انه عليه السلام كان هو واصحابه يسبحون في غدير في الجحفة فقال عليه السلام لاصحابه (ليسبح كل رجل منكم الى صاحبه) وبقي النبي عليه السلام

وابوبكر فسيح النبي الى ابى بكر حتى اعتقه وول (انا وصاحبي انا وصاحبي) وفي رواية (انا الى صاحبي انا الى صاحبي) يعلم رد قول بعضهم وقد سئل هل عام عليه السلام الظاهر لانه ثبت انه عليه السلام سافر في بحر ولا بحر من بحر ﴿ ولقد ارسلنا نوحا الى قومه ﴾ الام جواب قسم وتصدير القصة به لاطهار كل الاعتناء بضمونها اى وبالله لقد ارسلنا نوحا الى قومه وجاء في قصيدة جمال الدين

من كثير الذنب نوحوا * نوح نوح في الرسل

انه عمرا طويلا * من قليل النطق ناح

وهو انه عليه السلام مر على كلب به جرب فقال بئس الكلب هذا ثم ندم فراح من اول عمره الى آخر ﴿ فقال ﴾ داعيا لهم الى التوحيد ﴿ يا قوم ﴾ [اى كروه من] واصله يا قومي ﴿ اعبدوا الله ﴾ وحده كما دل عليه التعليل وهو ﴿ مالكم من اله غيره ﴾ اى مالكم في الوجود اوفى العالم غير الله فغير بالرفع صفة لآله باعتبار محله الذى هو الرفع على انه قاتل ومن زائدة اومبتداً خبره لكم ﴿ أفلا تتقون ﴾ الهمة لانكار الواقع واستقباحه والثناء للعطف على مقدر يستدعيه المقام اى ألا تعرفون ذلك اى مضمون قوله مالكم من اله غيره فلا تتقون عذابه بسبب اشراككم به في العبادة مالا يستحق الوجود لولا ايجاد الله فضلا عن استحقاق العبادة فالمسكّر عدم الالتقاء مع تحقق ما يوجهه * قال الكاشفي يعنى ترسيد از عذاب وى وعبادت غير او ميل مكسيد ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (ولقد ارسلنا نوحا) نوح الروح الى قومه من القلب والسر والنفس والقلب وجوارحه ﴿ فقال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره ﴾ من اله غيره من الهوى والشيطان فعبادة القلب بقطع العلاقات والحجة وعبادة السر بالتفرد بالتوحيد وعبادة النفس بتبديل الاخلاق وعبادة القلب بالتجريد وعبادة الجوارح باقامة اركان الشريعة ﴿ أفلا تتقون ﴾ بهذه العبادات عن الحرمان والحذران وعذاب التيران ﴿ فقال الملأ ﴾ اى الاشراف والسادة ﴿ الذين كفروا من قومه ﴾ اى قلوا لعوامهم مبالغة في وضع الرتبة العالية وخطاها عن منصب النبوة * قال الكاشفي [چون اكبر قوم اصغر را بدین ودعوت نوح مائل دیدند ايشانرا تنفير نموده كفتند] ﴿ ما هذا ﴾ [نیست این كس كه مى خواند بتوحيد] ﴿ الابشر مثلکم ﴾ اى فى الجنس والوصف من غير فرق بينكم وبينه * قال الكاشفي [مانند شما در خوردن و آشامیدن وغير آن] ﴿ يريد ان بفضل عليكم ﴾ اى يريد ان يطلب الفضل عليكم ويتقدمكم بادعاء الرسالة مع كونه مثلكم * قال فى الجلالين يتشرف عليكم فيكون افضل منكم بان يكون متبوعا وتكونوا له تبعسا كقوله وتكون لكما الكبرياء فى الارض وصفوه بذلك اغضابا للمخاطبين عليه واغراء على معاداته ﴿ ولولمّا شاء الله لانزل ملائكة ﴾ اى لو شاء الله ارسال الرسول لارسل رسلا من الملائكة [تا مرسل از مرسل اليهم متميز بودى] وانما قيل لانزل لان ارسال الملائكة لا يكون الا بطريق الاتزان فمفعول المشيئة مطلق ارسال المفهوم من الجواب لانفس مضمونه كما فى قوله ولولمّا شاء لهداكم ونظائرہ ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير بهذا الى مقالات بعض البطالة من

الطلبة فمن بعضهم يتكلمون في الصائب فيقولون لو شاء الله سعيناً في الصائب لا يدنا بالصائبات الملكية والتوفيق الرباني ﴿مأسمعنا بهذا﴾ أي يمثل هذا الكلام الذي هو الامر بعبادة الله خاصة ﴿في آياتنا الاولين﴾ أي الماضين قبل بعثته * وفي بحر العلوم بهذا أي بارسال البشر وان جاء ذكر من الله على رجل منهم كما قال الكاشفي [ما نشنوده ايم ابن راكه آدمي رسول خدا تواند بود بخلقان] قالوه اما لفرط غلوهم في التكذيب والاعناد واما لكونهم وآبائهم في فترة متطاولة يعني میان ادريس وميان ايشان مدتی مدید گذشته بود وشنوده بودند که از اولاد آدم پیغمبری بوده ﴿ان هو﴾ ما هو ﴿الارجل به جنة﴾ أي جنون ولذلك يقول ما يقول [اکر جنون نداشتی که بشر قابليت رسالت ندارد] والجنون اختلال حائل بين النفس والعقل وفي التأويلات النجمية يشير الى ان احوال اهل الحقيقة عند ارباب الطبيعة جنون كما ان احوال ارباب الطبيعة عند اهل الحقيقة جنون انتهى والجنون المعتبر هو ترك العقل واختيار العشق : قال الحافظ

درره منزل لیلی که خطر هاست درو * شرط اول قدم آنست که مجنون باشی

وقال الصائب

روزن عالم غیبت دل اهل جنون * من وآن شهر که دیوانه فراوان باشد ﴿فتر بصوابه﴾ اصبروا عليه وانتظروا : وبالفارسية [پس انتظار برید ویرا و چشم دارید] * قال الراغب التربص الانتظار بالشيء ساعة يقصد بها غلاء اورخصا او امرا ينتظر زواله او حصوله ﴿حتى حين﴾ الى وقت يفیق من الجنون * قال الكاشفي [تاهنکامی از زمان یعنی صبر کنید که اندک وقتی را بگذرد و از وی باز رهم یا از جنون بهوش آید و ترک گفتن این سخنان نموده بی کار خود گیرد] ﴿قال﴾ نوح بعدما ایس من ایمانه ﴿رب﴾ [ای پروردگار من] ﴿انصرنی﴾ باهلاکم بالکلیة ﴿بما کذبون﴾ ای بسبب تکذیبهم ایای او بدل تکذیبهم ﴿فاوحینا الیه﴾ عند ذلك ای فاعلمناه فی خفاء فان الایحاء والوحی اعلام فی خفاء ﴿ان اصنع الفلک﴾ ان مفسرة لما فی الوحی من معنی القول والصنع اجادة الفعل ﴿باعيننا﴾ ملتبسا بحفظنا نحفظه من ان تخطی فی صنعته او یفسده عليك مفسد یقال فلان بعینی ای احفظه واراعیه کقولک هو منی بمراى ومسمع * قال الجید قدس سره من عمل علی مشاهدة اورثه الله علیها الرضی قال الله تعالی ﴿واصنع الفلک باعيننا﴾ ووحینا ﴿وامرنا وتعلیمنا لکیفیه صنعها﴾ روى - انه اوحی الیه ان یصنعها علی مثال الجؤجؤ ﴿وفي التأویلات النجمية الهمنا الى نوح الروح ان اصنع فلک الشریعة باستصواب فنظرنا وامرنا لا یبظر العقل وامر الهوى كما یعمل الفلاسفة والبراهمة ﴿فاذا جاء امرنا﴾ ای اذا اقترب امرنا بالعداب ﴿وفار الثور﴾ و یجوشد تنور یعنی بوقتی که زن تونان بزد از میان آتش آب برآید [كما فی تفسیر الفارسی . والفور شدة الغلیان ویقال ذلك فی النار نفسها اذا هاجت وفي القدر وفي الغضب وفوارة الماء سمیت تشبیها بغلیان القدر ویقال الفور الساعة والتنور تنور الحبز ابتداء منه التبوع علی خرق العادة وكان فی الکوفة موضع مسجدھا كما روى انه

قليله عليه لسلام اذا قار الماء من الثور اركب انت ومن معك وكان تنور آدم فصار الى نوح فلما نبع منه الماء اخبرته امرأته فركبوا ﴿ فاسلك فيها ﴾ اى ادخل في النلك يقال سلك فيه اى دخل وسلكه فيه اى ادخله ومنه قوله ماسلككم في سقر ﴿ من كل ﴾ من كل امة ونوع ﴿ زوجين ﴾ فردين مزدوجين ﴿ اثنين ﴾ تأكيد والمراد الذكر والانثى [ودر تيسير كويد در كشتى نياورد مكر آنها را كه مى زابند با بيضه مى نهند] ﴿ واهلك ﴾ منصوب بفعل معطوف على فاسلك اى واسلك اهلك والمراد به امرأته وبنوه وتأخير الأهل لما فيه من ضرب تفصيل بذكر الاستثناء وغيره ﴿ الامن سبق عليه القول منهم ﴾ اى القول باهلاك الكفرة ومنهم ابنه كنعان وامه واغلة وانما جيئ بلى ليكون السابق ضارا كما جيئ باللام في قوله ﴿ ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ﴾ لكونه نافعا ﴿ ولا تخاطبني في الذين ظلموا ﴾ بالدعاء وانجائهم ﴿ انهم مغرقون ﴾ مقضى عليهم بالاغراق لاحالة لظلمهم بالاشراك وسائر المعاصي ومن هذا شأنه لا يشفع له ولا يشفع فيه كيف لا وقد امر بالحمد على النجاسة منهم باهلا كهم بقوله تعالى ﴿ فاذا استويت انت ومن معك ﴾ اى من اهلك واشياعك اى اعتدلت في السفينة راكبا * قال الراغب استوى استوى يقال على وجهين احدهما ان يسند اليه فاعلان فصاعدا نحو استوى زيد وعمر وكذا اى تساويا قال تعالى ﴿ لا يستويون عند الله ﴾ والثاني ان يقال لا اعتدال الشيء في ذاته نحو فاذا استويت ومتى عدى بلى اقتضى معنى الاستواء نحو ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ ﴿ على النلك فقل الحمد لله الذى نجيناك من القوم الظالمين ﴾ افرد بالذكر مع شركة الكل في الاستواء والنجاة لاظهار فضله والاشعار بان في دعائه وشأنه مندوحة عما عداه ﴿ وقل رب اترلى ﴾ اى في السفينة او منها * قال الكاشفى [قولى آنت كه امر بدین دعا در وقت خروج از كشتى بوده واشهر آنت كه در وقت دخول وخروج این دعا فرموده] ﴿ منزلا مباركا ﴾ اى اترالا او موضع اترال يستتبع خيرا كثيرا وقرئ ﴿ منزلا بفتح الميم اى موضع نزول والنزول فى الاصل هو الانحطاط من علو يقال نزل عن دابته ونزل فى مكان كذا حطا رحله فيه وانزله غيره ﴿ وانت خير المنزلين ﴾ * وفى الجلالين استجاب الله دعاءه حيث قال ﴿ اهبط بسلام منا وبركات عليك ﴾ فبارك فيهم بعد اترالهم من السفينة حتى كان جميع الخلق من نسل نوح ومن كان معه فى السفينة * قال الكاشفى [سلمى از این عطا نقل میفرماید كه منزل مبارك آن منزلست كه دراو از هوا جس نفسانى ووساوس شیطانى ایمن باشند و آثار قرب از جمال قدس نازل باشد

هر گجا پرتو انوار جمال بیشتر * برکت آن منزل از همه منازل افزونتر

در منزلى كه يارى روزى رسیده باشد * با ذره هاى خاكش داريم مرحبائى

﴿ ان فى ذلك ﴾ الذى ذكر مما فعل به وبقومه ﴿ لايات ﴾ جالمة يستدل بها اولوا الابصار ويعتبر بها ذووا الاعتبار ﴿ وان كنا لمبتلين ﴾ ان مخففة من ان واللام فارقة بينها وبين النافية وضمير الشأن محذوف اى وان الشأن كنا مصيبي قوم نوح ببلاء عظيم وعقاب شديد او مختبرين بهذه الآيات عبادنا لنظر من يعتبر ويتذكر * قال الراغب اذا قيل ابتلى فلان

بكذا وابلاؤه فذلك يتضمن امرين احدهما تعرف حاله والوقوف على ما يجهل من امره والثاني ظهور جودته وزدائه دون التعرف بحاله والوقوف على ما يجهل من امره اذا كان الله علام الغيوب انتهى. * واعلم ان البلاء كالمخاض وان اكبر الانبياء والاولياء انما كانوا من اولي العزم ببلايا ابتلاهم الله بها فصبروا الا ترى الى حال نوح عليه السلام كيف ابتلى النفسنة الاخسين عاما فصبر حتى قيل له (قل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين) : قال الحافظ كرت چونوح نبى صبرهست برغم طوفان * بلا بـ كـ ردد وكام هزار سـاله برآيد ثم ان نوحا عليه السلام دعا بهلاك قومه مأذونا من الله تعالى فجاء القهر الالهى اذ لم يؤثر فيهم اللطف الرحمانى والمقصود من الدعاء اظهار الضراعة وهونافع عندالله تعالى * يحى ابن معاذ رحمه الله [كفت عبادت قنلست كلیدش دعا ودندانۀ كلیدلقمۀ حلال وازجملۀ دعا اواین بودی بار خدایا اگر آن نكنی كه خواهم صبر بر آنچه توخواهی] وفى الآية اشارة الى ان المؤمن ينبغي له ان يطلب منزلا مباركا يبارك له فيه حيث دينه ودنياه

سعدياحب وطن كرجه حدیثست صحیح * نتوان مرد بسختی كه من اینجا زادم ولو تفكرت فى احوال الانبياء وكل الاولياء لوجدت اكثرهم مهاجرين اذلايم فى الاقامة بين قوم ظالمين * يقول الفقير احمدالله تعالى على نعمه المتوافرة لاسيما على المهاجرة التى وقعت مرارا وعلى المنزل وهى بلدة بروسه حيث جاء الفال بلدة طيبة ورب غفور وعلى الانجاء من القوم الظالمين حيث ان كل من عادانى ورد موعظتى هلك مع الهالكين فجاءت عاقبة الابتلاء نجاة والقهر لطفا والجلال جمالا ﴿ ثم انشأنا من بعدهم ﴾ اى اوجدنا واحداثا من بعد اهلاك قوم نوح ﴿ قرنا آخرين ﴾ هم عاد لقوله تعالى حكاية عن هود ﴿ واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح ﴾ والقرن القوم المقترنون من زمن واحد اى اهل زمان واحد ﴿ فارسلنا فيهم ﴾ [پس فرستاديم درميان ايشان] ﴿ رسولا منهم ﴾ اى من جملةهم نسبا وهو هود لاهود وصالح على ان يكون المراد بالقرن عادا وثمود لان الرسول بمعنى المرسل لا بد وان يثنى ويجمع بحسب المقام كقوله ﴿ انا رسولا ربك ﴾ وجعل القرن موضعا للارسال كما فى قوله ﴿ كذلك ارسلناك فى امة ﴾ ونحوه لا غاية له كما فى مثل قوله تعالى ﴿ لقد ارسلنا نرا الى قو ﴾ لا ايدان من اول الامر بان من ارسل اليهم لم يأتهم من غير مكانهم بل انما نشأ فيما بين اظهرهم ﴿ ان اعبدوا الله ﴾ ان مفسرة لارسلنا لما فى الارسال من معنى القول اى قلنا لهم على لسان الرسول ان اعبدوا الله تعالى وحده لانه ﴿ مالكم من اله غيره ﴾ مر اعرابه ﴿ افلا تتقون ﴾ * قال فى بحر العلوم ائتسركون بالله فالتخافون عذابه على الاشراك انتهى فالشرك وعدم الاتقاء كلاهما منكران ﴿ وقال الملائمة قومه الذين كفروا ﴾ * قال الراغب الما لا الجماعة يجتمعون على رأى فيه لا ون العيون روعاء والنفس دلالة وبهاى اى اشراف قومه الكافرين وصفوا بالكفر ذما لهم وذكره بالواو دون الفاء كفى قصة نوح لان كلامهم لم يتصل بكلام الرسول ومعاناهه اجتمع فى الحصول ذلك القول الحق وهذا القول الباطل وشتان ما بينهما * قال فى برهان القرآن قدم من قومه فى هذه الآية واخر فيما قبلها لان صلة الذين فيما قبل اقتضت على فعل وضمير الناعلين ثم ذكر بعده

الجار والمجرور ثم الفاعل ثم المفعول وهو المقول وليس كذلك هذه فان صلة الموصول طالت بذكر الفاعل والمفعول والعطف عليه مرة اخرى فقدم الجار والمجرور لان تأخيرها ملبس وتوسطه ركيك فخص بالتقديم ﴿ وكذبوا بآخرة ﴾ اى بالمصير الى الآخرة بالبعث والحشر او ببقاء ما فيها من الحساب والثواب والعقاب ﴿ وارتقاهم ﴾ اى نعمناهم ووسعنا عليهم : وبالفارسية [ونعمت داده بودم ايشانرا] يقال ترف فلان اى توسع في النعمة وارتفته النعمة اطغته ﴿ في الحياة الدنيا ﴾ بكثرة الاءوال والاولاد اى قالوا لاعتقابهم مضلين لهم ﴿ ما هذا ﴾ اى هود ﴿ الابرار مثلكم ﴾ في الصفات والاقوال البشرية ﴿ يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون ﴾ اى تشربون منه وهو تقرير للمأثلة : يعنى [بغداد محتاجت مانند شما اگر نبی بودی باستی که متصف بصفات ملائكة بودی نخوردی و نیاشامیدی] ولئن اطعم بشرًا مثلکم ﴿ اى فيما ذكر من الاحوال والصفات اى وبالله ان امتلتم او امره ﴾ انکم اذا ﴿ اى على تقدير الاطاعة : وبالفارسية [آنکاه] ﴿ لحاسرون ﴾ عقولکم ومغبونون في آرائکم حيث اذلتکم انفسکم * وقال الکاشفي [زیان زدکانید که خود را مأمور ومتبوع مثل خود سازید] انظر كيف جعلوا اتباع الرسول الحق الذى يوصلهم الى سعادة الدارين خسرانا دون عبادة الاصنام التى لا خسران وراءها قاتلهم الله واذن وقع بين اسم ان وخبرها لتأكيد مضمون الشرط والجملة جواب لقسم محذوف * قال بعض الفضلاء اذن ظرف حذف منه ما اضيف اليه ونون عوضا * وفي العيون اذن جواب شرط محذوف اى انکم ان اطعموه اذن لحاسرون ﴿ ايعدکم ﴾ [ايا وعده میدهد شمارا اين پیغمبر] ﴿ انکم اذا متکم ﴾ بكسر الميم من مات يمات وقرئ بضمها من مات يموت ﴿ وکنتم ﴾ وصرتم ﴿ ترابا وعظاما ﴾ نخرة مجردة عن اللحوم والاعصاب اى كان بعض اجزائکم من اللحم ونظائرہ ترابا وبعضها عظاما وتقديم التراب لعراقته في الاستبعاد وانقلابه من الاجزاء البادية او كان متقدموكم ترابا صرفا ومتأخروكم عظاما * يقول الفقير الظاهر ان مرادهم بيان صيرورتهم عظاما ثم ترابا لان الواو لمطلق الجمع ﴿ انکم ﴾ تأكيد للاول لطول الفصل بينه وبين خبره الذى هو قوله ﴿ مخرجون ﴾ اى من القبور احياء كما كنتم ﴿ هيئات هيئات ﴾ اسم فعل وهو بعد وتكريره لتأكيد البعد اى بعد الوقوع ﴿ لما تواعدون ﴾ يعنى [آنچه وعده داده میشود از بعثت و جزا هرگز نباشد] او بعدما تواعدون واللام لبيان المستبعد كأنهم لما صوتوا بكلمة الاستبعاد قيل لماذا هذا الاستبعاد فقيل لما تواعدون ﴿ ان هى ﴾ ان بمعنى ما اى ما الحياة ﴿ الا حياتنا الدنيا ﴾ الدانية الفانية ﴿ نموت ونحيا ﴾ مفسرة للجملة المتقدمة اى يموت بعضنا ويولد بعض الى انقراض العصر او يصيبنا الامران الموت والحياة يعمون الحياة المتقدمة في الدنيا والموت بعدها وليس وراء ذلك حياة ﴿ وما نحن بمبعوثين ﴾ بمنشرين بعد الموت كما تزعم يهود انظر كيف عميت قلوبهم حتى لم يروا ان الاعادة اهون من الابتداء وان الذى هو قادر على ايجاد شئ من العدم واعدامه من الوجود يكون قادرا على اعادته ثانيا ﴿ ان هو ﴾ اى ما هو ﴿ الارجل افترى على الله كذبا ﴾ اى اخترع

الكذب على الله فيما يدعيه من الارسال والبعث * قل الراغب الفرى قطع الجلد لاخبر
والاصلاح والافراء للافساد والافتراء فيهما وفي الافساد اكثر ولذلك استعمل في القرآن
في الكذب والشرك والظلم ﴿ وما نحن له بمؤمنين ﴾ بمصدقين فيما يقول ﴿ قال ﴾ هود
بعد ما يئس من ايمانهم ﴿ رب انصرني ﴾ عليهم وانتقم لي منهم : وبالفارسية [اى پروردگار
من يارى کن مرا بغالبيت وايشانرا مغلوب کردان] ﴿ بما كذبون ﴾ اى بسبب تكذيبهم
اياى واصرارهم عليه ﴿ قال ﴾ تعالى اجابة لدعائه وعدة بالقبول ﴿ عما قليل ﴾ اى عن
زمان قليل وامزيدة بين الجار والمجرور لتأكيد معنى التثنية ﴿ ليصبحن ﴾ اى ليصيرن اى
الكفار المكذبون ﴿ نادمين ﴾ على الكفر والتكذيب وذلك عند معيانتهم العذاب . والندامة
بالفارسية [پشيمانی] ﴿ فاخذتهم الصيحة ﴾ صيحة جبريل صاح عليهم صيحة هائلة تصدعت
منها قلوبهم فاتوا والصيحة رفع الصوت * فان قلت هذا يدل على ان المراد بالقرن المذكور
في صدر القصة نمود قوم صالح فان عادا اهلكوا بالريح العقيم * قلت لعلمهم حين اصابتهم الريح
العقيم اصابوا في تضاعفها بصيحة هائلة ايضا كما كان عذاب قوم لوط بالقلب والصيحة كما مر
وقد روى ان شداد بن عاد حين اتم بناء ارم سار اليها باهله فلما دنا منها بعث الله عليهم
صيحة من السماء فهلكوا وقيل الصيحة نفس العذاب والموت * وفي الجالين فاخذتهم صيحة
العذاب ﴿ بالحق ﴾ متعلق بالاخذ اى بالوجه الثابت الذى لا دافع له * وفي الجالين بالامر
من الله ﴿ فجعلناهم ﴾ فصيرناهم ﴿ غناء ﴾ اى كغناء السيل لا ينتفع به وهو ما يحمله السيل
على وجهه من الزبد والورق والعيدان كقولك سال به الوادى لمن هلك * قال الكاشفى
[غناء : چون خشاك آب آورده يعنى هلاك كرديم و نابود ساختيم چون خس و خشاك كه
سيل آنرا باطراف افكند و سياه كهنه كردد] ﴿ فبعدا للقوم الظالمين ﴾ يحتمل الاخبار
والدعاء * قال الكاشفى [پس دورى باد از رحمت خداى مكرروه ستمكارانرا] وبعدا مصدر
بعد اذا هلك وهو من المصادر التى لا يكاد يستعمل ناصبها . والمعنى بعدوا بعدا اى هلكوا
واللام لبيان من قيل له بعدا * وفي الآية اشارة الى ان اهل الدنيا حين بغوا فى الارض وطفوا
على الرسل

چونمى كند سفله را روزگار * نهى بر دل تنك درویش بار

چوبام بندش بود خود پرست * كند بول و خشاك بر بام پست

وقالوا لرسلم ماقلوا لا يعلمون ان الرسل واهل الله وان كانوا يأكلون مما يأكل اهل الدنيا
ولكن لا يأكلون كما يأكل هؤلاء فانهم يأكلون بالاسراف واهل الله يأكلون ولايسرفون
كما قال النبي عليه السلام (المؤمن يأكل فى مئى واحد والكافر يأكل فى سبعة امعاء)

لاجرم كافر خورد درهفت بطن * دين ودل باريك ولاغر زفت بطن

بل اهل الله يأكلون ويشربون باقواء القلوب مما يطعمهم ربهم ويسقيهم حيث يبتون عند
ربهم * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى قدس سره كان عليه السلام بيت عند ربه
فيطعمه ويسقيه من تجلياته المتنوعة وانما اكله فى الظاهر لاجل امته الضعيفة والا فلا احتياج

له الى الاكل والشرب وماروى من انه كان يشد الحجر فهو ليس من الجوع بل من
كل لضافته لثلا يصعد الى الملكوت بل يستقر في الملك للارشاد وقد وصف الله الكفار
بشر الصفات وهى الكفر بالخالق ويوم القيامة والانغماس في حب الدنيا ثم سجل عليهم
بالظلم و اشار الى ان هلاكهم انما كان بسبب ظلمهم

نمائد ستمكار بدروزكار * نمائد برولغت پايدار

فالظلم من شيم اهل الشقاوة والبعد وانهم كالغناء في عدم المبالاة بهم كما قال (هؤلاء في النار
ولا ابالي) ﴿ ثم انشأنا ﴾ خلقنا من بعدهم اى بعد هلاك القرون المذكورة وهم عاد على
الاشهر ﴿ قرونا آخرين ﴾ هم قوم صالح ولوط وشعيب وغيرهم عليهم السلام اظهارا
للقدره وليعلم كل امة استغناء عنهم وانهم ان قبلوا دعوة الانبياء وتابعوا الرسل تعود فائدة
استسلامهم وانقيادهم وقيامهم بالطاعات اليهم ﴿ ماتسقى من امة اجلها ﴾ من مزيدة
للاستغراق اى ماتسقى من الامم المهلكة الوقت الذى عين لهلاكهم ﴿ وما يستأخرون ﴾
ذلك الاجل بساعة وطرفة عين بل تموت وتهلك عندما حذلها من الزمان ﴿ ثم ارسلنا
رسلنا ﴾ عطف على انشأنا لكن لا على معنى ان ارسلناهم متأخر ومتأخر عن انشاء القرون
المذكورة جميعا بل على معنى ان ارسل كل رسول متأخر عن انشاء قرن مخصوص بذلك
الرسول كانه قيل ثم انشأنا من بعدهم قرونا آخرين قد ارسلنا الى كل قرن منهم رسولا
خاصا به ﴿ ترى ﴾ مصدر من الموازنة وهى التماثل في موضع الحال اى متواترين واحدا
بعد واحد : وبالفارسية [بنى در بنى يعنى يكى در عقب ديكرى] * قال في الارشاد وغيره من
الوتر وهو الفرد والتاء بدل من الواو والالف للتأنيث لان الرسل جماعة ﴿ كلما جاء امة
رسولها ﴾ الخصوص اى جاء بالبينات والتبليغ ﴿ كذبوه ﴾ نسبوا اليه الكذب يعنى اكثرهم
بدليل قوله (ولقدضل قبلهم اكثر الاولين) كافي بحر العلوم * قال الكاشاني [تكذيب كردند اورا
وانچه گفت از توحيد ونبوت وبعث وحشر دروغ پنداشتند وبتقليد بدران ولزوم عادات
ناپسنديده از دولت تصديق محروم ماندند] ﴿ فاتبعنا بعضهم ﴾ اى بعض القرون ﴿ بعضا ﴾
في الاهلاك اى اهلكنا بعضهم في اثر بعض حسبما تبع بعضهم بعضا في مباشرة الاسباب التى
هى الكفر والتكذيب وسائر المعاصي * قال الكاشاني [يعنى هيچ کدام را مهلت نداديم
وآخرين را چون اولين معاقب كردايم] ﴿ وجعلناهم ﴾ بعد اهلاكهم ﴿ احاديث ﴾ لمن
بعدهم اى لم يبق عين ولا اثر الا حكايات يسمر بها ويتعجب منها ويعتبر بها المعقبون من
اهل السعادة وهو اسم جمع للحديث او جمع احداثه وهى ما يتحدث به تلهيا وتعجبا وهو
المراد ههنا كاعاجيب جمع المحبوبة وهى ما يتعجب منها * قال الكاشاني [وساختيم آراسخان
يعنى عقوبت خلق كردايمديم كه دائم عذاب ايشانرا ياد كنند وبدان مثل زنده خلاصه
سخن آنكه از ايشان غير حكايى باقى نماند كه مردم افسانه وار ميگويند واكر سخن
نيكوى ايشان بماندى به بودى بزرگى گفته است]

تقى وتبقى عنك احدونه * فاجهد بان تحسن احدونتك

[ودر ترجمه آن فرموده اند]

پس از تو این همه افسانهها که می خوانند * دران بکوش که نیکو بنامد افسانه
 * بقول الفقیر فی البیت العربی دلالة علی ان الاحدوثه تقال علی الحیر والشر
 وهو خلاف ما قال الاخفش من انه لا یقال فی الحیر جعلتهم احادیث واحدوثه وانما
 یقال جعلت فلانا حدیثا انتهى * ویکن ان یقال فی البیت ان الاحدوثه الثانیة وقعت
 بطریق المشاکلة ﴿ فبعدا لقوم لا یؤمنون ﴾ [پس دوری باد از رحمت حق مرکرومی را که
 نمی کرونند بانبیاء وتصدیق ایشان نمی کنند] وفی اکثر التفاسیر بعدوا بعدا ای عالمکوا
 واللام لیان من قیل له بعدا وخصهم بالنکرة لان القرون المذکورة منکرة بخلاف ماتقدم
 من قوله فبعدا للقوم الظالمین حیث عرف بالالف واللام لانه فی حق قوم معینین کما سبق
 * وفی الآیة دلالة علی ان عدم الایمان سبب للهلاک والعذاب فی التیران کما ان التصدیق مدار
 للنجاة والتنعیم فی الجنان * قال یعقوب علیه السلام للبشیر علی ای دین ترکت یوسف قال علی
 الاسلام قال الآن تمت النعمة علی یعقوب وعلی آل یعقوب اذ لانعمة فوق الاسلام وحیث
 لا یوجد فجميع النعم عدم وحيث یوجد فجميع النقم عدم * وسأل رجل علیا رضی الله عنه هل
 رأیت ربک فقال أفاعبد ما لاری فقال کیف تراه قال لاتدرکه العیون بمشاهدة العیان ولكن
 تدركه القلب بحقائق الایمان * وعنه من عرف ربہ جل ومن عرف نفسه ذل یعنی عرفان الرب
 یعطى جلالة فی المعنی وعرفان النفس یعطى ذلة فی الصورة فالكفار وسائر اهل الظلم عدوا
 انفسهم اعززة فذلوا صورة ومعنی حیث بعدوا من الله تعالی فی الباطن وهلكوا مع الهالکین
 فی الظاهر والمؤمنون وسائر العدول عدوا انفسهم اذلة فعزوا صورة ومعنی حیث تقربوا الی الله تعالی
 فی الباطن ونجوا من الهلاک فی الظاهر فجميع التزل انما یأتی من جهة الجلیل بالرب والنفس
 رونق کار خسان کاسد شود * همچو میوه تازه زو فاسد شود
 فعلى العاقل الانقياد لاهل الحق فان جمع الفيض انما يحصل من مشرب الانقياد وبالاقياد يحصل
 العرفان التام وشهود رب العباد

کی رسانند آن امانت را بتو * تانباشی پیششان را کع دوتو

اللهم اعصمنا من العناد اثبتنا علی الانقياد ﴿ ثم ارسلنا موسى وآخاه هرون بآياتنا ﴾ هی
 الآيات التسع من اليد والعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وتقص الثمرات
 والطاعون ولا مساع لعد فلق البحر منها اذ المراد الآيات التي كذبوها ﴿ وسلطان مبین ﴾
 حجة واضحة ملزمة للخصم وهي العصا وخصصها لفضلها علی سائر الآيات او نفس الآيات
 عبر عنها بذلك علی طریق العطف تنبيها علی جمعها لعنوانین جلیلین وتزيلا لتغايرها منزلة
 التغاير الذاتي ﴿ الى فرعون وملائته ﴾ ای اشراف قومه من القبط خصوا بالذكر لان
 ارسال بنی اسرائیل منوط بآرائهم لا بآراء اعقابهم ﴿ فاستكبروا ﴾ عن الایمان والمتابعة
 وعظم الکبر ان یتهاون العبيد بآيات ربهم وبرسالاته بعد وضوحها وانتفاء الشك عنها
 ویتعظموا عن امتثالها وقبيلها ﴿ وكانوا قوما عالین ﴾ متکبرین مجاوزین للحد فی الکبر

والظن ان اى كانوا قوما عادتهم الاستكبار والتمرد ﴿فقالوا﴾ عطف على استكبروا وما بينهما اعتراض مقرر للاستكبار اى قالوا فيما بينهم بطريق المناجحة ﴿انؤمن﴾ الهزة للانكار بمعنى لانؤمن وماينبغى ان يصدر منا الايمان ﴿لبشرين مثلنا﴾ وصف بالمثل الاثنان لانه في حكم المصدر العام للافراد والثنية والجمع المذكر والمؤنث ﴿وقومهما﴾ يعنون بنى اسرائيل ﴿لنا﴾ متعلقة بقوله ﴿عابدون﴾ والجملة حال من فاعل تؤمن اى خادمون منقادون لنا كالعبيد وكانهم قصدوا بذلك التعرض لسانهما وحطرتيهما العالية عن منصب الرسالة من وجه آخر غير البشر * قال الكاشفى [در بعضى تفاسير آورده اند كه بنى اسرائيل فرعون را مى پرستيدند نعوذ بالله واوبت مى پرستيد يا كوساله] اى فتكون طاعتهم لهم عبادة على الحقيقة ﴿فكذبوهما﴾ اى فاصروا على تكذيب موسى وهارون حتى يتسا من تصديقهم ﴿فكانوا﴾ فصاروا ﴿من المهلكين﴾ بالفرق في بحر القلزم ﴿وان قد آتينا موسى﴾ اى بعد اهلاكم وانجاء بنى اسرائيل من ايديهم ﴿الكتاب﴾ التوراة ﴿لعلهم﴾ لعل بنى اسرائيل ﴿يهتدون﴾ الى طريق الحق بالعمل بما فيها من الشرائع والاحكام ﴿وجعلنا ابن مريم﴾ اى عيسى ﴿وامه آية﴾ دالة على عظم قدرتها بولادته منها من غير ميسس بشر فالآية امر واحد مضاف اليهما او جعلنا ابن مريم آية بان تكلم في المهد فظهرت منه معجزات حجة وامه آية بانها ولدته من غير ميسس فحذف الاولى لدلالة الثانية عليها * قال في العيون آية اى عبرة لبنى اسرائيل بعدموسى لان عيسى تكلم في المهد واحي الموتى ومريم ولدته من غير ميسس وهما آيتان قطعاً فيكون هذا من قبيل الاكتفاء بذكر احدهما انتهى * وتقديمه عليه السلام لاصالته فيما ذكر من كونه آية كما ان تقديم امه في قوله ﴿وجعلناها وابنها آية للعالمين﴾ لاصالتهما فيما نسب اليهما من الاحسان والنفخ - وروى - ان رسول الله عليه السلام صلى الصبح بمكة فقرأ سورة المؤمنين فلما اتى على ذكر عيسى وامه اخذته شرقة فركع اى شرق بدمعه ففى بالقرآنة ﴿واوبناهما الى ربوة﴾ [وجاى داديم مادر وپسر را وقتى كه از يهود فرار كردند و باز آورديم بسوى ربوة از زمين بيت المقدس] اى انزلناهما الى مكان مرتفع من الارض وجعلناهما مأواهما ومنزلهما وهى ايليا ارض بيت المقدس فانها مرتفعة وانها كبد الارض واقربها الى السماء بثمانية عشر ميلا على ما يروى عن كعب * وقال الامام السهيلي اوت مريم بعيسى طفلا الى قرية من دمشق يقال لها ناصرة وبناصرة تسمى النصارى واشتق اسمهم منها * قال الكاشفى [آوردانده كه مريم باپسر وپسر عم خود يوسف بن ماثان دوازده سال دران موضع بسر بردند و طعام عيسى از بهاي ريسان بود كه مادريش مى رشت و مي فروخت] * يقول الفقير فيه اشارة الى ان غزل القطن والكتان ونحوهما لكونه من اعمال خيار النساء احب من غزل القز ونحوه على ما اكب عليه اهل بروسه والدياراتى يحصل فيها دود القز مع ان القز من زين اهل الدنيا وبه غالباً شهرة اربابها واقتخارهم ﴿ذات قرار﴾ [خداوند قرار يعنى مقرى منبسط وسهل كه برو آرام توان گرفت] وقيل ذات ثمار

وزروع فان ساكنيها يستقرون فيها لاجلها * قال الراغب قر في المكان يقر قرارا اذا ثبت ثبوتا خائدا واحدا من القر وهو البرد لاجل ان البرد يقتضي السكون والحريق يقتضي الحركة ﴿ومعين﴾ وماء معين ظاهر جار فعل من معن الماء اذا جرى وقيل من العين والميم زائدة ويسمى الماء الجاري معيناً لظهوره وكونه مدركا بالعيون وصف ماء تلك الربوة بذلك للايدان بكونه جامعا لفنون المنافع من الشرب وسقي ما يسقى من الحيوان والنبات بغير كلفة والتزده بمنظاره الحسن المعجب ولولا ان يكون الماء الجاري لكان السرور الاوفر ثانيا وطيب المكان مفقودا ولا مر ما جاء الله بذكر الجنات مشفوعا بذكر الماء الجاري من تحتها مسوقين على قران واحد ومن احاديث المقاصد الحسنة (ثلاث يحلون البصر النظر الى الحضرة والى الماء الجاري والى الوجه الحسن) اى مما يحل النظر اليه فان النظر الى الامر الصريح ممنوع * قال الشيخ سعدى فى حق من يديم النظر الى النقاش عند نظر الى النقش

جرا طئلى يكروزه هوشش نبرد * كه در صنع ديدن چه بالغ چه خرد

محقق همى بيند اندر ابل * كه در خوب رويان چين وچكل

وهما علمان المبدتين من بلاد الترك يكثر فيهما المحاييب ﴿وفي التأويلات النجمية قوله (وجعلنا ابن مريم وامه آية)﴾ يشير به الى عيسى الروح الذى تولد من امركن بلااب من عالم الاسباب وهو اعظم آية من آيات الله المخلوقة التى تدل على ذات الله ومعرفته لانه خليفة الله وروح منه (وآويناهما الى ربوة) اى ربوة القاب فانه مأوى الروح ومأوى الامر بالاوامر والنواهي (ذات قرار ومعين) هو منزلهما ودار قرارهما يعنى مادام القاب يكون مأوى الروح ومقره يكون مأوى الامر ومقره بان لا تسقط عنه التكاليف واما المعين فهو عين الحكمة الجارية من القاب على اللسان انتهى * اللهم يا معين اجعلنا من اهل المعين ﴿يا ايها الرسل كلوا﴾ من الطيبات ﴿خطاب لجميع الرسل لا على انهم خوطبوا بذلك دفعة لانهم ارسلوا متفرقين في ازمة مختلفة بل على معنى ان كل رسول منهم خوطب به في زمانه ونودى ووصى ليعلم السامع ان اباحة الطيبات للرسل شرع قديم وان امرا نودى له جميع الانبياء ووصوا به تحقيق ان يؤخذ به ويعمل عليه اى وقتنا لكل رسول كل من الطيبات واعمل صالحا فعبر عن تلك الاوامر المتعددة المتعلقة بالرسل بصيغة الجمع عند الحكاية اجمالا للايجاز * وقال بعضهم انه خطاب لرسول الله وحده على دأب العرب في مخاطبة الواحد بانفط الجمع للتعظيم وفيه ابانة لفضله وقيامه مقام الكل في حيازة كالاتهم

وقد جمع الرحمن فيك لمعاجزا

آنكه خوبان همه دارند تو تنها دارى

* والطيبات ما يستطاب ويستلذ من مباحات المآكل والفواكه ﴿واعملوا صالحا﴾ اى عملا صالحا فانه المقصود منكم والنافع عند ربكم وهذا الامر لا وجوب بخلاف الاول وفيه رد وهم لما قال بعض المبيحين من ان العبد اذا باغ غاية المحبة وصفا قلبه واختار الايمان على الكفر من غير نفاق سقط عنه الاعمال الصالحة من العبادات الظاهرة وتكون عبادته التمسك وهذا كفر وضلال فان اكمل الناس في المحبة والايمان هم الرسل خصوصا حبيب الله مع

ان التكاليف بالاعمال الصالحة والعبادات في حقهم آم وأكمل ﴿إني بمانعهم﴾ من الاعمال
الظاهرة والباطنة ﴿عليهم﴾ فاجازيكم عليه * وفي الآية دلالة على بطلان ما عليه الرهبانة
من رفض الطيبات يعني على تقدير اعتقادهم بان ليس في دينهم اكل الطيبات * واعلم ان
تأخير ذكر العمل الصالح يدل على ان تكون نتيجته اكل الحلال : وفي المشوى
علم وحكمت زايد ازلقمه حلال * عشق ورق آيد ازلقمه حلال
چون زلقمه توحسد بيني ودام * جهل وغفلات زايد آنرا دان حرام
هيچ كندم كاري وجو بردهد * ديدۀ اسبي كه كره خر دهد
لقمه تخمست وبرش انديشها * لقمه بحر وكوهرش انديشها
زايد ازلقمۀ حلال اندر دهان * ميل خدمت عزم رفتن آن جهان
* قل الراغب اصل الطيب ما تستلذه الحواس والنفس والطعام الطيب في الشرع ما كان متناولاً
من حيث ما يجوز وبقدر ما يجوز من المكان الذي يجوز فانه متى كان كذلك كان طيباً عاجلاً
وآجلاً لا يستوخم والا فانه وان كان طيباً عاجلاً لم يطب آجلاً وفي الحديث (ان الله طيب
لا يقبل الاطيبا) : قال صاحب روضة الاخبار

فرموده لقمه كه دراصل نباشد حلال * زونفتد مرد مكر درضلال
قطره باران توچون صاف نيست * كوهر درياي توشفاف نيست
وكان عيسى عليه السلام يأكل من غزل امه وكان رزق نينا عليه السلام من الغنائم وهو
اطيب الطيبات - روى - عن اخت شداد انها بعثت الى رسول الله بقدرج من لبن في شدة
الحر عند حظه وهو صائم فرده اليها وقال من اين لك هذا فقالت من شاة لي ثم رده وقال من اين
هذه الشاة فقالت اشتريتها بمالي فاخذه ثم انها جاءت وقالت يا رسول الله لم رددته فقال بذلك
امرت الرسل ان لا يأكلوا الاطيبا ولا يعملوا الا الصالحا * قال الامام الغزالي رحمه الله اذا كان
ظاهر الانسان الصلاح والستر فلا حرج عليك في قبول صلاته وصدقته ولا يلزمك البحث
بان تقول قد فسد الزمان فان هذا سوء ظن بذلك الرجل المسلم بل حسن الظن بالمسلمين
مأمور به * قال ابو سليمان الداراني رحمه الله لان اصوم النهار وافطر الليل على لقمة حلال
احب الى من قيام الليل وصوم النهار وحرام على شمس التوحيد ان تحل قلب عبد في جوفه لقمة
حرام ثم ان اكل الطيبات وان رخص فيه لكنه قد يترك قطعاً للطبيعة عن الشهوات * قال
ابو الفرج بن الجوزي ذكر القلب في المباحات يحدث له ظلمة فكيف تدير الحرام اذا غير المسك
الماء منع الوضوء به فكيف ولوغ الكلب ولذا قال بعض الكبار من اعتاد بالمباحات حرم
لذة المناجاة اللهم اجعلنا من اهل التوجه والمناجاة ﴿وان هذه﴾ اي ملة الاسلام والتوحيد
واشير اليها بهذه للتنبيه على كمال ظهور امرها في الصحة والسداد وانتظامها بسبب ذلك
في سلك الامور المشاهدة ﴿امتكم﴾ اي ملتكم وشريعتكم ايها الرسل * قال القرطبي الامه
هنا الدين ومنه انا وجدنا آباءنا على امة اي على دين مجتمع ﴿امة واحدة﴾ حال من هذه
اي ملة وشريعة متحدة في اصول الشرائع التي لا تتبدل بتبدل الاعصار واما الاختلاف

فی الفروع فلا یسمى اختلافا فی الدین فالخائض والطاهر من النساء دینهما واحد وان افرق تکلیفهما * وقیل هذه اشارة الى الائم المؤمنة للرسول والمعنی ان هذه جماعتکم واحدة متفقة علی الایمان والتوحد فی العبادة ولا یلائمه قوله تعالی ﴿وَإِنَّا بِكُمْ﴾ من غیر ان یکون لی شریک فی الربوبية ﴿فَتَقُونَ﴾ ای فی شق العصا ومخالفة الكلمة والضمیر للرسول والائم جمیعا علی ان الامر فی حق الرسول للتهییج والالہاب وفي حق الائم للتحذیر والایجاب * وفي التفسیر الکبیر فیہ تنبیہ علی ان دین الجميع واحد فیما یصل بمعرفة الله تعالی واتقاء معاصیه ﴿فَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ﴾ ای جعلوا امر دینهم مع اتحادہ قطعا متفرقة وادیانا مختلفة ﴿زَبْرًا﴾ حال من امرهم ای قطعا جمع زبور بمعنی الفرقة : وبالفارسیہ [پارھا یعنی کروه کروه شدند واختلاف کردند] ﴿كُلِّ حِزْبٍ﴾ ای جماعة من اولئک المتحزبین ﴿بِمَالِهِمْ﴾ من الدین الذی اختاروه ﴿فَرَحُونَ﴾ معجبون معتقدون انه الحق * قال بعض الکبار کیف یفرح العبد بمالیه ولس یعلم ما سبق له فی محتوم العلم ولا ینبئ للعارفين ان یفرحوا بما دون الله من العرش الی الثری بل العارف الصادق اذا استغرق فی بحار المعرفة فہموہم اکثر من فرحہ لما یشاہد من القصور فی الادراک * قال الشیخ سعدی [عاکفان کعبہ جلالش بتقصیر عبادت معترفدک ما عبدناک حق عبادتک وواصفان حلیہ جمالش بتحیر منسوب کہ ما عرفناک حق معرفتک

کر کسی وصف اوزمن پرسد * بی دل از بی نشان چه کوید باز
عاشقان کشتگان معشوقد * بر نیاید ز کشتگان آواز

﴿فَذَرِهِمْ فِي غَمَرَتِهِمْ﴾ شبه ماہم فیہ من الجهالة بالماء الذی یغمر القامة ویسترها لانهم مغمورون فیہا لاعبون بہا * قال الراغب اصل الغمر ازالة اثر الشئ ومنه قیل للماء الکثیر الذی یزیل اثر مسیله غمر وغامر والغمره معظم الماء الساترة لمقرها وجعل مثلا للجهالة الی تغمر صاحبها والحطاب لرسول الله صلی الله علیہ وسلم ای اترکهم یعنی الکفار المنفرقة علی حالهم ولا تشغل قلبک بهم وبتفرقہم ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ هو حین قتلہم اوموتہم علی الکفر او عذابہم فہو وعیدلہم بعذاب الدنیا والآخرة وتسلیة لرسول الله ونہی له عن الاستعجال بعذابہم والجزع من تأخیرہ ﴿أُیْحَسِبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ﴾ الهمزة لانکار الواقع واستقباحہ وماموصولة ای أیظان الکفرة ان الذی نعطیہم ایاہ ونجعلہ مددا لهم ﴿مِّنْ مَّالٍ وَبَنِينَ﴾ بیان للموصول وتخصیص البنین لشدة افتخارهم بهم ﴿نَسَارِعُ﴾ به ﴿لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ فیما فیہ خیرهم واکرامهم * قال الکاشفی [یعنی کان میبرد کہ امداد ما یشانرا بمال وفرزند مسارعست از ما برای ایشان در نیکوئی واعمال ایشانرا استحقاق آن هست کہ ما پاداش آن با ایشان نیکوئی کنیم] ﴿بَلْ﴾ [نه چنین است کہ می پندارند بلکه] ﴿لَا يَشْعُرُونَ﴾ [نمیدانند کہ این امداد استدراجست نہ مسارعت در خیر] فہو عطف علی مقدر أي کلا لا تفعل ذاک بل ہم لا یشعرون بشئ اصلا کالبہائم لافطنة لهم ولا شعور لیتأملوا ویمرفوا ان ذلک الامداد استدراج واستجرار الی زیادة الائم

وهم يحسبونه مسارعة لهم في الخيرات - وروى - في الخبر ان الله تعالى اوحى الى نبي من الانبياء
 أفرح عبدى ان ابسط له في الدنيا فهو ابعده منى أيجزع عبدى المؤمن ان اقبض عنه الدنيا
 وهو اقرب له منى تم قال يحسبون ان ما تمدهم الخ * قال بعض الكبار ان الله تعالى امتحن المتحسين
 بزيئة الدنيا ولذتها وجاهها ومالها وخيراتها فاستلذوها واحتجبوا بها عن مشاهدة الرحمن
 وظنوا انهم نالوا جميع الدرجات وانهم مقبولون حين اعطوا هذه الفانيات ولم يعلموا انها
 استدراج لانهاج * قال عبدالعزيز المكي من تزين بزيئة فانية فلك الزينة تكون وبالا عليه
 الا من تزين بما سبق من الطاعات والموافقات والمجاهدات فان الانفس فانية والاموال عواري
 والاولاد فتنة فمن تسارع في جمعها وحفظها وتعلق قلبه بها قطع عن الخيرات اجمع وما عبد الله
 بطاعة افضل من مخالفة النفس والتقلل من الدنيا وقطع القلب عنها لان المسارعة في الخيرات
 هو اجتناب الشرور واول الشرور حب الدنيا لانها مزرعة الشيطان فمن طابها وعمرها
 فهو حزبه وعبده وشر من الشيطان من يعين الشيطان على عمارة داره : ومن كلمات سلطان ولد
 بكذار جهان را كه جهان آن تونيست * وين دم كه همي زنى بفرمان تونيست
 كرمال جهان جمع كنى شاد مشو * ورتكبه بجان كنى جان آن تونيست
 قال الشيخ سعدى قدس سره

بر مرد هشیار دنیا خست * كه مر مدتی جای دیگر كست

برفتد هر كس درود آنچه كشت * نماند بجز نام نيكو و زشت

﴿ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون﴾ اي من خوف عذابه حذرون والخشية خوف
 يشوبه تعظيم والاشفاق عناية محتاطة بخوف لان المشفق يحب المشفق عليه ويخاف ما يلحقه
 وقد سبق تحقيقه في سورة الانبياء وعن الحسن ان المؤمن جمع احسانا وخشية والكافر
 جمع اساءة وامنا

هر كه ترسد مرورا ايمن كنند

﴿والذين هم بآيات ربهم﴾ المنصوبة في الآفاق والمنزلة على الاطلاق ﴿يؤمنون﴾
 يصدقون مدلولها ولا يكذبونها بقول وفعل ﴿والذين هم بربهم لا يشركون﴾ غيره شركا جليا
 ولا خفيا ولذلك عبر عن الايمان بالآيات * قال الجنيد قدس سره من فتن سره فرأى فيه شيا اعظم
 من ربه او اجل منه فقد اشرك به او جعل له مثالا وفي التأويلات النجمية ومن اعظم الشرك
 ملاحظة الحاق في الرد والقبول وهي الاستبشار بمدحهم والانكسار بذمهم وايضا ملاحظة
 الاسباب فلا ينبغي ان يتوهم ان حصول الشفاء من شرب الدواء والشبع من اكل الطعام
 وذا جاء اليقين بحيث ارتفع التوهم اي توهم ان الشئ من الحدنان لامن التقدير فينثذ
 يتقى امن الشرك : قول الجامي قدس سره

جيب خاص است كه كنج كهرا خلاص است * نيست اين در ثمين در بغل هر دغلي

﴿والذين يؤتون ما آتوا﴾ اي يعطون ما عطوه من الزكوات والصدقات وتوساوا به الى
 الله تعالى من الخيرات والمبرات وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار والماضي على التحقق

﴿وقلوبهم وجله﴾ حال من فاعل يؤتون اى والحال ان قلوبهم خائفة اشد الخوف * قال الراغب الوجل استعمار الخوف ﴿انهم الى ربهم راجعون﴾ اى من ان رجوعهم اليه تعالى على ان مناسط الوجل ان لا يقبل منهم ذاك وان لا يقع على الوجه اللائق فيؤاخذوا به حينئذ لا مجرد رجوعهم اليه تعالى والموصولات الاربعة عبارة عن طائفة واحدة متصفة بما ذكر في حيز صلاتها من الاوصاف الاربعة لا عن طوائف كل واحدة منها متصفة بواحد من الاوصاف المذكورة كانه قيل ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون وبآيات ربهم يؤمنون الخ وانما كرر الموصول ايذانا باستقلال كل واحدة من تلك الصفات بفضيلة باهرة على حيالها وتزيلا لاستقلالها منزلة استقلال الموصوف بها * قال بعض الكبار وجل المسارف من طاعته اكثر من وجله من مخالفته لان المخالفة تمجى بالتوبة والطاعة تطلب بتصحيحها والاخلاص والصدق فيها فاذا كان فاعل الطاعات خائفا مضطربا فكيف لا يخاف غيره قال الشيخ سعدى قدس سره

دران روزگرفمل پرسند وقول * اولو العزم را تن بلرزد زهول

بجايي كه دهشت خورد انبياء * تو عذر كنه را چه داري بيا

﴿اولئك﴾ المنعوتون بما فصل من النعوت الجليلة خاصة دون غيرهم ﴿يسارعون﴾ [مى شتابند] ﴿فى الخيرات﴾ اى فى نيل الخيرات التى من جملتها الخيرات العاجلة الموعودة على الاعمال الصالحة كما قال تعالى ﴿فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة﴾ و آتياه اجره فى الدنيا وانه فى الآخرة لمن الصالحين لانهم اذا سورع بها لهم فقد سارعوا فى نيلها وتعجلوها فيكون اثبت لهم مانع عن الكفار * قال فى الارشاد اشاركمة فى على كلمة الى للايذان بانهم متقلبون فى فنون الخيرات لانهم خارجون عنها متوجهون اليها بطريق المسارعة كما فى قوله تعالى ﴿وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة﴾ الخ ﴿وهم لها سابقون﴾ اى اياها سابقون متقدمون واللام لتقوية عمل اسم الفاعل اى ينالونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم فى الدنيا * قال بعض الكبار بالمسارعات الى الخيرات تبتنى درجة السابقين ويطلب مكارم الواصلين لبالدواعى والاعمال وتضييع الاوقات من اراد الوصول الى المقامات من غير آداب ورياضات ومجاهدات فقد خاب وخسر وحرم الوصول اليها وفى التأويلات النجمية ﴿اولئك يسارعون فى الخيرات﴾ الخ اى هم المتوجهون الى الله المعرضون عما سواه المسارعون بقدم الصدق والسعى الجميل على حسب ماسبقت لهم من الله الحسنى ﴿وهم لها سابقون﴾ على قدر سبق العناية انتهى * يعنى بقدر سبق العناية يسبق العبد على طريق الهداية فلكل سالك حظوة ولذا قال بعض الكبار جنة النعيم لاصحاب العلوم وجنة الفردوس لاصحاب الفهوم وجنة المأوى لاصحاب التقوى وجنة عدن للقائمين بالوزن وجنة الخلد للمقيمين على الود وجنة المقامة لاهل الكرامة وليس فى مقدور البشر مراقبة الله تعالى فى السر والعلان مع الانفاس فان ذلك من خصائص الملائكة الاعلى واما رسول الله عليه السلام فكانت له هذه الرتبة لكونه مسرعا فى جميع احواله فلا يوجد الا فى واجب او مندوب او مباح فهذا هو السبق الاعلى والمسارة العليا حيث

لا قدم فوقه نسأل الله تعالى ان يحملنا من المسارعين الى الخيرات ومراقبي الانفاس مع الله في جميع الحالات كما قال (والذين هم في صلاتهم دائمون) ﴿١﴾ ولا تكلف نفسا ﴿٢﴾ من النفوس ﴿٣﴾ الا وسمها ﴿٤﴾ قدر طاقتها فتقول لا اله الا الله والعمل بما يترتب عليه من الاحكام من قبيل ماهو في الوسع * قال مقاتل من لم يستطع القيام فليصل قاعدا ومن لم يستطع القعود فليومئ ايماء * قال الحريري لم يكلف الله العباد معرفته على قدره وانما كلفهم على اقدارهم ولو كلفهم على قدره لما عرفوه لانه لا يعرفه على الحقيقة احد سواه : قال الجامي

عمري خرد چو چشمه ها چشمها كشاد * تا بر كال كنه اله افكند نكاه

ليكن كشيد عاقبتش در دو ديده نيل * شكل الف كه حرف نخست است ازاله

﴿٥﴾ ولدينا ﴿٦﴾ عندنا ﴿٧﴾ كتاب ﴿٨﴾ يحث اعمال قداثت فيها اعمال كل احد على ما هي عليه ﴿٩﴾ ينطق بالحق ﴿١٠﴾ بالصدق لا يوجد فيه ما يخالف الواقع اى يظهر الحق ويبينه للناظر كما بينه النطق ويظهر للسامع فينظر هنالك اعمالهم ويترتب عليها اجزيتها ان خيرا فخير وان شرا فشر : وبالفارسية [و نزد ما هست نامه اعمال هر كس كه سخن كويد براسى و كواهى دهد بر كردار هر كس] ﴿١١﴾ وهم لا يظلمون ﴿١٢﴾ في الجزاء بنقص ثواب او بزيادة مذاب بل يحجزون بقدر اعمالهم التى كلفوها ونطقت بها صحائفها بالحق ﴿١٣﴾ بل قلوبهم في غمرة من هذا ﴿١٤﴾ اى بل قلوب الكفرة في غفلة غامرة اى سارة لها من هذا الذى بين في القرآن من ان لديه كتابا ينطق بالحق ويظهر لهم اعمالهم السيئة على رؤس الاشهاد فيجزون بها ﴿١٥﴾ ولهم اعمال ﴿١٦﴾ خبيثة كثيرة ﴿١٧﴾ من دون ذلك ﴿١٨﴾ الذى ذكر من كون قلوبهم في غفلة عظيمة مما ذكر وهى قنون كفرهم ومعاصيهم التى من جملتها ماسياتى من طعنهم في القرآن ﴿١٩﴾ هم لها عاملون ﴿٢٠﴾ معتادون فعلها ﴿٢١﴾ حتى اذا اخذنا مترفيهم ﴿٢٢﴾ غاية لاعمالهم المذكورة ومبتدا لما بعدها من مضنون الشرطية اى لا يزالون يعملون اعمالهم الى حيث اذا اخذنا متمميههم ورؤساءهم ﴿٢٣﴾ بالعذاب ﴿٢٤﴾ الاخرى اذ هو الذى يفاجون عنده الجوار فيجابون بالرد والاقاط واما عذاب يوم بدر فلم يوجد لهم عنده جوار فالضمير في قوله ﴿٢٥﴾ اذاهم يجأرون ﴿٢٦﴾ راجع الى المترفين اى فاجأوا الصراخ بالاستغاثة اى يرفعون اصواتهم بها ويتضرعون في طلب النجاة فان اصل الجوار دفع الصوت بالتضرع وجأر الرجل الى الله تضرع بالدعاء * قال الراغب جأر اذا افترط في الدعاء والتضرع تشبيها بجوار الوحشيات كالظباء ونحوها وتخصيص المترفين باخذ العذاب ومفاجأة الجوار مع عمومهم لغيرهم ايضا لغاية ظهور انعكاس حالهم وايضا اذا كان لقاءهم هذه الحالة الفظيعة ثابتا واقعا فما ظنك بحال الاصاغر والخدم * وقال بعضهم المراد بالمترفين المعذنين ابوجهل واصحابه الذين قبلوا ببدر والذين هم يجأرون اهل مكة فيكون الضمير راجعا الى ما رجع اليه ضمير مترفيهم وهم الكفرة مطلقا ﴿٢٧﴾ لا تجأروا اليوم ﴿٢٨﴾ على اضرار القول اى فيقال لهم وتخصيص اليوم بالذكر وهو يوم القيامة لهويله والايدان بتقويتهم وقت الجوار ﴿٢٩﴾ انكم منا لاتنصرون ﴿٣٠﴾ اى لا ياحقكم من جهتنا نصرة نحيكم مما دهمكم ﴿٣١﴾ قد كانت آياتى تنبى عليكم ﴿٣٢﴾ في الدنيا

(لتنتفعوا)

لتنفعوا بها ﴿١﴾ فكنتم على اعقابكم تنكصون ﴿٢﴾ الاعقاب جمع عقب وهو مؤخر الرجل ورجع على عقبه اذا اتى راجعا والنكوص الرجوع الفقهري اى معرضون عن سبائها اشد الاعراض فضلا عن تصديقها والعمل بها ﴿٣﴾ مستكبرين به ﴿٤﴾ اى حال كونكم مكذبين بكتابي الذى عبر عنه بآياتى على تضمين الاستكبار معنى التكذيب ﴿٥﴾ سامرا ﴿٦﴾ حال بعد حال وهو اسم جمع كالخضر * قال الراغب قيل مغشاء سمارا فوضع الواحد موضع الجمع وقيل بل السامر الليل المظلم والسمر سواد الليل ومنه قيل للحديث بالليل سمر وسمر فلان اذا تحدث ليلا وكانوا يجتمعون حول البيت بالليل ويسمرون بذكر القرآن وبالطعن فيه وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سحرا وشعرا ﴿٧﴾ تهجرون ﴿٨﴾ حال اخرى من الهجر بالفتح بمعنى الهذيان او الترك اى تهذون فى شأن القرآن وتتركونه وفيه ذم لمن يسمر فى غير طاعة الله تعالى وكان عليه السلام يؤخر العشاء الى ثلث الليل ويكره النوم قبلها والحديث بعدها * قال القريظي اتفق على كراهية الحديث بعدها لان الصلوات حدكفرت خطايا الانسان فينام على سلامة وقد ختم الحفظة صحيفتها بالعبادة فان سمر بعد ذلك فقد لغا وجعل ختمتها الغر والباطل * وكان عمر رضى الله عنه لا يدع سامرا بعد العشاء ويقول ارجعوا فاعل الله يرزقكم صلاة او تهجدوا * قال الفقيه ابو الليث رحمه الله السمر على ثلاثة اوجه . احدها ان يكون فى مذاكرة العلم فهو افضل من النوم ويلحق به كل ما فيه خير وصالح للناس فانه كان سمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العشاء فى بيت ابى بكر رضى الله عنه ليلا فى الامر الذى يكون من امر المسلمين . والثانى ان يكون فى اساطير الاولين والاحاديث الكذب والسخرية والضحك فهو مكروه . والثالث ان يتكلموا للمؤانسة ويحتنبوا الكذب وقول الباطل فلا بأس به والكف عنه افضل للنهى الوارد فيه واذا فعلوا ذلك ينبغي ان يكون رجوعهم الى ذكر الله والتسبيح والاستغفار حتى يكون رجوعهم بالخير وكان عليه السلام اذا اراد القيام عن مجلسه قال سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك ثم يقول علمنيهن جبريل * قال فى روضة الاخبار من قال ذلك قبل ان يقوم من مجلسه كفر الله ما كان فى مجلسه ذلك كذا فى الحديث انتهى * وروى عن عائشة رضى الله عنها انها قالت لاسمر الالماسفر او لمصل ومعنى ذلك ان المسافر يحتاج الى ما يدفع عنه النوم للمشى فايصح له ذلك وان لم يكن فيه قربة وطاعة والمصلى اذا سمر ثم صلى يكون نومه على الصلاة وختم سمره بالطاعة * فعلى العاقل ان يحتنب عن الفضول وعن كل ما يفضى الى البعد عن حريم القبول وبقي عمره من تضييع الاوقات فى اكتساب ما هو من الآفات : قال الحافظ

ما قصه سكندر ودارا بخواندهايم * از ما بجز حكايه مهر ووفامپرس

وقال بعضهم

جزباد دوست هرچه كنم جمله ضايعست * جز سب شوق هرچه بگويم بطالتست ﴿٩﴾ أفلم يدبروا القول ﴿١٠﴾ الهمة لانكار الواقع واستقباحه والفاء للعطف على مقدر اى

أفعل الكفار ما فعلوا من النكوص والاستكبار والهجر فلم يتدبروا القرآن ليعرفوا بما فيه من اعجاز النظم وصحة المدلول والاخبار عن الغيب انه الحق من ربهم فيؤمنوا به فضلا عما فعلوا في شأنه من التبايع والتدبر احضار القلب لفهمهم * قال الراغب التدبر التفكير في دبر الامور ﴿﴾ ام جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين ﴿﴾ ام منقطعة مقدرة ببل والهمزة قبل للاضراب والانتقال عن التوبيخ بما ذكر الى التوبيخ بآخر والهمزة لانكار الواقع اي بل اُجاءهم من الكتاب ما لم يأت آباءهم الاولين حتى استبعدوه فوقعوا في الكفر والضلal يعني ان مجيئ الكتب من جهته تعالى الى الرسل سنة قديمة له تعالى لا يكاد يتسنى انكارها وان مجيئ القرآن على طريقته فن ابن ينكرون ﴿﴾ ام لم يعرفوا رسولهم ﴿﴾ اضراب وانتقال من التوبيخ بما ذكر الى التوبيخ بوجه آخر والهمزة لانكار الوقوع ايضا اي بل ألم يعرفوه عليه السلام بالامانة والصدق وحسن الاخلاق وكمال العلم مع عدم التعلم من احد الى غير ذلك من صفة الانبياء ﴿﴾ فهم له منكرون ﴿﴾ اي جاهدون بنبوته حيث انتفى عدم معرفتهم بشأنه عليه السلام ظهر بطلان انكارهم لانه مترتب عليه ﴿﴾ ام يقولون به جنة ﴿﴾ انتقال الى توبيخ آخر والهمزة لانكار الواقع اي بل يقولون به جنون : وبالفارسية [ياميكويند درو ديوكيست] مع انه ارجح الناس عقلا واثبتهم ذهنا واقتنهم رأيا واوفرهم رزاة ﴿﴾ بل جاءهم بالحق ﴿﴾ اي ليس الامر كما زعموا في حق القرآن والرسول بل جاءهم الرسول بالصدق الثابت الذي لا ميل عنه ولا مدخل فيه للباطل بوجه من الوجوه * قال الكاشفي [يعني اسلام ياسخن راست كه قرآنست] ﴿﴾ واكثرهم للحق ﴿﴾ من حيث هو حق اي حق كان لا لهذا الحق فقط كما ينبئ عنه الاظهار في موقع الاضمار ﴿﴾ كارهون ﴿﴾ لما في جبلتهم من الزيف والانحراف المتناسب للباطل ولذلك كرهوا هذا الحق الاباح وزاغوا عن الطريق الانهيج وتخصيص اكثرهم بهذا الوصف لا يقتضى الا عدم كراهة الباقيين لكل حق من الحقوق وذلك لا ينافي كراهتهم لهذا الحق المبين * يقول الفقير لعل وجه التخصيص ان اكثر القوم وهم الباقون على الكفر كارهون للحق ولذا اصرروا واتلمههم وهم المختارون للايمان غير كارهين ولذا اقرروا فان الحكمة الالهية جارية على ان قوم كل نبي اكثرهم معاند كما قال تعالى ﴿﴾ ولقد ضل قبلهم اكثر الاولين ﴿﴾ : قال الحافظ

كوهي باك ببايد كه شود قابل فيض * ورنه هر سنك وكلي لؤلؤ و مرجان نشود

فالاقل وهم المستعدون كالجواهر النفيسة والازهار الطيبة والاكثر وهم غير المستعدين كالاخجار الخسيسة والنباتات اليابسة * واعلم ان الكفار كرهوا الحق المحبوب المرغوب طبعاً وعقلاً ولو تركوا الطبع والعقل واتبعوا الشرع واحبوه لكان خيرا لهم في الدنيا والآخرة * ان قلت هل يمتد في الآخرة بما يفعل الانسان في الدنيا من الطاعة كرها * قلت لا فون الله تعالى ينظر الى السرائر ولا يرضى الا الاخلاص ولهذا قال عليه السلام (انما الاعمال بالنيات) وقال (اخلص يكفك القليل من العمل)

عبادت باخلاص نيت نكوست * وكرنه چه آيد زبي مغز پوست

اكر جز بحق ميرود جادوات * در آتش فشانند سجاده ات

ومن لطائف المولى الجامى

تهيست سبعة زاهد زكوه اخلاص * هزار بار من آترا شمردهام يك يك
ودات الآية على ان ما هو مكروه عند الانسان لايلزم ان يكون مكروها عند الرحمن والله
تعالى لا يحمل العباد الا على نعيم الابد وقد علم الحق تعالى قلة نهوض العباد الى معامته التى
لامصلحة لهم فى الدارين الا بها فاجب عليهم وجود طاعته ورتب عليها وجود ثوابه
وعقوبته فساقهم اليها بسلاسل الايجاب اذ ليس عندهم من المروءة مايردهم اليه بلاعة
هذا حل اكثر الخلق بخلاف اهل المروءة والصفاء وذوى المحبة والوفا الذين لم يزدتهم
التكليف الا شرفا فى افعالهم وزيادة فى نوالهم ولو لم يكن وجوب لقائهم بحق العبودية
ورعوا مايجب ان يراعى من حرمة الربوبية حتى ان منهم من يطلب لدخول الجنة فىأبى
ذلك طلبا للقيام بالخدمة فتوضع فى اعناقهم السلاسل من الذهب فيدخلون بها الجنة قيل
ولهذا يشير عليه السلام بقوله (عجب ربكم من قوم يقادون الى الجنة بالسلاسل) وفى الحديث
اشارة ايضا الى ان بعض الكراهة قد يؤول الى المحبة ألترى الى احوال بعض الاسارى
فالهم يدخلون دار الاسلام كرها ثم يهديهم الله تعالى فيؤمنون طوعا فيساقون الى الجنة
بالسلاسل فالعبرة فى كل شئ بالخاتمة * قال بعضهم من طالع الثواب والعقاب فاسلم رغبة ورهبة
فهو انما اسلم كرها ومن طالع المنيب والمعاقب لا الثواب والعقاب فاسلم معرفة ومحبة فهو
انما اسلم طوعا وهو الذى يعتدبه عند اهل الله تعالى * فعلى العاقل ان يتدبر القرآن فيخلص
الايمان ويصل الى العرفان والايقان بل الى المشاهدة والعيان والله تعالى ارسل رسوله بالحق
فماذا بعد الحق الا الضلال ﴿ ولو اتبع الحق ﴿ الذى كرهوه ومن جملته ما جاء به عليه السلام
من القرآن ﴿ اهواءهم ﴿ مشتهيات الكفرة بان جاء القرآن موافقا لمراداتهم فجعل موافقته
اتباعا على التوسع والمجاز ﴿ لفست السموات والارض ومن فيهن ﴿ من الملائكة والانس
والجن وخرجت عن الصلاح والانتظام بالكلية لان مناط النظام ومابه قوام العالم ليس الا
الحق الذى من جملته الاسلام والتوحيد والعدل ونحو ذلك * قال بعضهم لولا ان الله امر
بمخالفة النفوس ومباينتها لاتبع الخلق اهواءهم وشهواتهم ولو فعلوا ذلك لضلوا عن طريق
العبودية وتركوا او امر الله تعالى واعرضوا عن طاعته ولزموا مخالفته والهوى يهوى بمتابعيه
الى الهاوية ﴿ بل اتيناهم بذكرهم ﴿ انتقال من تشنيعهم بكراهة الحق الذى يقوم به العالم
الى تشنيعهم بالاعراض عما جبل عليه كل نفس من الرغبة فيما فيه خيرها والمراد بالذكر
القرآن الذى فيه فخرهم وشرفهم فى الدنيا والآخرة كما قال تعالى ﴿ وانه لذكركم ﴿ ولقومك ﴿
اى شرف لك ولقومك والمعنى بل اتيناهم بفخرهم وشرفهم الذى يجب عليهم ان يقبلوا عليه
اكمل اقبال * وفى التأويلات النجمية ﴿ بل اتيناهم ﴿ بما فيه لهم صلاح فى الحال وذكر فى المآل
﴿ فهم ﴿ بسوء اختيارهم ﴿ عن ذكرهم ﴿ عن صلاح حالهم وشرف مآلهم * وفى
الارشاد اى فخرهم وشرفهم خاصة ﴿ معرضون ﴿ لاعن غير ذلك مما لا يوجب الاقبال
عليه والاعتنا به ﴿ ام تسألهم ﴿ انتقال من توبيخهم بما ذكر من قولهم ام يقولون به جنة

الى التوبخ بوجه اخر كأنه قيل ام يزعمون انك تسألهم على اداء الرسالة ﴿﴾ خرجا ﴿﴾ اى جملا واجر فلاجل ذلك لا يؤمنون بك ﴿﴾ فخراج ربك خير ﴿﴾ تعليل لثنى السؤال المستفاد من الإنكار اى لا تسألهم ذلك فان رزق ربك فى الدنيا وتوابه فى العقبى خير لك من ذلك لسمعه ودوامه فغيه استغناءك عن عطائهم والخرج بازاء الدخل يقال لكل ما تخرجه الى غيرك والخراج غالب فى الضريبة على الارض فغيه اشعار بالكثرة واللزوم فيكون ابانغ ولذلك عبره عن عطاء الله اياه * قال فى تفسير المناسبات وكأنه ساء خراجا اشارة الى انه اوجب رزق كل احد على نفسه بوعده لاخلف فيه ﴿﴾ وهو خير الرازقين ﴿﴾ اى خير من اعطى عوضا على عمل لان ما يعطيه لا ينقطع ولا يتكدر وهو تقدر خيرية خراجه تعالى * وفى التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان العلماء بالله الراسخين فى العلم لا يدنسون وجوه قلوبهم الناضرة بدنس الاطماع الفاسدة والصالحة الدنيوية والاخرية فيما يعاملون الله فى دعوة الخلق الى الله بالله لله

زيان ميكند مرد تفسيردان * كه علم وهنر ميفروشد بنان

* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر فى الفتوحات المكية مذهبا ان اللواغظ اخذ الاجرة على وعظه الناس وهو من احل ما يأكله وان كان ترك ذلك افضل وايضا ذلك ان مقام الدعوة الى الله يقتضى الاجارة فانه مامن نبى دعا الى الله الا قال ان اجرى الا على الله فاثبت الاجر على الدعاء ولكن اختار ان يأخذه من الله لامن الخلق انتهى ﴿﴾ وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم ﴿﴾ تشهد العقول السلمية باستقامته لاعوج فيه يوجب اتهامهم لك ﴿﴾ وان الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴿﴾ وصفوا بذلك تشييعالهم بماهم عليه من الانهماك فى الدنيا وزعمهم ان لاهياة الاحياة الدنيا ﴿﴾ عن الصراط ﴿﴾ المستقيم الذى تدعوهم اليه ﴿﴾ لنا كبون ﴿﴾ مائلون عادلون عنه فان الايمان بالآخرة وخوف ما فيها من الدواهى من اقوى الدواهى الى طلب الحق وسلك سبيله وليس لهم ايمان وخوف حتى يطلبوا الحق ويسلكوا سبيله فى الوصف بعدم الايمان بالآخرة اشعار بعة الحكم ايضا كالتشنيع المذكور * قال ابوبكر الوراق من لم يهتم لامر معاده ومقلبه وما يظهر عليه فى الملأ الاعلى والمسند الاعظم فهو ضال عن طريقته غير متبع لرشده واحسن منه حالا من لم يهتم لما جرى له فى السابقة * ثم فى الآيات اخبار ان الكفار متعنتون محجوجون من كل وجه فى ترك الاتباع والاتباع الى رسول الله عليه السلام : قال الشيخ سعدى قدس سره

كسى را كه پندار در سر بود * مپندار هر كز كه حق بشنود

ز علمش ملال آيد از وعظ نك * شقايق بباران نرويد ز نك

* قيل لما انصرف هارون الرشيد من الحج اقام بالكوفة اياما فلما خرج وقف بهلول المجنون على طريقته وناداه باعلى صوته يا هارون ثلاثا فقال هارون تمجبا من الذى ينادى فقبل له بهلول المجنون فوقف هارون وامر برفع الست وكان يكلم الناس وراء الست فقال له أتعرفنى قال نعم اعرفك فقال من انا قال انت الذى لو ظلم احد فى المشرق وانت فى المغرب سألك الله

تعالی عن ذلک يوم القيامة فبکی هارون من تأییر کلامه وقال کیف ترى حالی قال اعمره على کتاب الله وهی (ان الابرار انی نعیم وان الفجار انی ححیم) قال این اعمالنا قال (انما یتقبل الله من المتقین) قال واین قربانتا من رسول الله قال (وذا نفخ فی الصور فلا انساب بینهم يومئذ ولا ینساءلون) قال واین شفاعة رسول الله ایانا قال (يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضی له قولاً) قال هارون هل لك حاجة قال نعم ان تغفر لی ذنوبی وتدحانی الجنة قال لیس هذا بیدی ولكن باعنا ان عليك دینا فتقضیه عنك قال الدین لا یقضی بیدین اذ اموال الناس الیهم قال هارون انا مرکک برزق یرد عليك الی ان تموت قال نحن عبد ان الله تعالی اتری بذکرک وینسانی فقبل نصیحه ومضى الی طریقہ و اشار بهلول فی قوله الاخیر الی مضمون قوله تعالی (فخرج ارج ربک خیر) لان ماورد من حیث لا یحتسب خیر مما ورد من جهة معينة : قال الحافظ قدس سره

کنج زر کر نبود کنج قناعت باقیست * آنکه آن داد بشاهان بکدایان ابن داد

قال الشيخ سعدی قدس سره

نیرزد غسل جان من زخم نیش * قناعت نکوتر بدوشاب خویش

اگر پادشاهست اگر پنه دوز * چو خفتند کردد شب هر دو روز

﴿ ولورحمتهم ﴾ روى انه لما سلم تمامة بن اثال الحنفى ولحق بالجماعة ومنع الميرة عن اهل مكة واخذهم الله بالسنين حتى اكلوا العلمز وهو شئ يتخذونه من الوبر والدم * قال الكاشف [واهل مكة بجوردن مرده ومردار مبتلا شدند] جاء ابوسفیان الى رسول الله فى المدينة فقال انشدك الله والرحم اى اسألك بالله وبحرمة الرحم والقراية ألسنت ترعم انك بعثت رحمة للعالمين فقال بلى فقال قتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فادع ان يكشف عنا هذا القحط فدعا فكشف عنهم فانزل الله هذه الآية ﴿ وكشفنا ﴾ ازلنا عنهم ﴿ ما بهم ﴾ [آنچه برایشان واقع است] ﴿ من ضر ﴾ من سوء الحال يعنى القحط والجذب الذى غلب عليهم واصابهم ﴿ للجوا ﴾ اللجاج التمدى فى الخصومة والعناد فى تعاطى الفعل المزجور عنه وتمادى تنهى من المدى وهو الغاية والمعنى لتمادوا ﴿ فى طغيانهم ﴾ الطغيان مجاوزة الحد فى الشئ وكل مجاوز حده فى العصيان طاغ اى فى افراطهم فى الكفر والاستكبار وعداوة الرسول والمؤمنين يعنى لارتدوا الى ما كانوا عليه ولذهب عنهم هذا التعلق وقد كان ذلک

ستیزندکی کار دیو و دست * ستیزندکی دشمنی با خود است

﴿ یعمهون ﴾ العمه التردد فى الامر من التحیر اى عامهین عن الهدى مترددین فى الضلالة لا یدرؤن این یتوجهون کمن یضل عن الطريق فى القلاة لارأى له ولادراية بالطریق * قال ابن عطاء الرحمة من الله على الارواح المشاهدة ورحمته على الاسرار المراقبة ورحمته على القلوب المعرفة ورحمته على الابدان آثار الجذبة علیها على سبیل السنة * وقال ابوبکر بن طاهر کشف الضر هو الخلاص من امانی النفس وطول الامل وطلب الرئاسة والعلو وحب الدنيا

وهذا كله مما يضر بالمؤمن * وقال الواسطي للعلم طغيان وهو التفاخر به وللمال طغيان وهو
البخل وللعمل والعبادة طغيان وهو الرياء والسعرة والنفس طغيان وهو اتباع شهواتها
* ولقد اخذناهم بالعذاب * الام جواب قسم محذوف اى وبالله لقد اخذناهم اى اهل
مكة بالعذاب الدنيوى وهو ما صابهم يوم بدر من القتل والاسر * وفى التأويلات النجمية
اذقتهم مقدمات العذاب دون شدائده تنبيههم * فاستكانوا لربهم وما يتضرعون *
فما وجدت منهم بعد ذلك استكانة ولا تضرع لربهم ومضوا على العتو والاستكبار والاستكانة
الحضوع والذلة والتضرع اظهار الضراعة اى الضعف والذلة ووزن استكان استفعل من
الكون لان الخاضع ينتقل من كون الى كون كاقيل استحال اذا انتقل من حال الى حال
او افعل من السكون اشبت فتحة عينه وصيغة المضارع فى وما يتضرعون نزع الفواصل * وفى
الارشاد هو اعتراض مقرر لمضمون ما قبله اى وليس من عادتهم التضرع اليه تعالى * حتى اذا *
[ناجون] * ففتحنا عليهم بابا عذاب شديد * هو عذاب الآخرة * اذاهم * [ناكاه ايشان]
* فيه * [دران عذاب] * مبلسون * متحيرون آيسون من كل خير اى مخانهم بكل مخنة
من القتل والاسر والجوع وغير ذلك فمارؤى منهم اتقياد للحق وتوجه الى الاسلام واما ما ظهره
ابوسفيان فليس من الاستكانة له تعالى والتضرع اليه فى شئ وانما هو نوع قنوع الى ان يتم
غرضه خاله كاقيل اذا جاع ضغا واذا شبع طغا واكثرهم مستمرون على ذلك الى ان يروا
عذاب الآخرة حينئذ يبلسون كقوله تعالى (ويوم تقوم الساعة يومئذ يلس الجرمون) وقوله تعالى
(لا يفتقر عنهم وهم فيه مبلسون) * قال عكرمة هو باب من ابواب جهنم عليه من الخزنة اربعة مائة
الف سود وجوههم كالحة انيابهم قد قلعت الرحمة من قلوبهم اذا بلغوه فتح الله عليهم نسأل الله
العافية من ذلك * قال وهب بن منبه كان يسرج فى بيت المقدس الف قدليل فكان يخرج من طور
سيناء زيت مثل عنق البعير صاف يجري حتى ينصب فى القناديل من غير ان تمسه الايدي وكانت
تخدر نار من السماء بيضاء تسرج بها القناديل وكان القربان والسرج من ابني هارون شبر وشبر
فامرا ان لا يسرجا بنار الدنيا فاستعجلا به ما فاسر جابنار الدنيا فوقت النار فاكلت ابني هارون فصرخ
الصارخ الى موسى عليه السلام فجاء يدعو ويقول يارب ان ابني هارون قد عملت مكانهما مني
فاوحى الله اليه يا ابن عمران هكذا اقلع باوليائي اذا عصوني فكيف باعدائي * وخرج على
سهل الصملوكى من مستوقد حمام يهودى فى طمر اسود من دخانه فقال ألتئم ترون الدنيا
سجن المؤمن وجنة الكافر فقال سهل على البداة اذا صرت الى عذاب الله كانت هذه
جنتك واذا صرت الى نعم الله كانت هذه سجنى فتعجبوا من كلامه فعلم منه ان عذاب
الآخرة ليس كعذاب الدنيا ومن عرف حقيقة الحال يقع فى خوف المال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لجبريل (مالى لم ارمىكايل ضاحكا قط) قل ماضحك ميكائيل منذ خلقت
النار * واعلم ان المجاهدات والرياضات عذاب للنفس والطبيعة لاذابة حورهما من حيث
الهوى والشهوات وارجاعهما الى الفطرة الاصلية لكن لا بد مع ذلك من التضرع والبكاء
وتغفير الوجوه بالتراب لانه بالاعتماد على الكسب يصعب طريق الوصول وبالاقتدار والذلة

ينفتح باب القبول

جز خضوع و بندگی و اضطرار * اندرین حضرت ندارد اعتبار

* وعن ابی یزید البسطامي قدس سره کابدت العبادۃ ثلاثین سنة فرأیت فائلا یقول لی یا ابی یزید خزانته مملوءة من العبادۃ ان اردت الوصول الیه فعلیک بالذلة والافتقار فلم منه ان العذاب لا یسقط عن الابفراد العبودیة لله تعالی والتواضع علی وجهه لیس فیہ شبهة انانیة اصلا نسأل الله سبحانه ان یکشف عنا ظلمة النفس وینورنا بنور الانس والقدس انه المسؤل فی کل امل والمأمول من کل عمل ﴿ وهو الذی انشأ ﴾ ﴿ خلق ﴾ ﴿ لکم ﴾ ﴿ لمنافعکم ﴾ ﴿ السمع ﴾ ﴿ وهی قوة فی الاذن بها تدرك الاصوات والفعل یقال له السمع ایضا ويعبر تارة بالسمع عن الاذن : وبالفارسیة [کوش] ﴿ والابصار ﴾ ﴿ جمع بصر یقال للجراحة الناطرة والاقوة فیها : وبالفارسیة [دیده] ﴿ والافئدة ﴾ ﴿ جمع فؤاد : وبالفارسیة [دل] * قال الراغب هو کافقلب لکن یقال فؤاد اذا اعتبر فیہ معنی التفؤد ای التوقد یقال فادت اللحم شویته وسم قئید مشوی وخص هذه الثلاثة بالذكر لان اکثر المنافع الدینیة والدنیویة متماقی بها ﴿ قلیلا ماتشکرون ﴾ ماصلة لتأکید القلة ای شکرا قلیلا تشکرون هذه النعم الجليلة لان العمدة فی الشکر استعمالها فیما خلقت لاجله واتم تخلون بها اخلا لا عظیما : وفی العیون لم تشکروه لاقلیلا ولا کثیرا * یقول الفقیر وهذا لان القلة ربما تستعمل فی العدم وهو موافق لحال الکفار * ثم فی الآیة اشارة الی معانی ثلاثة . احدها اظهار انعامه العظیم وافضاله الجسیم بهذه النعم الجليلة من السمع والابصار والافئدة . وثانیها مطالبة العباد بالشکر علی هذه النعم . وثالثها الشکیة من الباد اذ الشاکر منهم قلیل كما قال تعالی ﴿ وقلیل من عبادی الشکور ﴾ وشکر هذه النعم استعمالها فی طاعة المذم وعبودیته فشکر السمع حفظه عن استماع المنهیات وان لا یسمع الا الله وبالله وعن الله

کذکره قرآن و بندست کوش * به بهتان و باطل شدیدن مکوش

وشکر البصر حفظه عن النظر الی المحرمات وان ینظر بنظر العبرة لله وبالله والی الله

دو چشم از پی صنع باری نکوست * زعیب برادر فروگیر و دوست

وشکر القلب تصفیته عن رین الاخلاق الذمیمة وقطع تماقه عن الکوین فلا یشهد غیر الله ولا یحب الا الله

ترا بکوه دل کرده اند امانتدار * زدزدامانت حق رانگاه دار و مخسب

﴿ وهو الذی ذرأکم فی الارض ﴾ ﴿ خلقکم ﴾ ﴿ وبکم فیها بالناسل یقال ذرأ الله الخلق ای اوجد اشخاصهم ﴾ ﴿ والیه ﴾ ﴿ تعالی لا الی غیره ﴾ ﴿ تحشرون ﴾ ﴿ تجمعون یوم القیامة بعد تفرقکم فمالکم لا تؤمنون به ولا تشکرون ﴾ ﴿ وهو الذی یحیی ویمیت ﴾ ﴿ من غیر ان یشارکه فی ذلک شیء من الاشیاء ای یعطى الحیة النطف والتراب والیض والموت یوم القیامة ویاخذ الحیة من الاحیاء ولم یقل احیی وامات كما قال انشأکم وذرأکم ولكن جاء علی لفظ المضارع لیدل علی ان الاحیاء والاماتة عادة ﴿ وله ﴾ ﴿ خاصة ﴾ ﴿ اختلاف الیل والنهار ﴾ ای

هو المؤثر في تعاقبهما لا الشمس اوفى اختلافهما ازديادا وانتقاصا ﴿١﴾ أفلا تعقلون ﴿٢﴾ اى اتعلمون عن تلك الآيات فلا تعقلون بالنظر والتأمل ان الكل منا وان قدرتنا تم المكنت وان البعث من جملتها ﴿٣﴾ بل قالوا ﴿٤﴾ عطف على مضمير يقتضيه المقام اى لم يعقلوا بل قالوا اى كذا مكة ﴿٥﴾ مثل ما قل الاولون ﴿٦﴾ اى كما قال من قباهم من الكفار ثم فسر هذا القول اليهم بقوله ﴿٧﴾ قالوا أنذا متنا ﴿٨﴾ [اياجون بعيريم] ﴿٩﴾ وكنا ترابا ﴿١٠﴾ [وباشم خاك] ﴿١١﴾ وعظامنا ﴿١٢﴾ [واستخوانى خاكي كهنه] ﴿١٣﴾ أنسا لمبعوثون ﴿١٤﴾ [اياما برانكيخته شدكان شويم استفهام برسييل انكاراست يعنى چون خاك كرديم حشر وبعث چگونه بناراه يابد] استبعدوا ولم يتأملوا انهم كانوا قبل ذلك ايضا ترابا فخلقوا والعامل فى اذا ما دل عليه لمبعوثون وهو نبعت لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها ﴿١٥﴾ لقد وعدنا نحن وآبائنا هذا ﴿١٦﴾ اى البعث وهو مفعول ثان لوعدنا ﴿١٧﴾ من قبل ﴿١٨﴾ متعاق بالفعل من حيث اسناده الى آبائهم لا اليهم اى وعد آبائنا من قبل محمد فلم يروا له حقيقة: يعنى امارا وبدران مارا بوعده حشر ونشر تخويف كرده اند واين وعده راست نشد ﴿١٩﴾ ان هذا ﴿٢٠﴾ ما هذا ﴿٢١﴾ الاساطير الاولين ﴿٢٢﴾ اكانبيهم التى سطورها من غير ان يكون لها حقيقة. جمع اسطورة لانه يستعمل فيما يتهامى به كالاغيب والاضاحيك * وفيه اشارة الى ان الناس كلهم اهل تقليد من المتقدمين والمتأخرين الامن هداء الله بنور الايمان الى التصديق بالتحقيق فان المتأخرين ههنا قلدوا آباءهم المتقدمين فى تكذيب الانبياء والجنود وانكار البعث : قل الجاهل قدس سره

خواهى بصوت كعبه تحقيق رء برى * بى برى مقلد كم كسرده ره مرو

﴿٢٣﴾ قل لمن الارض ومن فيها ﴿٢٤﴾ من المخلوقات تغليا للعلاء على غيرهم ﴿٢٥﴾ ان كنتم تعلمون ﴿٢٦﴾ شيئا فاخبروني به فان ذلك كاف فى الجواب وفيه من المبالغة فى وضوح الامر فى تجهيلهم مالا يخفى ﴿٢٧﴾ سيقولون لله ﴿٢٨﴾ لان بديهية العقل تضطرهم الى الاعتراف بانه تعالى خالقها ﴿٢٩﴾ قل ﴿٣٠﴾ عند اعترافهم بذلك تبكي تالهم ﴿٣١﴾ أفلا تذكرون ﴿٣٢﴾ اى تقولون ذلك فلا تذكرون ان من فطر الارض وما فيها ابتداء قادر على اعادتها ثانيا فان البد ليس باهون من الاعادة بل الامر بالعكس فى قياس القول ﴿٣٣﴾ قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ﴿٣٤﴾ ترقى فى الامر بالسؤال من الادنى والاصغر الى الاعلى والاكبر فان السموات والعرش اعظم من الارض ولا يلزم منه ان يكون من فى السموات اجل ممن فى الارض حتى تكون الملائكة افضل من جنس البشر كما لا يخفى ﴿٣٥﴾ سيقولون لله ﴿٣٦﴾ باللام نظرا الى معنى السؤال فان قولك من ربه ولمن هو فى معنى واحد يعنى اذا قلت من رب هذا فعناه لمن هذا فالجواب لفلان ﴿٣٧﴾ قل ﴿٣٨﴾ تويخالهم ﴿٣٩﴾ فلا تتقون ﴿٤٠﴾ اى اتعملون ذلك فلا تتقون عذابه بعد العمل بموجب العلم حيث تكفرون به وتذكرون البعث وتثبتون له شريكا فى الربوبية قدم التذكر على التقوى لانهم بالتذكر يصلون الى المعرفة وبعد ان عرفوه علموا انه يجب عليهم اتقاء مخالفته ﴿٤١﴾ قل من بيده ﴿٤٢﴾ اليد فى الاصل اسم موضوع للجراحة من المكب الى اطراف الاصابع وهو العضو المركب من لحم وعظم وعصب وكل من هذه الثلاثة جسم مخصوص بصفة مخصوصة

والله تعالى متعال عن الاجسام كلها وعن مشابهتها فلما تعذرت وجب الحمل على التجوز
 عن معنى معقول هو القدرة وبه تفسر قوله عليه السلام (ان الله خمر طينة آدم بيده) اى
 بقدرته الباهرة فان العضو المركب منها محال على الله ليس كمثله شئ لانه يلزم تركبه وتجزئه
 وذلك اشارة الحدوث المتأني للازلية والقدم وكذلك الاصبعان في قوله عليه السلام (ان قلب
 المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن) فان اهل الحق على ان الاصبعين وكذا اليدين في قوله
 (لما خاقت ييدى) مجازان عن القدرة فانه شائع اى خلقت بقدرة كاملة ولم يرد بقدرتين
 ﴿ملكوت كل شئ﴾ مما ذكر ومما يذكر اى مائة التام فان الملكوت الملك والتاء للمبالغة
 * قال الراغب الملكوت مختص بملك الله تعالى ﴿وفي التأويلات التجمية يشير الى ان لكل شئ
 ملكوتا وهو روحه من عالم الملكوت الذى هو قائم به يسبح الله تعالى به كقوله﴾ (وان من
 شئ الا يسبح بحمده) وروح ذلك بيد الله انتهى * يقول الفقير وهو الموافق لما قبل الآية
 فانه تعالى لما بين انه يهب كل جسم وجرم بين ان بيده روح ذلك الجسم والجرم وهو يحير
 اى يغيث غيره اذ شاء ﴿ولا يحار عليه﴾ اى ولا يغاث احد عليه اى لا يمنع احد منه بالنصر
 عليه وتعديته بلعى لتضمين معنى النصرة ﴿وفي التأويلات التجمية وهو يخبر الاشياء من
 الهلاك بالقيومية ولا يحار عليه اى لا مانع له ممن اراد هلاكه﴾ ان كنتم تعلمون ﴿ذلك
 فاجيبوني﴾ سيقولون لله ﴿اى الله ملكوت كل شئ وهو الذى يحير ولا يحار عليه﴾ قل
 فأتى تسحرون ﴿اى فمن اين تحذعون وتصرفون عن الرشده مع علمكم به مع ما اتم عليه
 من النور فان من لا يكون مسحورا مختلا عقله لا يكون كذاك والحادع هو الشيطان والهوى

اى كهى نفس وهوى مبروى * ره اينست خطا مبروى

راه روان زان ره ديكر روند * پس تو بدین راه چرا مبروى

منزل مقصود ازان جانبست * پس تو ازين سو بکجام مبروى

﴿بل آتيناهم بالحق﴾ من التوحيد والوعد بالبعث ﴿وانهم الكاذبون﴾ فيما قالوا من الشرع
 وانكار البعث بين انهم اصرروا على جحودهم واقاموا على عتوهم ونبوهم بعد ان ازيحت
 العلل فلات حين عذر وايس المساهلة موجب بقاء وقد انتقم الله منهم فانه يمهل ولا يمهل
 * قال سقراط اهل الدنيا كسطور في صحيفة كلما نشر بعضها طوى بعضها * وعن ابن عباس رضى الله
 عنهما الدنيا جمعة من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة فتد مضى ستة آلاف سنة وايتين عليهما
 مئون من سنين ايس عليهما موحدين يعنى عند آخر الزمان فكل من السعيد والشقي لا يبقى
 على وجه الدهر فيموت ثم يبعث فيجازى : وفي المتنوى

خاك را ونظنه را ومضغه را * پيش چشم ما همی دارد خدا

كز كجا آوردمت اى بدنیت * كه ازان آید همی خفريقیت

تو بدان عاشق بدی در دوران * منكر این فضل بودی آن زمان

این كرم چون دفع آن انكارست * كه میان خاك میكردی نخست

حجت انكار شد انشار تو * از دوا بهتر شد این بیمار تو

خك را تصوير اين كار از كجا * نطفه را خصمی وانكار از كجا
چون دران دم بی دل و بی سربدی * فـكـرت وانكار را منكر بدی
از جادی چونكه انكارت برست * هم ازین انكار حشرت شد درست
پس مثال تو چو آن حلقه زینست * كز درونش خواجه كویده خواجه نیست
حلقه زن زین نیست دریابده هست * پس ز حلقه بر ندارد هیچ دست
پس هم انكارت مبین میکند * كز جاداو حشر مدفن میکند
چند صنعت رفت از انكارتا * آب و گل انكار زاد از هل آبی
آب و گل میگفت خود انكار نیست * بانك میزد بخبر کاخبار نیست

﴿ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ ﴾ كما يقول النصارى والقائلون ان الملائكة بنات الله لانه لم ينجس احدا ولم يمانه حتى يكون من جنسه وشبهه صاحبة فيتوالدا ﴿ وما كان معه من اله ﴾ يشاركه في الالهية كما يقول عبدة الاصنام وغيرهم والآية حجة على من يقول خالق النور غير خالق الظلمة ﴿ اذا ﴾ [آن هنگام] وهو يدخل على جواب وجزاء وهو ﴿ لذهب كل اله بما خلق ﴾ ولم يتقدمه شرط لكن قوله وما كان معه من اله يدل على شرط محذوف تقديره ولو كان معه آلهة لانفرد كل اله بما خلقه واستبد به دون الاله الآخر وامتا ماكه عن ملك الآخر : وبالفارسية [ببرد خدای آنرا كه آفریده بود و در آن مستقل و مستبد باشد پس مخلوقات این خدای از مخلوق دیگر و مشاعده می رود كه میان هیچ مخلوقات علامت تمیز نیست پس ثابت شده كه باو هیچ خدای نیست وحده لا شريك له ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان اتخاذ الولد لا يصح كاتخاذ الشريك والامران جميعا داخلان في حد الاستحالة لان الولد والشريك يوجب المساواة في القدر والصمدية تقدر عن جواز ان يكون له مثل او جنس ولو تصورنا جوازه اذا لذهب كل اله بما خلق فكل امر نبط باثنين فقد انتفى عن النظام وحدة الترتيب

بروحدثش صحیفة لاریب حجتست * اینك نوشته ازشهدالله بران كواه

﴿ ولعلا ﴾ اغلب ﴿ بعضهم على بعض ﴾ كما هو الجارى فيما بين ملوك الدنيا فلم يكن بيده وحده ملكوت كل شئ وهو باطل لا يقول به عاقل قط * قال الكاشفي [اكر باو خدایى بودى و چنانچه گفته شد مخلوق خود را خدا كردى و ملك آواز ملك این ممتاز شدى هر آینه طرح نزاع و حرب میان ایشان بدید آمدی چنانچه از حال ملوك دنیا معلومست و باجماع واستقرا معلوم شده كه این تجارب و تنازع واقع نیست پس اورا شريك نبود] * قال فى الاسئلة المتقدمة (ولعلا بعضهم على بعض) اى اغلب منهما القوى على الضعيف وهو دليل على انه لو كان الهان لوقع التمايز بينهما بالعلم والقدرة فانه اذا اراد احدهما احيا زيد والآخر ا قتلاه استوت قدرتهما بمنع كل واحد منهما فعل صاحبه ومهما ارتفع مراد احدهما غلب صاحبه بالقدرة ونظيره حبل يتجاذبه اثنان فاذا استويا فى القدرة بقيا متجاذبين فان غلب احدهما بالجذب لم يبق لفعل الآخر اثر فهو معنى الآية ﴿ سبحان الله ﴾ نزهوه تزيها * وقال

الكاشفی [پا كست خدای تمالی] * وفي بحر العلوم تنزيه او تعجیب ﴿ عما يصفون ﴾ ای يصفونه ويضيفونه اليه من الاولاد والشركاء ﴿ عالم الغيب والشهادة ﴾ بالجر على انه بدل من الجلالة ای عالم السر والعلانية : وبالفارسية [پوشیده و آشكار] ﴿ وفي التأويلات النجمية عالم الملك والملكوت والارواح والاجساد انتهى ﴾ * ثم ان الغيب بالنسبة لنا لا بالنسبة اليه تعالى فهو عالم به وبالشهادة على سواء وهو دليل آخر على انتفاء الشريك بناء على توافقهم في تفردہ تعالى بذلك ولذلك رتب عليه بالفاء قوله تعالى ﴿ فتعالى ﴾ الله وتنزه ﴿ عما يشركون ﴾ به مما لا يعلم شيئاً من الغيب ولا يتكامل عليه بالشهادة فان تفردہ بذلك موجب لتعالیه عن ان يكون له شريك * قال الراغب شرك الانسان في الدين ضربان احدهما الشرك العظيم وهو اثبات شريك لله تعالى يقال اشرك فلان بالله وذلك اعظم كفر والثاني الشرك الصغير وهو مراعاة غير الله معه في بعض الامور وذلك كالرياء والنفاق وفي الحديث (والشرك في هذه الامة اخفى من ديب النمل على الصفا)

مرايى هر كسى معبود سازد * مرايى را ازان كفتند مشرك

قال الشيخ سعدى قدس سره

منه آب زر جان من بر پشيز * كه صراف دانا نكرد بچيز

* قال يحيى بن معاذ ان للتوحيد نورا وللشرك نارا وان نور التوحيد احرق سيئات الموحدين كما ان نار الشرك احترقت حسنات المشركين - روى - ان قائلاً قال يا رسول الله فبم النجاة غدا قال (ان لاتخاذ الله) قال وكيف نتخادع الله قال (ان لاتعمل بما امرك الله وتريد به غير وجه الله).

زعمرو ای بسر چشم اجرت مدار * چو درخانه زید باشی بکار

والعمدة في هذا الباب التوحيد فانه كما يتخلص من الشرك الاكبر الجلى بالتوحيد كذلك يتخلص من الشرك الاصغر به فينبغي ان يشتغل به ويجتهد قدر الاستطاعة لينال على درجات اهل الايمان والتوحيد من الصديقين ولكن برعاية الشريعة النبوية والاجتناب عن الصفات الذميمة للنفس حتى يتخلق باخلاق الله نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من المنقطعين عما سواه والعاملين بالله لله في الله ﴿ قل رب ﴾ [ای پروردگار من] ﴿ اما ﴾ اصله ان ما وما مزيدة لتأكيد معنى الشرط كالتون في قوله ﴿ تربني ﴾ ای ان كان لابد من ان تربني : وبالفارسية [اكر نماي مرا] ﴿ ما يوعدون ﴾ ای المشركون من العذاب الدنيوى المستأصل والوعد يكون في الخير والشر يقال وعده بنفع وضر ﴿ رب ﴾ يارب ﴿ فلا تجعلني في القوم الظالمين ﴾ ای قرينا لهم في العذاب واخرجني من بين ايديهم سالماً والمراد بالظلم الشرك وفيه ايدان بكمال فظاعة ما وعدوه من العذاب وكونه بحيث يجب ان يستعذب منه من لا يكاد يمكن ان يحيق به ورد لانكارهم اياه واستعجالهم به على طريقة الاستهزاء وهذا يدل على ان البلاء ربما يعم اهل الولاء وان للحق ان يفعل ما يريد ولو عذب البر لم يكن ذلك منه ظلماً ولا قبيحاً ﴿ وانا على ان نريك ما نعمهم ﴾ من العذاب ﴿ لقادرون ﴾

ولكننا نؤخره لعلنا بن بعضهم او بعض اعقابهم سيؤمنون اولانا لانعذبهم وانت فيهم
 « ادفع الى » بالطريقة التي « هي احسن » اي احسن طرق الدفع من الحلم والصفح « السيئة »
 التي تأتلك منهم من الاذى والمكروه وهو مفعول ادفع والسيئة القبيحة والسيئة وهو ضد الحسنة
 « قل بعضهم استعمل معهم ما جعلناك عليه من الاخلاق الكريمة والشفقة والرحمة فانك اعظم خطرا
 من ان يؤثرك ما يظهرونه من انواع الخالفات » وفي التأويلات النجمية يعنى مكافأة السيئة
 جائزة لكن العفو عنها احسن ويقال ادفع بالوفاء الجفاء ويقال الاحسن ما اشار اليه
 القاب بالمعافاة والسيئة ما تدعو اليه النفس للمكافأة * ويقال [دفع كن ظلمت خلائق را
 بنور حقائق ياخطوظ خود را بحقوق خدای کن تبه حوادث را بقدم سلوک در طریق معرفت

چو طی کشت تبه حوادث از آنجا * بملک قدم ران بیک حمله محمل

دران قلم نور شو غوطه زن * فروشوی از خویشان ظلمت ظل

یکی خوان یکی دان یکی کو یکی جو * سوى الله والله زوراست وباطل

« نحن اعلم بما يصفونك به على خلاف ما انت عليه كالسحر والشعر والجنون
 والوصف ذكر الشئ بحليته وجمته قد يكون حقا وقد يكون باطلا وفيه وعيد لهم بالجزاء
 والعقوبة وتسلية لرسول الله وارشاده الى تفويض امره اليه تعالى » « وقل رب » يا رب
 « اعوذ بك » العوذ الالتجاء الى الغير والتعلق به « من همزات الشياطين » اي وساوسهم
 المنوية على خلاف ما امرت به من المحاسن التي من حملتها دفع السيئة بالحسنة واصل
 الهمز النخس ومنه مهماز الرائض اي معلم الدواب ونحو الهمز الاز في قوله تؤزهم اذا
 « قال الراغب الهمز كالمصر يقال همزت الشئ » في كفى ومنه الهمز في الحروف انتهى شبه
 حنهم للناس على المعاصي بهمز الرائض الدواب على الاسراع أو الوثب والجمع للارات
 او لتنوع الوساوس او لتعدد انضاف اليه « واعوذ بك رب ان يحضروني » اصله يحضروني
 فحذفت احدى التونين ثم حذفت ياء المتكلم اكتفاء بالكسرة اي من ان يحضروني
 ويحوموا حولى في حال من الاحوال صلاة او تلاوة او عند الموت او غير ذلك * قال الحسن كان

عليه السلام يقول عند افتتاح الصلاة (لا اله الا الله ثلاثا الله اكبر ثلاثا اللهم انى اعوذ بك من
 همزات الشياطين من همزها ونفثها ونفخها واعوذ بك رب ان يحضروني) يعنى بالهمز الجنون
 وبالنفث الشعر وبالنفخ الكبير - روى - انه اشتكى بعضهم ارقا فقال عليه السلام اذا
 اردت النوم فقل (اعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه ومن شر عباده ومن همزات
 الشياطين وان يحضروني) وكلت الله كتيبه المنزلة على انبيائه او صفات الله كالعزة والقدرة
 وصفها بالتام لعمارتها عن النقص والانتقص * قل بعضهم هذا مقام من بقى له التفات الى غير الله
 فاما من توغل في بحر التوحيد بحيث لا يرى في الوجود الا الله لم يستعد الا بالله ولم يلتجئ
 الا الى الله والتجى عليه السلام لما ترقى عن هذا المقام قال (اعوذ بك منك) وكان عليه السلام
 اذا دخل الحلاء قل (اللهم انى اعوذ بك من الحبث والحبائث) اي من ذكور الجن واناثهم مما
 اتصف بالحبائث واجعت الامة على عصمة النبي عليه السلام فان قرينه من الجن قد اسلم

اوانه قد تزع منه مغر الشيطان فالمراد من الاستعاذة تحذير غيره من شر الشيطان ثم ان الشيطان يوسوس في صدور الناس فيغوى كل احد من الرجال والنساء ويوقع الاشترار في البدع والاهواء وفي الحديث (صنفان من اهل النار لهما) يعنى في عصره عليه السلام لطهارة ذلك العصر بل حدثا بعده (قوم معهم سياط) يعنى احدهما قوم في ايديهم سياط جمع سوط تسمى تلك السياط في ديار العرب بالمقارع جمع مقرعة وهى جلادة طرفها مشدود عرضها كعرض الاصبع الوسطى يضربون بها السارقين عراة قيل هم الطوافون على ابواب الظلمة كالكلاب يطردون الناس عنها بالضرب والسباب (كأذ ناب البقر يضربون بها الناس ونساء) يعنى ثانيهما نساء (كاسيات) يعنى في الحقيقة (عاريات) يعنى في المعنى لانهن يلبسن ثيابا رقاقا تصف ماتحتها او معناه عاريات من لباس التقوى وهن اللاتي يلقين ملاحقهن من ورائهن فتكشف صدورهن كنساء زماننا او معناه كاسيات بنعم الله عاريات عن الشكر يعنى ان نعم الدنيا لا ينفع في الآخرة اذا خلا عن العمل الصالح وهذا المعنى غير مختص بالنساء (ميلات) اى قلوب الرجال الى الفساد بهن او ميلات اكتافهن واكفاهن كما تفعل الراقصات او ميلات مقائعهن عن رؤسهن لتظهر وجوههن (مائلات) الى الرجال او معناه متبخترات في مشيهن (رؤسهن كاسمة البخت) يعنى يعظمن رؤسهن بالخمّر والقانسوة حتى تشبه اسمة البخت او معناه ينظرن الى الرجال برفع رؤسهن (المائلة) لان اعلى السنام يميل لكثرة شحمه (لا يدخان الجنة ولا يجذبن ريحها وان ريحها لتوجد من مسيرة كذا وكذا) اى من مسيرة اربعين عاما ﴿ حتى اذا جاء احدهم الموت ﴾ حتى التى يتدأ بها الكلام دخلت على الجملة الاسمية وهى مع ذلك غاية لما قبلها متعلقة بيصفون اى يستمرون على سوء الذكر حتى اذا جاء احدهم كافرا اى احد كان الموت الذى لامر دله وظهرت له احوال الآخرة ﴿ قال ﴾ تحسرا على ما فرط فيه من الايمان والعمل ﴿ رب ﴾ يارب ﴿ ارجعون ﴾ ردى الى الدنيا والواو لتعظيم المخاطب لان العرب تخاطب الواحد الجليل الشان بانظ الجماعة وفيه رد على من يقول الجمع للتعظيم في غير المتكلم انما ورد في كلام المولدين ثم انه يقول له الى أى شئ تذهب الى جمع المال او غرس الغراس او بناء البنيان او شق الانهار فيقول ﴿ لعلى اعمل صالحا فيما تركت ﴾ اى فى الايمان الذى تركته اى لعلى اعمل فى الايمان الذى آتى به البتة عملا صالحا فلم ينظم الايمان فى سلك الرجاء كسائر الاعمال الصالحة بان يقول لعلى او من فاعمل الخ للاشمار بانه امر مقرر الوقوع غنى عن الاخبار بوقوعه فضلا عن كونه مرجو الوقوع * وقال فى الجلالين ﴿ لعلى اعمل صالحا ﴾ اى اشهد بالتوحيد (فيما تركت) حين كنت فى الدنيا انتهى * قال بعضهم الخطاب فى ارجعون للملك الموت واعوانه وذكر الرب للقسم كما فى الكبير واستعان بالله اولا ثم بهم كما فى الاسئلة المقحمة وكما قال الكاشفى [امام اعلى باجى مفسران برائتكه خطاب باملك الموت واعوان اوست اول بكلمة رب استعانه مى نمايند بخداى وبكلمة ارجعون رجوع مى نمايند بذلكه] * ويدل عليه قوله عليه السلام (اذا عين المؤمن الملائكة قالوا اترجعك الى الدنيا فيقول الخ دمار الهوم والاحزان

بل قدوما الى الله تعالى واما الكافر فيقول ارجعون) وقيل اريد بقوله فيما تركت فيما قصرت
فدخل فيه العبادات البدنية والمالية والحقوق * قال في الكبير وهو اقرب كأنهم تمنوا الرجعة
ليصلحوا ما فسدوه * يقول الفقير فالمراد بالعمل الصالح هو العمل المبني على الايمان لانه
وان كان عمل عملا في صورة الصالح لكنه كان فاسدا في الحقيقة حيث احبطه الكفر فلما
شاهد بطلانه رجا أن يرجع الى الدنيا فيؤمن ويعمل عملا صالحا صورة وحقيقة * وقال
القرطبي سؤال الرجعة غير مختص بالكافر اى بل يعم المؤمن المقصر * قال في حقائق البقلى بين الله
سبحانه ان من كان ساقطا عن مراتب الطاعات لم يصل الى الدرجات ومن كان محروما من المراقبات
في البدايات كان محجوبا عن المشاهدات والمعانيات في النهايات وان اهل الدعاوى المزخرفات والترهات
تمنوا في وقت الزرع ان لم تمض عليهم اوقاتهم بالغفلة عن الطاعات ولم يشتغلوا بالدعاوى المخالفات
والخالات فقبل على طاعة مولاك واجتنب الدعاوى واطلاق القول في الاحوال فان ذلك
قنة عظيمة هلك في ذلك طائفة من المريدين وما فرغ احد الى تصحيح المعاملات الاداء
بركة ذلك الى قرب الرب ومقام الامن ولا ترك احد هذه الطريقة الاتعطل وفسد ووقع
في الخوف العظيم وتمنى حين لا ينفع التنى : قال الحافظ

كاري كنيم ورنه خجالت بر آورد * روزی که رخت جان بجهان دکر کشیم
وقال الخجندی

علم وتقوى سر بسر دعويست ومعنى ديكرست * مرد معنى ديكر وميدان دعوى ديكرست
﴿ كلا ﴾ ردع عن طلب الرجعة واستبعاد لها اى لا يرد الى الدنيا ابدا ﴿ انها ﴾ اى
قوله رب ارجعون ﴿ كلمة ﴾ الكلمة الطائفة من الكلام المنتظم بعضه مع بعض ﴿ هو ﴾
اى ذلك الاحد ﴿ قائلها ﴾ عند الموت لاحالة لتسلط الحزن عليه ولا يجاب لها ﴿ ومن
ورائهم ﴾ فعال ولامه همزة عند سيبويه وابى على الفارسي ويا عند العامة وهو من
ظروف المكان بمعنى خلف وامام اى من الازداد. والمعنى امام ذلك الاحد والجمع باعتبار
المعنى لانه في حكم كلهم كما ان الافراد في قال وما يليه باعتبار اللفظ ﴿ برزخ ﴾ حائل بينهم
وبين الرجعة وهو القبر ﴿ وفي التأويلات النجمية وهو ما بين الموت الى البعث اى بين الدنيا
والآخرة وهو غير البرزخ الذى بين عالم الارواح المثالى وبين هذه النشأة العنصرية ﴿ الى
يوم يبعثون ﴾ يوم القيامة وهو اقنط كل من الرجعة الى الدنيا لما علم ان لا رجعة يوم
البعث الى الدنيا واما الرجعة حينئذ فالى الحياة الاخرية ﴿ فاذا نفخ في الصور ﴾ لقيام
الساعة وهى النفخة الثانية التى عندها البعث والنشور والنفخ نفخ الريح فى الشئ والصور
مثل قرن ينفخ فيه فيجعل الله ذلك سببا يعود الارواح الى اجسادها ﴿ فلا انساب بينهم ﴾
تفهم لزوال التراحم والتعاطف من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من اخيه وامه
وابيه وصاحبه وبنيه اولا انساب يفتخرون بها والنسب القرابة بين اثنين فصاعدا اى اشتراك
من جهة احد الابوين وذلك ضربان نسب بالطول كالاشتراك بين الاباء والابناء ونسب بالعرض
كالنسب بين الاخوة ونسب بالاعمام ﴿ يومئذ ﴾ كما بينهم اليوم ﴿ ولا يتساءلون ﴾ اى لا يسأل بعضهم

بعضاً فلا يقول له من انت ومن أى قبيلة ونسب انت ونحو ذلك لاشتغال كل منهم بنفسه لشدة الهول فلا يتعارفون ولا يتساءلون كما انه اذا عظم الامر في الدنيا لم يتعرف الوالد لولده ولا يناقضه قوله تعالى ﴿فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون﴾ لان عدم التساؤل عند ابتداء النفخة الثانية قبل المحاسبة والتساؤل بعد ذلك وايضا يوم القيامة يوم طويل فيه خمسون موطناً كل موطن الف سنة ففي موطن يشتد عليهم الهول والفرع بحيث يشغلهم عن التساؤل والتعارف فلا يفظنون لذلك وفي موطن يفيقون افاقة فيتساءلون ويتعارفون * وعن الشعبي قالت عائشة رضى الله عنها يارسول الله اما نتعارف يوم القيامة اسمع الله يقول ﴿فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون﴾ فقال عليه السلام (ثلاثة مواطن تذهل فيها كل نفس حين يرمى الى كل انسان كتابه وعند الموازين وعلى جسر جهنم) قال ابن مسعود رضى الله عنه يؤخذ بيد العبد والامة يوم القيامة فينصب على رؤس الاولين والآخرين ثم ينادى مناد ألا ان هذا فلان ابن فلان فمن كان له عليه حق نليات الى حقه فيفرح العبد يومئذ ان ثبت له حق على والده وولده او زوجته واخيه فلا انساب بينهم يومئذ * وعن قتادة لاشئ ابغض الى الانسان يوم القيامة من ان يرى من يعرفه ان ثبت له عليه شئ ثم تلا ﴿يوم يفر المرء من اخيه﴾ الآية * قال محمد بن على الترمذى قدس سره الانساب كلها منقطعة الامن كانت نسبته صحيحة في عبودية ربه فان تلك نسبة لا تنقطع ابداً وتلك النسبة المقتض بها لانسبة الاجناس من الآباء والامهات والاولاد * قال الاصمعي كنت اطوف بالكعبة في ليلة مقمرة فسمعت صوتاً حزينا فتبعت الصوت فاذا انا بشاب حسن ظريف تعلق باستار الكعبة وهو يقول نامت العيون وغارت التجوم وانت الملك الحى القيوم وقد غلقت الملوك ابوابها واقامت عليها حرسها وحجابها وبابك مفتوح للسائلين فما انا سائلك ببابك مذنباً فقيراً مسكيناً اسيراً جئت انتظر رحمتك يا ارحم الراحمين ثم انشأ يقول

يا من يحيب دعا المضطر في الظلم * يا كاشف الضر والبلوى مع القسم
قد نام وفدى حول البيت وانتبهوا * وانت يا حى يا قيوم لم تتم
ادعوك ربى ومولاى ومستدى * فارحم بكائى بحق البيت والحرم
انت الغفور الخدلى منك مغفرة * او اعف عني يا ذا الجود والكرم
ان كان عفوك لا يرجوه ذوجرم * فمن يجود على العاصين بالكرم
ثم رفع رأسه نحو السماء وهو ينادى يا الهى وسيدى مولاى ان اطعتك فلك المنة على وان عصيتك فبجهلى فلك الحجة على اللهم فباظهار منتك على اثبات محنتك لدى ارحمنى واغفر ذنوبى ولا تحرمنى رؤية جدى قره عيني وحيبك وصفيك ونبيك محمد صلى الله عليه وسلم
ثم انشأ يقول

ألا ايها المأمول فى كل شدة * اليك شكوت الضر فارحم شكائى
ألا يا رجاى انت كاشف كربى * فهبلى ذنوبى كلها واقض حاجتى
فزادى قليل ما اراه مبغى * على الزاد ابكى ام لبعد مسافتى

انبت باعمال قباج رديئة * وما في الوري خلق جنى كجائى
فكان يكرر هذه الابيات حتى سقط على الارض مغشيا عليه فدنوت منه فاذا هوزين العابد بن
على بن الحسين بن على بن ابي طالب فوضعت رأسه في حجرى وبكيت لبكائه بكاء شديدا
شفقة عليه فقطر من دموعى على وجهه فافاق من غشيته وفتح عينه وقال من الذى شغلنى
عن ذكر مولاي فقلت انا الاصمى ياسيدى ما هذا البكاء وما هذا الجزع وانت من اهل
بيت النبوة ومعدن الرسالة أليس الله يقول (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت
ويطهركم تطهيرا) قال فاستوى جالسا وقول يا اصمى هيهات ان الله تعالى خلق الجنة لمن
اطاعه وان كان عبدا حبشيا وخلق النار لمن عصاه وان كان ملكا قرشيا اما سمعت قوله تعالى
(فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتسألون) ﴿١﴾ وفى التأويلات النجمية يشير الى
ان نفخة العنابة الربوبية اذا نفخت في صور القلب قامت القيامة وانقطعت الاسباب فلا تفت
احد الى احد من انسابه لا الى اهل ولا الى ولد لاشتغاله بطلب الحق تعالى واستغرفته في
بحر المحبة فلا يسأل بعضهم بمضا عما تركوا من اسباب الدنيا ولا عن احوال اهلهم واخذانهم
واوطانهم واذا فارقوها كان لكل امرئ منهم يومئذ شأن في طلب الحق يقنيه عن مطالبة
الغير ﴿٢﴾ فن نقلت موازينه ﴿٣﴾ موزونات حسنة من العقائد والاعمال اى فن كان له عقائد
صحيحة واعمال سالحة يكون لها وزن وقدر عند الله فهو جمع موزون بمعنى العمل الذى له
وزن وخطر عند الله وباقي الكلام في هذا المقام سبق في تفسير سورة الاعراف ﴿٤﴾ فاولئك
هم المفلحون ﴿٥﴾ الفائزون بكل مطلوب اتاجون من كل مهروب ولما كان حرف من يصلح
للاحد والجمع وحد على اللفظ وجمع على المعنى ﴿٦﴾ ومن خفت موازينه ﴿٧﴾ اى ومن لم يكن له
من العقائد والاعمال ماله وزن وقدر عند الله تعالى وهم الكفار لقوله تعالى ﴿٨﴾ فلا تقم لهم
يوم القيامة وزنا ﴿٩﴾ فاولئك الذين خسروا انفسهم ﴿١٠﴾ ضيعوها بتضييع زمان استكمالها وابطلوا
استعدادها لنيل كمالها. والخسر والخسران انتقاص رأس المال كما في المفردات * قال الكاشفى
[پس كروء آنند كه زبان كرده اند از نفعهاى يعنى سرمايه عمر بباد غفلت برداند واستعدادات
حصول كل را بطلب آرزوهاى نفس ومتابعت شهوات ضايع ساختند] ﴿١١﴾ فى جهنم خالدون ﴿١٢﴾
بدل من صلة او خبرتان لا وائلك ﴿١٣﴾ قال فى التأويلات النجمية الانسان كاليضة المستعدة لقبول
تصرف ولاية الدجاجة وخروج الفروخ منها فما لم تصرف فيها الدجاجة يكون استعدادها
باقيا فاذا تصرف الدجاجة فيها فتغيرت عن حالها الى حال الفروخية ثم انقطع تصرف الدجاجة
عنها تفسد اليضة فلا ينفعها ان تصرف بعد ذلك لفساد الاستعداد ولهذا قالوا مرتد الطريقة
شر من مرتد الشريعة وهذا معنى قوله ﴿١٤﴾ فى جهنم خالدون اى فى جهنم انفسهم فلا يخرجون
بالفروخية وليس من سنة الله اصلاح الاستعداد بعد افساده : قال الجامى

آرا كه زمين كشد درون چون قارون * نى موسيش آورد برون هارون

فاسد شده راز روزگار وارون * لا يمكن ان يصلحه العطارون

﴿١٥﴾ تلفح وجوههم النار ﴿١٦﴾ تحرقها يقال لنحته النار بحرقها احرقته كما فى القاموس والالنج

كالنّج لا انه اشد تأثيرا كما في الارشاد وغيره وتخصيص الوجوه بذلك لانها اشرف الاعضاء
واعظم ما يصاب منها فيان حالها ازجر عن المعاصي المؤدية الى النار وهو السر في تقديمها
على الفاعل ﴿وهم فيها كالحول﴾ من شدة الاحتراق. والكلوح تقلص الشفتين عن الانسان
كما ترى الرؤس المشوية * وعن مالك بن دينار كان سبب توبة عتبة الغلام انه مر في السوق
برأس اخرج من التور فغشي عليه ثلاثة ايام وليساليهن وفي الحديث (تشويه النار فتقلص
شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخى شفته السفلى حتى تبلغ سرتة) انتهى فيقال انهم
تعنفا وتوبيخا وتذكيرا لما به استحقوا ما ابتلوا به من العذاب ﴿ألم تكن آتيت على علكم﴾
في الدنيا ﴿فكنتم بها تكذبون﴾ حينئذ ﴿قالوا﴾ يا ربنا غلبت علينا اى ما كننا
﴿شقوتنا﴾ التى اقترفناها بسوء اختيارنا فصارت احوالنا مؤدية الى سوء العاقبة * قال
القرطبي واحسن ما قيل فى معناه غلبت علينا لذاتنا واهواؤنا فسمى الذات والاهواء
شقوة لانهما تؤدى الىها * قال ابوتراب الشقوة حسن الظن بالنفس وسوء الظن بالخلق
﴿وكنا﴾ بسبب ذلك ﴿قوما ضالين﴾ عن الحق ولذلك فاعاننا ما فعلنا من التكذيب
وسائر المعاصي ﴿ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون﴾ متجاوزون الحد فى الظلم لانفسنا
﴿قال﴾ تعالى بطريق القهر ﴿اخسأوا فيها﴾ اسكتوا فى النار سكوت هوان فنها
ليست مقام سؤال وانزجروا انزجار الكلاب اذا زجرت من خسأت الكلب اذا زجرت
مستهينابه فخسأ اى انزجر ﴿ولا تكلمون﴾ اى باستدعاء الاخراج من النار والرجع الى
الدنيا فانه لا يكون ابدا ﴿انه﴾ تمثيل لما قبله من الزجر عن الدعاء اى ان الشأن كان فريق
من عبادى ﴿وهم المؤمنون﴾ يقولون ﴿فى الدنيا﴾ ربنا آمانا ﴿صدقنا بك وبجميع
ما جاء من عندك﴾ فاغفر لنا ﴿استردنونا﴾ وارحنا ﴿وانم علينا بنعمك التى من جلتها
الفوز بالجنة والنجاة من النار﴾ وانت خير الراحمين ﴿لان رحمتك منبع كل رحمة
﴿فتخذتموهم سخريا﴾ مهزوا بهم اى اسكتوا عن الدعاء بقولكم ربنا الخ لانكم كنتم تستهزؤن
بالداعين بقولهم ربنا آمانا الخ وتنشغلون ﴿حتى انسوكم﴾ اى الاستهزاء بهم فان انفسهم
ليست بسبب الانساء ﴿ذكرى﴾ اى ذكركم اياى والحورف منى والعمل بطاعتى من فرط
اشتغالكم باستهزائهم ﴿وكنتم منهم تضحكون﴾ وذلك غاية الاستهزاء * وقال مقاتل نزلت
فى بلال وعمار وسلمان وصهيب وامثالهم من فقراء الصحابة كان كفار قريش كابى جهل
وعتبة وابى بن خلف واضرابهم يستهزؤن بهم وباسلامهم ويؤذونهم ﴿انى جزيتهم اليوم
بما صبروا﴾ بسبب صبرهم على اذيتهم والصبر حبس النفس عن الشهوات ﴿فانهم هم الفائزون﴾
نائى مفعولى الجزاء اى جزيتهم فوزهم بمجامع مراداتهم مخصوصين به * وفى التأويلات
النجمية وفيه من اللطائف ان اهل السعادة كما يتفنون بمعاملاتهم الصالحة مع الله من الله
يتفنون بانكار منكريهم واستخفاف مستهزئهم وان اهل الشقاوة كما يخسرون بمعاملاتهم
الفاسدة مع انفسهم يخسرون باستهزائهم وانكارهم على الناصحين المرشدين ﴿قال﴾ الله تعالى
تذكيرا لما لبثوا فيما سألوا الرجوع الىه من الدنيا بعد التنبية على استحاله بقوله ﴿اخسأوا فيها

ولأنكم منكم * كما لبثتم في الأرض * التي تدعون أن ترجعوا إليها يقال لبث بالمكان اقام به ملازمه * عدد سنين * تميز لكم * قالوا لبنا يوما أو بعض يوم * استقصارا لمدة لبثهم فيها بالنسبة الى دخولهم في النار اولانها كانت ايام السرور وايام السرور قصار اولانها منقضية وانقضت كالمعدوم

هردم از عمر كرامى هست كنيج بى بدل * ميرود كنيجى چنين هر لحظه برباد آه
 فاسأل العادين * اى الذين يعلمون عداياهم ان اردت تحقيقها فانما لما نحن فيه من العذاب مشغولون عن تذكرها واحصائها وفي التأويلات النجمية فاسأل العادين يعنى الذين بعدون انفسنا وايامنا ولياليها من الملائكة الموكلين علينا * قال * الله تعالى * ان * ما * لبثتم الا قليلا * تصديقا لهم في تقايهم لسنى لبثهم في الدنيا وقليلا صفة مصدر محذوف اى لبنا قليلا او زمان محذوف اى زمانا قليلا * لو انكم كنتم تعلمون * علمتم يومئذ قلة لبثكم فيها كما علمتم اليوم * وفي بحر العلوم اى لو كنتم تعلمون مقدار لبثكم من الطول لما اجبتم بهذه المدة فعلى العاقل ان يتدارك حاله ويصاح اعماله قبل ان تنفذ الانفاس وينهدم الاساس : قيل
 ألا انما الدنيا كفعل سحابة * اظلتك يوما ثم عنك اذ جلت
 فلا تترك فرحانا بها حين اقبلت * ولا تترك جزعانا بها حين ولت

* قال ارد شير بن بابك بن ساسان وهو اول ملك من آل ساسان لا تركن الى الدنيا فانها لا تبقى على احد ولا تتركها فان الآخرة لا تنال الا بها * قال العلامة الزمخشري استغنم تنفس الاجل وامكان العمل واقطع ذكر المعاذير والعلل فانك في اجل محدود وعمر غير ممدود
 قل الشيخ سعدى قدس سره

كنون وقت نخواست اكر پرورى * كر اميد وار اى كه خرمن برى
 بشهر قيمت مرو تنگدست * كه وجهى ندارد بغفلت نشست
 غنيمت شعر اين كرامى نفس * كه پى مرغ قيمت ندارد قفس
 مكن عمر ضايع بافسوس وحييف * كه فرصت عزيزست والوقت سيف
 * قل بعض الكبار لو علمت ان مافات من عمرك لا عوض له لم يصح منك غفلة ولا اهمال
 ولكنت تأخذ بالعزم والحزم بحيث تبادر الاوقات وتراقب الحالات خوف الفوات عاملا
 على قول القائل

السباق السابق قولاً وفعلاً * حذر النفس حسرة المسبوق
 وما حصل من عمرك اذا علمت ان لا قيمة له كنت تستغرق اوقاتك في شكر الحاصل وتحصيل
 الواصل فقد قال على رضى الله عنه بقية عمر المرء ما لها ثمن يدرك به منها مافات ويحيى مامات
 وفي الحديث (ما من ساعة تأتي على العبد لا يذكر الله فيها الا كانت عليه حسرة يوم القيامة)
 * واعلم ان العباد على قسمين في اعمارهم قرب عمر اتسعت آماده وقلت امداده كاعمار بعض
 نبي امراييل اذ كان الواحد منهم يعيش الالف ونحوها ولم يحصل على شئ مما يحصل لهذه
 الامة مع قصر اعمارها ورب عمر قايمة آمده كثيرة امداده كعمر من فتح عليه من هذه

الامة فوصل الى عناية الله بلمحة فن بورك له في عمره ادرك في يسير من الزمان ما لا يدخل تحت العبارة فالخذلان كل الخذلان ان تتفرع من الشواغل ثم لاتتوجه اليه بصدق النية حتى يفتح عليك بما لاتصل اليه وان تقل عواثك ثم لاترحل اليه عن عوالم نفسك والاستئناس بيومك وامسك فقد جاء خصلتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ ومعناه ان الصحيح ينبغي ان يكون مشغولا بدين او دنيا فهو مغبون فيهما ﴿أحسبتم انما خلقناكم عبثا﴾ الهزيمة للاستفهام الانكارى والفاء للعطف على مقدر. والحسبان بالكسر الظن وعبثا حال من نون العظمة بمعنى عابثين وهو ما ليس لفاعله غرض صحيح او ارتكاب امر غير معلوم الفائدة. والمعنى أغفلتم وظننتم من فرط غفلتكم انما خلقناكم بغير حكمة ﴿وانكم انما لاترجعون﴾ عطف على انما خلقناكم اى وحسبتم عدم رجوعكم الينا يعنى ان المصلحة من خلقكم الامر بالعمل ثم البعث للجزاء ومعنى الرجوع الى الله الرجوع الى حيث لا مالاك ولا حاكم سواء * قال الترمذى ان الله خلق الخلق ليعبدوه فينسيهم على العبادة ويعاقبهم على تركها فان عبدوه فانهم عبيد احرار كرام من رق الدنيا ملوك في دار السلام وان رفضوا العبودية فهم اليوم عبيد اباقي سقطا لثام وغدا اعداء في السجون بين اطباق النيران ﴿وفي التأويلات التجمية﴾ (أحسبتم انما خلقناكم عبثا) بلا معنى ينزعكم او يضركم حتى عشتم كإبعث البهائم فاقربتم اليها بالاعمال الصالحات للتقرب وحسبتم ﴿انكم انما لاترجعون﴾ باللطف والقهر * فالرجوع باللطف بان يموت بالموت الاختيارى قبل الموت الاضطرارى وهو بان ترجعوا من اسفل سافلين الطبيعة على قدمى الشريعة والطريقة الى اعلى عليين عالم الحقيقة * والرجوع بالقهر بان ترجعوا بعد الموت الاضطرارى فتقادون الى النار بسلاسل تعلقاتكم بشهوات الدنيا وزينتها واغلال صفاتكم الذميمة * وعن بهلول قال كنت يوما في بعض شوارع البصرة فاذا بصبيان يلعبون بالجوز واللوز واذا أنا بصبي ينظر اليهم ويبكى فقلت هذا صبي يحسر على ما في ايدى الصبيان ولا شئ معه فيلعب به فقلت اى بنى ما يبكيك اشترى لك من الجوز واللوز ما تلعب به مع الصبيان فرفع بصره الى وقال يا قليل العقل ما للعب خلقنا فقلت اى بنى فلماذا خلقنا فقال للعالم والعبادة فقلت من اين لك ذلك بارك الله فيك قال من قول الله تعالى ﴿أحسبتم انما خلقناكم عبثا وانكم انما لاترجعون﴾ قلت له اى بنى اراك حكيما فعظني واوجز فانشأ يقول

ارى الدنيا تجهز بانطلاق * مشمرة على قدم وساق

فلا الدنيا بساقية لحي * ولا حى على الدنيا بساق

كأن الموت والحدثان فيها * الى نفس الفتى فرسا سباق

فيا مغرور بالدنيا رويدا * ومنها خذ لنفسك بالوثاق

ثم رمق السماء بعينه و اشار اليها بكفيه ودموعه تنحدر على خديه وهو يقول

يامن اليه المبتهل * يامن عليه المتكل

يامن اذا ما أمل * يرجوه لم يخط الا مل

قال فلما اتم كلامه خر مغشيا عليه فرفعت رأسه الى جبرى ونفضت التراب عن وجهه بكى فلما افاق قلت له اى بنى ما تزل بك وانت صبي صغير لم يكتب عليك ذنب قال اليك عني

یا بهلول انی رأیت والدتی توقد النار باخطب الکبار فلا تقداً بالعمار وانی اخصی ان اکون من صمار حص جهنم قل فسأت عنه فقالوا ذاک من اولاد الحسین بن علی بن ابی طالب رضی الله عنهم دلت قد عجبت من ان تكون هذه الثمرة الا من تلك الشجرة نفعنا الله به وبآبائه * قل الشیخ ابوبکر الواسطی [روزی این آیت می خواند فرمود که فی فی خلق بعثت نیافرید بلکه خواست که هستی وی آشکارا شود و از مصنوعات وی بصفات کمالیه او راه برند. و گفته اند شمارا ببازی نیا فریده ایم بلکه برای ظهور نور محمد علیه السلام آفریددایم چو در ازل مقرر شده بود که آن کوهر تابان از صدق جنس انس بیرون آید پس او اصلست و شما همه فرع اوید

هفت ونه و چار که برداختند * خاص بی موکب او ساختند

اوست شه و آدمیان جمله خیل * اصل وی و جمله عالم طفیل

در بحر الحقائق گفته که شمارا برای آن آفریدم تا بر من سود کنی نه بجهت آنکه من بر شما سود کنم کما قال تعالی (خلقت الخلق لیربحوا علی لا لأربح علیهم) و گویند ملائکه را آفرید تا منظر قدرت باشند و آدمیان را خلق کرد تا مخزن جوهر محبت باشند. در بعضی کتب سبای هست که ای فرزند آدم همه اشیا برای شما آفریدم و شمارا برای خود سر (کنت کنزاً مخفیا) اینجا ظهور تمام دارد [کما اشار الیه المولوی قدس الله سره فی المثنوی

ای ظهور تو بکلی نور نور * کنج مخفی از تو آمد در ظهور [۱]

کنج مخفی بود زیر جاک کرد * خاک را تابان تر از افلاک کرد [۲]

کنج مخفی بدزبری جوش کرد * خاک را سنفطان باطلس پوش کرد

خویش را شناخت مسکین آدمی * از فرونی آمد و شد در کمی [۳]

خویش را آدمی ارزان فروخت * بود اطلس خویش را بر دلق دوخت

ای غلامت عقل تدبیرات هوش * چون چنینی خویش را ارزان فروش [۴]

﴿ فتعالی الله ﴾ ارتفع بذاته و تیزه عن مماناة المخلوقین فی ذاته وصفاته و افعاله و عن خلو افعاله عن الحكم والمصالح والغایات الجلیلة ﴿ الملك الحق ﴾ الذی یحق له الملك علی الاطلاق ایجادا و اعداما بدأ و اعاده و احياء و اماته و عقابا و اناة و کل ماسواه مملوك له مظهر تحت ملکه العظیم * قال الامام الغزالی رحمه الله الملك هو الذی یستغنی فی ذاته وصفاته و افعاله عن کل موجود و یحتاج الیه کل موجود * و فی المفردات الحق موجد النبی بسبب ما یقتضیه الحکمة ﴿ و فی التأویلات التجویبة ذاته حق وصفاته حق و قوله صدق و لا یتوجه لمخلوق علیه حق و ما یفعل من احسانه بعباده فلیس شیء منها یمستحق ﴾ لا اله الا هو ﴿ فان کل ماعداه عیده ﴾ رب العرش الکریم ﴿ فکیف یتاهو تحته و یحاط به من الموجودات کثنا ما کان و انما وصف العرش بالکریم لانه مقسم فیض کرم الحق و رحمته منه تنقسم آثار رحمته و کرمه الی ذرات المخلوقات ﴿ و من ﴾ [هر که] یدع ﴿ یعبد ﴾ مع الله الها آخر ﴿ افرادا او اشتراکا ﴾ لا یرهان له به ﴿ ای بدعائه معه ذلك : و بالفارسیة [هیچ حجتی نیست بر رستنده را برستش آن اله] و هو صفة لازمة لاله کقوله (یطیر بجناحه) اذ لا یکون فی الآلهة ما یجوز ان یتقوم علیه برهان اذ الباطل لیس له برهان جی بها للتأکید و بنا الحکم علیها تنبیها علی

ان الدين بما لا دليل عليه باطل فكيف بما شهدت بداهة العقول بخلافه ﴿ فاما حسابه عند ربه ﴾ فهو مجازى له على قدر ما يستحقه جواب يدع ﴿ انه لا يفلح الكافرون ﴾ اى الشأن لا ينجو من كفر من سوء الحساب والعذاب ﴿ وقل رب اغفر وارحم ﴾ امر رسول الله بالاستغفار والاسترحام ايذانا بانهما من اهم الامور الدينية حيث امر به من غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر فكيف بمن عدها كما قال في التأويلات النجمية الخطاب مع محمد عليه السلام يشير الى انه مع كمال محبوبيته وغاية خصوصيته ورتبة نبوته ورسالته محتاج الى مغفرته ورحمته فكيف بمن دونه وبمن يدعو مع الله اليها آخر لمى فلا بد لامته من الاقتداء به في هذا الدعاء ﴿ وانت خير الراحمين ﴾ يشير الى انه يحتمل تغير كل راحم بان يسخط على مرحومه فيعذبه بعد ان يرحمه وان الله جل ثناؤه اذارحم عبده لم يسخط عليه ابدا لان رحمته ازالة لا تحتمل التغير * وفي حقائق البقى اغفر تقصيري في معرفتك وارحمي بكشف زيادة المقام في مشاهدتك وانت خير الراحمين اذ كل الرحمة في الكونين قطرة مستفادة من بحار رحمتك القديمة * وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه انه مر بمصاب مبتلى فقرأ في اذنه ﴿ اُخْسِبْتُمْ ﴾ حتى ختم السورة فبزى باذن الله فقال عليه السلام (ما قرأت في اذنه) فاخبره فقال (والذى نفسى بيده لو ان رجلا موقنا قرأها على جبل لزال) - روى - ان اول هذه السورة وآخرها من كنوز العرش من عمل ثلاث آيات من اولها واتمظ باربع آيات من آخرها فقد نجا وافلح * وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان عليه السلام اذا نزل عليه الوحي يسمع عنده دوى كدوى النحل فبكثا ساعة فاستقبل القبلة ورفع يده وقال (اللهم زدنا ولا تنقصنا واكرمنا ولا تهنا واعطنا ولا تخرمنا وآثرنا ولا تؤثر علينا وارض عنا وارضا) ثم قال (لقد انزل على عشر آيات من اقامهن دخل الجنة) ثم قرأ (قد افلح المؤمنون) حتى ختم العشر تمت سورة المؤمنين في الثاني والعشرين من شهر الله رجب من سنة سبع ومائة والف

تفسير سورة النور وهى مدنية انتان اواربع وستون آية ﴿﴾

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿﴾

قال القرطبي مقصود هذه السورة ذكر احكام العفاف والستر كتب عمر رضى الله عنه الى الكوفة علموا نساءكم سورة النور وقالت عائشة رضى الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا تنزلوهن) اى النساء (فى الغرف ولا تعلموهن الكتابة وعلموهن سورة النور والغزل) ﴿ سورة ﴾ سورة القرآن طائفة منه محيطة بما فيها من الآيات والكلمات والعلوم والمعارف مأخوذة من سورة المدينة وهو حائطها المشتمل عليها وهى خبر مبتدأ محذوف اى هذه سورة وانما اشير اليها مع عدم سبق ذكرها لانها باعتبار كونها فى شرف الذكر فى حكم الحاضر المشاهد والتكثير مفيد للفخامة من حيث الذات كما ان قوله تعالى ﴿ ازلناها ﴾ مفيد لها من حيث الصفة اى ازلناها من عالم القدس بواسطة جبريل ﴿ وفرضناها ﴾ اى اوجبنا ما فيها من الاحكام ايجابا قطعيا فان اصل الفرض قطع الشئ الصلب والتأثير فيه قطع

الحديد والفرض كالإيجاب لكن الإيجاب يقال اعتبارا بوقوعه وثباته والفرض بقطع الحكم فيه كافي المفردات ﴿ وانزلنا فيها ﴾ أى فى تضاعيف السورة ﴿ آيات ﴾ هى الآيات التى نيطت بها الأحكام المفروضة كاهو الظاهر لا مجموع الآيات ﴿ بنات ﴾ واضحات دلالاتها على أحكامها وتكرير انزلنا مع استلزام ازال السورة لانزالها لابرار كمال العناية بشأنها ﴿ لعلكم تذكرون ﴾ [شاید که شما بید پذیرید و از محارم برهیزید] وهو محذوف احدى التائين اى تذكرونها فتعملون بموجبها عند وقوع الحوادث الداعية الى اجراء احكامها وفيه ايدان بان حقها ان تكون على ذكر منهم بحيث متى مست الحاجة اليها استحضروها * قال بعضهم لو لم يكن من آيات هذه السورة البراءة الصديقة بنت الصديق حبيبة حبيب الله لكان كثيرا فكيف وقد جمعت من الاحكام والبراهين ما لم يجمعها غيرها ﴿ الزانية والزاني ﴾ شروع فى تفصيل ما ذكر من الآيات اللينات وبيان احكامها والزنى وطى المرأة من غير عقد شرعى وقد يقصر واذا مد يصح ان يكون مصدر المفاعلة والنسبة اليه زنوى كذا فى المفردات والزانية هى المرأة المطاوعة للزنى الممكنة منه كإبني عنه الصيغة لا المزينة كرها وتقديمها على الزانى لما ان زنى النساء من اماء العرب كان فاشيا فى ذلك الزمان اولانها الاصل فى الفعل لكون الداعية فيها اوفر والشهوة اكثر ولولا تمكينها منه لم يقع ورنعها على الابتداء والخبر قوله ﴿ فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ﴾ والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط اذ اللام بمعنى الموصول والتقدير التى زنت والذى زنى . والجلد ضرب الجلد بالكسر وهو قشر البدن يقال جلده ضرب جلده نحو بطنه وظهره اذا ضرب بطنه وظهره او معنى جلده ضربه بالجلد نحو عصاه اذا ضربه بالعصا ومائة نصب على المصدر : والمعنى بالفارسية [پس بزنيدي اى اهل بلد واحكام هريكى را ازان هردو صد تازيانه] وكان هذا عاما فى المحصن وغيره وقد نسخ فى حق المحصن قطعا ويكفيها فى حق الناسخ القطع بانه عليه السلام قدر جم ماعزنا وغيره فيكون من باب نسخ الكتاب بالسنة المشهورة فخذ المحصن هو الرجم وحد غير المحصن هو الجلد * وشرائط الاحصان فى باب الرجم ست عند ابى حنيفة الاسلام والحرية والعتل والبلوغ والنكاح الصحيح والدخول فلا احصان عند فقد واحدة منها وفى باب القذف الاربع الاول والعفة فعنى قولهم رجم محصن اى مسلم حرا قافل بالغ متزوج وذو دخول ومعنى قولهم قذف محصنا اى مسلما حرا عاقلا بالغ عقيفا واذا فقدت واحدة منها فلا احصان ﴿ ولا تأخذكم بهما رأفة ﴾ رحمة ورقة * وفى البحر الرأفة ارق الرحمة : وبالفارسية [مهربانى كردن] وتذكيرها للتقليل اى لا يأخذكم بهما شئ من الرأفة قليل من هذه الحقيقة * وبالفارسية [و فرانكيد شمارا باين روز نا كتنده مهربانى] ﴿ فى دين الله ﴾ فى طاعته واقامة حده فتعطلوه او تسامحوا فيه بعدم الإجماع ضربا والتكميل حدا وذلك ان المضروب يفعل اثناء الضرب افعلالا غريبة ويتضرع ويستغث ويسترحم وربما يغشى عليه فيأفبه الامام او الضارب او بعض الحاضرين لاسيما اذا كان احب الناس اليه كالولد والاخ مثلا فلا يستوفى حد الله وحقه ولا يكمل جلد مائة بل ينقصه بترك شئ منها او يخفف الضرب

فتهاهم الله عن ذلك * وفيه تنبيه على ان الله تعالى اذا اوجب امرًا قبح استعمال الرحمة فيه وفي الحديث (يؤتى بوالنقص من حد سوطا فيقال لم تقص فيقول رحمة لعبادك فيقال له انت ارحم مني انطلقوا به الى النار ويؤتى بمن زاد سوطا فيقال لم زدت فيقول لينهوا عن معاصيك فيقال له انت احكم مني فيؤمر به الى النار) * قال في الاسئلة المقحمة ان الله نهى عن الرأفة والرحمة وعلى هذا ان وجدنا واحدا بقلبه اشفاق على اخيه المسلم حيث وقع في المعصية يؤاخذ بها والجواب انه لم يرد الرأفة الجلية والرحمة الغريزية فانها لا تدخل تحت التكليف وانما اراد بذلك الرأفة التي تمنع عن اقامة حدود الله وتقضى الى تعطيل احكام الشرع فهي منهي عنها * قال في بحر العلوم وفيه دلالة على ان المخاطبين يجب عليهم ان يجتهدوا في حد الزنى ولا يخففوا الضرب بل يوجعوها ضربا وكذلك حد القذف عند الزهرى لاحد الشرب وعن قتادة يخفف في حد الشرب والقذف ويجتهد في حد الزنى ﴿ ان كنتم تؤمنون بالله في طاعته والاجتهاد في اجراء الاحكام * قال الجيد رحمه الله الشفقة على المخالفين كالاعراض عن الموافقين وذكر اليوم الآخر لتذكر ما فيه من العقاب في مقابلة المسامحة والتعطيل وانما سمي يوم القيامة اليوم الآخر لانه لا يكون بعده ليل فيصير كله بمنزلة يوم واحد وقد قيل انه تجتمع الانوار كلها وتصير في الجنة يوما واحدا وتجتمع الظلمات كلها وتصير في النار ليلة واحدة ﴿ وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين ﴿ الشهود الحضور والعذاب الایجام الشديد * قال بعضهم التعذيب اكنار الضرب بعذبة السوط اى طرفه وقيل غير ذلك وفي تسميته عذابا دليل على انه عقوبة ويجوز ان يسمى عذابا لانه المانع من المعاودة كما سمي نكالا اى عقابا يردع عن المعاودة والطائفة فرقة يمكن ان تكون حافة حول الشئ وحلقة من الطوف والمراد به جميع يحصل به التشهير والزجر وقوله من المؤمنين لان الفاسق من صالحاء قومه اخجل وظاهر الامر الوجوب لكن الفقهاء قالوا بالاستحباب. والمعنى لتحضره زيادة في التشكيل فان التفضيح قد ينكل اكثر مما ينكل التعذيب : وبالفارسية [وباید که حاضر شوند در وقت عذاب آن دو تن یعنی در زمان اقامت برایشان کروهی از مؤمنان تا تشهیر ایشان حاصل و آن تفضیح مانع گردد از معاودت با مثال آن عمل] فحد غير المحصن جلد مائة وسطا بسوط لا تمرله ويجلد الرجل قائما وينزع عنه ثيابه الا ازاره ويفرق على بدنه الاراسه ووجهه وفرجه وتجلد المرأة قاعدة لا ينزع من ثيابها الا الحشو والفرو وجاز الحفر لها لاله ولا يجمع بين جلد ورجم ولا بين جلد ونفي الا سياسة ويرجم مريض زنى ولا يجلد حتى يبرأ وحامل زنت ترحم حين وضعت وتجلد بعد النفاس وللعبد نصفها ولا يحد سيدة الاباذن الامام خلافا للشافعي وفي الحديث (اقامة حد بارض خير لاهلها من مطار بعين ليلة) * واعلم ان الزنى حرام وكبيرة - روى - حذيفة رضى الله عنه عنه عليه السلام يامعشر الناس اتقوا الزنى فان فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة . اما التي في الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر وينقص العمر . واما التي في الآخرة فسخط الله وسوء الحساب وعذاب النار ومن الزنى

زنى النظر والتصرة سهم مسموم من سهام ابليس : وفي المستوى

این نظر ازدور چون تیراست وسم * عشقت افزون میکند صبر تو کم
وفي التاويلات النجمية قوله (الزانية والزاني) يشير الى النفس اذا زنت وزناها بازا استساعت
لتصرفت الشيطان والدنيا فيها بما نهاها الله عنه والى الروح اذا زنى وزناه تصرفه في الدنيا
وشهواتها مما نهاها الله عنه (فاجلداوا كل واحد منهما مائة جلدة) من الجوع وترك
الشهوات والمرادات تزكية لهما (وتأديبا ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله) يعنى
اذا ادعيتكم محبة الله فابغضوا مخالفى امره ولا ترحوا انفسكم وارواحكم على مخالفة الله
فانه يظلمون انفسهم بحملهم بحالهم وان رحمتكم عليهم في ترك تركيتهم وتأديبهم كترك
الولد علاج ولده المريض شفقة عليه لينهكه المرض فادبوها (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم
الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) يشير الى شهود اهل الصلابة وان يزكى
النفس ويؤدب الروح بمشهد شيخ واصل كامل ليحفظه من طرفى الافراط والتفريط
ويهديه الى صراط مستقيم هو صراط يساه في

قطع این مرحله بی همراهی خضر ممکن * ظلماتست بترس از خطر کبراهی
(الزاني لا ينكح الا زانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان او مشرك) النكاح انما اورد
في القرآن بمعنى العقد اى التزوج لا الوطى * قال الراغب اصل النكاح للعقد ثم استعير للجماع
ومحال ان يكون في الاصل للجماع ثم استعير للعقد لان اسماء الجماع كلها كنايةات لاستقباحهم
ذكره كاستقباح تعاطيه ومحال ان يستعير من لا يقصد فحشا ما يستفطعونه لما يستحسنونه انتهى
وهذا حكم مؤسس على الغالب المعتاد جيئ به لجزر المؤمنين عن نكاح الزواني بعد زجرهم
عن الزنى بهن يعنى الغالب از المائل الى الزنى والتفحج لا يرغب في نكاح الصوالح من النساء
وانما يرغب في نكاح فاسقة من شكاه او مشركة والمساخة لا يرغب في نكاحها الصالحاء وينفرون
عنها وانما يرغب فيها فاسق مثلها او مشرك فان المشاكلة سبب الاشتلاف والاجتماع كما ان
المخالفة سبب الوحشة والافتراق . وتقدم الزانى في هذه الآية لان الرجل اصل في النكاح من
حيث انه هو الطالب ومنه تبدأ الخطبة ولان الآية نزلت في فقراء المهاجرين الذين رغبوا
في نكاح موسرات كانت بالمدينة من بقايا المشركين لينفقن عليهم من اكسابهن على عادة
الجاهلية كما قل الكاشفى [بقايا از يهود بامشركان مدينه در بيوت نواخير نشسته هريك
بردرخانه خود رايتى نصب كردندى ومردم را بخود دعوت نموده اجرت كرفتندى ضعفه
مهاجرين كه مسكنى وعشرتى نداشتند و از تنك بريشان مى گذرانيدند داعيه كردند كه
ايشانرا بنكاح درآورده كه وكراين نفس از ايشان گرفته برعادت اهل جاهليت معاش گذرانند]
فلا تأذنوا رسول الله في ذلك فنفروا عنه بيان انه افعال من الزناة وخصائص المشركين كأنه
قيل الزانى لا يرغب الا في نكاح احدها والزانية لا يرغب في نكاحها الا احدها فلا تحوموا
حوله كيلا تتظلموا في سلكهما او تتسموا بسمتهما فايراد الجملة الاولى مع ان مناط التنفير
هى اثنائية لتأكيد العلاقة بين الجانبين مبالغة في الزجر والتنفير لا مجرد الاشارة وانما تعرض

لها في الاولى اشباعا في التفسير عن الزانية بنظمها في سلك المشرقة ﴿ وحرم ذلك ﴾ اى نكاح الزانى ﴿ على المؤمنين ﴾ لما فيه من التشبيه بالنسقة والتعرض للتهمة والتسبب بسوء المقالة والظعن في النسب وغير ذلك من المفسد لا يكاد يليق باحد من الاداني والارازل فضلا عن المؤمنين ولذلك عبر عن التنزيه بالتحريم مبالغة في الزجر والحكم اما بخصوص بسبب النزول او منسوخ بقوله تعالى ﴿ وانكحوا الايامى منكم ﴾ فانه متناول للمساخات ويؤيده ما روى انه عليه السلام سئل عن ذلك فقال (اوله سفاح وآخره نكاح) والحرام لا يحرم الحلال وفي الآية اشارة الى الحذر عن اخدان السوء والحث عن مخالطة اهل الصعبة والاخذان في الله تعالى فان الطبع من الطبع يسرق والمقارنة مؤثرة والامراض سارية وفي الحديث (لا تسكنوا المشركين ولا تنجاهمهم فمن ساكنهم او جامعهم فهو منهم وليس منّا) اى لا تسكنوا مع المشركين في المسكن الواحد ولا تجتمعوا معهم في المجلس الواحد حتى لا يسرى اليكم اخلاقهم وسيرهم القبيحة بحكم المقارنة وللناس اشكال فكل يطير بشكله

همه مرغان كند باجنس پرواز * كـبوتر باكبوتر باز با باز

وكل مساكن مثله كما قال قائلهم

عن المرء لا تسأل وابصر قرينه * فان القرين بالمقارن يقتدى

فاما اهل الفساد فالفساد يجمعهم وان تناءت ديارهم واما اهل السداد فالسداد يجمعهم وان تباعد مزارهم * قال الكاشفي [جنسيت علت ضمنت ومشاكلة سبب الفت

هر كس مناسب كهر خود گرفت يار * بلب بباغ رفت وزغن سوى خارزار

وحرم محافظة اخدان السوء على المؤمنين لئلا يؤثر فيهم فساد حالهم وسوء اخلاقهم ومن بلاغات الزمخشري لا ترض لمجالستك الا اهل مجانستك اى لا ترض ان تكون جليس احد من غير جنسك فانه العذاب الشديد ليس الا * وجاء في مسائل الفقه ان من رأى نصرانية سمنية فتمنى ان يكون نصرانيا ليتزوجها كفر . فقال بعضهم السمنية موجودة في المؤمنات ايضا ولكن علة الضم الجنسية فعلى الماقل ان يصون نفسه بقدر الامكان فان الله غيور ينجى ان يخاف منه كل آن ﴿ والذين يرمون المحسنات ﴾ الرمي يقال في الاعيان كالسهم والحجر ويقال في المقال كناية عن الشتم كالقذف فانه في الاصل الرمي بالحجارة ونحوها مطلقا * قال في الارشاد في التعبير عن التفوه بما قالوا في حقهن بالرمي المتبى عن صلابة الآلة وايلام المرمى وبعده ايدان بشدة تأثيره فيهن والمحضات العفائف وهو بالفتح يقال اذا تصور حصنها من نفسها وبالكسر يقال اذا تصور حصنها من غيرها والحصن في الاصل معروف ثم تجاوز به في كل تحرز ومنه درع حصينة لكونها حصنا للبدن وفرس حصان لكونه حصنا لراكبه وامرأة حصان للعنيفة والمعنى والذين يهذفون العفائف بالزنى بدليل ذكر المحضات عقيب الزواني وتخصيص المحضات لشيوع الرمي فيهن والافقذف الذكر والانثى . سواء في الحكم الآتى والمراد المحضات الاجنبيات لان رمى الازواج اى النساء الداخلات تحت نكاح الرايين حكمه سيأتى * واجمعوا على ان شروط احصان القذف خمسة الحرية والبلوغ والعقل والاسلام

والمنعة من الزنى حتى ان من زنى مرة في اول بلوغه ثم تاب وحسنت حاله فقفذه شخص
 لاحد عليه والقذف بالزنى ان يقول العاقل لمحصنة يازانية يابن الزانى يابن الزانية ياولد الزنى
 اولست لابيک يابن فلان في غضب والقذف بغيره ان يقول يافاسق ياشارب الخمر يا آكل الربا
 وياخيث يانصراني يايهودى يامجوسى فيوجب التعزير كقذف غير المحصن واكثر التعزير
 تسعة وثلاثون سوطا واقله ثلاثة لان التعزير ينبغي ان لا يبلغ اقل الحد اربعين وهى حد العبد
 في القذف بالزنى والشرب واما ابو يوسف فأعتبر حد الاحرار وهو ثمانون سوطا ونقص منها
 سوطا في رواية وخمسة في رواية وقال للامام ان يمزر الى المائة والفرق بين التعزير والحد
 ان الحد مقدر والتعزير مفوض الى رأى الامام وان الحد يندرى بالشبهات دونه وان الحد
 لا يجب على الصبي والتعزير شرع والحد يطلق على الذمى ان كان مقدرا والتعزير لا يطلق
 عليه لان التعزير شرع للتطهير والكافر ليس من اهل التطهير وانما سمي في حق اهل الذمة
 اذا كان غير مقدر عقوبة وان التقادم يسقط الحد دون التعزير وان التعزير حق العبد كسائر
 حقوقه ويجوز فيه الابراء والعفو والشهادة على الشهادة ويجزى فيه اليمين ولا يجوز شئ منها
 في الحد ثم لم يأتوا بأربعة شهداء يشهدون عليهم بما رموهن به ولا يقبل فيه شهادة
 النساء كما في سائر الحدود وفي كلمة ثم اشعار بجواز تأخير الاتيان بالشهود وفي كلمة لم اشارة
 الى العجز عن الاتيان بهم ولا بد من اجتماع الشهود عند الاداء عند ابن خنيفة رحمه الله اى
 الواجب ان يحضروا في مجلس واحد وان جاؤا متفرقين كانوا قذفة وفي قوله بأربعة شهداء
 دلالة على انهم ان شهدوا ثلاثة يجب حدهم لعدم النصاب وكذا ان شهدوا عيانا او محدودين
 في قذف او احدهم محدود او عبد لعدم اهلية الشهادة فاجلدوهم ثمانين جلدة انتصاب
 ثمانين كانتصاب المصادر ونصب جلدة على التمييز اى اضربوا كل واحد من الرامين ثمانين ضربة
 ان كان القاذف حرا واربعين ان كان عبدا لظهور كذبهم وافتراءهم بعجزهم عن الاتيان
 بالشهداء : و بالفارسية [پس بزنيدي ايشانرا هشتاد تازيانه] وان كان المقذوف زانيا عزر
 القاذف ولم يحد الا ان يكون المقذوف مشهورا بما قذف به فلا حد ولا تعزير حينئذ ويجلد
 القاذف كما يجلد الزانى الا انه لا يترع عنه من الثياب الا ما يترع عن المرأة من الحشو والقرو
 والقاذفة ايضا في كيفية الجلد مثل الزانية وضرب التعزير اشد ثم للزنى ثم للشرب ثم للقذف
 لان سبب حده محتمل للصدق والكذب وانما عوقب صيانة للاعراض : و بالفارسية [حد
 قذف از حد زنى وحد شرب اخص است زيرا كه حد زنى بقرآن ثابت شده وثبوت حد
 شرب بقول صحابه است وسبب حد قذف محتمل است مرصديق رائي] وان كان نفس الحد
 ثابتا بالنص وانما يحد بطلب المقذوف المحصن لان فيه حقه من حيث دفع العار عنه ولا بد
 ان يكون الطلب بالقول حتى لو قذف الاخرس وطلبه بالاشارة لا يجب الحد وكون المقذوف
 غائبا عن مجلس القاذف حال القذف او حاضرا سواء فاحفظه ويجوز للمقذوف ان يعفو عن
 حد القذف قبل ان يشهد الشهود ويثبت الحد والامام ايضا ويمحس منه ان يحمل المقذوف
 على كظم الغيظ ويقول له اعرض عن هذا ودعه لوجه الله قبل ثبوت الحد فاذا ثبت لم يكن

لواحد منهما ان يغفر لانه خالص حق الله ولهذا لم يصح ان يصالح عنه بمال واذا تاب القاذف قبل ان يثبت الحد سقط واذا قذف العبي او المجنون امرأته او اجنبيا فلا حد عليهما ولا لمان لا في الحبال ولا اذا بلغ او افاق وانكسر يعضدان تأديبيا ولو قذف شخصا مرارا فان اراد زنيته واحدة وجب حد واحد وان اراد زنيات مختلفة كقوله زنيته يزيد وبعمرو تعدد لتعدد اللفظ كما في الاستيثار ولا تقبلوا لهم شهادة ﴿ عطف على اجلدوا داخل في حكمه تمهله لما فيه من معنى الزجر لانه مؤلم للثياب كما ان الجلد مؤلم للبدن وقد اذى المذدوف بلسانه فعوقب باهدار منافعه جزاء وفقا واللام في اثم متعلقة بمذدوف هو حال من شهادة قدمت عليها لكونها نكرة وفادتها تخصيص الرد بشهادتهم الناشئة عن اهليتهم الثابتة لهم عند الرمي وهو السر في قبول شهادة الكافر المحدود في القذف بعد التوبة والاسلام لانها ليست ناشئة عن اهليته السابقة بل اهليته حدثت له بعد اسلامه فلا يتناول الرد والمعنى لا تقبلوا من القاذفين شهادة من الشهادات حال كونها حاصله لهم عند القذف ابدأ ﴿ اى مدة حياتهم وان تابوا واصلحوا ﴾ واولئك هم ﴿ لاغيرهم ﴾ الفاسقون ﴿ الكاملون في الفسق والخروج عن الطاعة والتجاوز عن الحدود كما أنهم هم المستحقون لاطلاق اسم الفاسق عليهم من الفسقة * قال في الكيريفيد ان القذف من الكبائر لان الفسق لا يقع الا على صاحبها ﴾ الا الذين تابوا ﴿ استثناء من الفاسقين ﴾ من بعد ذلك ﴿ اى من بعد ما اقترفوا ذلك الذنب العظيم ﴾ واصلحوا ﴿ اعمالهم بالتدارك ومنه الاستسلام للحد والاستحلال من المذدوف ﴾ فان الله غفور رحيم ﴿ تعليل لما يفيد الاستثناء من العفو عن المؤاخذه بموجب الفسق كانه قيل فحينئذ لا يؤاخذهم الله بما فرط منهم ولا ينظمهم في سلك الفاسقين لانه مبالغ في المغفرة والرحمة * وفي الآية اشارة الى غاية كرم الله ورحمته على عباده بان يستر عليهم ما اراد بعضهم اظهاره على بعض ولم يظهر صدق احدها او كذبه ولتأديبهم اوجب عليهم الحد ورد قبول شهادتهم ابدأ وسماهم الفاسقين ولتصفوا بصفاته السارية والكريمة والرحيمة فيما يسترون عيوب اخوانهم المؤمنين ولا يتبعوا عوراتهم وقد شدد النبي على من يتبع عورات المسلمين ويفشى اسرارهم فقال (يامعشر من آمن بلسانه ولم يؤمن قلبه لا تتبعوا عورات المسلمين فانه من يتبع عوراتهم يفضحه الله يوم القيامة على رؤس الاشهاد) وقال عليه السلام (من ستر الله عايه في الدنيا والآخرة): قال الشيخ سعدى

منه عيب خلق فرومايه پيش * كه چشمت فرود وزدا ز عيب خویش
کرت زشت خوئی بود در سرشت * نه بینی ز طاس جز پای زشت
طریق طلب کر عقیبت رهی * نه حرفی که انکشت بروی نهی

* وفي الآية اشارة ايضا الى كمال عنايته تعالى في حق عباده بانه يقبل توبتهم بعد ارتكاب الذنوب العظام ولكن بمجرد التوبة لا يكون العبد مقبولا الا بشرط ازالة فساد حاله واصلاح اعماله * قال بعضهم علامة تصحيح التوبة وقبولها ما يقبها من الصلاح والتوبة هي الرجوع عن كل ما يذمه العلم واستصلاح ما تعدى في سالف الازمنة ومداومتها باتباع العلم

ومن لم يقب توبته الصلاح كانت توبة بعيدة عن القبول

فراشو جوینی در صلاح باز * که ناکه در توبه کردد فراز
مر وزیر بار کنساره ای بشر * که حمال عاجز بود در سفر
بهشت اوستاند که طاعت برد * کرا نقد باید بضاعت برد
اگر مرغ دوات ز قیدت بخت * هنوزش سر رشته داری بدست

ای فاسع الی اصلاح عملک قبل حلول اجلك ﴿ والذین یرمون ازواجهم ﴾ بیان حکم الرامین
لزواجانهم خاصة بعد بیان حکم الرامین لغیرهن ای والذین یقذفون نساءهم بالزنی بان یقول لها
یا زانیة اوزینت اورأیتک تزنی * قال فی بحر العلوم اذا قال یا زانیة وهما محصنان فردت بلا بل انت
حدث لانها قذفت الزوج وقذفه اياها لا یوجب الحد بل اللعان وما لم ترفع القاذف الی الامام لم یجب
اللعان * قال ابن عباس رضی الله عنهما لما نزل قوله تعالى ﴿ والذین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا
باربعة شهداء ﴾ قال عاصم بن عدی الانصاری ان دخل رجل منایته فرأى رجلا علی بطن
امرأته فان جاء باربعة رجال یشهدون بذلك فقد قضی الرجل حاجته وخرج وان قتله قتل
به وان قال وجدت فلانا مع تلك المرأة ضرب وان سکت سکت علی غیظ اللههم افتح
وكان لعاصم هذا ابن عم یقال له عویم وكان له امرأة یقال لها خولة بنت قیس فأتی عویم
عاصم فقال لقد رأیت شریکا بن السجاء علی بطن امرأتی خولة فاسترجع عاصم وأتی
رسول الله علیه السلام فقال یا رسول الله ما اسرع ما ابتليت بهذا السؤال فی اهل بیتی فقال
علیه السلام (وما ذاك) قال اخبرنی عویم ابن عمی انه رأى شریکا علی بطن امرأته خولة
فدنا رسول الله اياهم جیما فقال لعویم (اتقی الله فی زوجتک وابنتک ولا تقذفها) فقال
یا رسول الله تالله لقد رأیت شریکا علی بطنها وانی ما قربتها منذ اربعة اشهر وانها حبلی
من غیری فقال لها رسول الله (اتقی الله ولا تخبری الابما صنعت) فقالت یا رسول الله ان عویم
رجل غیور وانه رأى شریکا یطیل النظر الیّ ویحدثنی فحلمته الغيرة علی ما قال فانزل الله
تعالی قوله ﴿ والذین یرمون ازواجهم ﴾ ویبین به ان حکم قذف الزوجة اللعان فامر رسول الله
باز یؤذن الصلاة جامعة فصلی العصر ثم قال لعویم قم وقل (اشهد بالله ان خولة لزانیة وانی
لمن الصادقین) فقال ثم قال فی الثانية (اشهد انی رأیت شریکا علی بطنها وانی لمن الصادقین)
ثم قال فی الثالثة (اشهد بالله انی حبلی من غیری وانی لمن الصادقین) ثم قال فی الرابعة (اشهد بالله
انها زانیة وانی ما قربتها منذ اربعة اشهر وانی ان الصادقین) ثم قال فی الخامسة (لعنة الله علی عویم)
یعنی نفسه (ان کن من الکاذبین) ثم قال له اقمه وقل لخولة قومی فقامت وقالت (اشهد بالله ما انا
بزانیة وان زوجی لمن الکاذبین) وقالت فی الثانية (اشهد بالله ما رأی شریکا علی بطنی وانه
لمن الکاذبین وقلت فی الثالثة (اشهد بالله ما انا حبلی الا منه وانه لمن الکاذبین) وقالت فی الرابعة
(اشهد بالله ما رأی علی فاحشة قط وانه لمن الکاذبین) وقالت فی الخامسة (غضب الله علی خولة
ان کان عویم من الصادقین فی قوله) ففرق النبی علیه السلام بینهما وقضى ان الولد لها ولا یدعی
لاب وذلك قوله تعالی ﴿ والذین یرمون ازواجهم ﴾ ﴿ ولم یکن ایهم شهداء ﴾ یشهدون بما

رموهن من الزنى ﴿١﴾ الا انفسهم ﴿٢﴾ بدل من شهداء جعلوا من جملة الشهداء ايذا من اول الامر بعدم التاء قولهم بالمرّة ونظمها في سلك الشهادة في الجملة ﴿٣﴾ فشهادة احدهم ﴿٤﴾ اي شهادة كل واحد منهم وهو مبتدأ خبره قوله ﴿٥﴾ اربع شهادات ﴿٦﴾ اي فشهادتهم المشروعة اربع شهادات ﴿٧﴾ بالله ﴿٨﴾ متعلق بشهادات ﴿٩﴾ انه لمن الصادقين ﴿١٠﴾ اي فيار ماها به من الزنى واصله على انه الخ خذف الجار وكسرت ان وعلق العامل عنها لتأكيد ﴿١١﴾ والخامسة ﴿١٢﴾ اي الشهادة الخامسة للاربع المتقدمة اي الجماعة لها خمسا بانضمامها اليهن وهي مبتدأ خبره قوله ﴿١٣﴾ ان لعنة الله عليه ﴿١٤﴾ اللعن طرد وابعاد على سبيل السخط وذلك من الله في الآخرة عقوبة وفي الدنيا انقطاع من قبول فيضه وتوفيقه ومن الانسان دعاء على غيره * قل بعضهم لعنة الكفار دائمة متصلة الى يوم القيامة ولعنة المسلمين معناها البعد من الخير والذي يعمل معصية فهو في ذلك الوقت بعيد من الخير فاذا خرج من المعصية الى الطاعة يكون مشغولا بالخير ﴿١٥﴾ ان كان من الكاذبين ﴿١٦﴾ فيما رماها به من الزنى فاذا لاعن الرجل حبست الزوجة حتى تعترف فترجم او تلاعن ﴿١٧﴾ ويدروا عنها العذاب ﴿١٨﴾ اي يدفع عن المرأة المرمية العذاب الدنيوى وهو الحبس المغيا على احد الوجهين بالرجم الذى هو اشد العذاب يقال درأ دفع وفي الحديث (ادروا الحدود بالشبهات) تنبيهها على تطلب حيلة يدفع بها الحد ﴿١٩﴾ ان تشهد اربع شهادات بالله انه ﴿٢٠﴾ اي الزوج ﴿٢١﴾ من الكاذبين ﴿٢٢﴾ فيما رمانى به من الزنى ﴿٢٣﴾ والخامسة ﴿٢٤﴾ بالنصب عطفًا على اربع شهادات ﴿٢٥﴾ ان غضب الله عليها ﴿٢٦﴾ الغضب ثوران دم القلب ارادة الانتقام ولذلك قل عليه السلام (اتقوا الغضب فانه جمره توقد في قلب ابن آدم ألم تروا الى انتفاخ اوداجه وحرمة عينيه) فاذا وصف الله به فالمراد الانتقام دون غيره ﴿٢٧﴾ ان كان ﴿٢٨﴾ اي الزوج ﴿٢٩﴾ من الصادقين ﴿٣٠﴾ اي فيما رمانى به من الزنى وتخصيص الغضب بجانب المرأة للتغليظ عليها لما اناها مادة الفجور ولان النساء كثيرا ما يستعمل اللعن فربما يجترى على التفوه به لسقوط وقعه على قلوبهن بخلاف غضبه تعالى * والفرقة الواقعة باللعان في حكم التغطية البائنة عند ابى حنيفة ومحمد رحمهما الله ولا يتأبد حكمهما حتى اذا كذب الرجل نفسه بعد ذلك فحد جازله ان يتزوجها وعند ابى يوسف وزفر والحسن بن زياد والشافعى هي فرقة بغير طلاق توجب تحريما مؤبدا ليس لهم الاجتماع بعد ذلك ابدا واذا لم يكن الزوج من اهل الشهادة بان كان عبدا او كافرا بان اسلمت امرأته فقد نفى قبل ان يعرض عليه الاسلام او محدودا في قذف وهي من اهلها حد الزوج ولا لعان لعدم اهلية اللعان وبيان اللعان مشعا موضعه الفقه فليطلب هناك وكذا القذف ﴿٣١﴾ ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب حكيم ﴿٣٢﴾ جواب لولا محذوف لتحويله والاشعار بضيق العبارة عن حصره كانه قيل لولا تفضله عليكم ورحمته ايها الرامون والمريات وانه تعالى مبالغ في قبول التوبة حكيم في جميع افعاله واحكامه التى من جعلتها ماسرع لكم من حكم اللعان لكان ما كان مما لا يحيط به نطاق اليسان ومن جعلته انه تعالى لو لم يشرع لهم ذلك لوجب على الزوج حد القذف مع ان الظاهر صدقه لانه اعرف بحال زوجته وانه لا يفترى عليها لاشراكهما في النضاحة وبعد ماسرع لهم ذلك لوجعل شهادته موجبة لحد القذف عليه

لغات التفارله ولا ريب في خروج الكل عن سنن الحكمة والفضل والرحمة فجعل شهادات كل منهما مع الجزم بكذب احدهما حتما دارئة لما توجه اليه من الغائلة الدنيوية وقد ابتلى الكاذب منها في تضاعيف شهاداته من العذاب بما هو اتم مما درأه عنه واطم وفي ذلك من احكام الحكم البالغة وآثار الفضل والرحمة ما لا يخفى اما على الصادق فظاهر واما على الكاذب فهو امهال له والستر عليه في الدنيا ودرء الحد عنه وتمريضه للتوبة حسبما ينبغي عنه التعرض لعنوان توابيته سبحانه ما اعظم شأنه واوسع رحمته وادق حكمته * قال الكاشفي [واكرنه فضل خدای تعالی بودی بر شما و بخشایش او و آنکه خدای قبول کنندۀ توبه است حکم کنندۀ در حدود احکام هر آینه شما را فضیحت کردی و دروغ گواهی را بمذاب عظیم مبتلا ساختی و گویند اکر نه فضل خدا بودی بتأخیر عقوبت شما هلاک شدید یا اکر نه فضل فرمودی باقامت زواج و نهی از فواحش هر آینه نسل منقطع شدی و مردم یک دیگر را هلاک کردند یا اکر نه خدای تعالی بخشیدی بر شما بقبول توبه در توبه ناامیدی سرگردان میشدید پس شما بمدد و توفیق توبه بسر منزل رجا رسانید

کر توبه مددکار کنهکار نبودی * اورا که بسر حد کرم راه نمودی و رتوبه نبودی که در فیض کشودی * زنگ غم از آینه عاصی که زدودی *
«قال بعض الکبار قال الله (ولو لا فضل الله علیکم و رحمته) ولم یقل ولو لا فضل عبادتکم و صلاتکم و جهادکم و حسن قیامکم بامر الله (مانجا منکم من ابد ابد) لنعلم ان العبادات وان کثرت فانها من نتائج الفضل

چو رونی بخد مت نهی بر زمین * خدا را ثنا کوی و خود را مبین
اللهم اجعلنا من اهل الفضل والعطاء والمحبة والولاء ﴿ان الذين جاؤا بالافك﴾ ای ما بلغ مما یكون من الکذب والافتراء : وبالفارسیة [بدرستی آنانکه آورده اند دروغ بر رک در شان عائشه] واصله الافک وهو القلب ای الصرف لانه مأفوک عن وجهه وسته والمراد به ما فک علی عائشة رضی الله عنها وذلك ان عائشة كانت تستحق الثناء بما كانت علیه من الامانة والعفة والشرف فمن رماها بالسوء قلب الامر من وجهه - روى - ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا اراد سفرا اقرع بین نساءه فأین خرجت قرعتها استصحبها والقرعة بالضم طينة او عجينة مدورة مثلا یدرج فیها رقعة یکتب فیها السفر والحضر ثم تسلم الی صبی یدعی کل امرأة واحدة منهن کذا فی القهستانی فی القسم فلما کان غزوة بنی المصطلق فی السنة الخامسة من الهجرة وهی غزوة المریسبع کفی انسان العیون خرج سهمها وبنوا المصطلق بعضن من خزاعة وهم بنوا خزیمة والمصطلق من الصلق وهو رفع الصوت والمریسبع اسم ماء من مياة خزاعة مأخوذ من قولهم رسعت عین الرجل اذا دمعت من فساد وذلك الماء فی ناحية قدید * قال فی القاموس المریسبع بئر او ماء والیه تضاف غزوة بنی المصطلق انتهى فخرجت عائشة معه علیه السلام وکان بعد نزول آية الحجاب وهو قوله تعالی (یا ایها الذین آمنوا لا تدخلوا بیوت النبی) الآية لانه کان ذلك سنة ثلاث من الهجرة قالت خملت فی هودج

فسرنا فلما دنونا من المدينة قافلين اى راجعين نزلنا منزلا ثم نزلت من الرحل فقمتم ومشيت
لقضاء الحاجة حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأني اقبلت الى رحلي فلمست صدرى
فاذا عقدلى من جزع ظفار كقطام وهى بلد باليمن قرب صنعاء اليه نسبة الجزع وهو بالفتح
وسكون الزاى المعجمة الحرز اليماني فيه سواد وبياض يشبه به الاعين كفى القاموس كان
يساوى اثنى عشر درهما قد انقطع فرجعت فالتمسته فحبسنى ابتغاؤه واقبل الرهط الذين
كانوا يرحلون بى بتخفيف الحاء اى يجعلون هودجها على الرحل وهو ابو مويهبة مولى رسول الله
وكان رجلا صالحا مع جماعة معه فاحتملوا هودجى فرحلوه على بعيرى وهم يحسبون
انى فيه بخفى وكان النساء اذذاك خفافا لقلة اكلهن اى لان السمن وكثرة اللحم غالبا نشأ
عن كثرة الاكل كفى انسان العيون فلم يستكروا خفة الهودج حين رفعوه وذهبوا بالبعير
فوجدت عقدى خفت منازلهم وليس فيها احد واقت بمنزلى الذى كنت فيه وظننت انهم
سيفقدوننى فيرجعون فى طلبى فينا انا جالسة فى منزلى غلبتني عيني فتمت وكان صفوان بن المعطل
السلمى خالف الجيش * قال القرطبي وكان صاحب ساقه رسول الله اشجاعته وكان من خيار
الصحابة انتهى كان يسوق الجيش ويلتقط ما يسقط من المتاع كفى الانسان فاصبح عند منزلى
فراى سوادا اى شخص انسان ناثم قاتانى فعرفنى فاستيقظت باسترجاعه اى بقوله انا لله وانا اليه
راجعون اى لان تخلف ام المؤمنين عن الرفقة فى مضيق مضيق اى مصيبة فحمرت وجهى
فى جلبابى وهو ثوب اقصر من الخمار ويقال له المقتعة تغطى به المرأة رأسها والله ماتت كلمت
بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه اى لانه استعمل الصمت ادبا وهوى حتى اناخ
راحلته فقمتم اليها فركبتها وانطلق يقود بى الراحة حتى اتينا الجيش فى بحر الظهيرة اى
وسطها وهو بلوغ الشمس منتهاها من الارتفاع وهم نازلون * وبهذه الواقعة استدل بعض الفقهاء
على انه يجوز الخلوة بالمرأة الاجنبية اذا وجدها منقطعة بيرة او نحوها بل يجب استصحابها
اذا خاف عليها لو تركها * وفى معانى الآثار للطحاوى قال ابو حنيفة وكان الناس لعائشة محرمين
فمع ابيهم سافرت فقد سافرت مع محرم وليس غيرها من النساء كذلك انتهى * يقول الفقير
لعل مراد الامام رحمه الله تعالى ان ازواج النبي عليه السلام وان كان كلهن محارم للامة لانه
تعالى قل ﴿وازواجه امهاتهم﴾ وحرم عليهم نكاحهن كقال ﴿ولا تنكحوا ازواجهن بعده ابدا﴾
الا ان عائشة كانت افضل نساءه بعد خديجة واقربهن منه من حيث خلافتها عنه فى باب الدين
ولذا قال (خذوا ثلثي دينكم عن عائشة) فتأكدت الحرمة من هذه الجهة اذ لا بد لاخذ الدين
من الاستصحاب للسفر والحضر والله اعلم قالت فلما نزلنا هالك فى من هالك بقول البهتان
والافتراء وكان اول من اشاعه فى المعسكر عبد الله بن ابي ابن سلول رئيس المنافقين فانه كان ينزل
مع جماعة المنافقين متبعدين من الناس فمرت عليهم فقال من هذه قالوا عائشة وصفوان فقال
خبر بها ورب الكعبة فاشوه وخاض اهل المعسكر فيه فجعل يرويه بعضهم عن بعض ويحدث به
بعضهم بعضا قالت فقد منا المدينة فاشتكت اى مرضت حين قدمت شهرا ووصل الخبر الى
رسول الله والى ابوى ولا اشعر بشئ من ذلك غير انه يريدنى ان لا اعرف من رسول الله العطف

الذي كنت ارى منه حين اشتكيت فلما رأيت ذلك قلت يا رسول الله لو اذنت لي فانقلب الى ابوى يمرضاني والتمريض القيام على المريض في مرضه قال لا بأس فانقلبت الى بيت ابوى وكنت فيه الى ان برئت من مرضي بعد بضع وعشرين ليلة فخرجت في بعض الليالي ومعي ام مسطح كمنبر وهي بنت خالة ابى بكر رضى الله عنه قبل المناصع وهي مواضع يتخلى فيها لبول او حاجة ولا يخرج اليها الا ليلا وكان عادة اهل المدينة حينئذ انهم كانوا لا يتخذون الكسيف في بيوتهم كالا عجم بل يذهبون الى محل متسع قالت فلما فرغنا من شأننا واقبلنا الى البيت عثرت ام مسطح في مرطها وهو كساء من صوف او خز كان يؤتر به فقالت تعس مسطح بفتح العين وكسر ها اى هلك تعنى ولدها والمسطح في الاصل عمود الخيمة واسمه عوف فقلت لها اتسين رجلا قد شهد بدرا فقالت أولم تسمى ما قال قلت وما قال فاخبرتني بقول اهل الافك فازددت مرضا على مرض اى عاودنى المرض وازددت عليه وبكيت تلك الليلة حتى اصبحت لا يرقأ لي دمع ولا اكنحل بنوم ثم اصبحت ابكى

جشعم ذكريه بر سر آبت روز شب * جانم زناله در تب و تابست روز شب
فاستشار رسول الله في حقى فاشار بعضهم بالفرقة وبعضهم بالصبر وقد لبث شهرا لا يوحى اليه في شأنى بشئ فقام واقبل حتى دخل على وعندى ابواى ثم جلس فتشهد ثم قال (اما بعد يا عائشة فانه قد بلغنى عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فيبرئك الله وان كنت الممت بذنب فاستغفرى الله وتوبى فان العباد اذا اعترف بذنب ثم تاب الله تاب الى الله عليه) فلما قضى رسول الله كلامه قلص دمي اى ارتفع حتى ما احس منه بقطرة فقلت لابي اجب عني رسول الله فيما قال قال والله لا ادرى ما قول لرسول الله فقلت لامي اجبني عني رسول الله قالت والله ما ادرى ما قول لرسول الله فقلت لقد سمعت هذا الحديث حتى استقر في نفوسكم وصدقتم به فلئن قلت لكم انى بريئة لاتصدقوني ولئن اعترفت لكم بامر والله يعلم انى بريئة منه لاتصدقوني والله ما اجدلى ولكم مثلا الاماؤل ابو يوسف اى يعقوب (فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون)

صبرى كنيم تا كرم او چه ميكند

قالت ثم تحولت فاضطجعت على فراشى وانا والله حينئذ اعلم انى بريئة والله مبرئ براءة ولكنى والله ما كنت اظن ان ينزل في شأنى وحى يتلى ولشأنى كان احقر في نفسى من ان يتكلم في بامر يتلى ولكنى كنت ارجو ان يرى النبي عليه السلام رؤيا يبرئني الله بها قالت فوالله ما قام رسول الله عن مجلسه ولا خرج من البيت حتى اخذه ما كان يأخذه عند نزول الوحى اى من شدة الكرب فسجى اى غطى بثوب ووضعت له وسادة من ادم تحت رأسه وكان يتجدد منه مثل الجمان من العرق في اليوم اثنى من ثقل القول الذي انزل عليه والجمان حبوب مدحرجة تجعل من الفضة امثال اللؤلؤ فلما سرى عنه وهو يضحك ويمسح العرق من وجهه الكريم كان اول كلمة تكلم بها (ابشرى يا عائشة امان الله تدبراك) فقالت امي قومي اليه فقلت والله لا احمدا لا الله فانزل الله تعالى (ان الذين جاؤا بالافك) الآيات * قال السهيلي كان نزول براءة عائشة بعد قدومهم المدينة من الغزوة المذكورة لسبع وثلاثين ليلة في قول المفسرين فمن نسبها الى الزنى كغلاة الرافضة كان كافرا لان في ذلك تكذيبا لمصوص

القرآنية ومكذبها كافر* وفي حياة الحيوان عن عائشة رضي الله عنهما لما تكلم الناس بالافك رأيت في منامي
 نبي فقال لي مالك قلت حزينه ماذا ذكر الناس فقال ادعى بكلمات يفرج الله عنك قلت وما هي
 قل قولي ياسابغ النعم ويا دافع النقم ويا فارح الغم ويا كاشف الظلم ويا اعدل من حكم
 ويا حسيب من ظلم ويا اول بلا بداية ويا آخر بلا نهاية اجعل لي من امري فرجا ومخرجا
 قالت فانتبهت وقلت ذلك وقد انزل الله فرجي * قل بعضهم برأ الله اربعة باربعة يوسف
 بشاهد من اهل زليخا وموسى من قول اليهود فيه ان له ادره بالحجر الذي فربشوه ومريم
 بانصاق ولدها وعائشة بهذه الآيات وبعد نزولها خرج عليه السلام الى الناس وخطبهم وتلاها
 عليهم وامر بجلد اصحاب الافك ثمانين جلدة* وعن عائشة ان عبدالله بن ابي جلد مائة وستين
 اى حدين قل عبدالله بن عمر رضي الله عنهما وهكذا يفعل لكل من قذف زوجة نبي اى
 يجوز ان يفعل به ذلك * وفي الخصائص الصغرى من قذف ازواجه عليه السلام فلا توبة له البتة
 كما قال ابن عباس رضي الله عنهما وغيره ويقتل كما تقتله القاضى وغيره وقيل يختص القتل بمن
 قذف عائشة ويحد في غيرها حدين كذا في انسان العيون* وعن ابن عباس رضي الله عنهما
 لم تبغ امرأة نبي قط واما قوله تعالى في امرأة نوح وامرأة لوط (فخانتاهما) فالمراد آذناهما
 قالت امرأة نوح في حقه انه لجنون وامرأة لوط دلت على اضيافه وانما جاز ان تكون امرأة النبي
 كافرة كامرأة نوح ولوط ولم يحجز ان تكون زانية لان النبي مبعوث الى الكفار ليدعوهم الى الدين
 والى قبول ما قاله من الاحكام والثواب والعقاب وهذا المقصود لا يحصل اذا كان في الانبياء
 ما ينفر الكفرة عنهم والكفر ليس مما ينفر عندهم بخلاف الفجور فانه من اعظم المنفرات
 * وعن كتاب الاشارات للفخر الرازي رحمه الله انه عليه السلام في تلك الايام التي تكلم فيها
 بالافك كان اكثر اوقاته في البيت فدخل عليه عمر فاستشاره في تلك الواقعة فقال يا رسول الله
 انا اطعم بكذب المذققين واخذت براءة عائشة من ان الذباب لا يقرب بدنك فاذا كان الله صان
 بدنك ان يخاطبه الذباب لمخاطبته القاذورات فكيف باهلك ودخل عليه عثمان فاستشاره فقال
 يا رسول الله اخذت براءة عائشة من ظلمك لاني رأيت الله صان ظلمك ان يقع على الارض اى لان
 ظل شخصه الشريف كان لا يظهر في شمس ولا قمر لئلا يوطأ بالاقدام فاذا صان الله ظلمك
 فكيف باهلك ودخل على فاستشاره فقال يا رسول الله اخذت براءة عائشة من شئ هر! ا
 صاينا خلفك وانت تصلي بنعليك ثم انك خلعت احدي نعليك فقلنا ليكون ذلك سنة لنا فقلت
 (لان جبريل قال ان في تلك النعل نجاسة) فاذا كان لا تكون النجاسة بنعليك فكيف باهلك فسر عليه
 السلام بذلك فصدقهم الله فيما رواه ووضح اصحاب الافك بقوله (ان الذين جاؤا بالافك) عصبه
 منكم * خبران والعصبية والعصابة جماعة من العشرة الى الاربعين والمراد هنا عبدالله بن ابي
 وزيد بن رفاعه ومسطح بن اثانة وحمزة بنت جحش ومن ساعدتهم واختلفوا في حسان بن ثابت
 والذي يدل على راءته مناسبه اليه في ابيات مدح بها عائشة رضي الله عنها منها

مهذبة قد طيب الله خبيها * وطهرها من كل سوء وباطل

فان كنت قد الت الذي قد زعمتمو * فلا رفعت سوطي الى اناملي

وكيف وودى ما حيت ونصرتى * لآل رسول الله زين المحافل

كما فى انسان العيون * قال الامام السهلى فى كتاب التعريف والاعلام قد قيل ان حسان لم يكن فيهم
اى فى الذين جاؤا بالافك فمن قل انه كان فيهم انشدا لبيت المروى حين جلدوا الحد

لقد ذاق حسان الذى كان اهله * وحنه اذ قالوا لهجر ومسطح

ومن برأه الافك قال انما الرواية فى البيت

لقد ذاق عبدالله ما كان اهله

انتهى : ومعنى الآية ان الذين اتوا بالكتاب فى امر عائشة جماعة كائنة منكم فى كونهم موصوفين
بالايمان وعبدالله ايضا كان من جملة من حكم له بالايمان ظاهرا وان كان رئيس المنافقين خفية
﴿ لا تحسبوه شرا لكم ﴾ الخطاب لرسول الله وابى بكر وعائشة وصفوان ولمن ساء ذلك
من المؤمنين تسلية لهم من اول الامر والضمير للافك ﴿ بل هو خير لكم ﴾ لا كتسابكم
الثواب العظيم لانه بلاه مبين ومحنة ظاهرة وظهور كرامتكم على الله بانزال ثمانى عشرة آية
فى نزاهة ساحتكم وتعظيم شأنكم وتشديد الوعيد فيمن تكلم فيكم والناء على من ظن بكم
خيرا ﴿ لكل امرئ منهم ﴾ اى من اولئك العصابة والامرؤ الانسان والرجل كالمرة
والالف لاوصل ﴿ ما اكتسب من الاثم ﴾ بقدر ما خاض فيه لان بعضهم تكلم بالافك
وبعضهم فحك وبعضهم سكت ولم ينههم ﴿ قال فى التأويلات على حسب سعايتهم وفساد ظنهم
وهتك حرمة حرم نبيهم انتهى والاثم الذنب ﴾ والذى تولى كثرة اى تحمل معظم الافك * قال
فى المفردات فيه تنبيه على ان كل من سن سنة قبيحة يصير مقتدى به فذنبه اكبر ﴿ منهم ﴾ من
العصبة وهو ابن ابي فانه بدأ به واذا عه بين الناس عداوة لرسول الله كما سبق ﴿ له عذاب عظيم ﴾
اى لعبد الله نوع من العذاب العظيم المله لان معظم الشر كان منه فلما كان مبتدئا بذلك القول لاجرم
حصل له من العقاب مثل ما حصل لكل من قال ذلك لقوله عليه السلام (من سن سنة سيئة فله وزرها
ووزر من عمل بها الى يوم القيامة) وفى التأويلات التجمية (له عذاب عظيم) يؤاخذ بجرمه
وهو خسارة الدنيا والآخرة ثم اورد الحديث المذكور

هركه بنهد سننى بدای فتى * تا در افتد بعد او خلق از عمى

جمع كردد بر وى آن جمله بزه * كو سرى بودست وايشان دم غزوه

﴿ لولا ﴾ تخفيضية بمعنى هلا : وبالفارسية [چرا] ومعناها اذا دخلت على الماضى التوبيخ
واللوم على ترك الفعل اذ لا يتصور الطلب فى الماضى واذا دخلت على المضارع فمعناها الحض
على الفعل والطلب له فهمى فى المضارع بمعنى الامر ﴿ اذ سمعتموه ﴾ ايها الخائفون اى
الشارعون فى القول الباطل ﴿ ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا ﴾ عدول الى الغيبة
لنا كيد التوبيخ فان مقتضى الايمان الظن بالمؤمن خيرا وذب الطاعنين فيه فمن ترك هذا الظن
والذب فقد ترك العمل بمقتضى الايمان والمراد بانفسهم ابناء جنسهم النازلون منزلة انفسهم
كقوله تعالى ﴿ ولا تلزوا انفسكم ﴾ فان المراد لا يعيب بعضكم بعضا فان المؤمنين كنفس واحدة
اذ كان الواجب ان يظن المؤمنون والمؤمنات اول ماسمعوه ممن اخترع بالذات او بالواسطة من

غير تلعم وتردد بمنلهم من آحاد المؤمنين خيرا ﴿ وقالو ﴾ في ذلك الآن ﴿ هذا ﴾ [این سخن]
﴿ افك مبین ﴾ ای ظاهر مكشوف كونه افكا فكيف بالصدیقة بنت الصديق ام المؤمنين حرم
رسول الله : یعنی حق سبحانه [ازواج پیغمبر نگاه میدارد از مثل این حالها بتعظیم و تکریم
ایشان] ﴿ لولا جاؤا ﴾ [چرا نیاوردند] ﴿ علیه ﴾ [برین سخن را] ﴿ باربعة شهداء ﴾
ای هالجا، الخائضون باربعة شهداء بشهدون علی ما قالوا وهو اما من تمام القول او ابتداء كلام
من الله ﴿ فاذا لم یأتوا بالشهداء ﴾ الاربعة ﴿ فاولئك ﴾ المفسدون ﴿ عندالله ﴾ فی حکمه
وشرعه المؤسس علی الدلائل الظاهرة المتقنة ﴿ هم الكاذبون ﴾ الكاملون فی الکذب المشهود
علیه بذلك المستحقون لاطلاق الاسم علیهم دون غیرهم * قال الکاشفی [ایشانند دروغ
گویان در ظاهر و باطن چه اگر کواه آوردندی در ظاهر حکم کاذب نبودندی اما در
باطن کاذب بودندی زیرا که این صورت بر ازدواج انیاء ممتنع است و چون کواه نیاوردند
در ظاهر این کار نیز کاذبند] * قال القرطبی وقد یعجز الرجل عن اقامة البينة وهو صادق
فی قذفه ولكنه فی حکم الشرع وظاهر الامر کاذب لا فی علم الله وهو سبحانه انما ترتب الحدود
علی حکمه الذی شرعه فی الدنيا لا علی مقتضى علمه الذی تعلق بالانسان علی ما هو علیه واجمع
العلماء علی ان احکام الدنيا علی الظاهر وان السرائر الی الله ﴿ ولولا ﴾ امتناعه ای لامتناع
الشیء لوجود غیره ﴿ فضل الله علیکم ورحمته ﴾ خطاب للسامعین والمسلمین جمیعاً ﴿ فی الدنيا ﴾
من قون النعم التي من جملتها الامهال بالتوبة ﴿ والآخرة ﴾ من ضروب الآلاء التي من جملتها
العفو والمغفرة المقدران لکم ﴿ لمسکم ﴾ عاجلاً : یعنی [هر آینه برسیدی شمارا] ﴿ فیما
افضتم فیہ ﴾ ای بسبب ما خضتم فیہ من حدیث الافك ﴿ عذاب عظیم ﴾ يستحقرونه وانه التوبیخ
والجلد ﴿ اذ تلقونه ﴾ بحذف احدى التائین ظرف للمس ای لمسکم ذلك العذاب العظیم
وقت تلقیکم اياه من المخترعین ﴿ بالسنتکم ﴾ يأخذه بعضکم من بعض وذلك ان الرجل منهم
یلقى الرجل فیقول له ما وراءك فیحدثه بحديث الافك حتی شاع وانتشر فلم یبق بیت ولادار
الاطار فیہ یقال تلقی الکلام من فلان وتلقنه وتلقفه ولقفه اذا اخذه من لفظه وفهمه * وفي الارشاد
التلقی والتلقف والتلقن معان متقاربة خلا ان فی الاول معنى الاستقبال وفي الثاني معنى الحطوف
والاخذ بسرعة وفي الثالث معنى الحذق والمهارة ﴿ وتقولون بافواهمکم مالیس لکم به علم ﴾
منی بافواهمکم مع ان القول لا یكون الا بالفم هو ان الاخبار بالشیء یجب ان تستقر صورته
فی القلب اولاً ثم یجری علی اللسان وهذا الافك لیس الا قول لا یجری علی اللسان من غیر
علم به فی القلب وهو حرام لقوله تعالی ﴿ ولا تقف مالیس لکم به علم ﴾ والمعنی وتقولون قولاً مختصاً
بالافواء من غیر ان یتصور له مصداق ومنشأ فی القلوب لانه لیس بتعبیر عن علم به فی قلوبکم
﴿ وتحسبونہ هیناً ﴾ سهلاً لا تبعه له وهی بالفارسیة [عاقبة به] * اولیس له کثیر عقوبة
﴿ وهو عندالله ﴾ والحال انه عنده تعالی ﴿ عظیم ﴾ فی الوزر واستجرار العذاب وعن
بعضهم انه جزع عند الموت فقیل له فقال اخاف ذنباً لم یکن منی علی بال وهو عندالله عظیم
وفي کلام بعضهم لا تقولان لشیء من سیأتک نقیر فلعله عندالله نخلة وهو عندک نقیر

وقد عبد الله بن المبارك ما رأى هذه الآية نزلت الا فيمن اعتاد الدعاوى العظيمة ويحترق
على ربه في الاخبار عن احوال الانبياء والاكابر ولا يمنعه عن ذلك هيبته ربه ولا حياؤه * وقال
الترمذي من تهاون بما يجري عليه من الدعاوى فقد صغر ماعظمته ان الله تعالى يقول
(ونحسبونه) الخ

اكرمردى از مردی خود مکوی * نه هر شهواری بدر برد کوی

﴿ ولولا ﴾ [چرا] ﴿ اذ سمعتموه ﴾ من المخترعين والتابعين لهم ﴿ قلتم ﴾ تكذيباً لهم
وتهويلاً لما ارتكبوه ﴿ ما يكون لنا ﴾ ما يمكننا ﴿ ان نتكلم بهذا ﴾ القول وما يصدر عن ذلك
بوجه من الوجوه وحاصله نفى وجود التكلم به لانفى وجوده على وجه الصحة والاستقامة
﴿ سبحانك ﴾ تعجب ممن تفوه به واصله ان يذكر عند معاينة العجب من صنائعه تنزيها له
سبحانه من ان يصعب عليه امثاله ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه او تنزيه له تعالى من
ان يكون حرم نبيه فاجرة فان تجورها تنفير للناس عنه ومغل بمقصود الزواج بخلاف كفرها
كسابق : و بالفارسية [پاکست خدای تعالی از آنکه در حرم محترم پیغمبر قدح تواند کرد]
﴿ هذا ﴾ الافك الذي لا يصح لاحد ان يتكلم به ﴿ بهتان عظيم ﴾ مصدر بهته اى قال عليه
ما لم يفعل اى كذب عظيم عند الله التقاؤل به كافي التأويلات النجمية اوييهت وتخير من
عظمته لعظمة المبهوت عليه اى الشخص الذى يبهت عليه اى يقال عليه ما لم يفعل فان حقارة
الذنوب وعظمتها كما تكون باعتبار مصادرها كما قال ابو سعيد الخراز قدس سره « حسنات
الابرار سيئات المقرين » كذا تكون باعتبار متعلقاتها ﴿ يعظكم الله ﴾ الوعظ النصيح والتذكير
بالمواقب اى ينصحكم ايها الخائضون في امر عائشة ﴿ ان تعودوا لئله ﴾ كراهة ان تعودوا
لمثل هذا الخوض والقول ﴿ ابدأ ﴾ اى مدة حياتكم ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ بالله وبرسوله
وباليوم الآخر فان الايمان يمنع عنه * وفيه اشارة الى ان العود الى مثل هذا يخرجهم من الايمان
* قال في الكبير يدخل في هذا من قال ومن سمع ولم ينكر لاستوائهما في فعل ما لا يجوز
وان كان المقدم اعظم ذنباً ﴿ ويبين الله لكم الآيات ﴾ الدالة على الشرائع ومحاسن الآداب
دلالة وانحة لتعظوا وتنادبوا بها اى ينزلها مينة ظاهرة الدلالة على معانيها لانه بينها بعد
ان لم تكن كذلك ﴿ والله عليم ﴾ باحوال جميع مخلوقاته جلائلها ودقائقها ﴿ حكيم ﴾
في جميع تدابير وافعاله فأتى بكن صدق ما قيل في حق حرمة من اصطفاه لرسالته وبعثه الى
كافة الخلق ليرشدهم الى الحق ويركبيهم ويطهرهم تطهيرا * وقال الكاشفي [وخدای تعالی
داناست بطهارت ذیل عائشة حکم کننده بپرائت ذمت او از عیب و عار]

نا کریبان دامنش پاکست از لوث خطا * وز مذمت عیب جو آلوده از سر نابا
وجه زیبا گفته است

کرا رسد که کند عیب دامن پاکت * که هیچو قطره که بر برک کل چکد باکی
﴿ وفي التأويلات النجمية ان الله تعالى لا يجري على خواص عباده الا ما يكون سبباً لحقيقة
اللطيف وان كان في صورة القهر تأديبا وتهذيبا وموجبا لرفعة درجاتهم وزيادة في قرباتهم

وان قصة الافك وان كانت في صورة التمهيد كانت في حق النبي عليه السلام وفي حق عائشة وابوبها وجميع الصحابة ابتلاء وامتحاناً لهم وتربية وتهذيباً فان البلاء للولاء كما يهب للذهب كما قال عليه السلام (ان اسشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فلامثل) وقال عليه السلام (يتلى الرجل على قدر دينه) فان الله غيور على قلوب خواص عباده المحبوبين فاذا حصلت مساكنة بعضهم الى بعض يجري الله تعالى ما يرد كل واحد منهم عن صاحبه ويرده الى حضن ربه وان النبي عليه السلام لما قيل له أى الناس احب اليك قال (عائشة فساكنها) وقال (يا عائشة حبك في قلبي كالعقدة) وفي بعض الاخبار ان عائشة قالت يا رسول الله انى احبك واحب قربك فاجرى الله تعالى حديث الافك حتى رد رسول الله قلبه عنها الى الله بانحلال عقدة حبها عن قلبه وردت عائشة قلبها عنه الى الله حيث قالت لما ظهرت براءة ساحتها نحمد الله لانحمدك فكشف الله غيابة تلك الحجة وازال الشك وظهر براءة ساحتها حين ادبهم وهذبهم وقربهم وزاد في رفعة درجاتهم وقرباتهم * قال في الحكم العطائية وشرحها قال ابو بكر الصديق رضى الله عنه لعائشة رضى الله عنها لما نزلت براءتها من الافك على لسان رسول الله عليه السلام يا عائشة اشكرى رسول الله نظراً منه لوجه الكمال لها فقالت لا والله لا اشكر الا الله رجوعاً منها الى اصل التوحيد اذ لم يسع غيره في تلك الحال قلبها دلهما ابو بكر في ذلك على المقام الاكمل عند الصحو وهو مقام البقاء بالله المقتضى لاثبات الآثار وعمارة الدارين التزاماً لحق الحكم والحكمة وقد قال تعالى (ان اشكرلى ولوالديك) فقرن شكرها بشكره اذ هما اصل وجودك المجازى كما ان اصل وجودك الحقيقى فضله وكرمه فله حقيقة الشكر كما له حقيقة النعمة ولغيره مجازة كالغيره مجازها وقال عليه السلام (لا يشكر الله من لا يشكر الناس) فجعل شكر الناس شرطاً في صحة شكره تعالى او جعل ثواب الله على الشكر لا يتوجه الا لمن شكر عباده وكانت هى معنى عائشة في ذلك الوقت لا في عموم اوقاتها مصطلمة اى مأخوذة عن شاهدها فلم يكن لها شعور بغير ربها غائبة عن الآثار لما استولى عليها من سلطان الفرح لمنه المولى عليها فلم تشهد الا الواحد القهار من غير اعتبار بغيره وهذا هو اكمل المقامات في حالها وهو مقام ابينا ابراهيم عليه السلام اذ قال حسبي من سؤالى علمه بحالى والله المسئول في اتمام النعمة وحفظ الحرمة والاثبات لمراتات الحق بالآداب اللائقة بها وهو حسبنا ونعم الوكيل ثم قال في التأويلات النجمية الطريق الى الله طريقان طريق اهل السلامة وطريق اهل الملامة فطريق اهل السلامة ينتهى الى الجنة ودرجاتها لانهم محبسون في حبس وجودهم وطريق اهل الملامة ينتهى الى الله تعالى لان الملامة مفتاح باب حبس الوجود وبها يذوب الوجود ذوبان الناج بالشمس فعلى قدر ذوبان الوجود يكون الوصول الى الله تعالى فاكرم الله تعالى عائشة بكرامة الملامه ليخرجها بها من حبس الوجود بالسلامة وهذا يدل على ولايتها لان الله تعالى اذا تولى عبداً يخرجها من ظلمات وجوده المخلوقة الى نور القدم كما قال تعالى (الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور) انتهى : قال الحافظ قدس سره

وفاكنهم ومالمت كشمهم وخوش باشيم * كه در طريقست ما كافر يست رنجيدن

وقال الجامي قدس سره

عشق در هر دل که سازد بهر وردت خانه * اول از سنک ملامت افکند بنیاد او
﴿ان الذين﴾ هم ابن ابی ومن تبعه فی حدیث الافک ﴿یحبون﴾ یریدون ﴿ان تشیع﴾
الفاحشة ﴿تفسر وتظهر﴾ والفاحشة ماعظم قبحه من الافعال والاقوال والمراد هنا الزنى اى
خبره ﴿فی الذين آمنوا﴾ اخلصوا الايمان ﴿لهم﴾ بسبب ذلك ﴿عذاب الیم﴾ نوع
من العذاب متفام الله ﴿فی الدنيا﴾ كالحد ونحوه ﴿والآخرة﴾ كالنار وما يلحق بها
* قال ابن الشیخ لیس معناه مجرد وصفهم بانهم یحبون شیوعها فی حق الذين آمنوا من غیر
ان یشیعوا ویظهروا فان ذلك القدر لا یوجب الحد فی الدنيا بل المعنی ان الذين یشیعون
الفاحشة والزنى فی الذين آمنوا کصفوان وعائشة عن قصد ومحبة لاشاعتها * وفى الارشاد یحبون
شیوعها ویصدون مع ذلك لاشاعتها وانما لم یصرح به اکفاء بذکر المحبة فانها مستتبعة له
للمحالة وفى الذين آمنوا متعلق بتشیع اى تشیع فیما بین الناس و ذکر المؤمنین لانهم العمدة
فیهم او بمضمر هو حال من الفاحشة فالوصول عبارة عن المؤمنین خاصة اى یحبون ان تشیع
الفاحشة کاشنة فی حق المؤمنین وفى شأنهم ﴿والله یعلم﴾ جمیع الامور وخصوصا ما فی ضمائر
من حب الاشاعة ﴿واتم لاتعلمون﴾ فابنوا الامر فی الحد ونحوه على الظواهر والله يتولى
السرائر ﴿ولولا فضل الله علیکم ورحمته وان الله رؤوف رحیم﴾ جواب لولا محذوف اى
لولا فضله وانعامه علیکم وانه بلیغ الرأفة والرحمة بکم لعاجلکم بالعقاب على ما صدر منکم
﴿وفى الآيتين اشارات﴾ منها ان اهل الافک كما یعاقبون على الاظهار یعاقبون بأسرار محبة
الاشاعة فدل على وجوب سلامة القلب للمؤمنین کوجوب کف الجوارح والقول عما یضرهم
وفی الحدیث (انى لا عرف قوما یضربون صدورهم ضربا یسمعه اهل النار وهم الهمازون
الذين یلمسون عورات المسلمین ویهتکون ستورهم ویشیعون لهم الفواحش) وفى الحدیث
(ایما رجل اشاع على رجل مسلم کلمة وهو منها برى یرى ان یشینه بها فی الدنيا کان حقا
على الله ان یرمیه بها فی النار) كما فی الکبیر فالصنيع الذی ذکر من اهل الافک لیس من صنیع
اهل الايمان فان من صنیع اهل الايمان ما قال علیه السلام (المؤمن للمؤمن کالبنيان یشد بعضه
بعضا) وقال (مثل المؤمنین فی توادهم وتراحمهم کنفس واحدة اذا اشتكى منها عضو تداعى
سائر الجسد بالحمی والسهر)

بنی آدم اعضای یکدیگرند * که در آفرینش زبک کوهرند

چو عضوی بدرد آورد روزگار * دگر عضوهارا نماند قرار

تو کز محنت دیگران بی غمی * نشاید که نامت نهند آدمی

فمن ارکان الدین مظاهرة المسلمین واعانة اهل الدین و ارادة الخیر بکافة المؤمنین والذی یود
الفتنه وافتضاح الناس فهو شر الخلق کالخناس * ومنها ان ترک المعاجلة بالعذاب تعریض للتوبة فدل
على ان عذاب الآخرة انما هو على تقدير الاصرار وعلیه یحمل قوله علیه السلام (اذا کان يوم القيامة
حد الله الذين شتموا عائشة ثمانین على رؤس الخلائق فیستوهب لی المهاجرین منهم واستأمرک

يا عائشة) * قال الراوى فلما سمعت عائشة وكانت في البيت بكت وقالت «والذى بعثك بالحق نبيا لسرورك احب الى من سرورى» فتبسم رسول الله ضاحكا وقال (ابنة صديق) * ومنها غاية كرم الله ورحمته وفضله على عباده حيث يتفضل عليهم ويرحمهم ويزكيهم عن اوصافهم الذميمة مع استحقاقهم العذاب الاليم في الدنيا والآخرة فانه خلق الخلق للرحمة لا للعذاب ولو كان للعذاب لكان من جهتهم بسوء اختيارهم عصمنا الله واياكم من الاوصاف الذميمة الموجبة للعذاب الاليم وشرقا بالاخلاق الحميدة الباعثة على الدرجات والتنعيمات في دار النعيم ﴿يا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان﴾ جمع خطوة بضم الخاء. وهى ما بين القدمين اى ما بين رجلى الخاطى وبالفتح المرة الواحدة من الخطو ثم استعمل اتباع الخطوات فى الاقتداء وان لم يكن ثمة خطو يقال اتبع خطوات فلان ومشى على عقبه اذا استن بسننه والمراد ههنا سيرة الشيطان وطريقته. والمعنى لا تسلكوا الطرق التى يدعوكم اليها الشيطان ويوسوس بها فى قلوبكم ويزينها لاعينكم ومن جملتها اشاعة الفاحشة وحبها ﴿ومن يتبع خطوات الشيطان﴾ فقد ارتكب الفحشاء والمنكر فقوله ﴿فانه﴾ اى الشيطان ﴿يأمر بالفحشاء والمنكر﴾ علة للجزاء وضعت موضعه والفحشاء والفاحشة ما عظم قبحه عرفا وعقلا سواء كان فعلا او قولا والمنكر ما ينكره الشرع * وقال ابواليث المنكر ما لا يعرف فى شريعة ولا سنة * وفى المفردات المنكر كل شئ تحكم العقول الصحيحة بقبحه او تتوقف فى استقباحه العقول وتحكم بقبحه الشريعة واستعير الامر لتزيينه وبمسه لهم على الشر تحقيرا لشأنهم ﴿ولو لا فضل الله عليكم ورحمته﴾ بهذه اليانات والتوفيق للتوبة الماحية للذنوب وشرع الحدود المكفرة لها ﴿مازكا﴾ ماطهر من دنس الذنوب ﴿منكم من احدث﴾ من الاولى بيانية والثانية زائدة واحد فى حيز الرفع على الفاعلية ﴿ابدا﴾ آخر الدهر لالى نهاية ﴿ولكن الله يزكى﴾ يطهر ﴿من يشاء﴾ من عباده بافاضة آناز فضله ورحمته عليه وحمله على التوبة ثم قبولها منه كما فعل بكم * وفيه حجة على القدريّة فانهم زعموا ان طهارة النفوس بالطاعات والعبادات من غير توفيق من الله ﴿والله سميع﴾ مبالغ فى سماع الاقوال التى من جملتها ما قالوه من حديث الاثك وما اظهروه من التوبة منه ﴿عليم﴾ بجميع المعلومات التى من جملتها نياتهم وفيه حث لهم على الاخلاص فى التوبة

كر نباشد نيت خالص چه حاصل از عمل

﴿وفي الآية امور﴾ منها ان خطوات الشيطان كثيرة وهى جملة ما يطلق عليه الفحشاء والمنكر ومن جملته القذف والشتم والكذب وتفتيش عيوب الناس وفى الحديث (كلام ابن آدم كله عليه لاله الا امرا بمعروف او نهيا عن منكر اودكر الله تعالى) وفى الحديث (كثرت خيانة ان تحدث اخاك حديثا هولاك به مصدق وانت له كاذب) وفى الحديث (طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس) وافق من مال اكتبه من غير معصية وخالط اهل الفقه والحكمة وجانب اهل الجهل والمعصية * وعن بعضهم خطوات الشيطان الذنور فى معصية الله كما فى تفسير ابى الليث فيخرج منها الذنور فى طاعة الله كالصلاة والصوم ونحوها مما ينهى عن الفحشاء

والشكر فضلا عن كونه خُشعا، او منكرا * ومنها ان امر التزكية انما هو الى الله فانه بفضلِهِ ورحمته وفق العبد للطاعات والاسباب ولكن لابد للعبد من استاذ يتعلم منه كيفية التزكية على مراد الله تعالى واعظم الوسائل هو النبي عليه السلام ثم من ارشده الى الله تعالى * قل شيخ الاسلام عبدالله الانصاري قدس سره مشايخي في علم الحديث وعلم الشريعة كثيرة واماشيخي في الطريقة فالشيخ ابوالحسن الحرقاني فلولا رأيتُهُ ما عرفت الحقيقة فاهل الارشاد هداة طريق الدين ومناجس ابواب اليقين فوجود الانسان الكامل غنيمه ومجالسته نعمة عظيمة

زمن اي دوست اين يك بند بپذير * بروفتراك صاحب دولتي كبير
كه قطره تا صدف را در نيابد * نكردد كوهي روشن نشابد

* ثم ان التزكية الحقيقية تطهر القلب عن تعلقات الاغيار بعد تطهيره عن الميل الى المعاصي والاوزار وقوله (من يشاء) انما هو لان كل احد ليس باهل للتزكية كلنا فقيين واهل الرين والرعونه * ومنها الاشارة الى مغفرة من خاض في حديث الافك من اهل بدر كمسطح ويدل عليها الاعتناء بشأنه في الآية الآتية وقد ثبت ان الله اطلع على اهل بدر يعني نظر اليهم بنظر الرحمة والمغفرة فقال ﴿اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم﴾ والمراد به اظهار العناية بهم واعلاء رتبهم لا الترخيص لهم في كل فعل كما يقال للمعجوب اصنع ما شئت * وفي المقاصد الحسنة كأنك من اهل بدر هو كلام يقال لمن يتساعح او يتساهل والله المسئول في قبول التوبة عن كل حوبة ﴿ولا يأتل﴾ من الاثلاء وهو اتسم: وبالفارسية [سوكند خوردين] كافي تاج المصادر من الالية بمعنى اليمين اي لا يخلف نزل في شأن الصديق رضى الله عنه حين حلف ان يقطع نفقته عن مسطح ابن خاتمه لحوضه في عائشة رضى الله عنها وكان فقيرا بدر يما هاجرا ينطق عليه ابوبكر رضى الله عنه ﴿اولوا الفضل منكم﴾ ذووا الفضل في الدين والفضل الزيادة والسعة ﴿في المال﴾ ان يؤتوا ﴿اي على ان لا يؤتوا شيئا ولا يحسنوا باسقاط الحافض وهو كثير شائع ﴿اولى القربى﴾ ذوى القرابة ﴿والمساكين والمهاجرين في سبيل الله﴾ صفات لموصوف واحد اي ناسا جامعين لها لان الكلام فيمن كان كذلك لان مسطحا قريبا ومساكين ومهاجرين جي بها بطريق العطف تنبيها على ان كلا منها علة مستقلة لاستحقاق الاتساء ﴿وليغفوا﴾ عن ذنبهم ﴿وليصفحوا﴾ اي ليعرضوا عن لومهم * قال الراغب الصفح ترك التزيب وهو ابلغ من العفو وقد عفو الانسان ولا يصفح ﴿ألا تحبون﴾ [آيا دوست نمي داريد] ﴿ان يغفر الله لكم﴾ اي بمقابلة عفوكم وصفحكم واحسانكم الى من اساء اليكم ﴿والله غفور رحيم﴾ مبالغ في المغفرة والرحمة مع كل قدرته على المأخذة وكثرة ذنوب العباد الداعية اليها * وفيه ترغيب عظيم في العفو ووعد كريم بمقابلته كأنه قيل ألا تحبون ان يغفر الله لكم فهذا من موجباته - روى - انه عليه السلام قرأ هذه الآية على ابى بكر رضى الله عنه فقال بلى احب ان يغفر الله لى فرد الى مسطح نفقته وكفر عن يمينه وقال والله لا انزعها ابدا * وفي معجم الطبراني الكبير انه اضعف له النفقة التي كان يعطيه اياها قبل الفدى اي اعطاء ضعف ما كان يعطيه قبل ذلك

* وفي الآية دليل على ان من حلف على امر فرأى الخئنة افضل منه فله ان يحث ويكفر عن يمينه ويكون له ثلاثة اجور احدها اتمامه بامر الله تعالى والثاني اجر بره وذلك في صلة قرابته والثالث اجر التكفير ﴿ ثم في الآية فوائد ﴾ منها ان العلماء استدلوا بها على فضل الصديق رضي الله عنه وشرفه من حيث نهاء مغايبة ونص على فضله وذكره بلفظ الجمع للتعظيم كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم لا يفعوا وكيت وكيت والمنكرون يحماون الفضل على فضل المال لكن لا يخفى ان استفاد من قوله ﴿ والسعة ﴾ فيلزم التكرير فثبت كونه افضل الخلق بعد رسول الله عليه السلام * قال في انسان العيون وصف الله تعالى الصديق باولى الفضل موافق لوصفه عليه السلام بذلك فقد جاء ان عليا كرم الله وجهه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر رضي الله عنه جالس عن يمين رسول الله فثنى ابوبكر عن مكانه واجلس عليا بينه وبين النبي عليه السلام فتهلل وجه النبي فرحا وسرورا وقال (لا يعرف الفضل لاهل الفضل الا اولوا الفضل) : قال الحكيم سنائي

بود چندان كرامت وفضايش * كه اولوا الفضل خواند ذوالفضايش

صورت و سيرتش همه جان بود * زان زچشم عوان پنهان بود

روز و شب سال و ماه درهمه كار * ثاني اثنين اذ هما في النار

* ومنها انها كفت داعيه الى المجاملة والاعراض عن مكافاة المسيء وترك الاشتغال بها وعن انس رضي الله عنه بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اذ فحك حتى بدت نواجذه فقال عمر رضي الله عنه باني انت وامى ما الذي اخحك قال (رجلان من امتي جثيا بين يدي رب العزة فقال احدهما خذني مظلمتي من هذا فقال الله تعالى رد على اخيك مظلمته فقال يارب لم يبق من حسناتي شيء فقال يارب فليحمل عني من اوزاري) ثم فاضت عينا رسول الله بالبكاء فقال (ان ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس الى ان يحمل عنهم اوزارهم) قال (فيقول الله تعالى للمتكلم ارفع بصرك فانظر في الجنان فقال يارب اري مدائن من فئسة وقصورا من ذهب مكلمة باللؤلؤ لأى نبي هذا اولأى صديق اولأى شهيد قال الله تعالى لمن اعطى الثمن قال يارب ومن يملك ذلك قال الله تعالى انت تملكه قال بماذا يارب قال الله تعالى بعفوك عن اخيك قال يارب قد عفوت عنه قال الله تعالى خذ بيد اخيك فادخله الجنة)

من كان يرجو عفو من فوقه * فليعف عن ذنب الذي دونه

در عفو لذت نیست كه در انتقام نیست

* ومنها بيان تأديب الله للشيوخ والاكابر ان لا يهجرروا صاحب الزلات واهل العثرات من المريدين ويتخلقوا بخلق الله حيث يغفر الذنوب ولا يبالي واعلمهم ان لا يكفوا اعطاءهم عنهم ويخبروهم ما وقع لهم من احكام الغيب فان من له استعداد لا يحتجب بالعوارض البشرية عن احكام الطريقة ابدا والله المعين على كل حال وبيده العفو عن سيئات الاعمال ﴿ وان الذين يرمون ﴾ قد سبق معنى الرمي في اوائل السورة ﴿ المحصنات ﴾ العفاف مما رمين من الفاحشة والزنى ﴿ الغافلات ﴾ [بيخبران] عنها على الاطلاق بحيث لم يخطر ببالهن شيء منها ولا من

مقدماتها اصلا ففيها من الدلالة على كمال النزاهة ما ليس في المحصنات * قال في التعريفات الغفلة عن الشيء هي ان لا يخطر ذلك بباليه ﴿المؤمنات﴾ اي المتصفات بالايان بكل ما يجب ان يؤمن به من الواجبات والمحظورات وغيرها ايمانا حقيقيا تفصيليا كما ينبغي عنه تأخير المؤمنين عما قبلها مع اصاله وصف الايمان والمراد بها عائشة الصديقة رضى الله عنها والجمع باعتبار ان ربهما رمى لسائر امهات المؤمنين لاشتراك الكل في العصمة والنزاهة والانتساب الى رسول الله عليه السلام كما في قوله تعالى ﴿كذبت قوم نوح المرسلين﴾ ونظائره ﴿لنعوا﴾ بما قالوا في حقهم وهتكوا حرمتهم ﴿في الدنيا والآخرة﴾ حيث يلغهم اللاعنون من المؤمنين والملائكة ابدا : وبالفارسية [دور کرده شدند در دنيا از نام نيكو در آخرت از رحمت يعنى درين عالم مردود وملعونند ودران سراى مبعوض ومطرود] واصل اللعنة الطرد والابعاد على سبيل السخط وذلك من الله تعالى في الآخرة عقوبة وفي الدنيا انقطاع عن قبول فضه وتوفيقه ومن الانسان دعاء على غيره ﴿ولهم﴾ مع ما ذكر من اللعن الابدى ﴿عذاب عظيم﴾ لعظم ذنوبهم * قال مقاتل هذا خاص في عبد الله بن ابي المنافق واليه الاشارة بقول حضرة الشيخ نجم الدين في تأويلاته ﴿ان الذين﴾ الخ اي ان الذين لم يكونوا من اهل بدر من اصحاب الافك اه ليخرج مسطح ونحوه كما سبقت الاشارة الى مغفرته * وقال بعضهم الصحيح انه حكم كل قاذف ما لم يتب لقوله عليه السلام ﴿اجتنبوا الموبقات السبع بالشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الابالحق واكل الربا واكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المؤمنات الغافلات﴾ وعن ابن عباس رضى الله عنهما من قذف ازواج النبي عليه السلام فلا توبة له ومن قذف مؤمنة سواهن قد جعل الله له توبة ثم قرأ ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة شهداء﴾ الى قوله ﴿الا الذين تابوا واصلحوا﴾ الآية ﴿يوم﴾ ظرف لما في الجار والمجرور المتقدم من معنى الاستقرار ﴿تشهد﴾ الشهادة قول صادر عن علم حصل بمشاهدة بصر او بصيرة ﴿عليهم﴾ تقديمه على الفاعل للمسارعة الى بيان كون الشهادة ضارة لهم ﴿ألستهم﴾ بغير اختيار منهم وهذا قبل ان يحتم على افواههم فلا تمارض بينه وبين قوله تعالى ﴿اليوم نحتم على افواههم﴾ وابداهم وارجلهم بما كانوا يعملون ﴿فتخبر كل جارحة بما صدر من افاعيل صاحبها لان كلامها تخبر بجنايتها الممهودة فقط فالوصول عبارة عن جميع اعمالهم السيئة ﴿يومئذ يوفهم الله دينهم الحق﴾ التوفية بذل الشيء وافيا والوافي الذي باغ التمام والدين الجزاء والحق منصوب على ان يكون صفة للدين اي يوم اذ تشهد جوارحهم باعمالهم الفسيحة يعطيهم الله جزاءهم الثابت الواجب الذي هم اهله وافيا كاملا ﴿ويلمّون﴾ عند معاينتهم الاهوال والخطوب ﴿ان الله هو الحق المبين﴾ اي الظاهر حقيقته لما انه ابان لهم حقيقة ما كان يعدهم به في الدنيا من الجزاء ويقال ان ما قال الله هو الحق ﴿وفي الآية امور﴾ منها بيان جواز اللعنة على من كان من اهلها * قال الامام الغزالي رحمه الله الصفات المقتضية للعن ثلاث الكفر والبدعة والفسق وله في كل واحدة ثلاث مراتب الاولى اللعن بالوصف الاعم كقولك لعنة الله على الكافرين او المبتدعة او الفسقة والثانية اللعن باوصاف اخص منه كقولك لعنة الله على اليهود والنصارى او على القدرية والحوارج والروافض

او على الزناة والظلمة وآكلى الربا وكل ذلك جائز ولكن فى لمن بعض اصناف المبتدعة خطر لان معرفة البدعة غامضة فالمرء فيه لفظ مأثور ينبغى ان يمنع منه العوام لان ذلك يستدعى المعارضة بمثله ويشير نزاعا وفسادا بين الناس والثالثة اللعن على الشخص فينظر فيه ان كان ممن ثبت كفره شرعا فيجوز لعنه ان لم يكن فيه اذى على مسلم كقولك لعنة الله على الفروود وفرعون وابى جهل لانه ثبت ان هؤلاء ماتوا على الكفر وعرف ذلك شرعا وان كان ممن لم يثبت حال خاتمته بعد كقولك زيد لعنة الله وهو يهودى او فاسق فهذا فيه خطر لانه ربما يسلم او يتوب فيموت مقربا عند الله تعالى فكيف يحكم بكونه ملعونا * ومنها شهادة الاعضاء وذلك بانطق الله تعالى فكما تشهد على المذنبين بذنوبهم تشهد للطيبين بطاعتهم فاللسان يشهد على الاقرار وقراءة القرآن واليد تشهد باخذ المصحف والرجل تشهد بالمشى الى المسجد والعين تشهد بالبكاء والاذن تشهد باستماع كلام الله . ويقال شهادة الاعضاء فى القيامة مؤجلة وشهادتها فى الحجة اليوم معجلة من صفرة الوجه وتغير اللون ونحافة الجسم وانسكاب الدموع وخفقان القلب وغير ذلك : قال الحافظ

باضعف ونا توانى هم چون نسيم خوش باش * ييمارى اندرين ره بهتر زتن در ستنى
 * ومنها ان المجازاة بقدر الاستحقاق فالفاسقين بالقطيعة واليران وللصالحين بالدرجات وللعارفين بالوصلة والقربة ورؤية الرحمن ﴿ الحيينات ﴾ من النساء اى الزواني : وبالفارسية [زنان ناپاك]
 ﴿ اللخيين ﴾ من الرجال اى الزناة كابن ابى المنافق تكون له امرأة زانية اى مختصات بهم لا يكدن تجاوزنهم الى غيرهم لان الله ملكا يسوق الاهل الى الاهل ويجمع الاشكال بعضها الى بعض على ان اللام للاختصاص ﴿ والحيثون ﴾ ايضا : وبالفارسية [مردان ناپاك] ﴿ اللخينات ﴾ لان المجانسة من دواعى الانضمام ﴿ والطيبات ﴾ منهن اى العقائف ﴿ للطيبين ﴾ منهم اى العفيفين ﴿ والطيون ﴾ ايضا ﴿ للطيبات ﴾ منهن بحيث لا يكادون يجاوزونهن الى من عداهن وحيث كان رسول الله عليه السلام اطيب الاطيين وخيرة الاولين والآخرين تبين كون الصديقة من اطيب الطيبات بالضرورة واتضح بطلان ما قيل فى حقها من الخرافات حسبا نطق به قوله تعالى ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بعلو الشأن يعنى اهل البيت * وقال فى الاسئلة المقحمة آية الافك تزلت فى عائشة وصفوان فكيف ذكرها بلفظ الجمع والجواب لان الشين وعاد الزنى والمعرة بسببه تتعدى الى الرسول لانه زوجها والى ابى بكر الصديق لانه ابوها والى عامة المسلمين لانها امهم فذكر الكل بلفظ الجمع ﴿ مبرؤن ﴾ [يزار كرده شدكان يعنى منزّه ومرا اند] ﴿ مما يقولون ﴾ اى مما يقوله اهل الافك فى حقهم من الاكاذيب الباطلة فى جميع الاعصار والاطوار الى يوم القيامة ﴿ لهم مغفرة ﴾ عظيمة لما يخلو عنه البشر من الذنب ﴿ ورزق كريم ﴾ فى الجنة اى كثير ويقال حسن * قال الكاشفى [يعنى ربح وبسار وبإيدار مراد نعم بهشت است] * قال الراغب كل شئ يشرف فى باب فانه يوصف بالكرم وقال بعضهم الرزق الكريم هو الكفاف الذى لائمة فيه لاحد فى الدنيا ولا تبعه له فى الآخرة * يقول الفقير الظاهر من سوق الآيات ولا سيما من قوله ﴿ مما يقولون ﴾ ان المعنى ان الحيينات من القول : يعنى [سخنان ناشايسته وناپاك] للخيئين من الرجال والنساء اى مختصة ولائقة بهم لا ينبغى

ان تقابل في حق غيرهم وكذا الخيئون من الفريقين احقاء بان يقال في حقهم خبائث القول والطيات من الكلم للطيين من الفريقين اى مختصة وحقيقة بهم وكذا الطيون من الفريقين احقاء بان يقال في شأنهم طيات الكلم اولئك الطيون مبرأون مما يقول الخيئون في حقهم فآله تنزيه الصديقة ايضا * وقال بعضهم خبائث القول مختصة بالخيئين من فريق الرجال والنساء لاتصدر عن غيرهم والخيئون من الفريقين مختصون بخبائث القول متعرضون لها كابن ابي المنافق ومن تابعه في حديث الافك من المنافقين اذ كل انا يترشح بما فيه والطيات من الكلام للطيين من الفريقين اى مختصة بهم لاتصدر عن غيرهم والطيون من الفريقين مختصون بطيات الكلام لا يصدر عنهم غيرها اولئك الطيون مبرأون مما يقول الخيئون من الخبائث اى لا يصدر عنهم مثل ذلك فآله تنزيه القائلين سبحانه هذا بهتان عظيم * وقد وقع ان الحسن بن زياد بن يزيد السامى من اهل طبرستان وكان من العظماء وكان يلبس الصوف ويأمر بالمعروف وكان يرسل في كل سنة الى بغداد عشرين الف دينار تفرق على اولاد الصحابة فحصل عنده رجل من اشباع العلويين فذكر عائشة رضى الله عنها بالقيس فقال الحسن لنلامه يا غلام اضرب عنق هذا قهض اليه الداويون وقالوا هذا رجل من شيعةنا فقال معاذ الله هذا طعن على رسول الله فان كانت عائشة خيئة كان زوجها ايضا كذلك وحاشاه صلى الله عليه وسلم من ذلك بل هو الطيب الطاهر وهى الطيبة الطاهرة المبرأة من السماء يا غلام اضرب عنق هذا الكافر فضرب عنقه : وفي المتنوى

ذرّه كندر همه ارض وسماست * جنس خود را همچو كاه و كهر باست [١]

ناربان مر ناربانرا جازبند * نوربان مر نوربانرا طالبند [٢]

اهل باطل باطلانرا مى كشند * اهل حق از اهل حق هم سرخوشتند [٣]

طيات آمد زهر طيين * الخيئات للخيئين است [٤]

* وقال الراغب الخيئ ما يكره رداء وخناسة محسوسا كان او معقولا وذلك يتناول الباطل في الاعتقاد والكذب في المقال والقيس في الفعال وقوله (الخيئات للخيئين) اى الاعمال الرديئة والاختيارات النهرجة لامثالها واصل الطيب ما يستلذه الحواس وقوله (والطيات للطيين) تنبيه على ان الاعمال الطيبة تكون من الطيين كما روى (المؤمن اطيب من عمله والكافر اخبث من عمله) وفي التأويلات النجمية يشير الى خيانة الدنيا وشهواتها انها للخيئين من ارباب النفوس المتمردة والخيئون من اهل الدنيا المطمئين بها للخيئات من مستلذات النفس ومشتبهات هواها معناه انها لاتصلح الالههم وانهم لا يصلحون الالهة وايضا الخيئات من الاخلاق الذميمة والاولاد الرديئة للخيئين من الموصوفين بها والطيات من الاعمال السالحة والاخلاق الكريمة للطيين من الصالحين وارباب القلوب بمعنى خالقت الطيات للطيين والطيون للطيات كقوله (ولذلك خلقهم) وقال عليه السلام (اعملوا فكل ميسر لما خلق له) وقال عليه الصلاة والسلام (خالقت الجنة وخالق لها اهل وخالقت النار وخلق لها اهل) وفي حقائق البقى خبيثات هوا جس النفس ووساوس الشيطان للباطلين من المرائين والمغالطين وهم لها وطيات الهام الله بوساطة الملائكة لاصحاب القلوب والارواح والعقول من العارفين وايضا الترهات والطامات للمرتابين والحقائق والدقائق من المعارف وشرح

الكواشف للعارفين والمحبين انتهى * وكان مسروق اذا روى عن عائشة رضى الله عنها يقول
حدثني الصديقة بنت الصديق حبيبة رسول الله المبرأة من السماء وجاء ابن عباس رضى الله عنهما
دخل على عائشة في موتها فوجدها وجلة من القدوم على الله فقال لها لا تخافى فانك لا تقدمين الا
على مغفرة ورزق كريم فغشى عليها من الفرح بذلك لانها كانت تقول متحدثة بنعمة الله عليها لقد
اعطيت خصالا ما اعطيتن امرأة لقد نزل جبريل بصورتى في راحته حتى امر رسول الله ان يتزوجنى
ولقد تزوجنى بكرا وما تزوج بكرا غيرى ولقد توفى وان رأسه لنى حجرى ولقد قبر فى بيتى وان
الوحى ينزل عليه فى اهله فيفترقون منه وانه كان لينزل عليه وانا معه فى لحاف واحد وابى رضى الله
عنه خليفته وصديقه ولقد نزلت براءتى من السماء ولقد خلقت طيبة عند طيب لقد وعدت مغفرة
ورزقا كريما ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ - روى - عن عدى بن ثابت عن رجل من الانصار
قال جاءت امرأة الى رسول الله عليه السلام فقالت يا رسول الله انى اكون فى بيتى على الحالة
التي لا احب ان يرانى عليها احد فيأتى الآتى فيدخل فكيف اصنع قال (ارجعى) فنزلت
هذه الآية ﴿ لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم ﴾ [يعنى بهيچ خانه بيكانه درميايد] وصف
اليوت بمغارة بيوتهم خارج مخرج العادة التي هى سكنى كل احد فى ملكه والا فالآجر
والمعير ايضا منهيان عن الدخول بغير اذن يقال اجره اكره والاجرة الكراء واعاره دفعه
عارية ﴿ حتى تستأنسوا ﴾ اى تستأذنوا ممن يملك الاذن من اصحابها : وبالفارسية [تاوقتى كه
خبر كيريد ودستورى طلييد] * من الاستئناس بمعنى الاستعلام من آنس الشئ اذا ابصره
مكشوفاً فلم به فان المستأذن مستعلم للحال مستكشف انه هل يؤذن له اولا ومن الاستئناس
الذى هو خلاف الاستيحاش لما ان المستأذن مستوحش خائف ان لا يؤذن له فاذا اذن له
استأنس ولهذا يقال فى جواب القادم المستأذن مرحبا اهلا وسهلا اى وجدت مكانا واسعا
واتيت اهلا لا اجانب ونزلت مكانا سهلا لاحزننا ليزول به استيحاشه «وتطيب نفسه فيغزل
المعنى الى ان يؤذن لكم وهو من باب الكناية حيث ذكر الاستئناس اللازم واريد الاذن
الملزوم * وعن النبي عليه السلام فى معنى الاستئناس حين سئل عنه فقال (هوان يتكلم الرجل
بالتسبيحة والتكبيره ويتحنج يؤذن اهل البيت) * قال فى نصاب الاحتساب امرأة دخلت
فى بيت غير بغير اذن صاحبه هل يحتسب عليها فالجواب اذا كانت المرأة ذات محرم منه حل
لامرأته الدخول فى منازل محارم زوجها بغير اذنهم وهذا غريب يجتهد فى حفظه ذكره فى
سرة المحيط ولهذا لو سرقت من بيت محارم زوجها لاقطع عليها عند ابى حنيفة رحمه الله وما
فى غير ذلك يحتسب عليها كما يحتسب على الرجل لقوله تعالى ﴿ لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى
تستأنسوا ﴾ اى تستأذنوا انتهى * فالدخول بالاذن من الآداب الجميلة والافعال المرضية المستبينة
لسعادة الدارين ﴿ وتسلموا على اهلها ﴾ عند الاستئذان بان يقول السلام عليكم أدخل ثلاث
مرات فان اذن له دخل وسلم ثانيا والارجع ﴿ ذلكم ﴾ الاستئذان مع التسليم ﴿ خير لكم ﴾
من ان تدخلوا بقتة ولو على الام فانها تحتل ان تكون عريانة * وفيه ارشاد الى ترك تحية اهل
الجاهلية حين الدخول فان الرجل منهم كان اذا دخل بيتا غريبا صابحا * قال «حيتم صباحا»

واذا دخل مساء * قال * حيتم مساء * قال الكاشف [وكفته اند كسى كه بر عيال خود در مى آيد بايد كه بكلمه يا با وازيا بتحنجى اعلام كند تا اهل آن خانه بستر عورات و دفع مكروهات اقدام نمايند] ﴿ لعلكم تذكرون ﴾ متعلق بمضمر اى امرتم به كي تذكروا وتتظوا وتعلموا بموجبه * اعلم ان السلام من سنة المسلمين وهو تحية اهل الجنة ومجلبة للمودة وناف لاحقده والضئفة - روى - عنه عليه السلام قال (لما خلق الله تعالى آدم ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله - فقال الله تعالى یرحمك ربك يا آدم اذهب الى هؤلاء الملائكة وملا منهم جلوس فقل السلام عليكم فاما فقل ذلك رجع الى ربه قال هذه تحيتك وتحية ذريتك) وروى عنه عليه السلام قال (حق المسلم على المسلم ست يسلم عليه اذا لقيه ويحييه اذا دعاه وينصح له بالغيب ويشمته اذا عطس ويموده اذا مرض ويشهد جنازته اذا مات) ثم انه اذا عرض امر في دار من حريق او هجوم سارق او قتل نفس بغير حق او ظهور منكر يجب ازالته فحينئذ لا يجب الاستئذان والتسليم فان كل ذلك مستثنى بالدليل وهو ما قاله الفقهاء من ان مواقع الضرورات مستثناة من قواعد الشرع لان الضرورات تبيح المحظورات * قال صاحب الكشاف وكم من باب من ابواب الدين هو عند الناس كالشرعية المنسوخة قد تركوا العمل بها وباب الاستئذان من ذلك انتهى * وفي الآية الكريمة اشارة الى ترك الدخول والسكون في البيوت المجازية الفانية من الاجساد وترك الاطمئنان بها بل لا بد من سلام الوداع للخلاص فاذا ترك العبد الركون الى الدنيا الفانية وشهواتها واعرض عن البيوت التي ليست بدار قرار فقد رجع الى الوطن الحقيقي الذي حبه من الايمان

اكر خواهي وطن ييرون قدم نه

﴿ فان لم تجدوا فيها ﴾ اى في تلك البيوت ﴿ احدا ﴾ اى ممن يملك الاذن على ان من لا يملكه من النساء والولدان وجدانه كفقده انهم لم تجدوا احدا اصلا ﴿ فلا تدخلوها ﴾ فاصبروا ﴿ حتى يؤذن لكم ﴾ اى من جهة من يملك الاذن عند اتيسانه فان في دخول بيت فيه النساء والولدان اطلاعا على العورات وفي دخول البيوت الحالية اطلاعا على ما يعتاد الناس اخفائه مع ان التصرف في ملك الغير محظور مطلقا : يعنى [دخول درخانه خالى بي اذن كسى محل تهمت سرقه است] * يقول الفقير قد ابتليت بهذا مرة غفلة عن حكم الآية الكريمة فاطال على وعلى رفقتائى بعض من خارج البيت لكوننا مجهولين عندهم فوجدت الامر حقا ﴿ وان قيل لكم ارجعوا ﴾ انصرفوا ﴿ فارجعوا ﴾ ولا تقفوا على ابواب الناس اى ان امرتم من جهة اهل البيت بالرجوع سواء كان الامر ممن يملك الاذن ام لا فارجعوا ولا تلحوا بتكرير الاستئذان كما في الوجه الاول اولا تلحوا بالاصرار على الانتظار على الابواب الى ان يأتى الاذن كما في الثانى فان ذلك مما يحلب الكراهة في قلوب الناس ويقدح في المروءة اى قدح ﴿ هو ﴾ اى الرجوع ﴿ اركى لكم ﴾ اى اطهر مما لا يخلو عنه اللج والنناد والوقوف على الابواب من دنس الدنائة والرزالة ﴿ والله بما تعملون عليم ﴾ فيعلم ماتاتون وما تذرون مما كلفتموه فيجازيكم عليه ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ فان لم تجدوا

فيها احدا) يشير الى قضاء صاحب البيت وهو وجود الانسانية (فلا تدخلوها) بتصرف الطبيعة
 الموجبة للوجود (حتى يؤذن لكم) بامر من الله بالتصرف فيها للاستقامة كما امر (وان قيل
 لكم ارجعوا) اى الى ربكم (فارجعوا) ولا تصرفوا فيها تصرف المطمئين بها (هو اذكى لكم)
 لثلاث تقوى في فنة من الفتن الانسانية وتكونوا مع الله بالله بلا اثم (والله بما تعملون) من
 الرجوع الى الله وترك تعلقات البيوت الجسدانية (عليم) انه خير لكم ﴿ ليس عليكم جناح ﴾
 * قال في المفردات جنحت السفينة اى مالت الى احد جانبيها سعى الاثم المائل بالانسان عن
 الحق جناحا ثم سعى كل اثم جناحا ﴿ ان تدخلوا ﴾ اى بغير استئذان ﴿ بيوتنا غير مسكونة ﴾ اى
 غير موضوعة لسكنى طائفة مخصوصة فقط بل لينتفع بها من يضطر اليها كائنا من كان من غير ان
 يتخذها سكنا كالربط والحنان والحوانيت والحمامات ونحوها فانها معدة لمصالح الناس كافة كما يبي
 عنه قوله تعالى ﴿ فيها متاع لكم ﴾ فانه صفة للبيوت اى حق تمتع لكم وانتفاع كالاستسكان من الحر
 والبرد واى ايواء الامتعة والرحال والشراء والبيع والاغتسال وغير ذلك مما يليق بحال البيوت ودخلها
 فلا بأس بدخولها بغير استئذان من قوام الرباطات والحنان واصحاب الحوانيت ومتصرفي الحمامات
 ونحوهم ﴿ والله يعلم ما تبدون ﴾ تظهرون ﴿ وما تكتمون ﴾ تستترون وعيد لمن يدخل
 مدخلا من هذه المداخل لفساد او اطلاق على عورات * قال في نصاب الاحتساب رجل
 له شجرة فرصاد قد باع اغصانها فاذا ارتقاها المشتري يطلع على عورات الجار قال يرفع
 الجار الى القاضى حتى يمنعه من ذلك * قال الصدر الشهيد في واقعات المختار ان المشتري
 يخبرهم وقت الارتقاء مرة او مرتين حتى يستروا انفسهم لان هذا جمع بين الحقين وان لم
 يفعل الى ان يرفع الجار الى القاضى فان رأى القاضى المنع كان له ذلك. ولو فوج كوة في
 جداره حتى وقع نظره فيها الى نساء جاره يمنع من ذلك * وفي البستان لا يجوز لاحد
 ان ينظر في بيت غيره بغير اذنه فان فعل فقد اساء واثم في فعله فان نظر فقفا صاحب البيت
 عنه اختلفوا فيه قيل لاشئ عليه وقيل عليه الضمان وبه نأخذ * وكان عمر رضى الله عنه
 يسر ليلة مع ابن مسعود رضى الله عنه فاطلع من خلل باب فاذا شيخ بين يديه شراب وقينة تنفيه
 فتسورا فقال عمر رضى الله عنه ماصح لشيخ مثلك ان يكون على مثل هذه الحالة فقام اليه الرجل
 فقال يا امير المؤمنين انشدك بالله ألا ما انصفتنى حتى اتكلم قال قل قال ان كنت عصيت الله في
 واحدة فقد عصيت انت في ثلاث قال ما هن قال تجسست وقد نهاك الله فقال (والانجسوا)
 وتسورت وقد قال الله (ليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها) الى (واشوا البيوت من ابوابها)
 ودخلت بغير اذن وقد قال الله (لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها)
 فقال عمر صدقت فهل انت غافر لى فقال غفر الله لك فخرج عمر يبكي ويقول ويل لعمر ان
 لم يفر الله له * فان قلت دل هذا على ان المحتسب لا يدخل بيتا بلا اذن وقد صح انه يجوز له
 الدخول في بيت من يظهر البدع بلا اذن * قلت هذا فيما اظهره وذلك فيما اخفى ﴿ وفي التأويلات
 النجمية في الآية اشارة الى جواز تصرف السالك الواصل في بيت الجسد الذى هو غير
 مسكون لصاحبه وهو الانسانية لفنائها عن وجودها باقضاء الحق تعالى فيها متاع لكم
 اى الآلات والادوات التى تحتاجون اليها عند السير في عالم الله ولتحسينها بمشت الارواح

الى اسفل سافلين الاجساد والله يعلم ماتبدون من تصرفاتكم بالآلات الانسانية وماتكنون من نياتكم لنها لطلب رضى الله تعالى اولهوى نفوسكم انتهى : قال الجامى قدس سره
جيب خاص است كه كنچ كهر اخلاص است * نيست اين درمئين در بغل هر دغلى
﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ للمؤمنين ﴾ حذف مفعول الامر تعويلا على دلالة جوابه عليه اى
قل لهم غضوا ﴿ يغضوا من ابصارهم ﴾ عما يحرم : وبالفارسية [بپوشند ديدهاى خود را
از ديدن نامحرم كه نظر سبب فتنه است] * والغض اطباق الجفن بحيث يمنع الرؤية ولما كان
ما حرم النظر اليه بهضامن جملة المبصرات تبعض البصر باعتبار تبعض متعلقه فجعل ماتعلق بالمحرم
بعضا من البصر وامر بغضه ﴿ ويحفظوا فروجهم ﴾ عن لايحل او يستروها حتى لا تظهر
والفرج الشق بين الشئين كفرجة الحائط والفرج ما بين الرجلين وكفى به عن السوء وكثر
حتى صار كالصريح فيه اتى بمن التبعية في جانب الابصار دون الفروج مع ان المأمور به
حفظ كل واحد منهما عن بعض ماتلقاه فان المستثنى من البصر كثير فان الرجل يحل له
النظر الى جميع اعضاء ازواجه واعضاء ماملكت يمينه وكذا لابس عليه في النظر الى شعور
محارمه وصدورهن ونديهن واعضائهن وسوقهن وارجلهن وكذا من امة الغير حال
عرضها لليع ومن الحرة الاجنبية الى وجهها وكفيها وقدميها في رواية في القدم بخلاف
المستثنى من الفرج فانه شئ نادر قليل وهو فرج زوجته وامته فلذلك اطلق لفظ الفرج
ولم يقيد بما استثنى منه لقلته وقيد غرض البصر بحرف التبعض ﴿ ذلك ﴾ اى ما ذكر
من الغض والحفظ ﴿ اذكى لهم ﴾ اى اطهر لهم من دنس الريبة ﴿ ان الله خير بما يصنعون ﴾
لا يخفى عليه شئ فليكونوا على حذر منه في كل حركة وسكون - روى - عن عيسى ابن مريم
عليهما السلام انه قال اياكم والنظرة فانها تزرع في القلب شهوة * قال الكاشغرى [در ذخيرة
الملوك آورده كه تيزروترين بيكى شيطانرا در وجود انسان چشم است زيرا حواس ديكر
در مساكن خود ساكن اند و تا چيزى بدیشان نيمرسد با استدراج آن مشغول نيمتوانند شد
اما ديده حاسه ايست كه از دور و نزديك ابتلا و انام را صيد ميكند

این همه آفت كه بتن ميرسد * از نظرتوبه شكن ميرسد

ديده فروپوش چودر در صدف * تانشوى تير بلارا هدف

* وفي التصاب النظرة الاولى عفو والذى يليها عمد وفي الاثر (يا ابن آدم لك النظرة الاولى فما
بال الثانية) وفي الحديث (اضمنوا لى ستامن انفسكم اضمن لكم الجنة اصدقوا اذا حدثتم
واوفوا اذا وعدتم وادوا ما ائتمتم واحفظوا فروجكم وغضوا ابصاركم وكفوا ايديكم) وفي
الحديث (بينما رجل يصلى اذمرت به امرأة فظفر اليها واتبعها بصره فذهبت عيناه) قال
الشيخ نجم الدين فى تأويلاته يشير الى غرض ابصار الظواهر من المحرمات و ابصار التنوس
عن شهوات الدنيا ومألوفات الطبع ومستحسنات الهوى و ابصار القلوب عن رؤية الاعمال
ونعيم الآخرة و ابصار الاسرار عن الدرجات والقربات و ابصار الارواح عن الالتفات لما
سوى الله و ابصار الوبهم عن العلل بان لا يروا انفسهم اهلا للشهود من الحق سبحانه غيرة عليه

تعظيها واجللا وبشير ايضا الى حفظ فروج الظواهر عن المحرمات وفروج البواطن عن التصرفات في الكونين امة دنيوية واخروية (ذلك اذكي اهم) صيانة عن تلوث الحدوث ورعاية للحقوق عن شوب الخطوط (ان الله خير بما يصنعون) يعملون للحقوق والخطوط اللهم اجعلنا من الذين يراعون الحقوق في كل عمل ﴿وقل للؤمنات يفضن من ابصارهن﴾ فلا ينظرن الى ما لا يحل لهن النظر اليه من الرجل وهي العورة عندنا خيفة واحمد. وعند مالك ماعدا الوجه والاطراف والاصح من مذهب الشافعي انها لا تنظر اليه كما لا ينظر هو اليها ﴿ويحفظن فروجهن﴾ بالتصون عن الزنى او بالتستر ولا خلاف بين الائمة في وجوب ستر العورة عن اعين الناس * واختلفوا في العورة ما هي فقال ابو حنيفة عورة الرجل ما تحت سرته الى تحت ركبته والركبة عورة * وفي نصاب الاحتساب من لم يستر الركبة ينكر عليه برفق لان في كونها عورة اختلافا مشهورا ومن لم يستر الفخذ يغنف عليه ولا يضرب لان في كونها عورة خلاف بعض اهل الحديث ومن لم يستر السوء يؤدب اذا خلاف في كونها عورة عن كراهية الهداية انتهى ومثل الرجل الامة وبالأولى بطنها وظهرها لانه موضع مشتهى والمكاتبه وام الولد والمديرة كالامة وجميع الحرة عورة الوجة وكفيها والصحيح عنده ان قدميها عورة خارج الصلاة لافي الصلاة وقال مالك عورة الرجل فرجاء وفخذاء والامة مثله وكذا المديرة والمعتقة الى اجل والحرة كلها عورة الوجة ويديها ويستحب عنده لام الولد ان تستر من جسدها ما يجب على الحرة ستره والمكاتبه مثلها وقال الشافعي واحمد عورة الرجل ما بين السرة والركبة وليست الركبة من العورة وكذا الامة والمكاتبه وام الولد والمديرة والمعتق بعضها والحرة كلها عورة سوى الوجه والكفين عند الشافعي وعند احمد سوى الوجه فقط على الصحيح وامامسة الرجل فليست من العورة بالاتفاق كذا في فتح الرحمن وتقديم الغض لان النظر يريد الزنى ورائد الفساد يعني ان الله تعالى قرن النهي عن النظر الى المحارم بذكر حفظ الفرج تنبيها على عظم خطر النظر فانه يدعو الى الاقدام على الفعل وفي الحديث (النظر سهم من سهام ابليس) قيل من ارسل طرفه اقتنص حتفه : وفي المتنوى

كرزناى چشم حظى مى برى * نى كباب از بهلوى خود مى خورى

ابن نزار ازدور چون تيرست وسم * عشقت افزون مى شود صبرتوكم

﴿ولا يبدن زينتهن﴾ فضلا عن ابداء مواقعها يقال بدا الشيء بدوا وبدوا اي ظهر ظهورا بينا وابدى اي اظهر ﴿الماظهر منها﴾ [مكر آتجه ظاهر شود ازان زينت بوقت ساختن كارها چون خاتم واطراف ثياب وكل درعين وخضاب دركف] فان في سترها حرجا بينا * قال ابن الشيخ الزينة ما زينته المرأة من حلى او كل او ثوب او صمغ فما كان منها ظاهرا كالخاتم والفتحة وهي مالا فص فيه من الخاتم والكحل والصمغ فلا بأس بابدائه للاجانب بشرط الامن من الشهوة وما خفي منها كالسوار والدمليج وهي خلقة تحملها المرأة على عضدها والوشاح والقرط فلا يحل لها ابدائها الا للمذكورات فيما بعد بقوله (الابعلولهن) الآية ﴿وفي التأويلات النجمية يشير الى كتمان ما بين الله به سرأثرهم من

صفاء الاحوال وزكا الاعمال فانه بالاظهار ينقلب الزين شيئا الاماظهر منها وارحق او يظهر على احد منهم نوع كرامة بلا تعلمه وتكلفه فذلك مستثنى لانه غير مؤاخذ بما لم يكن يتصرفه وتكلفه انتهى * قال في حقايق البقلى فيه استشهد على انه لا يجوز للعارفين ان يبدوا زينة حقايق معرفتهم وما يكشف الله لهم من عالم الملكوت وانوار الذات والصفات ولا المواجيد الاماظهر منها بالغليات من الشهقات والزعات والاصفرار والاحمرار وما يجرى على ألسنتهم بغير اختيارهم من كلمات السطح والاشارات المشاكلة وهذه الاحوال اشرف زينة للعارفين * قال بعضهم ازين ما زين به العبد الطاعة فاذا اظهرها فقد ذهبت زينتها * وقال بعضهم الحكمة في هذه الآية لاهل المعرفة انه من اظهر شيئا من افعاله الاماظهر عليه من غير قصد له فيه سقط به عن رؤية الحق لان من وقع عليه رؤية الخلق ساقط عن رؤية الحق: قال الشيخ سعدى قدس سره هان به كسر آبستن كوهري * كه همچون صدف سربخود در برى وفي المنشوى

داند وپوشد بامر ذى الجلال * كه نباشد كشف را از حق حلال [١]

سر غيب آرا سزد آموختن * كه زكفتن لب تواند دوختن [٢]

﴿وليضربن بخمرهن على جيوبهن﴾ ضمن الضرب معنى الالتقاء ولذا عدى بعلى . والخمر جمع خمار وهو ما تغطى به المرأة رأسها وتسترها وما ليس بهذه الصفة فليس بخمار * قال في المفردات اصل الخمر ستر الشئ ويقال لما يستر به خمار لكن الخمار صار في التعارف اسما لما تغطى به المرأة رأسها . والجيوب جمع جيب وهو ما جيب من القميص اى قطع لادخال الرأس . والمعنى ولبقن مقانعهن على جيوبهن ليسترن بذلك شعورهن وقروطنهن واعناقهن عن الاجانب : وبالفارسية [ويايد كه فرو كذارند مقنعهائى خود را بر كريبانهاى خویش يعنى كردن خود را بمقنعه پوشند تاشوى و بنا كوش وكردن وسینه ایشان پوشیده ماند] * وفيه دليل على ان صدر المرأة ونحرها عورة لا يجوز للاجنبي النظر اليها ﴿ولا يبدن زينتهن﴾ اى الزينة الخفية كالسوار والدمليج والوشاح والقرط ونحوها فضلا عن ابداء مواقعها كرره لبيان من يحل له الابداء ومن لا يحل له * وقال ابواليث لا يظهرن مواضع زينتهن وهو الصدر والساق والساعد والرأس لان الصدر موضع الوشاح والساق موضع الخمار والساعد موضع السوار والرأس موضع الاكليل فقد ذكر الزينة واردها موضع الزينة انتهى ﴿اللبعولتهن﴾ * قال في المفردات البعل هو الذكر من الزوجين وجمعه بعولة كفحل وخولة انتهى اى الا لازواجهن فانهم المقصودون بالزينة ولهم ان ينظروا الى جميع بدنهن حتى الموضع المعهود خصوصا اذا كان النظر لتقوية الشهوة الا انه يكره له النظر الى الفرج بالاتفاق حتى الى فرج نفسه لانه يروى انه يورث الطمس والعمى وفي كلام عائشة رضی الله عنها ما رآى منى ولا رأيت منه اى العورة * قال في النصاب اى الزينة الباطنة يجوز ابدائها لزوجها وذلك لاستدعائه اليها ورغبة فيها ولذلك لعن رسول الله عليه السلام السلقاء والمرهأ فالسقاء التى لا تختضب والمرهأ التى لا تكتحل ﴿واوآبائهن﴾ والجد فى حكم الاب ﴿واوآباء﴾ بعولتهن ﴿يايدران شوهران خویش كه ایشان حكم آباء دارند﴾ ﴿واوآبائهن﴾ ﴿يايسران﴾

(خویش)

[١] در اوائل طه در بیان تنبیه بندهام بقصا که بهورت الخ
[٢] در اوائل طه در بیان رسوم در اوائل طه در بیان رسوم

خویش و پسر پسر هر چند باشد درین داخلست ﴿ او ابناء بمولتهن ﴾ [یا پسران شوهران خود چه ایشان در حکم پسرانند مر زنا] ﴿ او اخوانهن ﴾ [یا پسران برادران خود] ﴿ او بنی اخواتهن ﴾ [یا پسران خواهران خود و اینها جماعتی اند که نکاح زن با ایشان روا نیست که] والعلة كثرة المخالطة الضرورية بينهم وبينهن وقلة توقع الفتنة من قبلهم لما في طباع الفريقين من النفرة عن مماسة القرائب ولهم ان ينظروا منهن الى ما يبدو عند الخدمة * قل في فتح الرحمن فيجوز لجميع المذكورين عند الشافعي النظر الى الزينة الباطنة سوى ما بين السرة والركبة الا الزوج فيباح له ما بينهما * وعند مالك ينظرون الى الوجه والاطراف * وعند ابی حنيفة ينظرون الى الوجه والرأس والصدر والساقين والعصدين ولا ينظرون الى ظهرها وبطنها وخذها * وعند احمد ينظرون الى ما يظهر غالبا كوجه ورقبة ويد وقدم ورأس وساق * قل ابواللیث النظر الى النساء على اربع مراتب في وجه يجوز النظر الى جميع اعضائهن وهو النظر الى زوجته وامته وفي وجه يجوز النظر الى الوجه والكفين وهو النظر الى المرأة التي لا تكون محرما له ويأمن كل واحد منهما على نفسه فلا بأس بالنظر عند الحاجة وفي وجه يجوز النظر الى الصدر والرأس والساق والساعد وهو النظر الى امرأة ذي رحم او ذات رحم محرمة مثل الام والاخت والعمة والحالة وامرأة الاب وامرأة الابن وام المرأة سواء كان من قبل الرضاع او من قبل الذنب وفي وجه لا يجوز النظر الى شيء وهو ان يخاف ان يقع في الآثم اذا نظر انتهى وعدم ذكر الاعمام والاخوان لما ان الاحوط ان يتسترن عنهم حذرا من ان يصفوهن لابنائهم فان تصور الابناء لها بالوصف كنظرهم اليها ﴿ او نسائهن ﴾ المختصات بهن بالصحبة والخدمة من حرائر المؤمنات فان الكوافر لا يتأمنن عن وصفهن للرجال فيكون تصور الاجانب اياها بمنزلة نظرهم اليها فان وصف مواقع زين المؤمنات للرجال الاجانب معدود من جملة الآثام عند المؤمنات فالمراد بنسائهن نساء اهل دينهن وهذا قول اكثر السلف * قال الامام قول السلف محمول على الاستحباب والمذهب ان المراد بقوله ﴿ او نسائهن ﴾ جميع النساء * يقول الفقير اكثر التفاسير المعتبرة مشحون بقول السلف فانهم جعلوا المرأة اليهودية والنصرانية والمجوسية والوثنية في حكم الرجل الاجنبي فنعموا المسلمة من كشف بدنهن عندهن الا ان تكون امة لها كما منعوها من التجرد عند الاجانب والظاهر ان العلة في المنع شيان عدم المجانسة دينا فان الايمان والكفر فرق بينهما وعدم الامن من الوصف المذكور فلزم اجتناب العفاف عن الفواسق وصحبتها والتجرد عندها. ولذا منع المناكحة بين اهل السنة وبين اهل الاعتزال كما في مجمع الفتاوى وذلك لان اختلاف العقائد والاصناف كالتباين في الدين والذات واصلح الله نساء الزمان فان غالب اخلاقهن كاخلاق الكوافر فكيف تجتمع بهن وبالكوافر في الحمام ونحوه من كانت بصدد العفة والتقوى . وكتب عمر رضى الله عنه الى ابی عبيدة ان يمنع الكتابيات من دخول الحمامات مع المسلمات ﴿ او ما ملكت ايمانهن ﴾ اى من الاماء فان عبد المرأة بمنزلة الاجنبي منها خصيا كان او غلاما وهو قول ابی حنيفة رحمه الله وعامة العلماء فلا يجوز لها الحج ولا السفر معه وان جاز رؤيته اياها اذا وجد الامن من الشهوة * وقال

ابن النسيج فان قيل ما العائدة في تخصيص الاماء بالذكر بعد قوله (او نساءهن) فاجواب والله اعلم انه تعالى لما قال (او نساءهن) دل ذلك على ان المرأة لا يحل لها ان تبدى زينتها للكافرات سواء كن حرائر او اماء لغيرها اولفها فلما قال (او مملكت ايمانهن) مطلقا اى مؤمنات كن او مشركات علم انه يحل للامة ان تنظر الى زينة سيدتها مسلمة كانت الامة او كافرة لما في كشف مواضع الزينة الباطنة لامتها الكافرة في احوال استخدامها ايها من الضرورة التي لا تخفى فزارقت الحرة الكافرة بذلك (او التابعين غير اولى الاربعة من الرجال) الاربعة الحاجة اى الرجال الذين هم اتباع اهل البيت لاحاجة لهم فى النساء وهم الشيوخ الاهام والممسوخون بالحاء المعجمة وهم الذين حولت قرتهم واعضاؤهم عن سلامتها الاصلية الى الحالة المنافية لها المانعة من ان تكون لهم حاجة فى النساء وان يكون لهم حاجة فيهم ويقال للممسوخ الخث وهو الذى فى اعضائه لين وفى لسانه تكسر باصل الحلقة فلا يشتهى النساء وفى المحبوب والخصى خلاف والمحبوب من قطع ذكره وخصيته معا من الجب وهو القطع والخصى من قطع خصيته واختار ان الخصى والمحبوب والعين فى حرمة النظر كغيرهم من الفحولة لانهم يشتهون ويشتهون وان لم تساعدهم الآلة : يعنى [ايشانرا آرزوى مباشرت هست غايهش آنكه تواناي بران نيست] * قال بعضهم قوله تعالى (قل للؤمنين يغضوا من ابصارهم) محكم وقوله (والتابعين) مجمل والعمل بالمحكم اولى فلا رخصة للمذكورين من الخصى ونحوه فى النظر الى محاسن النساء وان لم يكن هناك احتمال الفتنة * وفى الكشف لا يحل امساك الحصيان واستخدامهم وبيعهم وشراؤهم ولم ينقل عن احد من السلف امساكهم انتهى * وفى النصاب قرأت فى بعض الكتب ان معاوية دخل على النساء ومعه خصى محبوب فقهرت منه امرأة فقال معاوية انما هو بمنزلة امرأة فقالت اترى ان المثابة قد احدث ما حرم الله من النظر فتعجب من فطنتها وفقهها انتهى * وفى البستان انه لا يجوز خضاء بنى آدم لانه لا منفعة فيه لانه لا يجوز للخصى ان ينظر الى النساء كما لا يجوز للفحل بخلاف خضاء سائر الحيوانات ألا ترى ان خصى الغنم اطيب لحما واكثر شجما وقس عليه غيره (او الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء) * لعدم تمييزهم من الظهور بمعنى الاطلاع اولعدم بلوغهم حد الشهوة من الظهور بمعنى الغلبة والقدرة : وبالفارسية [تمييز ندارند واز حال مباشرت بي خبرند با آنكه قادر نيستند بر اتيان زنان يعنى بالغ نشده وبحد شهوت نرسيده] والطفل جنس وضع موضع الجمع اكتفاء بدلالة الوصف كالمدة فى قوله تعالى (فاتهم عدولى) * قال فى المفردات الطفل الولد مادام ناعما والطفيل رجل معروف بحضور الدعوات * وفى تفسير الفاتحة للمولى الفارسي حد الطفل من اول ما يولد الى ان يستهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام انتهى . والعورة سوء الانسان وذلك كناية واصلاها من العار وذلك لما يباحق فى ظهورها من العار اى المذمة ولذلك سمي النساء عورة ومن ذلك العوراء اى الكلمة القبيحة كما فى المفردات * قال فى فتح القريب العوراء كل ما يستحي منه اذا ظهر وفى الحديث (المرأة عورة جعلها نفسها عورة لانها اذا ظهرت يستحي منها كما يستحي من العورة اذا ظهرت) * قال اهل اللغة سميت العورة

عورة لقبح ظهورها وانقض الابصار عنها مأخوذة من العور وهو التقص والعيب والقبح ومنه عور العين * يقول الفقير يفهم من عبادة الطفل ان التقوى منع الصبيان حضرة النساء بعد سبع سنين فان ابن السبع وان لم يكن في حد الشهوة لكنه في حد التمييز مع ان بعض من لم يبلغ حد الحلم شتهى فلاحير في مخالطة النساء * وفي ملتقط الناصري الغلام اذا بلغ مبلغ الرجال ولم يكن صديحا فحكمه حكم الرجال وان كان صديحا فحكمه حكم النساء وهو عورة من قرنه الى قدمه يعنى لا يحل النظر اليه عن شهوة . فاما السلام والنظر لاعن شهوة فلا بأس به . ولهذا لم يؤمر بالنقاب - حكى - ان واحدا من العلماء مات فرؤى في المنام وقد اسود وجهه فسل عن ذلك فقال رأيت غلاما في موضع كذا فظننت اليه فاحترق وجهي في النار * قال القاضي سمعت الامام يقول ان مع كل امرأة شيطانين ومع كل غلام ثمانية عشر شيطانا . ويكره مجالسة الاحداث والصبيان والسفهاء لانه يذهب بالمهابة كما في البستان * قال في انوار المشارق يحرم على الرجل النظر الى وجه الامرد اذا كان حسن الصورة سواء نظر بشهوة ام لا وسواء امن من الفتنة ام خافها ويجب على من في الحلم ان يصون نظره ويده وغيرهما عن عورة غيره وان يصون عورته عن نظر غيره ويجب الانكار على كاشف العورة ﴿ ولا يضربن بارجلهن ليعلم ما يخفين ﴾ اى يخفينه من الرؤية ﴿ من زينتهن ﴾ اى لا يضربن بارجلهن الارض ليتقنع خدخالهن فيعلم انهن ذوات خلخال فان ذلك مما يورث الرجال ميلا اليهن ويوهم ان لهن ميلا اليهم واذا كان اسماع صوت خدخالها للاجانب حراما كان رفع صوتها بحيث يسمع الاجانب كلامها حراما بطريق الاولى لان صوت نفسها اقرب الى الفتنة من صوت خدخالها ولذلك كرهوا اذان النساء لانه يحتاج فيه الى رفع الصوت * يقول الفقير وبهذا القياس الحنفى ينجلي امر النساء في باب الذكر الجهرى في بعض البلاد من الجمعية والجمهور في حقهن مما يمنع عنه جدا وهن مرتكبات للالتم العظيم بذلك اذا واستحب الجمعية والجمهور في حقهن لاستحب في حق الصلاة والاذان والتلبية * قال في نصاب الاحتساب ومما احتسب على النساء اتخاذ الجلجل في ارجلهن لان اتخاذ الجلجل في رجل الصغير مكروه ففي المرأة البالغة اشد كراهة لانه مبنى حالهن على التستر ﴿ وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون ﴾ اذ لا يكاد يخلو احدكم من تقرير في امره ونهيه سيما في الكف عن الشهوات . وجميعا حال من فاعل توبوا اى حال كونكم مجتمعين : وبالفارسية [همه شما] وايها المؤمنون تأكيد الايجاب هـ ايدان بان وصف الايمان موجب للامتثال حتما * وفي هذه الآية دليل على ان الذنب لا يخرج العبد من الايمان لانه قال ﴿ ايها المؤمنون ﴾ بعدما امر بالتوبة التى تتعلق بالذنب ﴿ لعلمكم تفلحون ﴾ تفوزون بسعادة الدارين وصلى الله تعالى جميع المؤمنين بالتوبة والاستغفار لان العبد الضعيف لا ينفك عن تقصير يقع منه وان اجتهد في رعاية تكاليف الله تعالى * امام قشيري رحمه الله تعالى [فرموده كه محتاجتر بتوبه آنكس است كه خود را محتاج توبه نداند * در كشف الاسرار آورده كه همه را از مطيع وعاصي بتوبه امر فرمود تا عاصي خجل زده نشود چه اكر فرمودى كه اى كنهكاران شما توبه كنيد موجب رسوايى ايشان شدى چون در دنيا ايشان را

رسوا نمی خواهند امید هست که در عقی هم رسوا نکند]

چو رسوا نکردی بخندین خطا * درین عالم پیش شاه و کدا
دران عالم هم برخاص و عام * پیامرز و رسوا مکن والسلام

﴿ قل في التأويلات النجمية يشير الى ان التوبة كما هي واجبة على المبتدئ من ذنوب مثله كذلك لازمة للمتوسط والمنتهى فان حسنات الابرار سيأت المقرين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (توبوا الى الله جميعا فاني اتوب اليه في كل يوم مائة مرة) فتوبة المبتدئ من المحرمات وتوبة المتوسط من زوائد الحلالات وتوبة المنتهى بالاعراض عما سوى الله بكليته والاقبال على الله بكليته (لعلكم تفلحون) ففلاح المبتدئ من النار الى الجنة والمتوسط من ارض الجنة الى اعلى عليين مقامات القرب ودرجاتها والمنتهى من حبس الوجود المجازي الى الوجود الحقيقي ومن ظلمة الخلقة الى نور الربوبية : وفي المتنوى

چون تجلی کرد اوصاف قدیم * پس بسوزد وصف حادث را کلیم [۱]

قرب نی بالاو پستی رفتن است * قرب حق از حبس هستی رستن است [۲]

* قل بعض الكبار ان الله تعالى طالب المؤمنين جميعا بالتوبة ومن آمن بالله وترك الشرك فقد تاب وصحت توبته ورجوعه الى الله وان خطر عليه خطرا وجرى عليه معصية في حين التوبة فان المؤمن اذا جرى عليه معصية ضاق صدره واهتم قلبه وندم روحه ورجع سره هذا للعموم والاشارة في الخصوص ان الجميع محجوبون باصل التوبة وما وجدوا منه من القربة وسكنوا بتقامتهم ومشاهداتهم ومعرفتهم وتوحيدهم اى اتهم في حجب هذا المقام توبوا منها الى فان رؤيتها اعظم الشرك في المعرفة لان من ظن انه واصل فليس له حاصل من معرفة وجوده وكنه جلال عزته فمن هذا اوجب التوبة عليهم في جميع الانفس لذلك هجم حبيب الله في بحر الفناء وقال (انه ليغان على قلبي وانى لاستغفر الله في كل يوم مائة مرة) ففهم ان عقيب كل توبة توبة حتى تتوب من التوبة وتقع في بحر الفناء من غلبة رؤية القدم والبقاء اللهم اجعلنا فائزين باقين ﴿وانكحوا الايامى منكم﴾ مقلوب ايام جمع ايم كيتامى مقلوب يتام جمع يتيم فقلب قلب مكان ثم ابدلت الكسرة فتحة والياء الفا فصار ايامى ويتامى والايم من لاوزج له من الرجال والنساء بكرا كان او ثيبا * قال في المفردات الايم المرأة التى لا يعمل لها وقد قيل للرجل الذى لازوج له وذلك على طريق التشبيه بالمرأة لاعلى التحقيق : والمعنى زوجوا ايها الاولياء والسادات من لازوج له من احرار قومكم وحرار عشيرتكم فان النكاح سبب لبقاء النوع وحافظ من السفاح ﴿والصالحين من عبادكم وامائكم﴾ * قال في الكوائى اى الخيرين او المؤمنين * وقال في الوسيط معنى الصلاح ههنا الايمان * وفي المفردات الصلاح ضد الفساد وهما مختصان في اكثر الاستعمال بالافعال وتخصيص الصالحين فان من لاصلاح له من الارقاء بمعزل من ان يكون خليقا بان يعتنى مولاه بشأه ويشفق عليه ويتكلف في نظم مصالحه بما لا بد منه شرعا وعادة من بذل المال والمنافع بل حقه ان لا يستبقه عنده واما عدم اعتبار الصلاح في الاحرار والحرار

فلان الغالب فيهم الصالح * يقول الفقير قد اطلق في هذه الآية الكريمة العبد والامة على الغلام
والجارية وقد قال عليه السلام (لا يقولن احدكم عبيدي وامتي كلكم عبيد الله وكل نسائكم اماء الله
ولكن ليقل غلامي وجاريتي وفتاى وفتاى) والجواب ان ذلك انما يكره اذا قلّه على طريق
التطاول على الرقيق والتحقيق لاشأنه والتعظيم لنفسه فسقط التعارض والحمد لله تعالى ﴿ان يكونوا﴾
[اكر باشند اياي وصاحبا از عباد واما ﴿فقراء﴾ [درویشان وتنكدستان] ﴿يغنهم الله﴾
من فضله ﴿اي لا ينعمن بقر الحاطب والمخطوبة من المناكحة فان في فضل الله غنية عن المال فانه
غاد ورائح﴾ [كه كاه آيدو كه رود مال وجاه] والله يرزق من يشاء من حيث لا يحتسب * قال بعضهم
من صح افتقاره الى الله صح استغناؤه بالله ﴿والله واسع﴾ غنى ذو سعة لا تنفذ نعمته اذ لا تنهى
قدرته ﴿عليهم﴾ ببسط الرزق لمن يشاء ويقدر على ما تقتضيه حكمته * اتفق الائمة على ان النكاح
سنة لقوله عليه السلام (من احب فطرتي فليست بسنّي ومن سنّي النكاح) وقوله عليه السلام
(يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج ومن لم يستطع
فليصم بالصوم فانه له وجاه) فان كان تأثقا اي شديدا لاشتياق الى الوطى يخاف الغت وهو الزنى
وجب عليه عند ابن حنيفة واحمد وقال مالك والشافعي هو مستحب لمحتاج اليه يجدا هبة ومن
لم يجد التوفيق فقال ابو حنيفة واحمد النكاح له افضل من نفل العبادة وقال مالك والشافعي
بعكسه وعند الشافعي ان لم يتعب فالنكاح افضل * واختلفوا في تزويج المرأة نفسها فجازاه ابو حنيفة
لقوله تعالى ﴿لا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن﴾ نهى الرجال عن منع النساء عن النكاح فدل
على انهن يملكن النكاح ومنعه الثلاثة وقالوا انما يزوجهن وليها بدليل هذه الآية لان الله تعالى
خاطب الاولياء به كما ان تزويج العبيد والاماء الى السادات واختلفوا هل يجبر السيد على تزويج
رقيقه اذا طلب ذلك فقال احمد يلزمه ذلك الامة يستمتع بها فان امتنع السيد من الواجب عليه
فطلب العبد البيع لزمه بيعه وخالفه اثلاثة * قال في الكواشي وهذا امر ندب اي ما وقع
في الآية * قال في ترجمة الفتوحات [واكر عزم نكاح كفى جهد كن كه از قریشیات بدست
كنی واکر از اهل بیت باشد بهتر ونيكوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرموده كه بهترین
زنانی كه بر شتر سوار شدند زنان قریش اند] قال الزجاج حث الله على النكاح واعلم انه سبب
لنفي الفقر ولكن الغنى على وجهين غنى بالمال وهو اضعف الحالين وغنى بالقناعة وهو اقوى
الحالين وانما كان النكاح سبب الغنى لان العقد الديني يجلب العقد الدنيوي اما من حيث لا يحتسبه
الفقير او من حيث ان النكاح سبب للجد في الكسب والكسب ينفي الفقر

رزق اكر چند بيكمان برسد * شرط عقلست جستن از درها

واختلف الائمة في الزوج اذا اعسر بالصدّق والنقمة والكسوة والمسكن هل تملك المرأة
فسخ نكاحها فقال ابو حنيفة رحمه الله لا تملك الفسخ بشئ من ذلك وتؤمر بالاستدانة لانفقته
لتحليل عليه فاذا فرضها القاضي وامرها بالاستدانة صارت ديناً عليه فتمكّن من الاحالة عليه
والرجوع في تركته لومات - روى - عن جعفر بن محمد ان رجلا شكاه الى الفقير فامر ان يتزوج
فتزوج الرجل ثم جاء فكاه الى الفقير فامر ان يطلقها فسل عن ذلك فقال قات لعله من اهل

هذه الآية (ان يكونوا فقراء) الخ فلا لم يكن من اهلها قلت لعله من اهل آية اخرى (وان يتفرقا
 ينف الله كلا من سعة) * قال بعضهم ربما كان النكاح واجب الترك اذا ادى الى معصية او مفسدة
 وفي الحديث (باتى على الناس زمان لا ينال فيه المعيشة الا بالمعصية فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة)
 وفي الحديث (اذا اتى على امتى مائة وثمانون سنة فقد حلت لهم العزوبة والترهب على رؤس
 الجبال) كما في تفسير الكواشي * قال امير المؤمنين على كرم الله وجهه اذا نفذ عدد حروف
 بسم الله الرحمن الرحيم فانه يكون اوان خروج المهدي من بطن امه وقد نظم حضرة الشيخ
 الاكبر قدس سره الاطهر هذا المعنى في بيتين بقوله

اذا نفذ الزمان على حروف * بسم الله فالهدي قاما
 ودورات الخروج عقيب صوم * الا بلغه من عندي سلاما

ولولا الحسد لظهر سر العدد انتهى * يقول الفقير ان اعتبر كل راء مكررا لان من صفته التكرار
 يبلغ حساب الحروف الى الف ومائة وستة وثمانين فالظاهر من حديث الكواشي ان المراد
 مائة وثمانون بعد الالف وعليه قوله عليه السلام (خيركم بعد المائتين خفيف الحاذ) قالوا ما خفيف
 الحاذ يا رسول الله قال (الذي لا اهل له ولا ولد) وفي التأويلات النجمية (وانكحوا الايامي
 منكم والصالحين من عبادكم وامائكم) يشير الى المريدين الطالين وهم محرومون من خدمة
 شيخ يتصرف فيهم ليدفع في ارحام قلوبهم النطفة من صلب الولاية فذهبهم الى طلب شيخ
 من الرجال البالغين الواصلين الذين بهم تحصل الولادة الثانية في عالم الغيب بالمنى وهو طفل
 الولاية كما ان ولادتهم اولى حصلت في عالم الشهادة بالصورة ليكون ولوجهم في الملكوت كما ان
 عيسى عليه السلام قال لم يالج ملكوت السموات والارض من لم يولد مرتين والنشأة الاخرى
 عبارة عن الولادة الثانية والعبد في هذا المقام امن من رجوعه الى الكفر والموت اما امنه من
 الكفر فبقوله تعالى (كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا) يعنى اذ كنتم نطفة (فاحياكم) بالولادة الاولى
 (ثم يميتكم) بموت الارادة (ثم يحييكم) بالولادة الثانية (ثم اليه ترجعون) مجذبة (ارجى الى ربك
 راضية) واما امنه من الموت فبقوله تعالى (او من كان ميتا) يعنى بالارادة من الصفات النفسانية الحيوانية
 (فاحييناه) بنور الربوبية (وجعلنا له نورا يمشى به في الناس) اى بنور الله فهو حى بحياة الله لا يموت
 ابدا بل ينقل من دار الى دار (ان يكونوا فقراء) معدومى استعداد قبول الفيض الالهى (ينفهم الله
 من فضله) بان يجعلهم مستعدي قبول الفيض فان الطريق من العبد الى الله مسدود وانما الطريق
 من الله الى العبد مفتوح بانه تعالى هو الفتاح وبيده المفتاح (والله واسع) الارحام القلوب لتستعد
 لقبول فيضه (عليهم) بايصاله الفيض اليها انتهى * وليس تعنف * ارشاد للعاجزين عن مبادئ النكاح
 واسبابه الى ما هو اولى لهم واخرى بهم بعد بيان جواز مناحة الفقراء والعفة حصول حالة
 للنفس تمتع بها عن غلبة الشهوة والمتعفف المتعاطى لذلك بضرب من الممارسة والقهر
 والاستعفاف طلب العفة والمعنى ليجتهد في العفة وقمع الشهوة * الذين لا يجدون نكاحا * اى
 اسباب نكاح من مهر ونفقة فانه لا معنى لوجدان نفس العقد والتزوج وذلك بالصوم كما قال عليه السلام
 (ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء) معناه ان الصوم يضعف شهوته ويقهرها عن طلب الجماع

فيحصل بذلك صيانة الفرج وعفته فالامر في (ليستغف) محمول على الوجوب في صورة التوقان ﴿حتى يغفهم الله من فضله﴾ فيجدوا ما يتزوجون به * قال في ترجمة الفتوحات [بعض از صالحان را چیزی نبود وزن خواست فرزند آمد وما يحتاج أن نداشت پس فرزند را گرفت و بیرون آمد و ندا کرد که این جزای آنکس است که فرمان حق نبرد گفتند زنا کرده گفت فی ولكن حق تعالی فرمود (وليستغف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغفهم الله من فضله) من فرمان نبردم و تزوج کردم و فضیحت شد مردمان بروی شفقت کردند و باخیر تمام بمنزل خود بازگشت [ای فکان الزوج سبیا للغنى كما فی الآية الاولى] قال فی التأویلات النجمية ﴿وليستغف الذين لا يجدون نكاحا﴾ ای لیحفظ الذين لا يجدون شیخا فی الحال ارحام قلوبهم عن تصرفات الدنيا والهوى والشيطان (حتى يغفهم الله من فضله) بان یدلهم علی شیخ کامل کادل موسی علی الحضرة علیهما السلام او یقضی لهم شیخا کما کان یبعث الی کل قوم نیا او یختص بحذیة عنایة من یشاء من عبادہ کما قال تعالی ﴿یحیی الیه من یشاء ویهدی الیه من یشاء﴾ فلا یخلو حال المستغف عن هذه الوجوه ﴿والذين يتغنون الكتاب﴾ الابتغاء الاجتهاد فی الطلب والکتاب مصدر کاتب کالمکاتبة ای الذين یطلبون المکاتبة ﴿مما ملکت ایمانکم﴾ عبدا کان او امة وهی ان یقول المولی لمملوکه کاتبتک علی کذا کذا درها تؤدیہ الی وتعتق ویقول المملوک قبلته او نحو ذلك فان اداء الیه عتق یقال کاتب عبده کتابا اذا عاقده علی مال منجم يؤدیہ علی نجس معلومة فیتق اذا ادى الجميع فان المکاتب عبد مابق علیہ درهم ومعنی المفاعلة فی هذا العقد ان المولی یکتب ای یفرض ویوجب علی نفسه ان یتق المکاتب اذا ادى البدل ویکتب العبد علی نفسه ان يؤدی البدل من غیر اخلال وایضا بدل هذا العقد مؤجل منجم علی المکاتب والمال المؤجل یکتب فیہ کتاب علی من علیہ المال غالبا وفي المفردات کتابة العبد ابتیاع نفسه من سیده بما یؤدیہ من کسبه واشتقاقها یصح ان یکون من الکتابة التی هی الايجاب وان یکون من الکتب الذی هو التظم باللفظ والانسان یفعل ذلك - روى - ان صیحا مولى حویطب بن عبدالعزى سأل مولاہ ان یتکاتبه فابی علیه فترلت الآية کما فی التکملة ﴿فکاتبوهم﴾ خبر الموصول والفاء لتضمنه معنی الشرط ای فاعطوهم ما یطلبون من الکتابة والامر فیہ للذب لان الکتابة عقد یتضمن الارفاق فلا تجب کفیرها ویجوز حالا ومنجما و غیر منجم عند ابی حنیفة رضی الله عنه ﴿ان علام فیهم خیرا﴾ ای امانة ورشدا وقدرة علی اداء البدل لتحصلیه من وجه الحلال وصلاحا بحيث لا يؤذی الناس بعد العتق واطلاق العنان * قال الجنید ان علمتم فیهم علما بالحق وعملابه وهو شرط الامر ای الاستحباب للعقد المستفاد من قوله فکاتبوهم فاللازم من انتفائه انتفاء الاستحباب لا انتفاء الجواز ﴿وآتوهم من مال الله الذی آتیکم﴾ امر لاه والی امر ندب بان یدفعوا الی المکاتبین شیئا مما اخذوا منهم وفي معناه حظ شیء من مال الکتابة وقد قال علیه السلام (کفی بالمرء من الشح ان یقول آخذ حق لا اترك منه شیئا) وفي حدیث الاصمعی اتی اعرابی قوما فقال لهم هذا فی الحق او فیما هو خیر منه قالوا وما خیر من الحق قال التفضل والتفضل افضل من اخذ الحق کله کذا فی المقاصد الحسنة للسخاوی * قال الکاشفی [حویطب صبیح را بصد دینار مکاتب ساخته بود بعد از

استماع ابن آيت بيست دينار بدو بخشيد [يعنى وهب له منها عشرين دينارا فاداه و قتل يوم حنين في الحرب و اضافة المال اليه تعالى و وصفه بآتيانه اياهم للبحث على الامتثال بالامر بتحقيق المأمور به فان ملاحظة وصول المال اليهم من جهته تعالى مع كونه هو المالك الحقيقي له من اقوى الدواعى الى صرفه الى الجهة المأمور بها * قال بعضهم هو امر لعامة المسلمين باعانة المكاتبين بالتصدق عليهم: يعنى [خطاب (وآتوهم) راجع بمائة مسلمانانست كه اعانت كنند اورا زكات بدهند تا مال كتابت ادا كند و كردن خود را از طوق بندكى مخلوق بيرون آرد و بدین سبب این خیر را فك رقبه مى كويند و از عقبه عقوبت بدان ميتوان گذشت]

بشنو از من نكته اى زنده دل * وز پس مر كم به نيكي ياد كن
كه بلفظ آزاده را بنده ساز * كه باحسان بنده آزاد كن

وفى الحديث (ثلاثة حق على الله عونهم المكاتب الذى يريد الاداء والنكح يريد العفاف والمجاهد فى سبيل الله) واختلفوا فيما اذا مات المكاتب قبل اداء النجوم فقال ابو حنيفة رحمه الله ومالك ان ترك وفاء بما بقى عليه من الكتابة كان حرا وان كان فيه فضل فالزيادة لا ولادة الاحرار وقال الشافعى واحدموت رقيقا وترفع الكتابة سواء ترك مالا او لم يترك كما لو تلف المبيع قبل القبض يرتفع البيع ﴿ ولا تكرهوا فتياتكم ﴾ اى اماءكم فان كلا من الفتى والفتاة كناية مشهورة عن العبد والامة وباعتبار المفهوم الاصلى وهو ان الفتى الطرى من الشباب ظهر مزيد مناسبة الفتيات لقوله تعالى ﴿ على البغاء ﴾ وهو الزنى من حيث صدوره عن الشواوب لانهن اللاتى يتوقع منهن ذلك غالبا دون من عداهن من المعجائز والصغار يقال بغت المرأة بغاء اذا فجرت وذلك لتجاوزها الى ما ليس لها ثم الاكراه انما يحصل متى حصل التخويف بما يقتضى تلف النفس او تلف العضو واما باليسير من التخويف فلا يصير مكرهه ﴿ ان اردن تحصنا ﴾ تعنفا اى جعلن انفسهن فى عفة كالحصن وهذا ليس لتخصيص النهى بصورة ارادتهن التعفف عن الزنى واخراج ما عداها من حكمه بل للمحافظة على عاداتهم المستمرة حيث كانوا يكرهونها عن البغاء وهن يردن التعفف عنه وكان لعبد الله بن ابي سئ جوار جميلة يكرههن على الزنى وضرب عليهن ضرائب جمع ضربية وهى الغلة المضروبة على العبد والجزية فشكت اثنتان الى رسول الله وهما معاذة ومسيكة فنزلت وفيه من زيادة تقييح حالهم وتشجيعهم على ما كانوا يفعلونه من القبائح ما لا يخفى فان من له ادنى مروءة لا يكاد يرضى بفجور من يحويه من امائه فضلا عن امرهن او اكراههن عليه لاسيما عند ارادتهن التعفف وايشار كلمة ان على اذ مع تحقق الارادة في مورد النص حتما لا ايدان بوجوب الانتهاء عن الاكراه عند كون ارادة التحصن في حيز التردد والشك فكيف اذا كانت محققة الوقوع كما هو الواقع ﴿ لتبتنوا عرض الحياة الدنيا ﴾ قيد للاكراه والعرض ما لا يكون له ثبوت ومنه استعمار المتكلمون العرض لما لا ثبات له قائما بالجواهر كاللون والطعم وقيل الدنيا عرض حاضر تنبئها على ان لا ثبات لها والمعنى لا تقعلوا ما اتم عليه من اكراههن على البغاء لطلب المتاع السريع الزوال من كسبهن وبيع اولادهن * قال الكاشغرى [در نبيان آورده كه زانى بودى كه صد شتر از براى فرزندى كه از مزنى بها داشت بدادى]

﴿ومن يكرهه﴾ [يكرهه] على ما ذكر من البغاء ﴿فإن الله من بعد أكرهه﴾ أي
 كونهن مكرهات على أن الإكراه مصدر من المنى للمفعول ﴿غفور رحيم﴾ أي إلهين وتوسيط
 الإكراه بين اسم أن وخبرها للإيذان بأن ذلك هو السبب للمغفرة والرحمة * وفيه دلالة على
 أن المكرهين محرومون منهما بالكلية وحاجتهن إلى المغفرة المثبتة عن سابقة الإثم باعتبار أنهن
 وإن كن مكرهات لا يخلون في تضاعيف الزنى عن شائبة مطاوعة بحكم الجبلية البشرية
 * وفي الكواشي المغفرة ههنا عدم الإثم لأنها لا إثم عليها إذا أكرهت على الزنى بقتل أو ضرب
 منقض إلى التلف أو تلف العضو وأما الرجل فلا يحل له الزنى وإن أكره عليه لأن الفعل
 من جهته ولا يتأتى إلا بعزيمة منه فيه فكان كالقتل بغير حق لا يبيحه الإكراه بحال انتهى
 ﴿وفي الآيتين الكرمتين إشارتان * الأولى أن بعض الصالحين لم يبلغوا مراتب ذوى الهمم
 العلية في طلب الله ولكن ملكت إيمانهم نفوسهم الأماراة بالسوء فيريدون كتابتها من عذاب الله
 وعنتها من النار بالتوبة والأعمال الصالحة فكاتبوهم أي توبوهم أن تفرستم فيهم آثار الصديق
 وصحة الوفاء على ما عاهدوا الله عليه فانه لا يلزم التلقين لكل من يطلبه وإنما يلزم لأهل الوفاء وهم
 أنما يعرفون بالفراصة القوية التي أعطاها الله لأهل اليقين وآتوهم من قوة الولاية والتصريح في الدين
 الذي أعطاكم الله فان لكل شيء زكاة وزكاة الولاية العلم والمعرفة والنصيحة للمستصحين
 والارشاد للطالين والتعاون على البر والتقوى والرفق بالمتقين وكان المال ينتقض بل يزول
 ويفنى بمنع الزكاة فكذا الحال يغيب عن صاحبه بمنع الفقراء المسترشدين عن الباب الأتري
 أن السلطنة الظاهرة إنما هي لأقامة المصالح وإعانة المسلمين فكذا السلطنة الباطنة
 وللأرض من كأس الكرام نصيب

* والثانية أن النفوس المتمردة إذا اردن التحصن بالتوبة والعبودية بتوفيق الله وكرمه فلا ينبغي
 إكراهها على الفساد طلبا للشهوات النفسانية * واعلم أن من لم يتصل بنسبه المعنوي بواحد
 من أهل النفس الرحمانى وادعى لنفسه الكمال والتكميل فهو زان في الحقيقة ومن هوت تحت
 تربيته هالك لانه ولد الزنى وربما رأيت من يكره بعض أهل الطلب على التردد لباب
 أهل الدعوى ويصرفه عن باب أهل الحق عنادا ونرضاضا ومرضا واتباعا لهواه فهو
 إنما يكرهه على الزنى لانه بملازمة باب أهل الباطل يصير المرء هالكا كولد الزنى إذ يفسد
 استعداده فساد البيضة نسأل الله تعالى أن يحفظنا من كيد الكافرين ومكر المالكين
 ﴿ولقد أنزلنا إليكم آيات مبینات﴾ أي وبالله لقد أنزلنا إليكم في هذه السورة الكريمة
 آيات مبینات لكل ما بكم حاجة إلى بيانه من الحدود وسائر الأحكام والآداب والتبيين
 في الحقيقة لله تعالى وإسناده إلى الآيات مجازي ﴿ومثلا من الذين خلوا من قبلكم﴾ أي
 وأنزلنا مثلا كأئنا من قبيل أمثال الذين مضوا من قبلكم من القصص العجيبة والأمثال
 المضروبة لهم في الكتب السابقة والكلمات الجارية على السنة الأنبياء فتنظم قصة عائشة
 الحاكمة لقصة يوسف وقصة مريم في الغرابة وسائر الأمثال الواردة انتظاما وانحيا فان في قصتهما
 ذكر تهمة من هو بري مما اتهم به فيوسف اتهمته زليخا ومريم اتهمها اليهود مع براءتهما

﴿وَمَوْعِظَةٌ يَتَعَفَّفُونَ بِهَا وَيَتَزَجَّرُونَ عَمَّا لَا يَنْبَغِي مِنَ الْمَحْرَمَاتِ وَالْمَكْرُوهَاتِ وَسَائِرَ مَا يَحِلُّ بِمَحَاسِنِ الْآدَابِ وَمَدَارِ الْمَعْلَفِ هُوَ التَّغَايُرُ الْعُنَوَانِيُّ الْمَنْزِلُ مَنْزِلَةُ التَّغَايُرِ الذَّاتِيِّ﴾ ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ وَتَحْصِيصُهُمْ مَعَ شُمُولِ الْمَوْعِظَةِ لِأَكْلِ حَسَبِ شُمُولِ الْأَنْزَالِ لِأَنَّهُمْ الْمُتَعَفِّفُونَ بِهَا ﴿وَفِي الْأَوَايِلَاتِ النُّجْمِيَّةِ أَيْ لِيَتَعَفَّفَ مَنْ يَرِيدُ الْإِتْقَاءَ عَمَّا أَصَابَ الْمُتَقَدِّمِينَ فَإِنَّ السَّعِيدَ مِنْ وَعْظٍ بَغْيَرِهِ : قَالَ الشَّيْخُ سَمْعِيُّ قُدْسٍ سِرِّهِ

نرود مرغ سسوی دانه فراز * چون دکر مرغ بیند اندر بند
بند کیر از محائب دکران * تا نکیرند دیکران ز تو بند

— روى — عن الشعبي انه قال خرج اسد وذئب وتعلب يتصيدون فاصطادوا حمار وحش وغرالا وارنبا فقال الاسد للذئب اقسم فقال الحمار الوحشى للملك والغزال لى والارنب للثعلب قال فرفع الاسد يده وضرب رأس الذئب ضربة فاذا هو متجندل بين يدي الاسد ثم قال للثعلب اقسم هذه بيننا فقال الحمار يتغدى به الملك والغزال يتعشى به والارنب بين ذلك فقال الاسد ويحك ما اقضاك من علمك هذا القضاء فقال القضاء الذى نزل برأس الذئب ويقال الموعظة هى التى تلين القلوب القاسية وتسيل العيون اليابسة وهى من صفات القرآن عند من يلقى السمع وهو شهيد وفى الحديث (ان هذه القلوب لتصدأ كأيصدأ الحديد) قيل وما جلاؤها قال (تلاوة القرآن وذكر الله تعالى) فعلى العاقل ان يستمع الى القرآن ويتعطف بمواعظه ويقبل الى قبول ما فيه من الاوامر والى العمل بما يحويه من البواطن والظواهر مهترى در قبول فرمانست * ترك فرمان دليل حرمانست

﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ * قال الامام الغزالي قدس سره فى شرح الاسم النور هو الظاهر الذى به كل ظهور فان الظاهر فى نفسه المظهر لغيره يسمى نورا ومهما قبل الوجود بالعدم كان الظهور لاحالة للوجود ولا ظلام اعظم من العدم فالبرهان من ظلمة العدم الى ظهور الوجود جدير بان يسمى نورا والوجود نور فائض على الاشياء كلها من نور ذاته فهو نور السموات والارض فكما انه لا ذرة من نور الشمس الا وهى دالة على وجود الشمس الثيرة فلا ذرة من وجود السموات والارض وما بينهما الا وهى بجواز وجودها دالة على وجوب وجود موجدتها انتهى ويوافقه النجم فى التأويلات حيث قال ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ اى مظهرها من العدم الى الوجود فان معنى النور فى اللغة الضياء وهو الذى يبين الاشياء ويظهرها للابصار انتهى نقوله تعالى ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من باب التشبيه البليغ اى كالتور بالنسبة اليهما من حيث كونه مظهرهما لهما اى موجداهما فان اصل الظهور هو الظهور من العدم الى الوجود فان الاعيان الثابتة فى علم الله تعالى خفية فى ظلم العدم وانما تظهر بتأثير قدرة الله تعالى كما فى حواشى ابن الشيخ * يقول الفقير لاجابة الى اعتبار التشبيه البليغ فان النور من الاسماء الحسنى واطلاقه على الله حقيقى لا مجازى فهو بمعنى النور ههنا فانه تعالى نور الماهيات المعدومة بانوار الوجود واطهرها من كتم العدم بفيض الوجود كما قال عليه السلام (ان الله خلق الخلق فى ظلمة ثم رش عليهم من نوره) فخلق ههنا بمعنى التقدير فان التقدير

سابق على الایجاد ورش النور كتابة عن افاضة الوجود على الممكنات والممكن بوصف بالظلمة فانه يتنور بالوجود فتصوره اظهاره * واعلم ان النور على اربعة اوجه. اولها نور يظهر الاشياء للابصار وهو لا يراها كنور الشمس وامثالها فهو يظهر الاشياء الخفية في الظلمة ولا يراها. وثانيها نور البصر وهو يظهر الاشياء للابصار ولكنه يراها وهذا النور اشرف من الاول. وثالثها نور العقل وهو يظهر الاشياء المعقولة الخفية في ظلمة الجهر للبصائر وهو يدركها ويراه. ورابعها نور الحق تعالى وهو يظهر الاشياء المعدومة الخفية في العدم للابصار والبصائر من الملك والملوكوت وهو يراها في الوجود كما كان يراها في العدم لانها كانت موجودة في علم الله وان كانت معدومة في ذواتها فما تغير علم الله ورؤيته باظهارها في الوجود بل كانت التغير راجعا الى ذوات الاشياء وصفاتها عند الایجاد والتكوين فتحقيق قوله تعالى (الله نور السموات والارض) مظهرها ومبديهما وموجودها من العدم بكمال القدرة الازلية

در ظلمت عدم همه بودیم بی خبر * نور وجود سرشهود از تو یافتیم
* قال بعض الکبار [در زمان ظلمت هیچکس ساکن از متحرک نشناسد و علواً و سفلاً تمیز نکنند و قیبح را از صیبح باز نداند و چون رأیت نور ظهور نمود خیل ظلام روی بانهمزام آرند و وجودات و کیفیات ظاهر گردد و صفو از کدر و عرض از جوهر متمیز شود مدرکه انسانیہ داند که استفاده این دانش و تمیز بنور کرده اما در ادراک نور متحیر باشد چه داند که عالم از نور مملو است و او مخفی ظاهر بدلالات و باطن بالذات پس حق سبحانه و تعالی که مابدو دولت ادراک یافته ایم و بمرتبه تمیز اشیا رسیده سزاوار آن باشد که آنرا نور گویند

همه عالم بنور اوست پیدا کنجا او کرد از عالم هویدا

زهی نادان که او خورشید تابان * بنور شمع جوید در بیابان
در تیان آورده که مدلول السموات والارض چه هر دلیلی از دلائل قدرت و بدائع حکمت که در دو اثر سپهر برین و مراکز زمین واقعست دلالتی واضح دارد بر وجود قدرت و بدائع حکمت او]

فنی کل شیء له آیه * تدل علی انه واحد

وجود جمله اشیا دلیل قدرت او

* وقال سلطان المفسرین ابن عباس رضی الله عنهما ای هادی اهل السموات والارض فهم بنوره تعالی یهتدون و بهداه من حیرة الضلالة ینجون: یعنی [بهدایت او بهستی خود راه بردند و بارشاد او مصالح دین و دنیا بشناسند] ولما وصلوا الى نور الهدایة بتوفیقه تعالی سمی نفسه باسم النور جریا علی مذهب العرب فان العرب قد تسمى الشيء الذي من الشيء باسمه كما يسمى المطر سحابا لانه يخرج منه و یحصل به فلما حصل نور الايمان والهدایة بتوفیقه ساء بذلك الاسم و یجوز ان یعبر عن النور بالهدایة وعن الهدایة بالنور لما یحصل احدهما من الآخر قال الله تعالی (و بالنجم هم یهتدون) لما اهتدوا بنور النجم جعل النجم كالهادی لهم وجعلهم من المهتدين بنوره و علی هذا سمي القرآن نورا و التوراة نورا بمنی

الاهتمام بهما كما في الاسئلة المتقدمة ومعنى هذا شبهت الهداية بالنور في كونها سببا للوصول الى المطلوب فاطاق اسم النور عليها على سبيل الاستعارة ثم اطلق النور بمعنى الهداية عليه تعالى على طريق رجل عدل * وقال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره خطر ببالي على وجه الكشف ان النور في قوله تعالى (الله نور السموات والارض) بمعنى العلم وهو بمعنى العالم من باب رجل عدل ووجه المناسبة بينهما انه تنكشف بالنور المحسوسات وبالعلم تنكشف المعقولات بل جميع الامور كذا في الواقعات المحمودية ويقال انه منور السموات بالشمس والقمر والكواكب والارض بالانبياء والعلماء والعباد * وقال في عرائس البيان اراد بالسموات والارض صورة المؤمن رأسه السموات وبدنه الارض وهو تعالى بجلالة قدره نور هذه السموات والارض اذ زين الرأس بنور السمع والبصر والشم والذوق والبيان في اللسان فنور العين كنور الشمس والقمر ونور الاذن كنور الزهرة والمشتري ونور الانف كنور المريخ وزحل ونور اللسان كنور عطارد وهذه السيارات النيرات تسرى في بروج الرأس ونور ارض البدن الجوارح والاعضاء والمضلات واللحم والدم والشعرات وعظامها الجبال [امام زاهد فرموده كه خدايرا نورتوان كفت ولى روشنى نتوان كفت چهره روشنى ضد تاريكست وخداى تعالى آفريد كار هر دو ضد است] فالنور الذى بمقابلة الظلمة حادث لان ما كان بمقابلة الحادث حادث فمعنى كونه تعالى نورا هو انه مبدأ هذا النور المقابل بالظلمة ثم ان اضافة النور الى السموات والارض مع ان كونه تعالى نورا ليس بالاضافة اليهما فقط للدلالة على سعة اشراة فانهما مثلان في السعة قال تعالى ﴿ وجنة عمرضا السموات والارض ﴾ ويجوز ان يقال قد يراد بالسموات والارض العالم بأسره كما يراد بالمهاجرين والانصار جميع الصحابة كما في حواشى سعدى المفتى ونظيره قوله تعالى في الحديث القدسى خطابا للنبي عليه السلام (لولائك لما خلقت الافلاك) اى العوالم بأسرها لكنه خصص الافلاك بالذكر لعظمها وكونها بحيث يراها كل من هو من اهل النظر وهو اللائح بالبالي والله الهادى الى حقيقة الحال ﴿ مثل نوره ﴾ اى نوره الفاض منه تعالى على الاشياء المستنيرة وهو القرآن المبين كما في الارشاد فهو تمثيل له في جلاء مدلوله وظهور ما تضمنه من الهدى بالمشكاة المنعوتة والمراد بالمثل الصفة العجيبة اى صفة نوره العجيب واضافته الى ضميره تعالى دليل على ان اطلاقه عليه لم يكن على ظاهره كما في انوار التزليل ﴿ مشكاة ﴾ اى صفة كوة غير نافذة في الجدار في الانارة وهى بلغة الحبشة : وبالفارسية [مانند روزنه است در ديوارى كه او بخارج راه ندارد چون طاقى] ﴿ فيها مصباح ﴾ سراج ضخم ثابت : وبالفارسية [چراغ فروخته ونيك روشن] ﴿ المصباح في زجاجة ﴾ اى قنديل من الزجاج الصافي الازهر وفائدة جعل المصباح في زجاجة والزجاجة في كوة غير نافذة شدة الاضاءة لان المكان كلما تضائق كان اجمع للضوء بخلاف الواسع فالضوء ينتشر فيه وخص الزجاج لانه احكى الجواهر لما فيه ﴿ الزجاج كأنها كوكب درى ﴾ متألى وقادشيه بالدر في صفائه وزهرته كالمشتري والزهرة والمريخ ودرارى الكواكب عظامها

المشهورة ومحل الجلمة الاولى الرفع على انها صفة لزجاجة اول الام مغنية عن الرابض كأنه قيل فيها مصباح هو في زجاجة هي كأنها كوكب دري وفي إعادة المصباح والزجاجة معرفين اثرسبة هما منكرين والاخبار عنهما بما بعدهما مع انتظام الكلام بان يقال كمشكاة فيها مصباح في زجاجة كأنها كوكب دري من تفخيم شأنها بالتفسير بعد الابهام ما لا يخفى ﴿ يوقد من شجرة ﴾ اى يتبدأ ايقاد المصباح من زيت شجرة ﴿ مباركة ﴾ اى كثيرة المنافع لان الزيت يسرج به وهو ادام ودهان ودباغ ويوقد بمحطب الزيتون وبثقله ورماده يغسل به الابرسم ولا يحتاج في استخراج دهنه الى عصار وفيه زيادة الاشراق وقلة الدخان وهو مصححة من الباسور ﴿ زيتونة ﴾ بدل من شجرة : وبالفارسية [كه آن زيتونست كه هفتاد پيغمبر بدو دعا كرده بركت واز جمله ابراهيم خليل عليه السلام] وخصها من بين سائر الاشجار لان دهنها اضوء واصفى * قال في انسان العيون شجرة الزيتون تعمر ثلاثة آلاف سنة ﴿ لاشرقية ولاغربية ﴾ اى لاشرقية تطلع عليها الشمس في وقت شروقها فقط ولاغربية تقع عليها حين غروبها فقط بل بحيث تقع عليها طول النهار فلا يسترها عن الشمس في وقت من النهار شئ كالتي على قلة اوصحراء فتكون ثمرتها انضج وزيتها اصفى اولا في مضجى تشرق الشمس عليها دائما فتحرقها ولا في مفاة تغيب عنها دائما فتتركها نيئا اولانابتة في شرق المعمورة نحو كنكدر وديار الصين وخطا ولا في غربها نحو طنجة وطرابلس وديار تيروان بل في وسطها وهو الشام فان زيتونه اجود الزيتون او في خط الاستواء بين المشرق والمغرب وهي قبة الارض فلاتوصف باحد منهما فلا يصل اليها حر وبرد مضرين وقبة الارض وسط الارض عامرها وخرابها وهو مكان تعادل فيه الازمان في الحر والبرد ويستوى الليل والنهار فيه ابدا لا يزيد احدهما على الآخر اى يكون كل منهما اثنتى عشرة ساعة [حسن بصرى رحمه الله فرموده كه اصل اين شجره از بهشت بدنيا آورده اند پس از اشجار اين عالم نيست كه وصف شرقى و غربى بروتواند كرد] ﴿ يكاد زيتها يضي ﴾ [روشنى دهد] ﴿ ولولم تمسه نار ﴾ [واكرچه نرسیده باشد بوى آتشی يعنى درخشدكى بمثابة است بي آتش روشنايى بخشد] اى هو في الصفاء والانارة بحيث يكاد يضي المكان بنفسه من غير مساس نار اصلا وتقدير الآية يكاد زيتها يضي لومسته نار ولولم تمسه نار اى يضي كأننا على كل حال من وجود الشرط وعدمه فالجلمة حالية جي بها لاستقصاء الاحوال حتى في هذه الحال ﴿ نور ﴾ خبر مبتدأ محذوف اى ذلك النور الذى عبر به عن القرآن ومثلت صفته العجيبة الشأن بما فصل من صفة المشكاة نور كائن ﴿ على نور ﴾ كذلك اى نور متضاعف فان نور المصباح زاد في انارته صفاء الزيت وزهرة القنديل وضبط المشكاة لاشعته فليس عبارة عن مجموع نورين اثنين فقط بل المراد به التكثير كما يقال فلان يضع درهما على درهم لا يراد به درهمان ﴿ يهدى الله لنوره ﴾ اى يهدى هداية خاصة موصلة الى المطلوب حتما لذلك النور المتضاعف العظيم الشأن ﴿ من يشاء ﴾ هدايته من عباده بان يوفقهم لفهم ما فيه من دلائل حقيقته وكونه من عند الله من الاعجاز والاخبار عن الغيب وغير ذلك من موجبات الايمان وهذا من قيل

الهداية الحقة ولذا قال من يشاء ففيه ائذان بان مناط هذه الهداية وملاكها ليس الامشيته وان اظهر الاسباب بدونها بتعزل من الافضاء الى المطالب

قرب تو باسباب وعلل نتوان يافت . بي سابقه فضل ازل نتوان يافت

﴿ ويضرب الله الامثال للناس ﴾ اى بينها تقريبا الى الافهام وتسهيلا لسبل الادراك : يعنى [معقولات را در صورت محسوسات بيان ميكند براى مردم تازود در يابند ومقصود سخن بر ايشان كردد] وهذا من قيل الهداية العامة ولذا قال للناس ﴿ والله بكل شئ عليم ﴾ من ضرب الامثال وغيره من دقائق المعقولات والمحسوسات وحقائق الجليات والخفيات * قالوا اذا كان مثلاً للقرآن فالمصباح القرآن والزجاجة قلب المؤمن والمشكاة فيه ولسانه والشجرة المباركة شجرة الوحي وهى لا مخلوقة ولا مخلقة [نزد يكست كه هنوز قرآن ناخوانده دلائل وحجج او بر همگان واضح شود پس چود بر آن قراوت كند (نور على نور) باشد] * فان قيل لم شبهه بذلك وقد علمنا ان ضوء الشمس ابلغ من ذلك بكثير * اجيب بانه سبحانه اراد ان يصف الضوء الكامل الذى يلوح فى وسط الظلمة لان الغالب على اوهاه الخلق وخيالاتهم انما هى الشبهات التى هى كالظلمات وهداية الله تعالى فيما بينها كالضوء الكامل الذى يظهر فيما بين الظلمات وهذا المقصود لا يحصل من تشبيهه بضوء الشمس لان ضوءها اذا ظهر امتلاً العالم من النور الخالص واذا غاب امتلاً العالم من الظلمة الخالصة فلا جرم كان ذلك المثل ههنا أليق * وقال بعضهم [مراد نور ايمانست حق سبحانه وتعالى تشبيه كرد سينه مؤمن را بتشكاة ودل را درسينه بتدليل زجاجة در مشكاة وايمانرا بجرانغى افروخته در قنديل وقنديل بكوكبي درخشنده وكلمة اخلاص بشجرة مباركة از تاب آفتاب خوف واخلال نوال رجا بهره دارد وزد يكست كه فيض كله بي آنكه بزبان مؤمن كذرد عالم را منور كند چون اقرار بآن بر زبان جارى شده وتصديق جنان بآن يار كشته (نور على نور) بظهور رسيد] وشبه بالزجاج دون سائر الجواهر لاختصاص الزجاج بالصفاء يتعدى النور من ظاهره الى باطنه وبالعكس وكذلك نور الايمان يتعدى من قلب المؤمن الى سائر الجوارح والاعضاء وايضا ان الزجاج سريع الانكسار بادنى آفة تصيبه فكذا القلب سريع الفساد بادنى آفة تدخل فيه [وكفته اند آن نور معرفت اسرار الهيست يعنى چراغ معرفت دوزجاجة دل عارف ومشكاة سينه او افروخته است از بركت زيت تلقين شجرة مبارك حضرت محمدى عليه السلام نه شرفيست ونه غربى بلكه مكيبست ومكة مباركة سره عالم واز فرا كرفت عارف آن اسرار را از تعليم آن سيد ابرار (نور على نور) معلوم توان كرد] وانما شبه المعرفة بالمصباح وهو سريع الانطفاء وقلب المؤمن بالزجاج وهو سريع الانكسار ولم يشبهها بالشمس التى لانطفأ ولا قلب المؤمن بالاشياء الصلبة التى لاتنكسر تنبها على انه على خطر وجدير بمحذر كافي التيسير [در روح الادواح آورده كه آن نور حضرت محمديست عليه السلام مشكاة آدم باشد وزجاجة نوح وزيتون ابراهيم كه نه يهوديه مائل است چون يهود غرب را قبله ساختد ونه نصرانيه چون نصارى روى بشرق آورده اند ومصباح حضرت رسالتست

عليه السلام يا مشكاة ابراهيم است وزجاجة دل صافي مطهرا ومصباح علم كامل او شجرة خلق شامل او كه ندر جانب خلود افراط است ونه در طرف تقصير وتفريط بلكه طريق اعتدال كه « خير الامور اوسطها » واقع شده و صراط سوى عبارت از آنست . و در عين المعاني فرموده كه نور محبت حبيب بانور خلت خليل نور على نور است [

بدر نور پسر نور است مشهور * از نجافهم كن نور على نور

* قال القشيري (نور على نور) نور اكتسبوه بمجدهم ونظرهم واستدلالهم ونور وجدوه بفضل الله بافعالهم واقوالهم قال تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) وفي التاويلات النجمية هذا مثل ضرب به الله تعالى للاخلق تعريفا لذاته وصفاته فلكل طائفة من عوام الخلق وخواصهم اختصاص بالمعرفة من فهم الخطاب على حسب مقاماتهم وحسن استعدادهم فاما العوام فاختصاصهم بالمعرفة في رؤية شواهد الحق وآياته باراته اياهم في الآفاق واما الخواص فاختصاصهم بالمعرفة في مشاهدة انوار صفات الله تعالى وذاته تبارك وتعالى باراته في انفسهم عند التجلي لهم بذاته وصفاته كما قال تعالى في الطائفتين (سنريهم آياتنا في الآفاق) اي لعوامهم (وفي انفسهم) اي لخواصهم (حتى يتبين لهم انه الحق) فكل طائفة بحسب مقامهم تحظى من المعرفة فاما حظ العوام من رؤية شواهد الحق وآياته في الآفاق براءة الحق فان يرزقهم فهما ونظرا في معنى الخطاب ليتفكروا في خلق السموات والارض ان صورتها وهي عالم الاجسام هي المشكاة والزجاجة فيها هي العرش والمصباح الذي هو عمود التنديل الذي يجعل فيه الفتيلة فهي بمثابة الكرسي من العرش وزجاجة العرش (كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة) وهي شجرة الملكوت وهو باطن السموات والارض ومعناها (لا شرقية) اي ليست من شرق الازل والقدم كذات الله وصفاته (ولا غربية) اي ليست من غرب الفناء والعدم كعالم الاجسام وصورة العالم بل هي مخلوقة ابدية لا يعتريها الفناء (يكاد زيتونها) وهو عالم الارواح (يضئ) اي يظهر من عدم في عالم الصور المتولدات بازدياد الغيب والشهادة طبعا وخاصة كما توهمه الدهرية والطبائعية عليهم لعنات الله تترى (ولولم تمسسه نار) نار القدرة الالهية (نور على نور) اي نور الصفة الرحمانية على نور اي باستوائه على نور العرش فينقسم نور الصفة الرحمانية من العرش الى السموات والارض فيتولد منه متولدات ما في السموات والارض بالقدرة الالهية على وفق الحكمة والارادة القديمة فلهذا قل تعالى (ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا) فافهم جدا * واما حظ الخواص في مشاهدة انوار صفات الله تعالى وذاته براءة الحق في انفسهم فانما يتعلق بالسير فيها لان الله تعالى خلق نفس الانسان مرآة قابلة لشهود ذاته وجميع صفاته اذا كانت صافية عن صدا الصفات الذميمة والاخلاق الرديئة معقولة بمصقاة كلمة لاله الا الله ليتقن بنفى لاله تعلقها عما سوى الله ويثبت باثبات الله فيها نور جمال الله وجلاله فيرى بنور الله الجسد كالمشكاة والقلب كالزجاجة والسر كالمصباح (والزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة) وهي شجرة الروحانية (لا شرقية) اي لا قديمة ازلية (ولا غربية) اي لا فانية

تقرب في سماء الوجود في عين العدم (يكاد زيتها) وهو الروح الانساني (يضيء) بنور العقل الذي هو ضوء الروح وصفاءه اى يكاد زيت الروح ان يعرف الله تعالى بنور العقل (ولولم تسمه نار) اى نار نور الالهية فابت عظمة جلال الله وعزة كبريائه ان تدرك بالعقول الموسومة بوصمة الحدوث الا ان تجلى نور القدم لنور العقل الخارج من العدم كما قال تعالى (نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء) اى ينور مصباح سر من يشاء بنور القدم فتتوزجاجة القلب ومشكاة الجسد ويخرج اشعتها من روزنة الحواس فاستضاءت ارض البشرية (واشرقت الارض بنور ربها) وتحقق حينئذ مقام (كنت له سمعا وبصرا) الحديث وفيه اشارة الى ان نور العقل مخصوص بالانسان مطلقا ولا سبيل له بالوصول الى نور الله فهو مخصوص بهداية الله اليه فضلا وكرما لا يتطرق اليه كسب العباد وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (ويضرب الله الامثال للناس) اى للناسين عهود ايام الوصال بلاهم في ازل الآزال (والله بكل شئ عليم) في حالات وجود الاشياء وعدمها بغير التغير في ذاته وصفاته انتهى كلام التأويلات * قال حضرة الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره * اعلم ان النور الحقيقي يدرك به وهو لا يدرك لانه عين ذات الحق من حيث تجردها عن النسب والاضافات ولهذا سئل النبي عليه السلام هل رأيت ربك قال (نوراني اراه) اى النور المجرد لا يمكن رؤيته وكذا اشار الحق في كتابه لما ذكر ظهور نوره في مراتب المظاهر قال (الله نور السموات والارض) فلما فرغ من ذكر مراتب التمثيل قال (نور على نور) فاحد النورين هو الضياء والآخر هو النور المطلق الاصلى ولهذا تتم فقال (يهدى الله لنوره من يشاء) اى يهدى الله بنوره المتعين في المظاهر والسارى فيها الى نوره المطلق الاحدي انتهى كلامه في النكوك * وقال في تفسير الفاتحة فالعالم بمجموع صورته المحسوسة وحقائقه الغيبية المعقولة اشعة نور الحق وفداخير الحق انه نور السموات والارض ثم ذكر الامثلة والتفاصيل المتعينة بالمظاهر على نحو ما تقتضيه مراتبها ثم قال في آخر الآية (نور على نور يهدى الله لنوره من يشاء) فاضاف النور الى نفسه مع انه عين النور وجعل نوره المضاف الى العالم الاعلى والاسفل هاديا الى معرفة نوره المطلق ودالا عليه كما جعل المصباح والمشكاة والشجرة وغيرها من الامثال هاديا الى نوره المقيد وتجلياته المتعينة في مراتب مظاهره وعرف ايضا على لسان نبيه عليه السلام انه النور وان حجاب النور انتهى باجمال * قال حضرة شيخى وسندى روح الله روحه قوله (نور على نور) النور الاول هو النور الاضافى المنبسط على سموات الاسماء وارض الاشياء والنور الاضافى دليل دال على النور الحقيقي والدليل ظاهر النور المطلق والمدلول باطنه وفي التحقيق الاتم هو دليل على نفسه لا يعرف الله الا الله سبحانه ﴿ في بيوت ﴾ متعلق بالفعل المذكور بعده وهو يسبح * قال في المفردات اصل البيت مأوى الانسان بالليل ثم قد يقال من غير اعتبار الليل فيه وجمعه ابيات وبيوت لكن البيوت بالمسكن اخص والابيات بالشعر ويقع ذلك على المتخذ من حجر ومدر ومن صوف ووبر وبه شبه بيت الشعر وعبر عن مكان

الشيء بأنه بيته والمراد بالبيوت المساجد كلها لقول ابن عباس رضي الله عنهما المساجد بيوت الله في الأرض تضيئ لأهل السماء كما تضيئ النجوم في الأرض ﴿ اذن الله ﴾ الاذن في الشيء اعلام باجازته والرخصة فيه ﴿ ان ترفع ﴾ بالبناء او التعظيم ورفع القدر : يعنى [ان ترفع قدر ويزرك مرتبه داند] * قال الامام الراغب الرفع يقال تارة في الاجسام الموضوعه اذا اعليتها عن مقرها نحو قوله تعالى (ورفعنا فوقكم الطور) وتارة في البناء اذا طولته نحو قوله تعالى (واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت) وتارة في الذكر اذا نوهته نحو قوله تعالى (ورفعنا لك ذكرك) وتارة في المنزل اذا شرفتها نحو قوله تعالى (ورفعنا بعضكم فوق بعض درجات) ﴿ ويذكر فيها اسمه ﴾ اسم الله تعالى ما يصح ان يطلق عليه بالنظر الى ذاته او باعتبار صفة من صفاته السلبية كالقدوس والنبوتية كالعليم او باعتبار فعل من افعاله كالخالق لكنها توقيفية عند بعض العلماء وهو عام في كل ذكر توحيدا كان او تلاوة قرآن او مذاكرة علوم شرعية او اذانا او اقامة او نحوها : يعنى [در آنجا بذكر و نماز اشتغال بايد نمود و از سخن دنيا و كلام ما لا يعنى براحتراز بايد بود] وفي الاثر (الحديث في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش) ﴿ يسبح له فيها ﴾ فيها تكرير لقوله في بيوت للتأكيد والتذكير لما بينهما من الفاصلة والايذان بان التقديم للاهتمام لا لقصر التسبيح على الوقوع في البيوت فقط والتسبيح تنزيه الله واصله المنة السريع في عبادة الله فان السبح المنة السريع في الماء او في الهواء يستعمل باللام وبدونها ايضا وجعل عاما في العبادات قولاً كان او فعلاً اونية اريد به ههنا الصلوات المفروضة كما ينبغي عنه تعيين الاوقات بقوله تعالى ﴿ بالغدو والآصال ﴾ اى بالغدوات والعشيات فالمراد بالغدو وقت صلاة الفجر المؤداة بالغداة وبالآصال ماعدا من اوقات صلوات الظهر والعصر والعشائين لان الاصيل يحجمها ويشملها كما في الكواشي وغيره . والغدو مصدر يقال غدا يغدو غدوا اى دخل في وقت الغدوة وهى ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس والمصدر لا يقع فيه الفعل فاطلق على الوقت حسبا يشعر اقترانه بالآصال جمع اصيل وهو العشى اى من زوال الشمس الى طلوع الفجر ﴿ رجال ﴾ فاعل يسبح ﴿ لا تلهيهم ﴾ لا تشغلهم من غاية الاستغراق في مقام الشهود يقال الهاء عن كذا اذا شغله عما هو أهم ﴿ تجارة ﴾ التجارة صفة التاجر من بيع وشراء والتاجر الذى يبيع ويشترى . قال في المفردات التجارة التصرف في رأس المال طالبا للربح وليس في كلامهم تاء بعدها جيم غير هذه اللفظة وتخصيص التجارة لكونها اقوى الصوارف عندهم واشهرها اى لا يشغلهم نوع من انواع التجارة ﴿ ولا يبيع ﴾ البيع اعطاء المثلث واخذ المثلث والشراء اعطاء المثلث واخذ المثلث اى ولا فرد من افراد البياعات وان كان في غاية الربح وافراده بالذكر مع اندراجهم تحت التجارة لكونه اهم من قسمي التجارة فان الربح يتحقق بالبيع ويتوقع بالشراء اى ربح الشراء متوقع في ثانی الحال عند البيع فلم يكن ناجزا كربح البيع فاذا لم يلبهم المقطوع فالظنون اولى ﴿ عن ذكر الله ﴾ بالتسبيح والتمجيد ﴿ واقام الصلوة ﴾ اى اقامتها بمواقيتها من غير تأخير وقد اسقطت التاء المعوضة عن العين الساقطة بالاعلال وعوض عنها الاضافة

قال ابن الشيخ اقامة الصلاة اتمامها برعاية جميع ما اعتبره الشرع من الاركان والشرائط والسنن والآداب فمن تساهل في شيء منها لا يكون مقبلاً لها ﴿ وابتاء الزكاة ﴾ اى المال الذى فرض اخراجه للمستحقين وايراده ههنا وان لم يكن مما يفعل في البيوت لكونه قرين اقامة الصلاة لا يفارقها في عامة المواضع ﴿ يخافون ﴾ صفة ثانية للرجال والخوف توقع مكروه عن اماراة مظلونة او معلومة كما ان الرجاء والطمع توقع محبوب عن اماراة مظلونة او معلومة وبضاد الخوف الامن . والمعنى بالفارسية زعى ترسند اين مردمان باوجود چنین توجه واستغراق [يوماً] مفعول ايجافون لا ظرف والمراد يوم القيامة اى من اليوم الذى ﴿ تنقلب فيه القلوب والابصار ﴾ صفة ليوماً والتقلب التصرف والتغير من حال الى حال وقلب الانسان سعى به لكثرة قلبه من وجه الى وجه والبصر يقال للجارحة الناضرة وللقوة التى فيها . والمعنى تضطرب وتتغير فى انفسها وتنقل عن اماكنها من الهول والفرع فتقلب القلوب فى الجوف وترتفع الى الخنجره ولا تنزل ولا تخرج كما قال تعالى (وبلغت القلوب الحناجر) وتقلب الابصار شخوصها كما قال تعالى (ليوم تشخص فيه الابصار) واذراغت الابصار او تنقلب القلوب بين توقع النجاة وخوف الهلاك والابصار من أى ناحية يؤخذ بهم ومن أى جهة يأتى كتابهم ﴿ ليجزيهم الله ﴾ متعلق بمحذوف يدل عليه ما حكى من اعمالهم المرضية اى يفعلون ما يفعلون من المداومة على التسييح والذكر واقامة الصلاة وابتاء الزكاة والخوف من غير صارف لهم عن ذلك ليجزيهم الله تعالى والجزاء ما فيه الكفاية من المقابلة ان خيرا فخير وان شرا فشر والاجر خاص بالثوبة الحسنى كما فى المفردات ﴿ احسن ما عملوا ﴾ اى احسن جزاء اعمالهم حسبما وعد لهم بمقابلة حسنة واحدة عشر امثالها الى سبعمائة ضعف ﴿ ويزيدهم من فضله ﴾ اى اى لم يعدهم بها على اعمالهم ولم تحظر ببالهم وهو العطاء الخاص لا لعمل ﴿ والله يرزق من يشاء بغير حساب ﴾ تقرير لازيادة وتأييد على كمال القدرة وفقاز المشيئة وسعة الاحسان . والرزق العطاء الجارى والحساب استعمال العدد اى يفيض ويعطى من يشاء ثوابا لا يدخل تحت حساب الخلق * قال كثير من الصحابة رضى الله عنهم نزلت هذه الآية فى اهل الاسواق الذين اذا سمعوا النداء بالصلاة تركوا كل شغل وبادروا اليها اى لا فى اصحاب الصفة وامثالهم الذين تركوا التجارة ولزموا المسجد فانه تعالى قال (وابتاء الزكاة) واصحاب الصفة وامثالهم لم يكن عليهم الزكاة قال الامام الراغب قوله تعالى (لانهم) الآية ليس ذلك نهيا عن التجارة وكراهية لها بل نهى عن التهاوت والاشتغال عن الصلوات والعبادات بها انتهى [آورده اند که ملک حسین که والی هرات بود از حضرت قطب الاقطاب خواجه بهاء الحق والدين محمد نقشبند قدس سره پرسید که در طریقه شما ذکر جهر و خلوت و سماع می باشد فرمودند که نمی باشد پس گفت بنیای طریقت شما برجیست فرمودند که خلوت در انجمن بظاهر باخلق و بباطن باحق]

از درون شو آشنا و از برون بیگانه وش * اینچنین زیبا روش کمى بود اندر جهان آنچه حق سبحانه وتعالى فرماید که (رجال لانلهیهم تجارة) الآية اشارت بدین مقامست

سر رشتة دولت ای برادر بکف آرا * وین عمر کرامی بمخسارت مکذار
 دایم هم جا باهمه کس درهمه کار * میدار نهفت چشم دل جانب یار
 * قال فی الاسئلة المقحمة کیف خص الرجال بالمدح والتناء دون النساء فالجواب لانه لاجمة
 علی النساء ولاجمة فی المساجد * قال بعضهم من اسقط عن سره ذکر ما لم یکن فکان یسمی
 رجلاً حقیقة ومن شغلہ عن ربه من ذلك شیء فلیس من الرجال المتحققین فی التأویلات
 النجمية وانما ساهم رجلاً لانه لا تصرف فیهم تجارة وهی کنایة عن النجاة من درکات
 النیران كما قال تعالی ﴿هل ادلکم علی تجارة تنجیکم من عذاب الیم﴾ ولا بیع کنایة عن الفوز
 بدرجات الجنان كما قال تعالی ﴿فاستبشروا بیعکم الذی بائعتم به﴾ وهو قوله ﴿ان الله اشترى
 من المؤمنین انفسهم واموالهم بان لهم الجنة﴾ ولو تصرف فیهم شیء من الدارین بالتفانهم الیه
 وتعلقهم به حتی شغلهم عن ذکر الله ای عن طلبه والشوق الی لقائه لکانوا بمثابة النساء فانهم
 محال التصرف فیهم وما استحقوا اسم الرجال واوحى الله تعالی الی داود علیه السلام فقال
 (یاد داود فرغ لی بیتا اسکن فیہ قال یارب انت منزہ عن الیوت قال فرغ لی قلبک) وتفریغها ای
 القلوب الی اشارت الیها الیوت تصفیتهما عن نقوش المکونات وتصقيلها عن صدأ تعلقات
 الکوینین وانما هو بذکر الله والمداومة علیه كما قال علیه السلام (ان لكل شیء صقالة وان
 صقالة القلوب بذکر الله) فاذا صقلت تجلی الله فیها بنور الجمال وهو الزیادة فی قوله تعالی
 ﴿للذین احسنوا الحسنی وزیادة﴾ والرزق بغير حساب فی ارزاق الارواح والمواهب الالهية
 قاما ارزاق الاشباح فمحصورة معدودة * فعلى العاقل الاجتهاد باعمال الشریعة وآداب الطریقة
 فانه سبب الوصول الی انوار الحقیقة ومن تنور باطنه فی الدنیا تنور ظاهره وباطنه فی العقبی
 وكل جزاء قائما هو من جنس العمل - روى - انه اذا کان يوم القيامة یحشر قوم وجوهمهم
 کالکوکب الدری فتقول لهم الملائكة ما اعمالکم فيقولون کنا اذا سمعنا الاذان قمنا الی
 الطهارة لا یسغلنا غیرها ثم یحشر طائفة وجوهمهم کالاقار فيقولون بعد السؤال کنا نتوضأ
 قبل الوقت ثم یحشر طائفة وجوهمهم کالشمس فيقولون کنا نسمع الاذان فی المسجد وفى
 الحدیث (اذا کان يوم الجمعة کان علی کل باب من ابواب المسجد ملائكة یکتبون الاول فالاول)
 ای ثواب من یأتی فی الوقت الاول والثانی (فاذا جلس الامام) یعنی صعد المنبر (طووا الصحف
 وجاؤا یسمعون الذکر) ای الخطبة (فلا یکتبون ثواب من یأتی فی ذلك الوقت) والمراد منه
 اجر مجرد بحیثه قیل لا یکتبون اصلاً وقیل یکتبونه بعد الاستماع والمراد بالملائكة کتبه ثواب
 من یحضر الجمعة وهم غیر الحفظة اللهم اجعلنا من المسارعین المسابقین واحشرنا فی زمرة
 اهل الصدق والحق والیقین ﴿والذین کفروا اعمالهم﴾ ای اعمالهم الی هی من ابواب
 البر کصلة الارحام وعقی الرقاب وعمارة البیت وسقاية الحاج واغانة الملهوفین وقرى الاضیاف
 وارقة الدماء ونحو ذلك مما لوقارنه الایمان لاستتبع الثواب ﴿کسراب﴾ هو ما یرى فی
 المفازة من لمعان الشمس علیها نصف النهار فیظن انه ماء یسرب ای یدهب ویجری وكان
 السراب فیما لاحقیة له کالشراب فیما له حقیقة ﴿بقیعة﴾ متعلق بمحذوف هر صفة السراب

اى كائن فى قاع وهى الارض المنبسطة المستوية قد انفرجت عنها الجبال * قال فى المختار الائمة مثل القاع وبعضهم يقول هو جمع ﴿ يحسبه الظمان ماء ﴾ صفة اخرى لسراب اى يظنه الشديد العطش .. حقيقة من ظمى * بالسكسر يظلم أو الظمى بالسكسر ما بين الشربتين والورودين والظلم العطش الذى يحدث من ذلك وتخصيص الحسان بالظمان مع شموله لكل من يراه كائنا من كان من العطشان والريان لتكميل التشبيه بتحقيق شركة طرفيه فى وجه الشبه وهو الابتداء المطمع والانتهاه المولس ﴿ حتى اذا ﴾ [تاجون] ﴿ جاءه ﴾ اى جاء ماتومه ماء وعلق به رجاءه ليشرب منه ﴿ لم يجده ﴾ اى ما حسبه ماء ﴿ شياً ﴾ اصلاً لا متحققاً ولا متوهماً كما كان يراه من قبل فضلاً عن وجدان ماء فيزداد عطشاً ﴿ ووجد الله ﴾ اى حكمه وقضاهه ﴿ عنده ﴾ عند الحجي كما قال ﴿ ان ربك لبالمرصاد ﴾ يعنى مصير الخلق اليه ﴿ فوفيه حسابه ﴾ اى اعطاه وافيا كاملاً حساب عمله يعنى ظهر له بعد ذلك من سوء الحال ما لا قدر عنده للخيبة والقنوط اصلاً كمن يحجى الى باب السلطان للصلة فيضرب ضرباً وجيعاً ﴿ والله سريع الحساب ﴾ لا يشغله حساب عن حساب * قال الكاشفى [زود حسابت حساب يكى اورا از حساب ديكرى باز ندارد تمثيل كرد اعمال كافر را بسراب واورا بتشنه جگر سوخته پس همچنانكه تشنه از سراب نااميد شده باشد شدتش زياده مى شود كافر را نااميد به پاداش اعمال خود چون نيابند حسرت افزون ميكردد] * وفى الآية اشارة الى اهل كفران النعمة وهم الذين يصرفون نعمة الله فى معاصيه ومخالفته ثم يعاملون على الغفلة بالرسم والمادة التى وجدوا عليها آباءهم صورة بلامعنى بل رياء وسمعة وهم يحسبون بحجلهم انهم يحسنون صنعا زين لهم الشيطان اعمالهم فمثل اعمالهم كسراب لا طائل تحته وصاحب الاعمال يحسب من غفلته وجهاته ان اعماله المشوبة هى ما يطفى به نار غضب الله حتى اذا جاءه عند الموت لم يجده شيئاً ماتومه ووجد الله عند اعماله للوزن والجزاء والحساب وهو غضبان عليه لسوء معاملته معه فجازاه حق جزائه والله سريع الحساب يشير الى ان من سرعة حسابه ان يظهر على ذاته وصفاته آثار معاملته السيئة بالاخلاق الذميمة والاحوال الرديئة فى حال حياته ﴿ او كظلمات ﴾ عطف على كسراب واول التنويع فان اعمالهم ان كانت حسنة فكالسراب وان كانت قبيحة فكالظلمات ﴿ فى بحر لحي ﴾ اى عميق كثير الماء منسوب الى اللج وهو معظم ماء البحر * قال الكاشفى [در دريائى عميق كه دم بدم] ﴿ ينشيه موج ﴾ صفة اخرى للبحر اى يستره وينطيه بالكلية ﴿ من فوقه موج ﴾ مبتدأ وخبر والجملة صفة لموج اى يفشاء امواج متراكمة بعضها على بعض ﴿ من فوقه سحب ﴾ صفة لموج الثانى واصل السحب الجر وسمى السحاب اما لجر الريح او لجره الماء اى من فوق الموج الثانى الا على سحب غطى النجوم وحجب انوارها * وفيه ايماء الى غاية تراكم الامواج وتضاعفها حتى كأنها بلغت السحاب ﴿ ظلمات ﴾ اى هذه ظلمات ﴿ بعضها فوق بعض ﴾ اى متكاثفة متراكمة حتى ﴿ اذا اخرج ﴾ اى من ابتلى بهذه الظلمات واضماره من غير ذكره لدلالة المعنى عليه دلالة واضحة ﴿ يده ﴾ وهى اقرب اعضائه المرئية اليه وجعلها يبرأى منه قريبة من عينه لينظر اليها

﴿ لم یبکد یربها ﴾ لم یقرب ان یراها لشدة الظلمة فضلا عن ان یراها ﴿ ومن لم یجعل الله له نورا ﴾ ای ومن لم یبشأ الله ان یراه لثور القرآن ولم یوفقه للإیمان به ﴿ فإله من نور ﴾ ای فإله هداية ما من احد اصلا * قال الکاشفی [این تمثیل دیکراست مر عیاهای کفار را] ظلمات اعمال تیره اوست و بحر لجی دل او و موج آنچه دل او را می پوشد از جهل و شرک و سحاب مهر خذلان بر آن پس کردار و کفتارش ظلمت و مدخل و مخرجش ظلمت و رجوع او در روز قیامت هم بظلمت عکس مؤمن که او را نور است و این را ﴿ ظلمات بعضها فوق بعض ﴾ [

مؤمنان از تیرگی دور آمدند * لاجرم نور علی نور آمدند
کافر تاریک دل را فکرتست * حال کارش ظلمت اندر ظلمتست

﴿ والاشارة بالظلمات الى صورة الاعمال التي وقعت على الغفلة بلا حضور القلب وخلوص النية فهي ﴾ (کظلمات فی بحر لجی) وهو حب الدنيا (بغشاء موج) من الرياء (من فوقه موج) من حب الجاه وطلب الرئاسة (من فوقه سحاب) من الشرك الخفی ﴿ ظلمات بعضها فوق بعض ﴾ یعنی ظلمة غفلة الطبيعة و ظلمة حب الدنيا و ظلمة حب الجاه و ظلمة الشرك ﴿ اذا اخرج یده ﴾ یعنی العبد یقصد و اجتهاده و سعيه لیری صلاح حاله و ما له فی تخلصه من هذه الظلمات لم یبرهن عقله طریق خلاصه من هذه الظلمات لان من لم یصبه رشاش النور الالهی عند قسمة الانوار فإله من نور یخرجه من هذه الظلمات فان نور العقل لیس له هذه القوة لانها من خصوصية نور الله کقوله تعالی ﴿ الله ولی الذین آمنوا یخرجهم من الظلمات الى انور ﴾ و النکته فی قوله تعالی ﴿ یخرجهم ﴾ الخ کأنه یقول اخرجت الماء من العین و المطر من السحاب و النار من الحجر و الحديد من الجبال و الدخان من النار و النبات من الارض و الثمار من الاشجار کما لا یقدر احد ان یردهذه الاشياء الى مکانها کذلک لا یقدر ابلیس و سائر الطواغیت ان یردک الى ظلمة الکفر و الشک و التفیق بعدما اخرجتک الى نور الايمان و الیقین و الاخلاص و الله الهادی ﴿ ألم تر ان الله یسبح له من فی السموات و الارض ﴾ الهمزة للتقریر و المراد من الرؤية رؤية القلب فان التسییح الآتی لا یتماق به نظر البصر ای قد علمت یا محمد علما یشبه المشاهدة فی القوة و الیقین بالوحی او الاستدلال ان الله تعالی ینزهه علی الدوام فی ذاته و صفاته و افعاله عن کل ما لا یلیق بشأنه من نقص و آفة اهل السموات و الارض من العقلاء و غیرهم و من تغلب العقلاء ﴿ و الطیر ﴾ بالرفع عطف علی من جمع طائر کرب و راكب و الطائر کل ذی جناح یسبح فی الهواء و تخصیصها بالذكر مع اندراجها فی جملة ما فی الارض لعدم استقرارها قرار ما فیها لانها تكون بین السماء و الارض غالباً ﴿ صافات ﴾ اصل الصف البسط و لهذا سمي الاعم القدید صفیفاً لانه یسط ای تسبحه تعالی حال کونها صافات ای باسطات اجنحتها فی الهواء تصفیف ﴿ کل ﴾ من اهل السموات و الارض ﴿ قد علم ﴾ بالهام الله تعالی و یوضحه ما قرئ علم مشدداً ای عرف ﴿ صلاته ﴾ ای دعاء نفسه ﴿ و تسبیحه ﴾ تزییه ﴿ و الله علیم بما یفعلون ﴾ ای یفعلونه من الطاعة و الصلاة و التسییح فیجازیهم علی ذلك و فیه و عید لکفرة الثقلین

حيث لا تسبيح لهم طوعا واختيارا ﴿ ولله ﴾ لاغيره ﴿ ملك السموات والارض ﴾ لانه الخالق ارسلنا فيهما من الذوات والصفات وهو المتصرف في جميعها ايجادا واعداما ابداء واعادة ﴿ والى الله ﴾ خاصة ﴿ المصير ﴾ اى رجوع الكل بالفناء والبعث فعلى العاقل ان يعبد هذا المالك القوى ويسبحه باللسان الصورى والمعنوى وهذا التسبيح شمول عند البعض على ما كان بلسان المقال فانه يجوز ان يكون لغير العقلاء ايضا تسبيح حقيقة لا يعلمه الا الله ومن شاء من عباده كما فى الكواشى وقد سبق تفصيل بديع عند قوله تعالى فى سورة الاسراء ﴿ وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ﴾ فارجم تغنم وعن ابى ثابت قال كنت جالسا عند ابى جعفر الباقر فقال لى ائدرى ما تقول هذه المصافير عند طلوع الشمس وبعد طلوعها قلت لا قال فانهن يقدرن ربهن ويسأن قوت يومهن [آورده اند كه ابوالجنا ب نجم الكبرى قدس سره در رساله فواتح الجمال ميفرمايند كه ذكرى كه جارى بر نفوس حيوانات انفس ضروريه ايشانست زيرا كه در برآمدن وفرو رفتن نفس حرف ها كه اشارت بغيب هويت حق است گفته ميشود اگر خواهند واگر نخواهند وآن حرف هاست كه در اسم مبارك الله است والف ولام از براى تعريفست وتشديد لام از براى مبالغه درآن تعريف پس مى بايد كه طالب هوشمند در وقت تلفظ باين حرف شريف هويت حق سبحانه وتعالى ملحوظ وي باشد ودر خروج ودخول نفس واقف بوده كه در نسبت حضور مع الله قورى واقع نشود] ويقال لهذا عند النفسبنديه [هوش دردم]

هاغيب هويت آمد اى حرف شناس * انفس ترا بود بآن حرف اساس

باش آكه ازان حرف دراميد وهر اس * حرفى كه تم شكر ف اكردارى پاس

* يقول التقير ايقظه التقدير رأيت فى بعض المبشرات حضرة شيخى وسندى قدس سره وهو يخاطبني ويقول هل تعرف سر قولهم الله بالرفع دون الله بالنصب والجر فقلت لا فقال انه فى الاصل الله هو فبضم الشفتين فى سم تحصل الاشارة الى نور الذات الاحدية فى الممكنات وسر الكمال السارى فى المظاهر ولا تحصل هذه الاشارة فى النصب والجر الحمد لله تعالى * وقال بعض العلماء تسبيح الحيوان والجماد محمول على ما كان بلسان الحال فان كل شئ يدل بوجوده واحواله على وجود صانع واجب الوجود متصف بصفات الكمال مقدس عن كل ما لا يليق بشأنه ﴿ وقال فى التأويلات اعلم ان التسبيح على ثلاثة اوجه تسبيح العقلاء وتسبيح الحيوانات وتسبيح الجمادات . فتسبيح العقلاء بالنطق والمعاملات . وتسبيح الحيوانات بلسان الحاجات وصورة الدلالات على صانها . وتسبيح الجمادات بالخلق وهو عام فى جميعها فانها مظهر الآيات فاما تسبيح العقلاء فمخصوص بالملك والانسان فتسبيح الملك غذاؤه يعيش به ولو قطع عنه لهالك وليس موجبا لترقيه لانه مسبح بالطبع وتسبيح الانسان تنزيه الحق بالامر لا بالطبع فوجب لترقيه بان يفنى فيه اوصاف انسانيته ويبقى بوصف سبوحيته فانه به ينطق عند فناء وجوده ﴿ كل قد علم صلوته وتسبيحه ﴾ يشير الى ان لكل شئ علما وشعورا مناسبا له على صلاته وهى القيام بالعبودية وعلى تسبيحه وهو شئ الربوبية وذاك لان لكل

شئٌ ملكوتنا هو قائم به وقيام الملكوت بيده تعالى كما قال ﴿ فسبحان الذي بيده ملكوت كل شئ ﴾ وعالم الملكوت هو الحياة المحض والعلم كما قال ﴿ وان الدار الآخرة لمهى الحيوان ﴾ والملكوت هو عالم الارواح فلكل شئ روح منه بحسب استعداد اقباله الروح فخلق الانسان فى احسن تقويم لقابلية الروح الاعظم فلهذا صار كاملهم افضل المحاولات واكرمها فهو يعلم خصوصية صلاته وتسيده على قدر حظ من عالم الملكوت بل على قدر حظ من عالم الربوبية وهو متفرد به عما دونه والملك يعلم صلاته وتسيده على قدر حظ من عالم الملكوت والحيوانات والجمادات تعلم صلاتها وتسيدها بملكوتها بلا شعور منها بالصورة ﴿ والله عليم بما يفعلون ﴾ اى بحقيقته بالكمال وهم يعلمون بحسب استعدادهم انتهى ما فى التأويلات وهذا لا يبنى نطق الجمادات عند انطراق الله تعالى وكذا نطق الحيوانات المعجم بطريق خرق العادة او بطريق لا يسمعه ولا يفهمه الا اهل الكشف والعيان كما سبق امثله فى سورة الاسراء نسأل الله سبحانه وتعالى ان يجعلنا ممن لا يعضى نفسه الا بذكر شريف ولا يمر وقته الا بحال لطيف انه الفياض الوهاب الجواد ﴿ ألم تر ان الله يرحى سحابا ﴾ الازياء سوق الشئ برفق وسهولة لينساق غلب فى سوق شئ يسير أو غير معتبه ومنه البضاعة المزجة فانها يزجها كل احد ويدفعها لقلة الاعتداد بها. ففيه ايماء الى ان السحاب بالنسبة الى قدرته تعالى مما لا يعتد به ويسمى السحاب سحابا لانسحابه فى الهواء اى انجراده وهو اسم جنس يصح اطلاقه على سحابة واحدة وما فوقها والمراد ههنا قطع السحاب بقرينة اضافة بين الى ضميره فانه لا يضاف الا الى متعدد . والمعنى قد رأيت رؤية بصرية ان الله يسوق غيما الى حيث يريد ﴿ ثم يولف بينه ﴾ اى بين اجزائه بضم بعضها الى بعض فيجمله شئ واحد ابعد ان كان قطعا ﴿ ثم يجعله ركاما ﴾ اى متراكما بعضه فوق بعض فانه اذا اجتمع شئ فوق شئ فهو ركام مجتمع * قال فى المفردات يقال سحاب مراكم اى متراكم والركام ما يلقى بعضه على بعض ﴿ فترى الودق ﴾ اى المطر اثر تكاثفه وتراكمه * قال ابوالليلث الودق المطر كله شديده وهينه * وفى المفردات الودق قيل ما يكون خلال المطر كأنه غبار وقد يعبر به عن المطر ﴿ يخرج من خلاله ﴾ حال من الودق لان الرؤية بصرية والحلال جمع خلال كجبال وجبل وهو فرجة بين الشئين والمراد ههنا مخارج القطر . والمعنى حال كون ذلك الودق يخرج من اثناء ذلك السحاب وفتوقه انى حدثت بالتراكم وانعصار بعضه من بعض * قال كعب السحاب غربال المطر ولؤلؤه لافسد المطر ما يقع عليه ﴿ وينزل من السماء ﴾ اى من الغمام فان كل ما علاك سماء وسما كل شئ اعلاه ﴿ من جبال ﴾ اى من قطع عظام تشبه الجبال فى العظم كائنه ﴿ فيها ﴾ اى فى السماء فان السماء من المؤنثات السماءية ﴿ من برد ﴾ مفعول ينزل على ان من تبعية والاوليان لابتداء الغاية على ان الثانية بدل اشتغال من الاولى باعادة الجار والبرد محرك الماء المنعقد اى ما يبرد من المطر فى الهواء فيصلب كما فى المفردات . والمعنى ينزل الله مبتدئا من السماء من جبال فيها بعض برد قال بعضهم ان الله تعالى خلق جبلا كثيرة فى السماء من البرد والتلج ووكل بها ملكا

من الملائكة وذا اراد ان يرسل البرد والتلج على قطر من اقطار الارض يأمره بذلك فتلج هناك ماشاء الله بوزن ومقدار في حبة كل حبة منها ملك يضعها حيث امر بوضعها * قال ابن عباس رضى الله عنهما لا عين تجرى على الارض الا واصلها من البرد والتلج ويقال ان الله تعالى خلق ملائكة نصف ابدانهم من التلج ونصفها من النار فلا التلج يطغى النار ولا النار تذيب التلج فاذا اراد الله ارسال التلج في ناحية امرهم حتى يتفرقوا باجنحتهم من التلج فما تساقط عن الترفرف فهو التلج الذى يقع هناك يقال رفرف الطائر اذا حرك جناحيه حول الشئ يريد ان يقع عليه وقيل المراد من السماء اى فى الآيه المظلة اى النمل وفيها جبال من برد كما ان فى الارض جبالا من حجر وليس فى العقل ما ينفيه والمشهور ان الابخرة اذا تصاعدت ولم تحللها حرارة فبلت الطبقة الباردة من الهواء وقوى البرد اجتمعت هناك وصارت سحابة فان لم يشتد البرد تقاطرت مطرا وان اشتد فان وصل الى الاجزاء البخارية قبل اجتماعها نزل بردا وقد يبرد الهواء بردا مفرطا فينقبض وينعقد سحابة وينزل منه المطر او التلج وكل ذلك مستند الى ارادة الله تعالى ومشيتة المبنية على الحكم والمصالح * وفي اخوان الصفاء الاجزاء المائية والترابية اذا كثرت فى الهواء وتراكت فالغيم منها هو الرقيق والسحاب هو المتركم والمطر هو تلك الاجزاء المائية اذا التأم بعضها مع بعض وبردت وثقلت رجعت نحو الارض والبرد قطر تجمد فى الهواء بعد خروجه من سمك السحاب والتلوج قطر صفار تجمد فى خلال الغيم ثم تنزل برفق من السحاب انتهى والاجزاء اللطيفة الارضية تسمى دخانا والمائية بخارا * قال ابن التيميد اذا اشترقت الشمس على ارض يابسة تحللت منها اجزاء نارية ويخالطها اجزاء ارضية يسمى المركب منهما دخانا * وفي شرح القانون الفرق بين الدخان والبخار هو ان تركيب الدخان من الاجزاء الارضية والنارية وتركيب البخار من المائية والهوائية فيكون البخار الطيف من الدخان ﴿ فيصيب به ﴾ اى بما ينزل من البرد والباء للتعدية : وبالفارسية [يس ميرساند آن تكرك را] ﴿من يشاء﴾ فيناله ما يناله من ضرر فى نفسه وماله نحو الزرع والضرع والثمرة ﴿ ويصرفه عن يشاء ﴾ فإمن غائلته ﴿ يكاد سنا برقه ﴾ اى يقرب ضوء برق السحاب فان السنا مقصورا بمعنى الضوء الساطع ومدودا بمعنى الرفعة والعلو والبرق لمعان السحاب * وفي القاموس البرق واحد بروق السحاب او ضرب ملك السحاب وتحريكه اياه لينساق فترى النيران * وفي اخوان الصفاء البرق نار تنفدح من احتكاك تلك الاجزاء الدخانية فى جوف السحاب ﴿ يذهب بالابصار ﴾ اى يخطفها من فرط الاضاءة وسرعة ورودها * قال الكاشفى [واين دليل است بر كمال قدرت كه شعله آتش از میان ابر آیدار بیرون می آرد] فسبحان من يظهر الضد من الضد ﴿ يقلب الله الليل والنهار ﴾ بالمعاقبة بينهما او بنقص احدهما وزيادة الآخر او بتغيير احوالهما بالحر والبرد والظلمة والنور وغيرها مما يقع فيهما من الامور التى من جملتها ما ذكر من اجزاء السحاب وما ترتب عليه وفى الحديث قال الله تعالى (يؤذنى ابن آدم بسب الدهر وانا الدهر بيدى الامر اقلب الليل والنهار) كذا فى المعالم والوسيط ﴿ ان فى ذلك ﴾ الذى فصل من

الازياء الى التقلب ﴿١﴾ لعبرة ﴿٢﴾ لدلالة واضحة على وجود الصانع القديم ووحدته وكمال قدرته واحاطة علمه بجميع الاشياء ونفاذ مشيئته وتنزهه عما لا يليق بشأنه العلى واصل العبر تجاوز من حال الى حال والعبرة الحالة التى يتوصل بها من معرفة المشاهد الى ما ليس بمشاهد ﴿٣﴾ لاولى الابصار ﴿٤﴾ لكل من يبصر ويقال لقوة القلب المدركة بصيرة وبصر ولا يكاد يقال للجراحة بصيرة كما فى المفردات . يعنى ان من له بصيرة يعبر من المذكور الى معرفة المدبر ذلك من القدرة التامة والعلم الشامل الدال قطعاً على الوحدانية * وسئل سعيد بن المسيب أى العباد افضل قال التفكر فى خلقه والتفقه فى دينه * ويقال العبر باوقار والمعتبر بمنقال فعلى العاقل الاعتبار آناء الليل واطراف النهار * قالت رابعة القيسية رحمها الله ماسمعت الاذان الا ذكرت منادى يوم القيامة وما رأيت النلوج الا ذكرت تطاير الكتب وما رأيت الجراد الا ذكرت الحشر ﴿٥﴾ والاشارة فى الآية الكريمة ان الله تعالى يسوق السحب المتفرقة التى تنشأ من المعادى والاخلاق الذميمة ثم يؤلف بينها ثم يجعلها متراكماً بعضها على بعض فترى مطر التوبة يخرج من خلاله كما يخرج من سحب وعصى آدم ربه فغوى مطر ثم اجتبا ربه فتاب عليه وهدى فالانسان من النسيان والشر جزء من البشر فاذا اذنب الانسان فلتكن همته طلب العفو والرحمة من الله تعالى ولا يمتنع منه مستعظماً لذنبه ظاناً ان الله تعالى وصف ذاته الازلية بالغفارية والتوابية حين لم يكن بشراً ولا ذنب ولا حادث من الحوادث فاقتضى ذلك وجود الذنب من الانسان البتة لان المغفرة انما هى بالنسبة الى الذنب : ولذا قال الحافظ

سهو وخطاى بنده كرش نيست اعتبار * معنى عفو ورحمت آمر زكار چيست

وينزل الله من سماء القلب من قساوة فيها جموده من قهر الحق وخذلانه فيصيب من برد القهر من يشاء من اهل الشقاوة ويصرفه عن يشاء من اهل السعادة يكاد سنا برق القهر يذهب البصائر يقرب الله ليل معصية من يشاء نهار الطاعة كما قلب فى حق آدم عليه السلام ويقرب نهار طاعة من يشاء ليل المعصية كما قلب فى حق ابليس ان فى ذلك التقلب لعبرة لارباب البصائر بان يشاهدوا آثار لطفه وقهره فى مرآة التقلب كذا فى التأويلات النجمية ﴿٦﴾ والله خلق كل دابة ﴿٧﴾ الدب والديب مشى خفيف ويستعمل ذلك فى الحيوان وفى الحشرات اكثر كما فى المفردات والدابة هنا ليست عبارة عن مطلق ما مشى وتحرك بل هى اسم للحيوان الذى يدب على الارض ومسكنه هنالك فيخرج منها الملائكة والجن فان الملائكة خلقوا من نور والجن من نار * وقال فى فتح الرحمن خلق كل حيوان يشاهد فى الدنيا ولا يدخل فيه الملائكة والجن لاننا لانشاهدهم انتهى . والمعنى خلق كل حيوان يدب على الارض ﴿٨﴾ من ماء ﴿٩﴾ هو جزء مادته اى احد العناصر الاربعة على ان يكون التكوين للوحدة الجنسية فدخل فيه آدم المخلوق من تراب وعيسى المخلوق من روح او من ماء مخصوص هو النطفة اى ماء الذكر والاشئ على ان يكون التكوين للوحدة النوعية فيكون تنزيلاً للغالب منزلة الكل اذ من الحيوان ما يتولد لاعن نطفة [در تبيان از ابن عباس رضى الله عنهما نقل ميکنند که حق سبحانه جوهرى آفريد ونظر هيئت برو افکند بکداخت وآب شد بعضى آنرا تغليب نمود بآتش وازان

جن بيا فريد پس بعضی را تغليب کرد بباد وازان ملائكة بيا فريد پس تغليب نمود مقداری را بخاك وازان آدمی وسائر حیوانات خالق کرد واصل آن همه آبت [* قال فی الكواشی تكبر ماء مودن ان كل دابة مخلوقة من ماء مختص بها وهو النطفة لجميع الحيوان سوى الملائكة والجن مخلوق من نطفة وتعريف الماء في قوله (وجعلنا من الماء كل شيء حي) نظر الى الجنس الذي خلق منه جميع الحيوان لان اصل جميع الخلق من الماء * قالوا خلق الله ماء فجعل بعضه ريحا فخلق منها الملائكة وجعل بعضه نارا فخلق منها الجن وبعضه طينا فخلق منه آدم انتهى ﴿ وفي التاويلات النجمية يشير الى ان كل ذی روح خلق من نور محمد عليه السلام لان روحه اول شيء تعلقت به القدرة كما قل (اول ما خلق الله روحی) ولما كان هو درة صدف الموجودات عبر عن روحه بدرة وجوهرة فقال (لما اراد الله ان يخلق العالم خلق درة) وفي رواية جوهرة (ثم نظر اليها بنظر الهيبة فصارت ماء) الحديث فخلقت الارواح من ذلك الماء اهـ * فان قيل ما الحكمة في خلق كل شيء من الماء قيل لان الخلق من الماء اعجب لانه ليس شيء من الاشياء اشد طوعا من الماء لان الانسان لو اراد ان يمسك بيده او اراد ان يبني عليه او يتخذ منه شيئا لا يمكنه والناس يتخذون من سائر الاشياء انواع الاشياء * قيل فالله تعالى اخبر انه يخلق من الماء الوان من الخلق وهو قادر على كل شيء كذا في تفسير ابن اليت عليه الرحمة ﴿ فمنهم من يمشي على بطنه ﴾ كالحية والحوت ونحوها وانما قال يمشي على وجهه المجاز وان كان حقيقة المشي بالرجل لانه جمعه مع الذي يمشي على وجه التبع . يعني ان تسمية حركة الحية مثلا ومرورها مشيا مع كونها زحفا للمساكلة فان المشي حقيقة هو قطع المسافة والمرور عليها مع قيد كون ذلك المرور على الارجل ﴿ ومنهم من يمشي على رجلين ﴾ كالانس والجن والطير كما في الجلالين ﴿ ومنهم من يمشي على اربع ﴾ كالنم والوحش وعدم التعرض لما يمشي على اكثر من اربع كالنكاب ونحوها من الحشرات لعدم الاعتداد بها كما في الارشاد * وقال في فتح الرحمن لانها في الصورة كالتي تمشي على اربع وانما تمشي على اربع منها كما في الكواشي وتذكير الضمير في منهم لتغليب العقلاء والتعبير عن الاصناف بمن ليوافق التفصيل الاجمال وهوهم في فهم والترتيب حيث قدم الزاحف على الماشي على رجلين وهو على الماشي على اربع لان الماشي بلا آلة ادخل في القدرة من المشي على الرجلين وهو انبت لها بالنسبة الى من مشي على اربع ﴿ يخلق الله ما يشاء ﴾ مما ذكر ومما لم يذكر بسطا كان او مركبا على ما شاء من الصور والاعضاء والهيآت والحركات والطباع والقوى والافعال مع اتحاد العنصر [صاحب حقيقه فرموده اوست قادر بهر چه خواهد و خواست * كارها جمله نزد او پيدا است

وقال بعضهم

نقشبند برون كلها اوست * نقش دان درون دلها اوست

﴿ وان الله على كل شيء قدير ﴾ في عمل الله ما يشاء كما يشاء ﴿ لقد اتزلنا آيات مينات ﴾ اي لكل ما يليق بيانه من الاحكام الدينية والاسرار التكوينية ﴿ والله يهدي من يشاء ﴾ بالتوفيق للنظر الصحيح فيها والارشاد الى التأمل في معانيها ﴿ الى صراط مستقيم ﴾ يعني الاسلام الذي

هو دين الله وطريقه الى رضاه وجنته ﴿ وفي التأويلات النجمية اخبر عن سيرة هذه الدواب التي خلقت من الماء فقال ﴾ (فمنهم من يمشى على بطنه) يعني سيرته في مشيه ان يضع عمره في تحصيل شهوات بطنه ﴿ ومنهم من يمشى على رجلين ﴾ اي يضع عمره في تحصيل شهوات فرجه فان كل حيوان اذا قصد قضاء شهوته يمشى على رجلين عند المباشرة وان كان له اربع قوائم ﴿ ومنهم من يمشى على اربع ﴾ اي يضع عمره في طلب الجاه لان اكثر طالبي الجاه يمشى راكبا على مركوب له اربع قوائم كالخيل والبغال والحمير كما قال تعالى ﴿ والحيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة يخلق الله ما يشاء ﴾ من انواع المخلوقات على مقتضى حكمته ومشيته الازلية لما يشاء كما يشاء اظهارا للقدرة ليعلم ان الله على خلق كل نوع من انواع المخلوقات والمقدورات قادر — ومن اخبار الرشيد — انه خرج يوما للصيد فارسل بازيا اشهب فلم يزل يعلمو حتى غاب في الهواء ثم رجع بعد اليأس منه ومعه سمكة فاحضر الرشيد العلماء وسألهم عن ذلك فقال مقاتل يا امير المؤمنين رويانا عن جدك ابن عباس رضى الله عنهما ان الهواء معمور بأمم مختلفة الخلق سكان فيه وفيه دواب تبيض وتفرخ فيه شيا على هيئة السمك لها اجنحة ليست بذات ريش فاجاز مقاتلا على ذلك واكرمه ﴿ لقد انزلنا آيات ميزات ﴾ اي انزلنا القرآن مميزات آياته ما خلقنا من كل نوع من انواع الانسان المذكورة واصافهم ولكنهم لو وكلوا الى ما جبلوا عليه لما كانوا يهتدون الا الى هذه الاوصاف التي جبلوا عليها ولا يهتدون الى صراط مستقيم هو صراط الله بارادتهم ومشيتهم ﴿ والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ﴾ يصل به الى الحضرة بمشيئة الله وارادته الازلية نسأل الله الهداية الى سواء الطريق والتوفيق لجادة التحقيق ﴿ ويقولون آمنا بالله وبالرسول ﴾ نزلت في بشر المنافق خاصم يهوديا في ارض فدعاه الى كعب بن الاشرف من احبار اليهود ودعاه اليهودى الى النبي عليه الصلاة والسلام فصيغة الجمع للايذان بان للقائل طائفة يساعدهونه ويتابعونه في تلك المقالة كما يقال بنوا فلان قتلوا فلانا والقائل منهم واحد ﴿ واطعنا ﴾ اي اطعناها في الامر والنهي والاطاعة فعل يعمل بالامر لا غير لانها الانقياد وهو لا يتصور الا بعد الامر بخلاف العبادة وغيرها ﴿ ثم يتولى ﴾ يعرض عن قبول حكمه * قال الامام الراغب تولى اذا عدى بنفسه اقتضى معنى الولاية وحصوله في اقرب المواضع واذا عدى بمن لفظا او تقديرا اقتضى معنى الاعراض وترك القرب فان التولى قد يكون بالتولى قد يكون بالجسم وقد يكون بترك الاصغاء والاثمار وثم يجوز ان يكون للتراخي الزماني وان يكون لاستبعاد امر التولى عن قولهم آمنا واطعنا ﴿ فريق منهم ﴾ اي من القائلين * قال في المفردات الفرق القطعة المنفصلة ومنه الفرقة للجماعة المنفردة من الناس والفريق الجماعة المنفردة عن آخرين ﴿ من بعد ذلك ﴾ القول المذكور ﴿ وما اولئك ﴾ اشارة الى القائلين فان نفى الايمان عنهم مقتضى لنفيه عن الفريق المتولى بخلاف العكس اي وما اولئك الذين يدعون الايمان والاطاعة ثم يتولى بعضهم الذين يشاركونهم في الاعتقاد والعمل ﴿ بالمؤمنين ﴾ حقيقة كما يعرب عنه الالام اي ليسوا بالمؤمنين المعهودين بالاخلاص في الايمان والثبت عليه ﴿ واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم ﴾ اي الرسول

﴿بينهم﴾ لانه المباشر للحكم حقيقة وان كان الحكم حكم الله حقيقة وذكر الله لتفخيمه عليه السلام والايدان بجلالة محله عنده تعالى والحكم بالشيء ان تقضى بانه كذا وليس بكذا سواء ائزمت بذلك غيرك او لم تئزمه ﴿اذا فريق منهم معرضون﴾ اي فاجأ فريق منهم الاعراض عن المحاكمة اليه عليه السلام ليكون الحق عليهم وعلمهم بانه عليه السلام يحكم بالحق عليهم ولا يقبل الرشوة وهو شرح للتولى ومبالغة فيه واعرض اظهر عرضه اي ناحيته ﴿وان يكن لهم الحق﴾ اي الحكم لا عليهم ﴿ياتوا اليه﴾ الى صلة يأتوا فان الاتيان والجيء يعديان بالي ﴿مذعنين﴾ منقادين لجزمهم بانه عليه السلام يحكم لهم ﴿أفي قلوبهم مرض﴾ انكار واستقبح لاعراضهم المذكور وبيان للمنشاء اي اذلك الاعراض لانهم مرضى القلوب لكفرهم ونفائهم ﴿ام﴾ لانهم ﴿ارتابوا﴾ اي شكوا في امر نبوته عليه السلام مع ظهور حقيقتها ﴿ام﴾ لانهم ﴿يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله﴾ في الحكومة . والحيف الجور والظلم الميل في الحكم الى احد الجانبين يقال حاف في قضيته اي جار فيما حكم ثم اضرب عن الكل وابطل منشئته وحكم بان المنشأ شيء آخر من شأنهم حيث قيل ﴿بل اولئك هم الظالمون﴾ اي ليس ذلك لشيء مما ذكر اما الاولان فلانه لو كان لشيء منهما لاعرضوا عنه عليه السلام عند كون الحق لهم ولما اتوا اليه مذعنين لحكمه لتحقيق نفاقهم وارتياهم حينئذ ايضا واما الثالث فلانتفائه رأسا حيث كانوا لا يخافون الحيف اصلا لمعرفتهم امانته عليه السلام وثباته على الحق بل لانهم هم الظالمون يريدون ان يظلموا من له الحق عليهم ويتم لهم ججوده فيأبون المحاكمة اليه عليه السلام لعلمهم بانه يقضى عليهم بالحق فطاط التفي المستفاد من الاضراب في الاولين هو وصف منشئتهما في الاعراض فقط مع تحققتهما في نفسيهما وفي الثالث هو الوصف مع عدم تحققه في نفسه وفي الرابع هو الاصل والوصف جميعا ﴿انما كان قول المؤمنين﴾ بالنصب على انه خبر كان وان مع ما في حيزها اسمها ﴿اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم﴾ اي الرسول ﴿بينهم﴾ وبين خصومهم سواء كانوا منهم او من غيرهم ﴿ان يقولوا سمعنا﴾ الدعاء ﴿وأطعنا﴾ بالاجابة والقبول والطاعة موافقة الامر طوعا وهي تجوز لله ولغيره كما في فتح الرحمن [بهرچه کنی در میان حکمی] ﴿واولئك المنعوتون بما ذكر من التعت الجليل﴾ هم المذبحون ﴿الفائزون بكل مطلب والناجون من كل محذور﴾ قال في المفردات الفلاح الظفر وادراك البغية ﴿ومن﴾ [وهركه] ﴿يطع الله ورسوله﴾ اي من يطعهما كأثنا من كان فيما امر به من الاحكام الشرعية اللازمة والمتعدية ﴿ويخش الله﴾ على ما مضى من ذنوبه ان يكون مأخوذا بها ﴿ويته﴾ فيما بقي من عمره واصله يتقيه خذفي الباء للجزم فصار يتقه بكسر القاف والهاء ثم سكن القاف تخفيفا على خلاف القياس لان ما هو على صيغة فعل انما يسكن عينه اذا كانت كلمة واحدة نحو كتف في كتف ثم اجري ما اشبه ذلك من المنفصل مجرى المتصل فان تقه في قولنا يتقه بمنزلة كتف فسكن وسطه كما سكن وسط كتف ﴿فاولئك﴾ الموصوفون بالطاعة والخشية والانتقاء ﴿هم الفائزون﴾ بالتعيم المقيم لامن عداهم. والفوز الظفر مع حصول السلامة كما في المفردات

[در کشف آورده که ملکی از علماء التماس آتی کرد که بدان عمل کافی باشد و محتاج بآیات دیگر نباشد علمای عصر او برین آیت اتفاق کردند چه حصول فوز و فلاح جز بفرمان برداری و خشیت و تقوی میسر نیست]

اینک ره اگر مقصد اقصی طایب * وینک عمل اررضای مولی طایب

فلا بد من الاطاعة لله و لرسوله في اداء الفرائض واجتناب المحارم فقد دعا الله تعالى فلا بد من الاجابة * قال ابن عطاء رحمه الله الدعوة الى الله بالحقيقة والدعوة الى الرسول بالنصيحة فمن لم يجب داعي الله كفر ومن لم يجب داعي الرسول ضل وسبب عدم الاجابة المرض * قال الامام الراغب المرض الخروج عن الاعتدال الخاص بالانسان وذلك ضربان جسمي وهو المذكور في قوله تعالى ﴿ ولا على المريض حرج ﴾ والثاني عبارة عن الرذائل كالجهل والجبن والبخل والتفاني ونحوها من الرذائل الخلقية نحو قوله تعالى ﴿ في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ﴾ وبسبب التفاني والكفر وغيرها من الرذائل بالمرض اما لكونها مانعة عن ادراك الفضائل كالمرض المانع لابدين عن التصرف الكامل واما لكونها مانعة عن تحصيل الحياة الاخرية المذكورة في قوله تعالى ﴿ وان الدار الآخرة لهي الحيوان ﴾ واما ميل النفس بها الى الاعتقادات الرديئة ميل البدن المريض الى الاشياء المضرة انتهى وفي الحديث ﴿ لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تابعا لما جئت به ﴾ معناه لا يبالغ العبد كمال الايمان ولا يستكمل درجاته حتى يكون ميل نفسه متقادا لما جاء به النبي عليه السلام من الهدى والاحكام ثم ان حقيقة الاطاعة والاجابة انما هي بترك ماسوى الله والاعراض عما دونه فمن اقبل على غيره فهو لآفات عرضت له وهي انحراف مزاج قلبه عن فطرة الله التي فطر الناس عليها من حب الله وحب الآخرة والشك في الدين بمقالات اهل الاهواء والبدع من المتفلسفين والطباعيين والدهريين وغيرهم من الضلال وخوف الحيف بان يأمره الله ورسوله بترك الدنيا ولهي النفس عن الهوى وانواع المجاهدات والرياضات المؤدية الى تزكية النفس وتصفية القلب لتحلية الروح بحلية اخلاق الحق والوصول الى الحضرة ثم لا يوفيان بما وعدا بقوله ﴿ للذين احسنوا الحسنی و زیادة ﴾ ويظلمان عليه بعدم اداء حقوقه اما علم ان الله لا يظلم مثقال ذرة ﴿ واقسموا بالله ﴾ اى حلف المنافقون بالله واصله من القسامة وهى ايمان تقسم على المتهمين في الدم ثم صار اسما لكل حلف ﴿ جهد ايمانهم ﴾ الجهد بالفتح الطاقة واليمين في اللغة القوة وفي الشرع تقوية احد طرفي الخبر بذكر الله * قال الامام الراغب اليمين في الحلف مستعار من اليد اعتبارا بما يفعله المجاهد والمعاهد عنده * قال في الارشاد جهد نصب على انه مصدر مؤكد لفعله الذي هو في حين النصب على انه حال من فاعل اقساموا اى اقساموا به تعالى يجهدون ايمانهم جهدا ومعنى جهد اليمين بلوغ غايتها بطريق الاستعارة من قولهم جهد نفسه اذا باغ اقصى وسعها وطاقها اى جاهدین بالذین اقصی مراتب اليمين في الشدة والوكادة فمن قال اقسم بالله فقد جهد بيمينه ومعنى الاستعارة انه لما لم يكن لليمين وسع وطاقه حتى يبلغ المنافقون اتصى وسع اليمين وطاقها كان اصله يجهدون ايمانهم جهدا ثم حذف الفعل وقدم المصدر فوضع موضعه مضافا الى المفعول نحو فضرِب

الرقاب : وبالفارسية [وسو كند كردند منافقان بخداى تعالى سختين سو كندان خود]
﴿لئن امرتهم﴾ اى بالخروج الى الغزو فانهم كانوا يقولون لرسول الله اينا كنت نكن
معك ولئن خرجت خرجنا معك وان ائت اقنا وان امرتنا بالجهاد جاهدنا ﴿ليخرجن﴾
جواب لاقسموا لان اللام الموطئة للقسم فى قوله لئن امرتهم جعلت ما يأتى بعد الشرط
المذكور جوابا للقسم لاجزاء للشرط وكان جزاء الشرط مضمرأ مدلولأ عليه بجواب القسم
وجواب القسم وجزاء الشرط لما كانا متماثلين اقتصر على جواب القسم وحيث كانت مقالهم
هذه كاذبة ويمينهم فاجرة امر عليه السلام بردها حيث قيل ﴿قل لا تقسموا﴾ لا تحلفوا
بالله على ما تدعون من الطاعة ﴿طاعة معروفة﴾ خبر مبتدأ محذوف والجملة تعليل للنهى
اى لان طاعتكم طاعة نفاقية واقعة باللسان فقط من غير مواطاة من القلب وانما عبر عنها
بمعروفة للايدان بان كونها كذلك مشهور معروف لكل احد كذا فى الارشاد وقال بعضهم
طاعة معروفة بالاخلاص وصدق النية خير لكم وامثل من قسمكم باللسان فالمطلوب منكم
هى لا يمين الكاذبة المنكرة وفى التأويلات النجمية ﴿قل لا تقسموا﴾ بالكذب قولأ بل اطيعوا
فعلا فانه ﴿طاعة معروفة﴾ بالافعال غير دعوى القيل والقال ﴿ان الله خير بما تعملون﴾
بالحال صدقا وبالقال كذبا او بطاعتكم بالقول ومخالفتكم بالفعل فيجازيكم على ذلك ﴿قل
اطيعوا الله واطيعوا الرسول﴾ فى الفرائض والسنن على رجاء الرحمة والقبول ﴿فان تولوا﴾
بحذف احدى التامين اى تتولوا وتعرضوا عن هذه الطاعة اثر ما امرتم بها ﴿فانما عليه﴾
اى فاعلموا انما عليه صلى الله عليه وسلم ﴿ما حمل﴾ اى ما كلف وامره من تبليغ الرسالة
﴿وعليكم ما حملتم﴾ ما امرتم به من الاجابة والطاعة ولعل التعبير عنه بالتحمل للاشعار
بنقله وكونه مؤونة باقية فى عهدتهم بعد كانه قيل وحيث توليتم عن ذلك فقد بقيتم تحت
ذلك الحمل الثقيل ﴿وان تطيعوه﴾ اى فيما امركم به من الطاعة ﴿تهتدوا﴾ الى
الحق الذى هو المقصد الاقصى الموصل الى كل خير والمنجى من كل شر وتأخير عن
بيان حكم التولى لما فى تقديم الترهيب من تأكيد الترهيب ﴿وما على الرسول﴾
محمد ويبعد ان يحمل على الجنس لانه اعيد معرفا ﴿الا البلاغ المبين﴾ التبليغ الموضح
لكل ما يحتاج الى الايضاح وقد فعل وانما بقى ما حملتم فان اديتم فلکم وان توليتم فعليكم
* قال ابو عثمان رحمه الله من امر السنة على نفسه قولأ وفلا نطق بالحكمة ومن امر الهوى
على نفسه نطق بالبدعة لان الله تعالى قال ﴿وان تطيعوه تهتدوا﴾ * يقال ثلاث آيات نزلت مقرونة
بثلاث لا تقبل واحدة منها بغير قرينتها : اولها قوله تعالى ﴿واقموا الصلوة وآتوا الزكاة﴾
فمن صلى ولم يؤد الزكاة لم تقبل منه الصلاة : والثانية قوله تعالى ﴿اطيعوا الله واطيعوا الرسول﴾
فمن اطاع الله ولم يطع الرسول لم يقبل منه : والثالثة قوله تعالى ﴿ان اشكر لى ولوالديك﴾ فمن شكر الله
فى نعمائه ولم يشكر الوالدين لا يقبل منه ذلك فاطاعة الرسول مفتاح باب القبول ويرشدك على
شرف الاطاعة ان كلب اصحاب الكهف الماتبعم فى طاعة الله وعدله دخول الجنة فاذا كان من
تبع المطيعين كذلك فما ظنك بالمطيعين * قال حاتم الاصم رحمه الله من ادعى ثلاثا بغير ثلاث

فهو كذاب من ادعى حب الجنة من غير اتفاق ماله فهو كذاب ومن ادعى محبة الله من غير ترك محارم الله فهو كذاب ومن ادعى محبة النبي عليه السلام من غير محبة الفقراء فهو كذاب
 محب درويشان كليل جنت است

* واعلم ان احمد بن حنبل رحمه الله لما راعى الشريعة بين جماعة كشفوا العورة في الحمام قيل له في المنام ان الله تعالى جعلك اماما للناس برعايتك الشريعة : وفي المتنوى

رهرو راه طريقت اين بود * كاو باحكام شريعت ميرود

نسأل الله التوفيق ﴿١﴾ وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ﴿٢﴾ الخطاب لعامة الكفرة ومن تبعية اوله عليه السلام ولمن معه من المؤمنين ومن بيانية وتوسيط الظرف بين المعطوفين لاثبات اصالة الايمان ﴿٣﴾ ليستخلفهم في الارض ﴿٤﴾ جواب للقسم اما باضمار على معنى وعدهم الله واقسم ليستخلفهم او بتزليل وعده تعالى منزلة القسم لتحقيق انجازه لاحالة اى ليجعلهم خلفاء متصرفين في الارض تصرف المملوك في ممالكهم * قال الكاشفي [في الارض : در زمين كفار از عرب وعجم] لقوله عليه السلام (ليدخلن هذا الدين على ما دخل عليه الليل) قال الراغب الخلافة النيابة عن الغير اما لغية الذوب عنه واما لموته واما لعجزه واما لتشريف المستخلف وعلى هذا الوجه الاخير استخلف الله اولياءه في الارض ﴿٥﴾ كما استخلف الذين من قبلهم ﴿٦﴾ اى استخلفا كائنا كاستخلف الذين من قبلهم وهم بنوا اسرائيل استخلفهم الله في مصر والشام بعد اهلاك فرعون والجبارة ﴿٧﴾ وليمكن لهم دينهم ﴿٨﴾ التمكين جعل الشئ مكانا لا آخر يقال مكن له في الارض اى جعلها مقرا له * قال في تاج المصادر التمكين [دست دادن و جاى دادن] يقال مكنتك ومكنت لك مثل نصحتك ونصحت لك * وقال ابو على يجوز ان يكون على حد ردف لكم انتهى. والمعنى ليجمعان دينهم مقررًا ثابتًا بحيث يستمروا على العمل باحكامه من غير منازع ﴿٩﴾ الذى ارتضى لهم ﴿١٠﴾ الارتضاء [پسندیدن] كما في التساج ﴿١١﴾ قال في التاويلات التجمية يعنى يمكن كل صنف من الخلفاء حل امانته التى ارتضى لهم من انواع مراتب دينهم فانهم ائمة اركان الاسلام ودعائم الملة الناصحون لعباده الهادون من يسترشد في الله حفاظ الدين وهم اصناف . قوم هم حفاظ اخبار الرسول عليه السلام وحفاظ القرآن وهم بمنزلة الخزنة . وقوم هم علماء الاصول من الرادين على اهل العناد واصحاب البدع بواضح الادلة غير مخلطين الاصول بعلوم الفلاسفة وشبههم فانها مملكة عظيمة لا يسلم منها الا العلماء الراسخون والاولياء القائمون بالحق وهم بطارقة الاسلام وشجعانه . وقوم هم الفقهاء الذين اليهم الرجوع في علوم الشريعة من العبادات وكيفية المعاملات وهم في الدين بمنزلة الوكلاء والمتصرفين في الملك . وآخرون هم اهل المعرفة واصحاب الحقائق وارباب السلوك الكاملون المكملون وهم خلفاء الله على التحقيق واقطاب العالم وعمد السماء واوتاد الارض بهم تقوم السموات والارض وهم في الدين كخواص الملك واعيان مجلس السلطان فالدين معهود بهؤلاء على اختلاف طبقاتهم الى يوم القيامة ﴿١٢﴾ وليبدلهم ﴿١٣﴾ التبديل جعل الشئ مكان آخر وهو اعم من العوض فان العوض هو ان يصير لك الثانى باعطاء الاول

والتبديل يقال للتغيير وان لم تأت ببدله : والمعنى بالفارسية [و بدل دهد ايشانرا]
﴿ من بعد خوفهم ﴾ من الاعداء ﴿ امنّا ﴾ منهم واصل الامن طمأنينة النفس وزوال
الخوف وكان اصحاب النبي عليه السلام قبل الهجرة اكثر من عشرين خائفين ثم هاجروا
الى المدينة وكانوا يصبحون في السلاح ويمسون فيه حتى نجز الله وعده فظهرهم على العرب
كلهم وفتح لهم بلاد الشرق والغرب

دمبدم صيت كمال دولت خدام او * عرصه روى زمين راسر برخواهد كرفت
شاهباز همتش چون بر كشايد بال قدر * از ثريا تا ثرى در زير پرخواهد كرفت
﴿ يعبدوتى ﴾ حال من الذين آمنوا لتقييد الوعد بالثبات على التوحيد ﴿ لا يشركون بي شياً ﴾
حال من الواو اى يعبدوتى غير مشركين بي في العباد شياً ﴿ ومن كفر ﴾ ومن ارتد ﴿ بعد
ذلك ﴾ الوعد او اتصف بالكفر بان ثبت واستمر عليه ولم يتأثر بما امر من الترهيب والترهيب
فان الاصرار عليه بعد مشاهدة دلائل التوحيد كفر مستأنف زائد على الاصل او كفر هذه
النعمة العظيمة ﴿ فاولئك هم الفاسقون ﴾ الكاملون في الفسق والخروج عن حدود الكفر
والطغيان * قال المفسرون اول من كفر بهذه النعمة وجحد حقها الذين قتلوا عثمان رضى الله
عنه فلما قتلوه غير الله ما بهم من الامن وادخل عليهم الخوف الذى رفع عنهم حتى صاروا
يقتلون بعد ان كانوا اخوانا متحابين والله تعالى لا يغير نعمة انعمها على قوم حتى يغيروا ما بانفسهم
وفي الحديث (اذا وضع السيف فى امتى لا يرفع عنها الى يوم القيامة) : وفي المتنوى

هر چه با تو آيد از ظلمات غم * آن زبى شرمى وكستاخيست هم

* قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله مشيت في زرع انسان فنادانى صاحبه يا بقر فقلت غير اسمى
بزلة فلو كثرت لغير الله معرفتى ﴿ واقموا الصلوة وآتوا الزكوة ﴾ عطف على مقدر يستدعيه
المقام اى فآمنوا واعملوا صالحا واقموا الح ﴿ واطيعوا الرسول ﴾ فى سائر ما امركم به فهو
من باب التكميل ﴿ لعلكم ترحمون ﴾ اى افعلوا ما ذكر من الاقامة والايشاء والاطاعة
راجين ان ترحوا فهو متعلق بالاوامر الثلاثة ﴿ لا تحسبن ﴾ يا محمد او يا من يصلح للخطاب
كائنا من كان ﴿ الذين كفروا ﴾ مفعول اول للحسبان ﴿ معجزين فى الارض ﴾ العجز
ضد القدرة والعجزت فلانا جعلته عاجزا اى معجزين لله عن ادراكهم واهلاكهم فى قطر
من الاقطار بما رحبت وان هربوا منها كل مهرب ﴿ وماواهم النار ﴾ عطف على جملة النهى
بتأويلها بجملة خبرية اى لا تحسبن ان الذين كفروا معجزين فى الارض فانهم مدركون
وماواهم النار ﴿ ولبئس المصير ﴾ جواب لقسم مقدر والمخصوص بالمدح محذوف اى وبالله
لبئس المصير والمرجع هى اى النار يقال صار الى كذا اى انتهى اليه ومنه صير الباب لمصيره
الذى ينتهى اليه فى تنقله وتحركه * وفى الآية اشارة الى كفران النعمة فان الذين انفقوا النعمة
فى المعاصى وغيروا ما بهم من الطاعات ماواهم نار القطيعه * قال على رضى الله عنه اقل ما يلزمكم
لله ان لا تستعينوا بنعمه على معاصيه * قال الحسن رحمه الله اذا استوى يومك فانت ناقص قيل
كذب ذاك قال ان الله زادك فى يومك هذا نعماً فعليك ان تزداد فيه شكراً وكل ما اوجد

لفعل ما فشره لتمام وجود ذلك الفعل منه كالفرس للعدو في الكرّ والفرّ - والسيف للعمل والاعضاء خصوصا اللسان للشكر ومتى لم يوجد فيه المعنى الذي لاجله اوجد كان ناقصا فالانسان القاصر في عباداته كالانسان الناقص في اعضائه وآلاته * واعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دعا جميع الناس الى الله تعالى والى توحيده وطاعته فاجاب من اجاب وهم اهل السعادة واولهم الصحابة رضى الله عنهم واعرض من اعرض وهم اهل الشقاوة واقدمهم الكفرة والمنافقون المعاصرون له عليه السلام ولما هربوا من باب الله تعالى بترك اطاعة رسوله واصروا عليه عاقبهم الله تعالى عاجلا ايضا حيث قتلوا في الوقائع واصيبوا بما لا يخطر ببالهم فانظر كيف ادركهم الله تعالى فلم يعجزوه كما ادرك الامم السالفة العاصية نسأل الله تعالى ان يجعلنا في حصين عصمته ويتغمدنا برحمته ويحرسنا بعين عنايته ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ - روى - ان غلاما لاسماء بنت ابي مرثد دخل عليها في وقت كراهته فنزلت والحطاب للرجال المؤمنين والنساء المؤمنات جميعا بطريق التغليب ﴿ ليستأذنكم ﴾ هذه اللام لام الامر والاستئذان طلب الاذن والاذن في الشيء اعلام باجازته والرخصة فيه : والمعنى بالفارسية [بايد كه دستورى طلبند از شما] ﴿ الذين ملكت ايمانكم ﴾ من العيسد والجواري ﴿ والذين لم يبلغوا الحلم ﴾ اى الصبيان القاصرون عن درجة البلوغ المعهود والتعبير عن البلوغ بالاحتلام لكونه اظهر دلائله وبلوغ الفسلام صيرورته بحال لوجامع ازل * قال في القاموس الحلم بالضم والاحتلام الجماع في النوم والاسم الحلم كعق انتهى * وفي المفردات ليس الحلم في الحقيقة هو العقل لكن فسروه بذلك لكونه من مسببات العقل وتسمى البلوغ بالحلم لكونه جديرا صاحبه بالحلم ﴿ منكم ﴾ اى من الاحرار ﴿ ثلث مرات ﴾ ظرف زمان ليستأذن اى ليستأذنوا في ثلاثة اوقات في اليوم واليلة لانها ساعات غرة وغفلة ثم فسر تلك الاوقات بقوله ﴿ من قبل صلاة الفجر ﴾ لظهور انه وقت القيام عن المضاجع وطرح ثياب النوم ولبس ثياب اليقظة ومحله النصب على انه بدل من ثلاث مرات ﴿ وحين تضعون ثيابكم ﴾ اى ثيابكم التي تلبسونها في النهار وتخلعونها لاجل القيلولة وهى النوم نصف النهار ﴿ من الظهيرة ﴾ بيان للحين وهى شدة الحر عند انتصاف النهار * قال في القاموس الظهيرة حد انتصاف النهار وانما ذلك في القبط والتصريح بمدار الامر اعنى وضع الثياب في هذا الحين دون الاول والآخر لما ان التجرد عن الثياب فيه لاجل القيلولة لقلة زمانها ووقوعها في النهار الذي هو مظنة لكثرة الورود والصدور ليس من التحقق والاطراد بمنزلة ما في الوقتين فان تحقق التجرد واطراده فيهما امر معروف لا يحتاج الى التصريح به ﴿ ومن بعد صلاة العشاء ﴾ الآخرة ضرورة انه وقت التجرد عن اللباس والاتحاف بالتحاف وهو كل ثوب تغطيت به ﴿ ثلث عورات ﴾ خبر مبتدأ محذوف اى هن ثلاثة اوقات كائنة ﴿ لكم ﴾ يختل فيها التستر عادة والمورة الحلل الذي يرى منه ما يراد ستره وسميت الاوقات المذكورة عورات مع انها ليست نفس العورات بل هذه اوقات العورات على طريق تسمية الشيء باسم ما يقع فيه مبالغة في كونه محلا له ﴿ ليس عليكم ولا عليهم ﴾ اى على الممالك والصبيان ﴿ جناح ﴾

انهم في الدخول بغير استئذان لعدم ما يوجب من مخالفة الامر والاطلاع على العورات
﴿ بعدهن ﴾ اى بعد كل واحدة من تلك العورات الثلاث وهى الاوقات المتخللة بين
كل وقين منهن فالاستئذان لهؤلاء مشرور فيها لابعدها ولغيرهم في جميع الاوقات
﴿ طوافون ﴾ اى هم يعنى الممالك والاطفال طوافون ﴿ عليكم ﴾ للخدمة طوفا كثيرا
والطواف الدوران حول الشيء ومنه الطائف لمن يدور حول البيت حافا ومنه استعير الطائف
من الجن والحيايل والحادثة وغيرها ﴿ بعضكم ﴾ طائف ﴿ على بعض ﴾ اى هم يطوفون
عليكم للخدمة وانهم تطوفون للاستخدام ولوكلفهم الاستئذان في كل طوفة اى في هذه
الاوقات الثلاثة وغيرها لضاق الامر عليهم فلذا رخص لكم في ترك الاستئذان فيما وراء
هذه الاوقات ﴿ كذلك ﴾ اشارة الى مصدر الفعل الذى بعده والكاف مقحمة اى مثل
ذلك التبيين ﴿ يبين الله لكم الآيات ﴾ الدالة على الاحكام اى ينزلها مينة وافحة الدلالات
عليها لانه تعالى بيدها بعد ان لم تكن كذلك ﴿ والله عليم ﴾ مبالغ في العلم بجميع المعلومات
فيعلم احوالكم ﴿ حكيم ﴾ في جميع افعاله فيشرع لكم ما فيه صلاح امركم معاشا ومعادا
- روى - عن عكرمة ان رجلين من اهل العراق سالا ابن عباس رضى الله عنهما عن هذه
الآية فقال ان الله ستر يحب الستر وكان الناس لم يكن لهم ستور على ابوابهم ولا حجاب
في بيوتهم فربما فاجأ الرجل ولده او خادمه او يتيم في حجره ويرى منه ما لا يحبه فامرهم
الله تعالى ان يستأذنوا الثلاث ساعات التى سهاها ثم جاء باليسر وبسط الرزق عليهم فاتخذوا
الستور والحجاب فرأى الناس ان ذلك قد كفاهم عن الاستئذان الذى امروا به * ففيه دليل
على ان الحكم اذا ثبت لمعنى فاذا زال المعنى زال الحكم فالتبسط فى اللباس والمعاش والسكنى
ونحوها مرخص فيه اذا لم يؤد الى كبر واغترار * قال عمر رضى الله عنه اذا وسع الله عليكم
فوسعوا على انفسكم. ويقال اليسار مفسدة للنساء لاستيلاء شهوتهن على عقولهن وفى الحديث
(ان الله يحب ان يرى اثر نعمته على عبده) يعنى اذا آتى الله عبده نعمة من نعم الدنيا فليظهرها
من نفسه وليلبس لباسا نظيفا يليق بحاله ولتكن نيته في لبسه اظهار نعمة الله عليه ليقصده
المحتاجون لطلب الزكاة والصدقات وليس لبس الخلق مع اليسار من التواضع * وفى الآية
رخصة اتخاذ العييد والاماء للخدمة لمن قام بحقوقهم وبيان ان حق الموالى عليهم الخدمة
وفى الحديث (حسنة الحر بعشر وحسنة المملوك بعشرين) يضاعف له الحسنة وهذا لمن احسن
عبادة الله ونصح لسيده اى ارادله خيرا واقام بمصالحه على وجه الخلوص كذا فى شرح
المشارك * قال فى نصاب الاحتساب وينبئ ان يتخذ الرجل جارية لخدمة داخل البيت دون
العبد البالغ لان خوف الفتنة فى العبد اكثر من الاحرار الاجانب لان الملك يقلل الحشمة
والمحرمية منتفية والشهوة داعية فلا يأمن الفتنة . وقيل من اتخذ عبدا لخدمة داخل البيت
فهو كسحان بالسين المهملة اى اعرج او مقعد . وابتاع بعض المشايخ غلاما فقيل بورك لك
فيه فقال البركة مع من قدر على خدمة نفسه واستغنى عن استخدام غيره فخفت مؤونته
وهانت تكاليفه وكفى سياسة العبد والمرء فى بيته بمنزلة القلب وقلما تنفع خدمة الجوارح

الابحذمة القلب * ودلت الآية على ان من لم يباغ وقد عقل يؤمر بفعل الشرائع وينهى عن ارتكاب القبائح فانه تعالى امرهم بالاستئذان في الاوقات المذكورة وفي الحديث (مروهم بالصلاة وهم ابنا سبع واضربوهم على تركها وهم ابنا عشر) وانما يؤمر بذلك ليعتاده ويسهل عليه بعد البلوغ ولذا كره الباسه ذهباً او حريراً لثلايعة والاسم على الملبس كافي القهستاني : قال الشيخ سعدى قدس سره

بمجردى درش زجر وتعليم كن * به نيك وبدش وعده وبيم كن
قال ابن مسعود رضى الله عنه اذا بلغ الصبي عشر سنين كتب له حسنة ولم تكتب سيئة حتى يحتلم * قال في الاشياء وتصح عبادة الصبي وان لم يحب عليه واختلفوا في ثوابها والمعتمد انه له والمعلم ثواب التعليم وكذا جميع حسنة وليس كالبالغ في النظر الى الاجنية والحلوة بها فيجوز له الدخول على النساء الى خمس عشرة سنة كافي الملتقط : وقال الشيخ سعدى

بسر چون زده بر گذشته سنين * زنا محرمان كو فراتر نشين

بر پنه آتش نشايد فروخت * كه نا چشم بر هم زنى خانه سوخت

﴿ واذا بلغ الاطفال منكم الحلم ﴾ اى الاطفال الاحرار الاجانب فيخرج العبد البالغ فانه لا يستأذن في الدخول على سيده في غير الاوقات الثلاثة المذكورة كما قال في التمهيد يدخل العبد على سيده بلا اذن بالاجماع ﴿ فليستأذنوا ﴾ اى ان ارادوا الدخول عليكم ﴿ كما استأذن الذين ﴾ باغوا الحلم ﴿ من قبلهم ﴾ اودكروا من قبلهم كما قال تعالى فيما تقدم ﴿ لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا ﴾ الآية فالمعنى فليستأذنوا استئذاناً كأننا مثل استئذان المذكورين قبلهم بان يستأذنوا في جميع الاوقات ويرجعوا ان قيل لهم ارجعوا ﴿ كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم ﴾ كرده للتأكيد والمبالغة في الامر بالاستئذان * اعلم ان بلوغ الصغير بالاحبال والانتزال والاحتلام وبلوغ الصغيرة بهما وبالجل والحيض فان لم يوجد فيهما شئ من الاصل وهو الانتزال والعلامة وهو الباقي فيلغنان حين يتم لهما خمس عشرة سنة كما هو المشهور وبه يفتى لقصر اعمار اهل زماننا * قال بعض الصحابة كان الرجل فيمن قبلكم لا يحتلم حتى يأتى عليه ثمانون سنة * قال وهب ان اصغر من مات من ولد ابن آدم ولد مائتي سنة وادنى مدة البلوغ للغلام اثنتا عشرة سنة ولذا تطرح هذه المدة من سن الميت الذكر ثم يحسب ما بقى من عمره فتم على فدية صلاته على ذلك وادنى مدته للجارية تسع سنين على المختار ولذا تطرح هذه المدة من الميت الانثى فلا تحتاج الى اسقاط صلاتها بالفدية ثم هذا بلوغ الظاهر واما بلوغ الباطن فالوصول الى سر الحقيقة وكاليته في اربعين من اول كشف الحجاب وربما يحصل للبعض علامة ذلك في صباه * قال ايوب عليه السلام ان الله يزرع الحكمة في قلب الصغير والكبير فاذا جعل الله العبد حكيماً في الصبي لم تضع منزلته عند الحكماء حدائنه وهم يرون عليه من الله نور كرامته * ودخل الحسين بن فضل على بعض الخلفاء وعنده كثير من اهل العلم فاحب ان يتكلم فتمعه فقال أصبى يتكلم في هذا المقام فقال ان كنت صيباً فلست باصغر من هدهد سليمان ولا انت اكبر من سليمان حين قال ﴿ احطت بتالم تحط به ﴾ [حكما كفته اند توان كرى به نرسست نه بمال

وبزركى بعقلت نه بسال [فالاعتبار لفضل النفس للصغير والكبير وغيرها * قال هشام بن عبد الملك لزيد بن على باننى انك تطلب الخلافة ولست لها باهل قال لم قال لانك ابن امة فقال فقد كان اسماعيل ابن امة واسحق ابن حرة وقد اخرج الله من صلب اسماعيل خير ولد آدم صلوات الله عليه وعليهم اجمعين : قال المولى الجامى قدس سره

چه غم ز منقصت صورت اهل معنى را * چو جان زروم بود كوتن از حبش مى باش
قال السعدى قدس سره

چو كنعان را طيبت بي هنر بود * پيبر زاد كي قدرش نيفزود
هنر بنماي اكر داري نه كوهي * كل از خارست و ابراهيم از آزر

﴿ والقواعد ﴾ مبتداً جمع قاعد بلاهاء لاختصاصها بالمرأة واذا اردت القعود بمعنى الجلوس قلت قاعدة كحامل من حمل البطن وحاملة من حمل الظهر * قال في القاموس القاعد التي قعدت عن الولد وعن الحيض وعن الزوج ﴿ من النساء ﴾ حال من المستكن في القواعد اى العجائز اللاتي قعدن عن الحيض والحمل : وبالفارسية [ونستكان در خانها وباز ماندكان] ﴿ اللاتي لا يرجون نكاحا ﴾ صفة للقواعد اللاتى لا يطمنن في النكاح لكبرهن فاعتبر فيهن القعود عن الحيض والحمل والكبر ايضا لانه ربما ينقطع الحيض والرغبة فيهن باقية : وبالفارسية [آنانكه اميد ندارند نكاح خود را يعنى طمع نمى كنند كه كسى ايشان را نكاح كند بجهت پيرى وعجز] ﴿ فليس عليهن جناح ﴾ الجملة خبر مبتداً اى اثم ووبال في ﴿ ان يضعن ﴾ عند الرجال ﴿ ثيابهن ﴾ اى الثياب الظاهرة كالجلباب والازار فوق الثياب والقناع فوق الحمار ﴿ غير متبرجات بزينة ﴾ حال من فاعل يضعن . واصل التبرج التكلف في اظهار ما يخفى خص بكشف عورة زينتها ومحاسنها للرجال . والمعنى حال كونهن غير مظهرات لزينة خفية كالسوار والخلخال والقلادة لكن لطلب التخفيف جاز الوضع لهن ﴿ وان يستغفن ﴾ بترك الوضع اى يطلبن العفة وهى حصول حالة للنفس تمتنع بها عن غلبة الشهوة وهو مبتداً خبره قوله ﴿ خير لهن ﴾ من الوضع لبعده من التهمة ﴿ والله سميع ﴾ مبالغ في جميع ما يسمع فيسمع ما يحجى بنهن وبين الرجال من المقابلة ﴿ عليم ﴾ فيعلم مقاصدهن وفيه من الترهيب ما لا يخفى * اعلم ان المعجوز اذا كانت بحيث لا تشتهى جاز النظر اليها لأمن الشهوة . وفيه اشارة الى ان الامور اذا خرجت عن معرض الفتنة وسكنت نائرة الآفات سهل الامر وارتفعت الصعوبة وابتحت الرخص ولكن التقوى فوق امر الفتوى كما اشار اليه قوله تعالى ﴿ وان يستغفن خير لهن ﴾ وفي الحديث (لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا بما به بأس) * قال ابن سيرين ما غشيت امرأة قط لا في يقظة ولا في نوم غير ام عبدالله وانى لارى المرأة في المنام فاعلم انها لا تحل لي فاصرف بصري * قال بعضهم ليت عقل في اليقظة كعقل ابن سيرين في المنام * وفي الفتوحات المكية يجب على الورع ان يحتجب في خياله كما يحتجب في ظاهره لان الخيال تابع للحس ولهذا كان المرید اذا وقع له احتلام فليشيخه معاقبته على ذلك لان الاحتلام برؤيا في النوم او بالتصور في اليقظة لا يكون الامن بقية الشهوة في خياله فاذا احتلم صاحب كمال فانما

ذلك لضعف اعضائه الباطنة لمرض طرأ في مزاجه لاعن احتلام لا في حلال ولا في حرام انتهى . ثم ان العجوز في حكم الرجل في ترك الحجاب لاني مرتبته كما قال حكيم ان خير نصفي الرجل آخره يذهب جهله ويتقرب حلمه ويجمع رأيه وشر نصفي المرأة آخرها يسوء خلقها ويحد لسانها ويعقم رحمها * وعدم رجاء السكاح انما هو من طرف الرجل لا من طرف العجوز غالباً فانه حكى ان عجوزاً مرضت فأتى ابنها بطبيب فرآها متزينة بأثواب مصبوغة فعرف حالها فقال ما احوجها الى الزوج فقال الابن ما للعجائز والازواج فقالت ويحك انت اعلم من الطبيب - وحكى - لما مات زوج رابعة العدوية استأذن عليها الحسن البصري واصحابه فاذنت لهم بالدخول عليها وارخت سترا وجلست وراء الستر فقال لها الحسن واصحابه انه قد مات بعلمك ولا بد لك منه قالت نعم وكرامة لكن من اعلمكمم حتى ازوجه نفسي فقالتوا الحسن البصري فقالت ان اجبتني في اربع مسائل فانا لك فقال سلى ان وفقني الله اجبتك قالت ما تقول لومت انا وخرجت من الدنيا مت على الايمان ام لا قال هذا غيب لا يعلمه الا الله ثم قالت ما تقول لو وضعت في القبر وسألني منكر ونكير أقدر على جوابهما ام لا قال هذا غيب ايضا ثم قالت اذا حشر الناس يوم القيامة وتطارت الكتب أعطى كتابي بيمينى ام بشمالى قال هذا غيب ايضا ثم قالت اذا نودي في الخلق فريق في الجنة وفريق في السعير كنت انا من أى الفريقين قال هذا غيب ايضا قالت من كان له علم هذه الاربعة كيف يشتغل بالتزوج ثم قالت يا حسن اخبرني كم خلق الله العقل قال عشرة اجزاء تسعة للرجال وواحد للنساء ثم قالت يا حسن كم خلق الله الشهوة قال عشرة اجزاء تسعة للنساء وواحد للرجال قالت يا حسن انا اقدر على حفظ تسعة اجزاء من الشهوة بجزء من العقل وانت لا تقدر على حفظ جزء من الشهوة بتسعة اجزاء من العقل فبكى الحسن وخرج من عندها * وعن سليمان عليه السلام الغالب على شهواته اشد من الذى يفتح المدينة وحده : قال الشيخ سعدى قدس سره

مبر طاعت نفس شهوت برست * كه هر ساعتش قبله ديكرست

﴿ ليس على الاعمى ﴾ مفقود البصر: وبالفارسية [نابينا] ﴿ حرج ﴾ اثم ووبال ﴿ ولاعلى ﴾ الاعرج حرج ﴿ العروج ﴾ ذهاب في صعود وعرج مشى العارج اى الذهاب في صعود فعرج كدخل اذا اصابه شئ في رجله فنشى مشية العرجان وعرج كطرب اذا صار ذلك خلقه له والاعرج بالفارسية [لك] ﴿ ولاعلى المريض حرج ﴾ المريض بالفارسية [بيمار] والمرض الخروج عن الاعتدال الخاص بالانسان كانت هذه الطوائف يخرجون من مواكلة الاصحاء حذرا من استقذارهم اياهم وخوفا من تأذيهم بافعالهم واوضاعهم فان الاعمى ربما سبقت اليه عين مواكلة ولا يشعر به والاعرج يتفصح في مجلسه فيأخذ اكثر من موضعه فيضيق على جلسيه والمريض لا يخلو عن حالة تؤذى قرينه اى برائحة كريهة او جرح يبدو او انف يسيل او نحو ذلك فقال تعالى لا بأس لهم بان يأكلوا مع الناس ولا مأثم عليهم ﴿ ولاعلى انفسكم ﴾ اى عليكم وعلى من يمانلكم في الاحوال من المؤمنين حرج ﴿ ان تأكلوا ﴾ الاكل تناول المطعم اى ان تأكلوا اتم ومن معكم ﴿ من بيوتكم ﴾ اصل البيت مأوى الانسان بالليل ثم

قد يقال من غير اعتبار الليل فيه لكن البيوت بالمسكن اخص والايات بالشعر وليس المعنى ان تأكلوا من البيوت التي تسكنون فيها بانفسهم وفيها طعامكم وسائر اموالكم لان الناس لا يخرجون من اكل طعامهم في بيوت انفسهم فينبغي ان يكون المعنى من بيوت الذين كانوا في حكم انفسكم لشدة الاتصال بينهم وبينكم كالأزواج والاولاد والممالك ونحوهم فان بيت المرأة كبيت الزوج وكذا بيت الاولاد فلذلك يضيف الزوج بيت زوجته الى نفسه وكذا الاب يضيف بيت ولده الى نفسه وفي الحديث (ان اطيب ما اكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه) وفي حديث آخر (انت ومالك لابيك) فاذا كان هذا حال الاب مع الولد فقس عليه حال المملوك مع المولى ﴿ او بيوت آبائكم ﴾ الاب الوالد اى حيوان يتولد من نطفته حيوان آخر ﴿ او بيوت امهاتكم ﴾ جمع ام زيدت الهاء فيه كما زيدت في اهراق من اراق والام بازا، الاب اى الوالدة ﴿ او بيوت اخوانكم ﴾ الاخ المشارك لآخر في الولادة من الطرفين او من احدهما او من الرضاع ويستعار في كل مشارك لغيره في القيلة او في الدين او في صنعة او في معاملة او في مودة او في غير ذلك من المناسبات ﴿ او بيوت اخواتكم ﴾ الاخوت تأنيث الاخ وجعل التاء فيها كالمعوض عن المحذوف منه ﴿ او بيوت اعمامكم ﴾ العم اخ الاب والعمة اخته واصل ذلك من العموم وهو الشمول ومنه العامة لكثرتهم وعمومهم في البلد والعمامة لشمولها ﴿ او بيوت عماتكم ﴾ [خواهران پدران خود] ﴿ او بيوت اخوالكم ﴾ الحال اخ الام والحالة اختها : وبالفارسية [برادران مادران خود] ﴿ او بيوت خالاتكم ﴾ [خوهران مادران خود] ﴿ او مملكتكم مفاتيحه ﴾ جمع مفتاح والمفاتيح جمع مفتاح كلاهما آلة الفتح والفتح ازالة الاغلاق والاشكال . والمعنى (او مملكتكم مفاتيحه) اى او من البيوت التي تملكون التصرف فيها باذن اربابها كما اذا خرج الصحيح الى الغزو وخلف الضعيف في بيته ودفع اليه مفتاحه واذن له ان يأكل مما فيه من غير مخافة ان يكون اذنه لاعتن طيب نفس منه * وقال بعضهم هو ما يكون تحت ايديهم وتصرفهم من ضيعة او ماشية وكالة او حفظا فملك المفاتيح حينئذ كناية عن كون المال في يد الرجل وحفظه . فاللهنى ليس عليكم جناح ان تأكلوا من اموال لكم يد عليها لكن لا من اعيانها بل من اتباعها وغلاتها كثمر البستان ولبن الماشية ﴿ او صديقكم ﴾ الصداقة صدق الاعتقاد في المودة وذلك مختص بالانسان دون غيره فالصديق هو من صدقت في مودته : وبالفارسية [دوست حقيقى] * قال ابو عثمان رحمه الله الصديق من لا يخالف باطنه باطنك كما لا يخالف ظاهره ظاهرك اذ ذاك يكون الانبساط اليه مباحا في كل شئ من امور الدين والدنيا . ونعم ما قيل صديقك من صدقتك لا من صدقتك . والمعنى او بيوت صديقكم وان لم يكن بينكم وبينهم قرابة نسبية قائمهم ارضى بالتبسط واسر به من كثير من الاقرباء - روى - عن ابن عباس رضى الله عنهما ان الصديق اكبر من الوالدين - وروى - ان الجهنميين لما استغاثوا لم يستغيثوا بالآباء والامهات وانما قالوا فانا من شافعين ولا صديق حميم * وعن الحسن انه دخل يوما بيته فرأى جماعة من اصدقائه قد اخذوا طعاما من تحت سريره وهم يأكلون فتهلل وجهه سرورا وقال هكذا وجدناهم يعني من لقي من

البدرین * قال الکاشفی [فتح موصلی رحمہ اللہ در خانہ دوستی آمد و او حاضر نبود کیسہ
 اورا زجاریہ طلیدزو درم برداشت و باقی بکنیزک باز داد و چون خواجہ بخانہ رسید و صورت
 واقعه زجاریہ بشنید شکرانہ آن انبساط کنیزک را آزاد کرد و بنواخت: در نکارستان آورده.]
 شی کفتم نہان فرسودہ را * کہ بود آسودہ در کنج رباطی
 ز لذتہا چہ خوشتر در جہان گفت * میان دوستداران انبساطی
 [و در عوارف المعارف فرمودہ کہ چون کسی یار خود را گوید « اعطنی من مالک » و در جواب
 گوید کمترست دوستی را نمی شاید یعنی باید کہ ہر چہ در میان دارد میدہد و از استفسار چند
 و چون بگذرد کہ دوست جانی بہترست از مال فانی و درین باب گفتہ اند ای دوست برو
 ہر چہ داری یاری بخور بہیچ مفروش] : و اللہ در من قال

یاران بجان مضایقہ باہم نمیکشند * آخر کسی بحال جدائی چرا کند
 بسیار جد و جہد بیاید کہ تا کسی * خود را بآدمی صفتی آشنا کند

* قال المفسرون هذا كله اذا علم رضى صاحب البيت بصرح الاذن او بقرينة دالة كالقراءة
 والصدقة ونحو ذلك ولذلك خص هؤلاء بالذكر لاعتيادهم التبسط فيما بينهم يعني ليس
 عليكم جناح ان تأكلوا من منازل هؤلاء اذا دخلتموها وان لم يحضروا ويعلموا من غير
 ان تزودوا وتحملوا * قال الامام الواحدى فى الوسيط وهذه الرخصة فى اكل مال القربايات
 وهم لا يعلمون ذلك كرخصة لمن دخل حائطا وهو جائع ان يصيب من ثمره او سر فى سفر
 بغم وهو عطشان ان يشرب من رسلها توسعة منه تعالى ولطفا بعباده ورغبة بهم عن ذنابة
 الاخلاق وضيق النظر * واحتج ابو حنيفة بهذه الآية على من سرق من ذى محرم لا تقطع
 يده اى اذا كان ماله غير محرز كما فى فتح الرحمن لانه تعالى اباح لهم الاكل من بيوتهم
 ودخولها بغير اذنهم فلا يكون ماله محزرا منهم اى اذا لم يكن مقفلا ومخزونا ومحفوظا
 بوجه من الوجوه المعتادة ولا يلزم منه ان لا تقطع يده اذا سرق من صديقه لان
 من اراد سرقة المال من صديقه لا يكون صديقاله بل خائنا عدوا له فى ماله بل فى
 نفسه فان من تجاسر على السرقة تجاسر على الاهلاك فرب سرقة مؤدية الى ما فوقها
 من الذنوب فعلى العاقل ان لا يغفل عن الله وينظر الى احوال الاصحاب رضى الله عنهم
 كيف كانوا اخوانا فى الله فوصلوا بسبب ذلك الى ما وصلوا من الدرجات والقربايات وامتازوا
 بالصدق الاتم والاخلاص الاكمل والنصح الاشمل عن عداهم ورحمهم الله تعالى ورضى
 عنهم وألحقنا بهم فى نياتهم واعمالهم ﴿ ليس عليكم جناح ﴾ فى ﴿ ان تأكلوا ﴾ حال
 كونكم ﴿ جميعا ﴾ اى مجتمعين ﴿ او اشتاتا ﴾ جمع شت بمعنى متفرق على انه صفة كالخلق
 او بمعنى تفرق على انه مصدر وصف به مبالغة. واما شتى فجاءت شتى كمرضى ومريض * نزلت
 فى بنى ليث بن عمرو وهم حى من كنانة كانوا يخرجون ان يأكلوا طعامهم منفردين وكان
 الرجل منهم لا يأكل ويمتكت يومه حتى يجده ضيفا يأكل معه فان لم يجد من يواكله لم يأكل شيئا
 وربما قعد الرجل والطعام بين يديه لا يتأوله من الصباح الى الرواح وربما كان معه الا بل الحفل

اى المملوءة الضرع لنا فلا يشرب من ألبانها حتى نجد من يشاربه فاذا امسى ولم يجد احدا
اكل فرخص في هذه الآية الاكل وحده لان الانسان لا يمكنه ان يطلب في كل مرة احدا
ياكل معه واما اذا وجد احدا فلم يشاركه فيما اكله فقد جاء الوعيد في حقه كما قال عليه السلام
(من اكل وذو عينين ينظر اليه ولم يواسه ابتلى بداء لادواء له) * قال الامام النسفي رحمه الله دل
قوله تعالى (جميعا) على جواز التناهد في الاسفار وهو اخراج كل واحد من الرفقة نفقة على
قدر نفقة صاحبه اى على السوية * وقال بعضهم في خلط المال ثم اكل الكل منه الاولى ان
يستحل كل منهم غذاء كل او يتبرعون لامين ثم يتبرع لهم الامين ﴿ فاذا دخلتم بيوتا ﴾
اى من البيوت المذكورة بقريته المقام اى للاكل وغيره وهذا شروع في بيان ادب الدخول
بعد الترخيص فيه ﴿ فسلموا على انفسكم ﴾ اى فابدأوا بالتسليم على اهلها الذين بمنزلة
انفسكم لما بينكم وبينهم من القرابة الدينية والنسبية الموجبة لذلك ﴿ تحية ﴾ ثابتة ﴿ من
عند الله ﴾ اى بأمره مشروعة من لدنه ويجوز ان يكون صلة للتحية فانها طلب الحياة التى
من عنده تعالى . والتسليم طلب السلامة من الله للمسلم عليه وانتصابها على المصدرية لانها
بمعنى التسليم اى فسلموا تسليما ﴿ مباركة ﴾ مستبعدة لزيادة الخير والثواب ودوامها ﴿ طيبة ﴾
تطيب بها نفس المستمع ﴿ كذلك ﴾ اشارة الى مصدر الفعل الذى بعده اى مثل ذلك التبيين
﴿ بين الله لكم الآيات ﴾ الدالة على الاحكام اى ينزلها مينة وانحة الدلالات عليها ﴿ لعلكم
تقاولون ﴾ اى لئلى تفقهوا ما فى نفعها من الشرائع والاحكام والآداب وتعملون بموجبها
وتقوزون بذلك بسعادة الدارين * وعن انس رضى الله عنه قال خدمت رسول الله صلى الله عليه
وسلم عشر سنين فما دل شئى فعلته لم أفاته ولا شئى كسرت لم كسرت وكنت قائما اصب الماء على
يديه ورفع راسه فقال (الا اعلم انك تازن خصال تمتنع بها) فقلت بلى يا بى أبت واما يا رسول الله
قال (متى لقيت احدا من امتى فسلم عليه يطل عمرك واذا دخل بيتك فسلم عليهم يكثر خيرك
وصل صلاة الضحى فانها صلاة الأبرار الاوايين) * يقول الفقير لاحظ عليه السلام في التسليم
الخارجى المبنى على اللغوى للتحية فرتب عليه طول العمر لانه ربما يستجيب الله تعالى دعاء المسلم
عليه فيطول عمر المسلم بمعنى وجدان البركة فيه ولاحظ في التسليم الداخلى معنى البركة فرتب
عليه كثرة الخير لانها المطلوبة غالبا بالنسبة الى البيت ولما كان الوقت وقت الوضوء لصلاة
الضحى والله اعلم الحقها بالتسليم واوردتها بعد الداخلى منه اشارة الى ان الافضل اخفاء التوافل
بادائها فى البيت ونحوه * قالوا ان لم يكن فى البيت احد يقول السلام علينا وعلى عباد الله
الصالحين فقد روى ان الملائكة ترد عليه وكذا حال المسجد وفى الحديث (اذا دخلتم بيوتكم
فسلموا على اهلها واذا طعم احدكم طعاما فليذكر اسم الله عليه فان الشيطان اذا سلم احدكم
لم يدخل بيته معه واذا ذكر الله على طعامه قال لاميت لكم ولاعشاء وان لم يسلم حين يدخل
بيته ولم يذكر اسم الله على طعامه قال ادركتم العشاء والميت) والتسليم على الصبيان العقلاء
افضل من تركه كما فى البستان . ولا يسلم على جماعة النساء الشواب كيلا يحصل بينهما معرفة
وانبساط فيحدث من تلك المعرفة فتنة . ولا يتدبى اليهود والنصارى بالسلام فانه حرام لانه

اعزاز الكافر وذا لايجوز. وكذا السلام على اهل البدعة ولوسلم على من لايمرفه فظهر ذميا او مبتدعا يقول استرجعت سلامي تحقيرا له ولو احتاج الى سلام اهل الكتاب يقول السلام على من اتبع الهدى ولورد يقول وعليكم فقط وقدم مايتعلق بالسلام مشبعا في الجلد الاول عند قوله تعالى في سورة النساء ﴿واذا حييتم بتحية﴾ الآية فارجع * قال في حقائق البقي قدس سره اذا دخلتم بيوت اولياء الله بالحرمة والاعتقاد الصحيح فاتم من اهل كرامة الله فسلموا على انفسكم تحية الله فانها محل كرامة الله في تلك الساعة * يقول الفقير وكذا الحال في دخول المزارات والمشاهد المتبركة وان كان العامة لا يعرفون ذلك ولا يمتقدون : قال الكمال الحنجدي

صوفيم و معتقد صوفيان * كيست چو من صوفي نيك اعتقاد

قال الحافظ

برسرتبت ما چون كذرى هبت خواه * كه زيارت كه رندان جهان خواهد بود

وقال الجامي

نسيم الصبح زرغنى ربى نحمد وقبلها * كه بوى دوست مى آيد ازان با كيزه منزلها
اللهم اجعلنا من الذين يجدون النفس الرحاني من قبل اليمين في كل حين وزمن ﴿انما المؤمنون﴾
نزلت حين جمع النبي عليه السلام المسلمين يوم الجمعة ليستشيرهم في امر الغزو وكان يشغل
المقام عنده على البعض فيخرج بغيراذنه او في حفر الخندق وكان المنافقون ينصرفون بغير امر
رسول الله وكان الحفر من اهم الامور حتى حفر رسول الله بنفسه وشغل عن اربع صلوات حتى
دخلت في حد القضاء فقال تعالى ﴿انما المؤمنون﴾ اى الكاملون في الايمان وهو مبتدأ خبره
قوله ﴿الذين آمنوا بالله ورسوله﴾ عن صميم قلوبهم واطاعوها في جميع الاحكام في السر
والعلانية ﴿واذا كانوا معه﴾ مع النبي عليه السلام ﴿على امر جامع﴾ الى آخره معطوف
على آمنوا داخل معه في حيز الصلة اى على امر مهم يجب اجتماعهم في شأنه كالجمعة والاعياد
والحروب والمشاورة في الامور وصلاة الاستسقاء وغيرها من الامور الداعية الى الاجتماع
ووصف الامر بالجمع للمبالغة في كونه سببا لاجتماع الناس فان الامر لكونه مهما عظيم
الشان صار كأنه قد جمع الناس فهو من قيل اسناد الفعل الى السبب ﴿لم يذهبوا﴾ من المجمع
ولم يفرقوا عنه عليه السلام ﴿حتى يستأذنه﴾ عليه السلام في الذهاب فيأذن لهم واعتبر
في كمال الايمان عدم الذهاب قبل الاستئذان لانه المميز للمخلص من المنافق ثم قال لمزيد
التأكيد ﴿ان الذين يستأذنونك﴾ يطلبون الاذن منك ﴿اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله﴾
لاغير المستأذنين * قال الكاشفي [تعريض جمع منافقانت كه در غزو تبوك بتخلف از جهاد
دستورى جستد و در باره ايشان نازل شد كه] ﴿انما يستأذنتك الذين لا يؤمنون بالله﴾ الآية
اى فبعض المستأذنين وكل غير المستأذنين دخلوا في الترهيب وذلك بحسب الاغراض الناسدة
ولانه فرق بين الاستئذان في التخلف وبين الاستئذان في الانصراف ألا ترى الى عمر رضى الله
عنه استأذنه عليه السلام في غزوة تبوك في الرجوع الى اهله فأذن له فقال (انطلق فوالله مانت
بمنافق) هكذا لاح بالبال ﴿فاذا استأذنتك﴾ اى وبد ما تحقق ان الكاملين في الايمان هم

المستأذنون فإذا استأذنوك في الانصراف ﴿١﴾ لبعض شأنهم ﴿٢﴾ الشأن الحال والامر ولا يقال
 الا فيما يعظم من الاحوال والامور كما في المفردات لبعض امرهم المهم او خطبهم الملم لم يقل
 استأذنهم بل قيد ببعض تغليظا عليهم في امر الذهاب عن مجلس رسول الله مع العذر المبسوط
 ومساس الحاجة ﴿٣﴾ وذن لمن شئت منهم ﴿٤﴾ لما علمت في ذلك من حكمة ومصلحة فلا اعتراض
 عليك في ذلك ﴿٥﴾ واستغفر لهم الله ﴿٦﴾ بعد الاذن فان الاستئذان وان كان لعذر قوى لا يخلو
 عن شائبة تفضيل امر الدنيا على الآخرة * ففيه اشارة الى ان الافضل ان لا يحدث المرء نفسه
 بالذهاب فضلا عن الذهاب ﴿٧﴾ ان الله غفور ﴿٨﴾ مبالغ في مغفرة فرطات العباد ﴿٩﴾ رحيم ﴿١٠﴾
 مبالغ في افاضة اثر الرحمة عليهم * وفي الآية بيان حفظ الادب بان الامام اذا جمع الناس لتدبير
 امر من امور المسلمين ينبغي ان لا يرجعوا الا باذنه ولا يخالفوا امير السرية ويرجعوا بالاذن
 اذا خرجوا للغزو ونحوه والامام ان يأذن وله ان لا يأذن الا على ما يرى فن تفرق بغير اذن
 صار من اهل الهوى والبدع وكان عليه السلام اذا صعد المنبر يوم الجمعة واراد رجل الخروج
 وقف حيث يراه فيسأذن له ان شاء ولذا قال عطاء الطريقة قدس الله اسرارهم ان المرید
 اذا اراد ان يخرج لحاجة ضرورية ولم يجد الشيخ مكانه فانه يحضر الباب ويتوجه بقلبه
 فيستأذن من روحانية الشيخ حتى لا يستقل في خروجه بل يقع ذلك من طريق المتابعة فان
 للمتابعة تأثيرا عظيما ﴿١١﴾ قال في التأويلات التجمية فيه اشارة الى ان المرید الصادق من يكون
 مستسلما لتصرفات شيخه وان لا يتنفس الا باذن شيخه ومن خالف شيخه في نفسه سرا
 اوجها لا يشم رائحة الصدق وسيره غير سريع وان بدر منه شيء من ذلك فعليه بسرعة
 الاعتذار والافصاح عما حصل منه من المخالفة والحيانة ليهديه شيخه الى ما فيه كفارة
 جرمه ويلتزم في الغرامة بما يحكم به عليه واذا رجع المرید الى الله والى شيخه بالصدق
 وجب على شيخه جبران تقصيره بهمة فان المریدین عيال على الشيوخ فرض عليهم
 ان ينفقوا عليهم من قوت اموالهم بما يكون جبرانا لتقصيرهم انتهى * فعلى المریدین
 ان يوافقوا مشايخهم في جميع الاحوال وان لا يستبدوا بأرائهم في امور الشريعة والطريقة
 وان لا يخالفوهم بالاستبعاد بالخروج من عندهم الى السفر والحضر والمجاهدة
 والرياضة * قال عبد الله الرازي قال قوم من اصحاب ابى عثمان لابي عثمان قدس سره
 اوصنا قال عليكم بالاجتماع على الدين واياكم ومخالفة الاكابر والدخول في شيء من الطاعات
 الا باذنه ومشورتهم وواسوا المحتاجين بما امكنكم فارجو ان لا يضيع الله لكم سعيا انتهى
 فمن وقع منه تقصير فلا يقنط فان لله تعالى قبولاً ثم قبولاً : قال المولى الجامی

بلى نبود درین ره نا امیدی * سیاهی را بود رو در سفیدی

ز صد در کر امیدت بر نیاید * بنومیدی جگر خوردن نشاید

در دیگر بیاید زد که ناکاه * ازان در سوی مقصود آوری راه

والله تعالى يقبل التوبة والاستغفار * واعلم ان هذه الايات تشير الى ابواب الشفاعة وكثرتها
 والا فمن رده باب من الابواب الحققة فلا تقبله سائر الابواب الا ترى ان من رده الله تعالى

لا يقبله النبي عليه السلام ومن رده النبي عليه السلام لا يقبله الخلفاء الاربعة ولا غيرهم من امته
فمن ترك الاستئذان من رسول الله لا يأذن له احد ولو اذن لا يفيد وكذا دخل من ترك الاستئذان
من وارث رسول الله يعني انه لا يفيد اذن غير الوارث واما اذن آخر فلا يتصور لان
الوارثين كالحاقمة المفرغة فاذا لم ينطبع في مرآة واحد منهم صورة صلاح احد لم ينطبع
في مرآة الآخر نسأل الله القبول بحرمة الرسول ﷺ لا تجعلوا دماء الرسول بينكم * المصدر
مضاف الى الفاعل اى لا تجعلوا دعوته وامره اياكم في الاعتقاد والعمل بها ﷺ كدعاء بعضكم
بعضا * اى لا تقيسوا دعوته اياكم الى شئ من الامور على دعوة بعضكم بعضا في جواز
الاعراض والمساهلة في الاجابة والرجوع بغير اذن فان المبادرة الى اجابته واجبة والمراجعة
بغير اذنه محرمة * وقال بعضهم المصدر مضاف الى المفعول والمعنى لا تجعلوا نداءكم اياه وتسميتكم
له كنداء بعضكم بعضا باسمه مثل يا محمد ويا ابن عبد الله ورفع الصوت به والنداء وراء
الحجرة ولكن بقلبه المعظم مثل يا نبي الله ويا رسول الله كما قال تعالى (يا ايها النبي يا ايها الرسول)
قال الكاشغرى [حضرت عزت همه انيارا بن داي علامت خطاب كرده وحيب خود را
بن داي كرامت]

يا آدمست با پدر انبيا خطاب * يا ايها النبي خطاب محمد است

* قال ابو الليث في تفسيره وفي الآية بيان توقيف معلم الخير لان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان معلم الخير فامر الله بتوقيفه وتعظيمه وفيه معرفة حق الاستاذ وفيه معرفة اهل الفضل
* قال في حقائق البقلى احترام الرسول من احترام الله ومعرفته من معرفة الله والادب في متابته
من الادب مع الله ﷻ وفي التأويلات النجمية يشير الى تعظيم المشايخ فان الشيخ في قومه كالنبي
في امته اى عظموا حرمة الشيوخ في الخطاب واحفظوا في خدمتهم الادب وعلقوا طاعتهم
على مراعاة الهية والتوقير ﷻ قد يعلم الله الذين يتسألون منكم * قد للتحقيق بطريق
الاستعارة لاقتضاء الوعيد اياه كما ان رب يحيى للتكثير. وفي الكواشى قد هنا مؤذنة بقلة
المسلمين لانهم كانوا اقل من غيرهم * والتسلل الخروج من البيت على التدريج والخصية يقال
تسلل الرجل اى انسرق من الناس وفارقهم بحيث لا يعلمون والمعنى يعلم الله الذين يخرجون
من الجماعة قليلا قليلا على خفية ﷻ لو اذا * هو ان يستتر بشئ مخافة من يراه كما في الوسيط
* قال في القاموس اللوذ بالشئ الاستتار والاحتضان به كما للواذا مثله انتهى. والمعنى ملاوذة
بان يستتر بعضهم ببعض حتى يخرج او بان يلوذ بمن يخرج بالاذن، اراءه انه من اتباعه وانتصابه
على الحالية من ضمير يتسالمون اى ملاوذين او على انه مصدر مؤكد بفعل مضممر هو الجملة
في الحقيقة اى يلاوذون لو اذا وهو عام للتسلل من صف القتال ومن المسجد يوم الجمعة وغيرها
من المجمع الحقة * وقال بعضهم كان ينقل على المنافقين خطبة النبي يوم الجمعة فيلوذون ببعض
اصحابه او بعضهم ببعض فيخرجون من المسجد في استتار من غير استئذان فاوعدهم الله تعالى
بهذه الآية ﷻ فليحذر الذين يخالفون عن امره * يخالفون امره بترك مقتضاه ويذهبون
سمتا بخلاف سمته وعن لتضمينه معنى الاعراض والميل والضمير لله لانه الامر حقيقة

اولا رسول لانه المقصود بالذكر ﴿ان﴾ اي من ان ﴿تصيبهم﴾ [برسد بریشان] ﴿فتنة﴾
 محنة في الدنيا في البدن اوفي المال اوفي الولد كالمرض والقتل والهالك وتسلط السلطان * قال
 الكاشفي [يامهر غفلت بر دل يا روى توبه . جنيد قدس سره فرموده كه فتنة سختى دلست
 و متاثر ناشدن او از معرفت الهى] ﴿او يصيبهم عذاب اليم﴾ اي في الآخرة * وفي
 الجلالين (ان تصيبهم فتنة) بلية تظهر نفاقهم (او يصيبهم عذاب اليم) عاجل في الدنيا انتهى وكلمة
 اولمخ الخلودون الجمع واعادة الفعل صريحا للاعتناء بالتحذير وفي ترتيب العذابين على المخالفة
 دلالة على ان الامر للوجوب ﴿وفي التأويلات النجمية﴾ (فليحذر الذين يخالفون عن امره)
 اي عن امر شيخهم (ان تصيبهم فتنة) من موجبات الفترة بكثرة المال اوقبول الخلق والتزويج
 بالوقت او السفر بلامر الشيخ او مخالفة الاحداث والنسوان والافتتان بهم او حبة الاغنياء
 او التردد على ابواب الملوك او طلب المناصب او كثرة العيال فان الاشتغال بما سوى الله فتنة
 (او يصيبهم عذاب اليم) بالانقطاع عن الله انتهى * وفي حقائق البقى الفتنة ههنا والله اعلم فتنة
 حبة الاضداد والمخالفين والمنكرين وذلك ان من صاحبهم يسوء ظنه باولياء الله لانهم
 اعداء الله واعداء اوليائه يقومون كل وقت في الحق ويقبحون احوالهم عند العامة اصرف
 وجوه الناس اليهم وهذه الفتنة اعظم الفتن * قال ابو سعيد الحراز رحمه الله الفتنة هي اسباغ
 النعم مع الاستدراج من حيث لا يعلم العبد * وقال رويم الفتنة للموام والبلاء للخواص * وقال
 ابو بكر بن طاهر الفتنة مأخوذ بها والبلاء معفو عنه ومثاب عليه ﴿ألا﴾ [بدانيدو آگاه
 باشيد] ﴿ان الله ما في السموات والارض﴾ من الموجودات باسرها خلقا وملكا وتصريفا
 ايجادا واعداما بدأ واعادة ﴿قد﴾ كما قبله ﴿يعلم ما اتم عليه﴾ ايها المكلفون من الاحوال
 والامور التي من جملتها الموافقة والمخالفة والاخلاص والتفاق ﴿ويوم يرجعون اليه﴾
 عطف على ما اتم عليه ويوم مفعول به لا ظرف اي يعلم تحقيقا يوم يرد المنافقون المخالفون
 للامر اليه تعالى للجزاء والعقاب فيرجعون من الرجوع المتعدى لامن الرجوع اللازم والعلم
 بوقت وقوع الشيء مستلزم للعلم بوقوعه على ابلغ وجه ﴿فينبئهم بما عملوا﴾ من الاعمال
 السيئة اي يظهر لهم على رؤس الاشهاد ويعلمهم أى شئ شنيع عملوا في الدنيا ويرتب
 عليه ما يليق به من الجزاء وعبر عن اظهاره بالنبئة لما بينهما من الملازمة في انهما بيان للعلم
 تنبيها على انهم كانوا جاهلين بحال ما ارتكبهوا غافلين عن سوء عاقبه لقلبة احكام الكثرة
 الخلقية الامكانية وآثار الامزجة الطبيعية الحيوانية في نشأتهم ﴿والله بكل شئ عليم﴾
 لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء وان كان المنافقون يجتهدون في ستر اعمالهم عن
 الميون واخفائها

آنكس كه بياوريد پيدا ونهان * چون نشاندنشان و پيدا بجهان
 ﴿وفي التأويلات النجمية﴾ (ألا ان الله ما في السموات والارض) من نعم الدنيا والآخرة فمن تعلق
 بشئ منه يبعده الله عن الحضرة ويؤاخذ به بقدر تعلقه بغيره (ويوم يرجعون اليه) بسلاسل
 المتعلقات (فينبئهم بما عملوا) عند مطالبهم بمكاوذة الخير خيرا ومجازاة الشر شرا (والله بكل شئ

عظيم) اى بكل شئ من مكافأة الخير ومجازاة الشر عليم بالتقير والقطيع مما عموا من الصغير والكبير انتهى * واعلم ان التعلق بكل من نعيم الدنيا ونعيم الآخرة حرام على اهل الله تعالى نعم ان اهل الله يحبون الآخرة بمعنى ان الآخرة فى الحقيقة هو الآخر بالكسر وهو الله تعالى * قال بعض اهل الحقيقة ما أهلك عن مولاك فهو دنياك . فعلى العاقل ان يقطع جبل العادات ويتصل بسر تجرد الذات والصفات ويتفكر فى امره ويحاسب نفسه قبل ان يجيئ يوم الجزاء . والمكافآت فان عقب هذه الحياة مائة وهذا البقاء ليس على الدوام والثبات وفى الحديث (ما فى الناس لقوم طوبى لكم الا وقد خبا لهم الدهر يوم سوء) قال الشاعر

ان الليالى لم تحسن الى احد * الا اساءت اليه بعد احسان

وقال آخر

احسنت ظنك بالايام اذ حسنت * ولم تخف شر ما يأتى به القدر

وقال آخر

لا صحة المرء فى الدنيا تؤخره * ولا يقدم يوما موته الوجع

(والله بكل شئ عليم) من يوم الموت والرجوع اختيارا واضطرارا وغير ذلك من الامور سرا وجهرا فطوبى لمن شاهد ولاحظ هذا الامر وختم بالخوف والمراقبة الوقت والعمر تمت سورة النور يوم السبت الثالث من شهر الله رجب من سنة ثمان ومائة والف

تفسير سورة الفرقان مكية آيها سبع وسبعون فى قول الجمهور

بسم الله الرحمن الرحيم

تبارك الذى نزل الفرقان * اى تكاثر خير الذى الح فالمضاف محذوف من البركة وهى كثرة الخير وترتيبه على تنزيل الفرقان لما فيه من كثرة الخير دينا ودنيويا او معناه تزايد على كل شئ وتعالى عنه فى صفاته وافعاله فان البركة تتضمن معنى الزيادة فترتيبه عليه لدلالته على تعالىه * قال المولى الفناى فى تفسير الفاتحة يروى ان صاحب ابن عباد كان يتردد فى معنى الرقيم وتبارك والمتاع ويدور على قبائل العرب فسمع امرأة تسأل اين المتاع ويحجب ابنها الصغير بقوله جاء الرقيم واخذ المتاع وتبارك الجبل فاستفسر عنهم وعرف ان الرقيم الكلب وان المتاع هو ما يبل بالماء فيمسح به القلعان وان تبارك بمعنى صعد * وقال بعضهم البركة ثبوت الخير الا انتهى فى الشئ وسمى محبس الماء بركة لان الماء فيها وثبوته . فمعنى تبارك دام دواما ثابتا لا انتقال له ولهذا لا يقال له يتبارك مضارعا لانه لا انتقال * قال فى برهان القرآن هذه لفظة لا تستعمل الا الله ولا تستعمل الا بالفظ الماضى وخص هذا الموضع بالذكر لان ما بعده امر عظيم وهو القرآن المشتمل على معانى جميع كتب الله . والفرقان مصدر فرق بين الشئين اى فصل وسمى به القرآن لغاية فرقه بين الحق والباطل والمؤمن والكافر * على عبده * الاخلاص وتبى الاخص وحبيبه الاعلى وصفه الاولى محمد المصطفى

صلى الله عليه وسلم وفيه تشريف له بالعبدية المطلقة وتفخيل بها على جميع الانبياء فانه تعالى لم يسم احدا منهم بالعبد مطلقا كقوله تعالى (عبدك زكريا) وتنبه على ان الرسول لا يكون الاعبد له رسل ردا على النصارى ولذا قدم في التشهد عبده على رسوله ﴿ليكون للعالمين نذيرا﴾ غاية للتزليل اى ليكون العبد منذرا بالقرآن للانس والجن ممن عاصره اوجاء بعده ومخوفا من عذاب الله وموجبات سخطه . فالنذير بمعنى المنذر والانذار اخبار فيه تخويف كما ان التبشير اخبار فيه سرور * قال الامام الراغب العالم اسم للفلك وما يحويه من الجواهر والاعراض وهو فى الاصل اسم لما يعلم به كالمطابع والخاتم لما يطبع ويختتم به وجعل بناؤه على هذه الصيغة لكونه كآلة فالعالم آلة فى الدلالة على صانعه واما جمعه فلان كل نوع قديمى عالما فيقال عالم الانسان وعالم الماء وعالم النار واما جمعه جمع السلامة فلكون الناس فى جملتهم والانسان اذا شارك غيره فى اللفظ غلب حكمه انتهى * قال ابن الشيخ جمع بالواو والنون لان المقصود استغراق افراد العقلاء من جنس الجن والانس فان جنس الملائكة وان كان من جملة اجناس العالم الا ان النبي عليه السلام لم يكن رسولا الى الملائكة فلم يبق من العالمين المكلفين الا الجن والانس فهو رسول اليهما جميعا انتهى اى فتكون الآية وقوله عليه السلام (ارسلت لخلق كافة) من العام المخصوص ولم يبعث نبي غيره عليه السلام الا الى قوم معين واما نوح عليه السلام فانه وان كان له عموم بعثة لكن رسالته ليست بعامه لمن بعده واما سليمان عليه السلام فانه ما كان مبعوثا الى الجن فانه من التسخير العام لا يلزم عموم الدعوة * والآية حجة لابي حنيفة رضى الله عنه فى قوله ليس للجن ثواب اذا اطاعوه سوى التجاة من العذاب ولهم عقاب اذا عصوا حيث اكتفى بقوله (ليكون للعالمين نذيرا) ولم يذكر البشارة * قال فى الارشاد عدم التعرض للتبشير لان سياق الكلام على احوال الكفرة ﴿الذى﴾ اى هو الذى ﴿له﴾ خاصة دون غيره استقلال او اشتراكا ﴿ملك السموات والارض﴾ الملك هو التصرف بالامر والتمهي فى الجمهور * قال الكاشفى [بادشاهى آسمانها را وزمينها چه وى منفرد است بآ فريد آنها پس اورا رسد تصرف دران] ثم قال ردا على اليهود والنصارى ﴿ولم يتخذولدا﴾ ليرث ملكه لانه حتى لا يموت وهو عطف على ما قبله من الجملة الظرفية * قال فى المفردات تتخذ بمعنى اخذ واتخذ افعل منه والولد المولود ويقال للواحد والجمع والصغير والكبير والذكر والانثى ثم قال ردا على قريش ﴿ولم يكن له شريك فى الملك﴾ اى فى ملك السموات والارض ليناذعه اولياعونه فى الایجاد : وفى المتنوى

در اواسط دفتر چهارم در بیان جارات موسی صاحب عقل بود الخ

واحد اندر ملك اورا يارنى * بندكانش را جز اوسالارنى

نیست خلقش را دكر كس مالكى * شركتش دعوت كند جز هالكى

﴿وخلق كل شئ﴾ احدث كل موجود من الموجودات من مواد مخصوصة على صور معينة ورتب فيه قوى وخواص مختلفة الاحكام والآثار ﴿فقدرة﴾ تقديرا ﴿اى﴾ فهياها لما اراده منه من الخصائص والافعال اللائقة بكميئة الانسان للادراك والفهم والنظر والتدبر فى امور المعاش والمعاد واستباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الاعمال المختلفة وهكذا احوال سائر الانواع

﴿ واتخذوا ﴾ ای المشرکون لانفسهم ﴿ من دونه ﴾ ای حال کونهم متجاوزین عبادۃ
الذی خلق هذه الاشياء. ﴿ آلهة ﴾ من الاصنام ﴿ لا یخلقون شیاً ﴾ ای لا تقدر تلك الآلهة
على خلق شیء من الاشياء اصلاً لا على ذهاب ولا على غیره وانما ذکر الاصنام بلغة العقلاء
لان الکفار یجمعولونهم بنزلة العقلاء فخطابهم بلفظهم کافی تفسیر ابی اللیث ﴿ وهم یخلقون ﴾
کسائر المخلوقات ﴿ ولا یملکون لانفسهم ﴾ ای لا یتطیعون ﴿ ضراً ﴾ ای دفع ضرر قدم
لکونه اہم من النفع ﴿ ولا نفعاً ﴾ ولا جلب نفع فکیف یملکون شیاً منهما غیرهم فہم
عجز من الحيوان فانه ربما یملک دفع الضرر وجلب النفع لنفسه فی الجملة ﴿ ولا یملکون موتاً
ولا حیوة ولا نشوراً ﴾ ای لا یقدرون على امانة الاحیاء واحیائهم اولاً وبعثهم ثانیاً ومن کان
کذلک فیمعزل عن الالوهیة لعرانہ عن لوازمها واتصافہ بما ینافیہا « وفيہ تنبیہ على ان الاله یجب
ان یکون قادراً على البعث والجزاء یعنی ان الضار والنافع والممیت والحیی والباعث هو الله
تعالی فهو المعبود الحقیقی وماسواہ فلیس بمعبود بل عبد الله تعالی کما قال تعالی ﴿ ان کل من فی السموات
والارض الا آتی الرحمن عبداً ﴾ وفي الآية اشارة الى الاصنام المعنویة وهم المشایخ المدعون
والدجاجلة المضلون فانہم لیسوا بقادریں على احیاء القلوب وامانة النفوس فالتابعون لہم
فی حکم عابدی الاصنام فلیحذر العاقل من اتخاذ اهل الهوی متبوعاً فان الموت الا کبر الذی
هو الجہل انما یزول بالحیة الاشرف الذی هو العلم فان کان للعبد مدخل فی افادة الخالق العلم
النافع ودعائهم الى الله على بصیرة فهو الذی رقی غیرہ من الجہل الى المعرفة وانشاء نشأة
اخری واحیاء حیة طیبة باذن الله تعالی وهی رتبة الانبیاء ومن یرثہم من العلماء العاملين
وامان سقط عن هذه الرتبة فلیس الاستماع الى کلامہ الا کاستماع بنی اسرائیل الى صوت
العجل : قال المولی الجامی قدس سرہ

بلاف ناخلفان زمانہ غرہ مشو * مروجو سامری ازہ ببانک کوسالہ
وقد قال تعالی ﴿ وکونوا مع الصادقین ﴾ ای کونوا فی جملة الصادقین ومصابحین لہم وبعضہم
ولذا قالوا یلزم للمرء ان یختار من البقاء احسنہا دیناً حتی یتعاون بالاخوان الصادقین * قیل
لعلی علیہ السلام یاروح الله من نجالس فقال من یریدکم فی علمہ منطقہ ویدکرکم الله رؤیتہ
ویرغبکم فی الآخرة عملہ : قال الصائب قدس سرہ

نوری از پیشانی صاحب دلان دیروزہ کن . شمع خود را می بری دل مرده زین معمل چرا
ای کہ روی عالمی را جانب خود کردہ * رونمی آری بروی صائب بیدل چرا
المہم بحق الفرقان اجعلنا مع الصادقین من الاخوان ﴿ وقال الذین کفروا ﴾ کنضر
ابن الحارث وعبدالله بن امیة ونوفل بن خویدہ ومن تابعہم ﴿ ان هذا ﴾ ای ما هذا القرآن
﴿ الا فک ﴾ کذب مصروف عن وجہہ لان الافک کل مصروف عن وجہہ الذی یحق
ان یکون علیہ ومنہ قیل للریاح العادلة عن المہاب المؤتفکات ورجل مأفوک مصروف عن الحق
الى الباطل ﴿ افتریہ ﴾ اختلقہ محمد من عند نفسه . والفرق بین الافتراء والكذب ان الافتراء
هو افعال الکذب من قول نفسه والکذب قد یکون علی وجه التقليد للغير فیہ کما فی الاسئلة

المقحمة ﴿ وعانه عليه ﴾ اى على اختلافه ﴿ قوم آخرون ﴾ اى اليهود فانهم يلقون اليه اخبار الامم وهو يعبر عنها بعبارة ﴿ فقد جاؤا ﴾ فعملوا بما قالوا فان جاء واتى يستعملان فى معنى فعل فيعديان تعديته ﴿ ظلما ﴾ عظيما يجعل الكلام المعجز افكا مختلفا مفتعلا من اليهود يعنى وضعوا الافك فى غير موضعه ﴿ وزورا ﴾ اى كذبا كبيرا حيث نسبوا اليه عليه السلام ما هو برئ منه * قال الامام الراغب قيل للكذب زور لكونه مائلا عن جهته لان الزور ميل فى الزور اى وسط الصدر والازور المائل الزور ﴿ وقالوا ﴾ فى حق القرآن هذا ﴿ اساطير الاولين ﴾ ماسطره المتقدمون من الخرافات والاباطيل مثل حديث رسم واسفنديار : وبالفارسية [افسانهائى اوليانست كه در كتابها نوشته اند] وهو جمع اسطار جمع سطر او اسطورة كاحدوثة واحديث * قل فى القاموس السطر الصف من الشئ الكتاب والشجر وغيره والخط والكتابة والقطع بالسيف ومنه الساطر للقصاب واسطره كتبه والاساطير الاحاديث التى لانظام لها ﴿ اكتبها ﴾ امر ان تكتب له لانه عليه السلام لا يكتب وهو كاحتجم واقتصد اذا امر بذلك * قال فى المفردات الاكتاب متعارف فى الاختلاق ﴿ فبى ﴾ اى الاساطير ﴿ تملى عليه ﴾ تلقى على محمد وتقرأ عليه بعد اكتبها وانتساخها ليحفظها من افواه من يملئها عليه لكونه اميا لا يقدر على ان يتلقاها منه بالقراءة والاملاء فى الاصل عبارة عن القاء الكلام على الغير ليكتبه ﴿ بكرة وأسبلا ﴾ اول النهار وآخره اى دائما او خفية قبل انتشار الناس وحين يأوون الى مساكنهم * وفى ضرام السقط اول اليوم الفجر ثم الصباح ثم الغداة ثم البكرة ثم الضحى ثم الضحوة ثم الهجرة ثم الظهر ثم الرواح ثم المساء ثم العصر ثم الاصيل ثم العشاء الاولى ثم العشاء الاخيرة عند مغيب الشفق ﴿ قل ﴾ يا محمد ردا عليهم وتحقيقا للحق ﴿ أنزل الذى يعلم السر ﴾ الغيب ﴿ فى السموات والارض ﴾ لانه اعجزكم لفصاحته عن آخركم وتضمن اخبارا عن مغيبات مستقبله او اشياء مكنونة لا يعلمها الا عالم الاسرار فكيف تجعلونه اساطير الاولين ﴿ انه كان غفورا رحيا ﴾ اى انه تعالى ازلا وابدا مستمر على المنفرة والرحمة فلذلك لا يجعل على عقوبتكم على ما تقولون مع كمال قدرته عليها واستحقاقكم ان يعذب عليكم العذاب صبا * وفيه اشارة الى ان اهل الضلالة من الذين نسبوا القرآن الى الافك لورجعوا عن قولهم وتابوا الى الله يكون غفورا لهم رحيا بهم كما قال تعالى ﴿ وانى لغفار لمن تاب ﴾

در توبه بازست وحق دستگیر

* اعلم ان الله تعالى أنزل القرآن على وفق الحكمة الازلية فى رعاية مصالح الخلق ليهتدى به اهل السعادة الى الحضرة وليضل به اهل الشقاوة عن الحضرة وينسبوه الى الافك كما قال تعالى ﴿ واذم يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم ﴾ والقرآن لا يدرك الابنور الايمان والكفر ظلمة وبالظلمة لا يرى الا انظلمة فبالظلمة الكفر رأى الكفار القرآن النور انى القديم كلاما مخلوقا ظلما نيا من جنس كلام الانس فكذلك اهل البدعة لما رأوا القرآن بظلمة البدعة رأوا كلاما مخلوقا ظلما نيا بظلمة الحدوث وظلموا انفسهم بوضع القرآن فى غير موضعه من كلام الانس وفى

الحديث (القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق فمن قل بكونه مخلوقا فقد كفر بالذي انزله)
نسأل الله العصمة والحفظ من الاتحاد وسوء الاعتقاد * ثم اعلم ان من الامور اللازمة لتعليم الجهلاء
وردا للملاحدة والمبتدعة فانه كوضع الدواء على جراحة الجرح او قتل الباغى المضر ووردهم
بالاجوبة القاطعة مما لا يخالف الشريعة والطريقة ألا ترى ان الله تعالى امر حبيبه عليه السلام
بالجواب للطاعين في القرآن وقد اجاب السائف عمن اطال على القرآن وذهب على حدوده
ومخلوقيته وكتبوا رسائل وكذا علماء كل عصر جاهدوا المخالفين بما امكن من المعارضة
حتى ألقموهم الحجر واخموهم وخلصوا الناس من شبهاتهم وشكوكهم وفي الحديث (من
انهر) اي منع (بكلام غليظ صاحب بدعة سيئة نما هو عليه من سوء الاعتقاد والفحش من القول
والعمل ملائمة الله تعالى قلبه امانة وايمانا ومن اهان صاحب بدعة آمنه الله تعالى يوم القيامة
من الفزع الاكبر) اي التفخمة الاخيرة التي تفرع الحلائق عندها او الانصراف الى النار اوحين
يطبق على النار او يذبح الموت واطلق الامن في صورة الاتهار والمراد الامن في الدنيا مما
يخاف خصوصا من مكر من انهره ويدل عليه ما بعده وهو الايمان فانه من مكسب الدنيا
نسأل الله الامن والامان وكال الايمان والقيام باوامره والاعتنا بمواعظه وزواجه
﴿ وقالوا ﴾ اي المشركون من اشراف قريش كابن جهل وعتبة وامية وعاص وامثالهم
وذلك حين اجتماعهم عند ظهر الكعبة ﴿ ما ﴾ استفهامية بمعنى انكار الوقوع ونفيه مرفوعة
على الابتداء خبرها قوله ﴿ ل هذا الرسول ﴾ وجدت اللام مفصولة عن الهاء في المصحف
واتباعه سنة وفي هذا تصغير لشأنه عليه السلام وتسميته رسولا بطريق الاستهزاء اي أى سبب
حصل لهذا الذي يدعى الرسالة حال كونه ﴿ يأكل الطعام ﴾ كما نأكل الطعام ما يتناول
من الغذاء ﴿ ويمشي في الأسواق ﴾ لطلب المعاش كما نمشي جمع سوق وهو الموضع الذي
يجلب اليه المتاع للبيع ويساق انكروا ان يكون الرسول بصفة البشر يعني ان صح دعواه
فبالله لم يخالف حاله حالنا قال بعضهم ليس بملك ولا ملك وذلك لان الملائكة لا يأكلون
ولا يشربون والملك لا يتسوفون ولا يتذللون فمجبوا ان يكون مثلهم في الحال ولا يتميز
من بينهم بعلو المحل والجلال لعدم بصيرتهم وقصور نظرهم على المحسوسات فان تميز الرسل
عن عداهم ليس بامور جسمانية وانما هو باحوال نفسانية فالبشرية مركب الصورة والصورة
مركب القلب والقلب مركب العقل والعقل مركب الروح والروح مركب المعرفة والمعرفة
قوة قدسية صدرت عن كشف عين الحق * قال الكاشفي [ندانستدكه نبوت منافي بشرية
نيست بلکه مقتضى آنست تناسب و تناسب كه سبب افاده واستفاده است بحصول بيوند]
جنس بايد تادر آميزد بهم

﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الكفار صم بكم عمى فهم لا يعقلون لانهم نظروا
الى الرسول بنظر الحواس الحيوانية وهم بمنزل من الحواس الروحانية والربانية فما رأوا منه
الا ما يرى من الحيوان وما رأوه بنظر يرى به النبوة والرسالة ليعرفوه انه ما كان محمد ابا احد
من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين فلماذا قال تعالى ﴿ وتراهم ينظرون اليك وهم

لا يصرون) وذلك لانه اهتم قلوب لا يفقهون بها النبوة والرسالة ولهم أعين لا يبصرون بها الرسول والنبي ولهم آذان لا يسمعون بها القرآن ليعلموا انه معجزة الرسول فيؤمنوا به ﴿ولولا﴾ حرف تخفيض بمعنى : هلا وبالفارسية [چرا] ﴿أترل اليه ملك﴾ اي على هيئته وصورته المبينة لصورة البشر والجن ﴿فيكون﴾ نصب لانه جواب لولا ﴿معه﴾ مع الرسول ﴿نذبرا﴾ معنائه في الانذار معلوما صدقه بتصديقه ﴿اويلق اليه كثر﴾ من السماء يستظهر به ويستغنى عن تحصيل المعاش. والكثير المال المكتنوز اي المجموع المحفوظ : وبالفارسية [كنج] ﴿اوتكون له جنة يأكل منها﴾ اي ان لم يلق اليه كثر فلا اقل من ان يكون له بستان يتعيش بفائدة كما لاهل الغنى والقرى ﴿وقال الظالمون﴾ وهم الثائون الاولون لكن وضع المظهر موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالظلم وتجاوز الحد فيما قالوا لكونه اضلالا خارجا عن حد الضلال اي قالوا للمؤمنين ﴿ان تتبعون﴾ اي متابعون ﴿الارجلا مسحورا﴾ قد سحر فعلم على عقله * قال بعض اهل الحقائق كانوا يرون قبس حالهم في مرآة النبوة وهم يحسبون انه حال النبي عليه السلام. والسحر مشتق من السحر الذي هو اختلاط الضوء والظلمة من غير تخلص لاحد الجانبين والسحر له وجه الى الحق ووجه الى الباطل فانه يخيّل الى المسحور انه فعل ولم يفعل ﴿انظر كيف ضربوا لك الامثال﴾ اي كيف قالوا في حقتك تلك الاقاويل العجيبة الخارجة عن العقول الجارية لغرابتها تجري الامثال واخترعوا لك تلك الاحوال الشاذة البعيدة من الوقوع وذلك من جهلهم بحالات غفائهم عن جمالك * قال بعضهم مملوك بالمسحور والفقير الذي لا يصلح ان يكون رسولا والناقص عن القيام بالامور نذطلبوا ان يكون معك مثلك ﴿فضلوا﴾ عن الحق ضلالا مبينا فلا يستطيعون سبيلا ﴿الى الهدى ومخرجا من ضالتهم﴾ قال بعض الاكابر وقد ابطلوا الاستعداد بالاعتراض والانكار على النبوة فحرموا من الوصول الى الله تعالى ﴿تبارك الذي﴾ اي تكاثر وتزايد خير الذي ﴿ان شاء جعل لك﴾ في الدنيا لانه قد شاء ان يعطيه ذلك في الآخرة ﴿خيرا من ذلك﴾ مما قالوا من لقاء الكثر وجعل الجنة ولكن اخره الى الآخرة لانه خير وابقى وخص هذا الموضع بذكر تبارك لان ما بعده من العظام حيث ذكر النبي عليه السلام والله تعالى خاطبه بقوله (لولاك يا محمد ما خلقت الكائنات) كذا في برهان القرآن ﴿جنات تجري من تحتها الانهار﴾ بدل من خيرا ومحقق لخبرته مما قالوا الان ذلك كان مطامنا عن قيد التعدد وجريان الانهار ﴿ويجعل لك قصورا﴾ بيوتا مشيدة في الدنيا كقصور الجنة : وبالفارسية [كوشكهای عالی ومسکنهای رفیع] * قال الراغب يقال قصرت كذا ضمنت بعضه الى بعض ومنه سمي القصر انتهى والجملة عطف على محل الجزاء الذي هو جعل وفي الحديث (ان ربي عرض علي ان يجعل لي بطحاء مكة ذهباً قلت لا يارب ولكن اجوع يوما واشبع يوما فاما اليوم الذي اجوع فيه فأتضرع اليك وادعوك واما اليوم الذي اشبع فيه فأحمدك واثني عليك) * قال الكاشغري [در اسباب نزول مذکور است که چون مالداران قریش حضرت رسالت را بفقر وفاقه سرزنش کردند رضوان که آرینده روضات جنانت بالین

آیت نازل شد و درجی از نور پیش حضرت نهاد و فرمود که پروردگار تو میفرماید که مفتاح خزان دنیا در اینجا است آنرا بدست تصرف تو میدهم بی آنکه از کرامت و نعمتی که نامزد تو کرده ایم در آخرت مقدار بر پشه کم نکردد حضرت فرمود که ای رضوان مرا بدینها حاجت نیست فقر را دوستر میدارم و میخواهم که بنده شکور و صبور باشم رضوان گفت « اصبت اصاب الله » يك نشانه علوهت آن حضرت همینست که با وجود تنگدستی و احتیاج گوشه چشم التفات بر خزان روی زمین نیفکند آنرا ملاحظه باید نمود که در شب معراج مطلقا نظر بما سوی الله نکشوده و به هیچ چیز از بدائع ملکوت و غرائب عرصه جبروت التفاوت نفرمود تا عبارت ازان این آمد که (مازاغ البصر وماطنی)

زرنک آمیزی ریحان آن باغ * نهاده چشم خود را مهر مازاغ
نظر چون برگرفت از نقش کونین * قدم زد در حریم قاب قوسین

* وعن عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله ألا تستطعم الله فيطعمك الله وبكيت لما رأيت به من الجوع وشد الحرج على بطنه من السغب فقال (يا عائشة والذي نفسي بيده لو سألت ربي أن يجري مهي جبال الدنيا ذهبا لأجراها حيث شئت من الارض ولكن اخترت جوع الدنيا على سببها وفقرها على غناها وحزن الدنيا على فرحها . يا عائشة ان الدنيا لا تنبغي لمحمد ولا آل محمد) * يقول الفقير عصمه الله القدير كان عليه السلام من اهل الاكسير الاعظم والحجر المكرم فان شأنه على من شأن سائر الانبياء من كل وجه وقد اتوا ذلك العلم الشريف وعمل به بعضهم كادريس وموسى ونحوها على ما في كتب الصناعة الحجرية لكنه عليه السلام لم يلتفت اليه ولم يعمل به ولو عمل به لجعل مثل الجبال ذهبا وملك مثل ملك كسرى وقبصر لانه ايسر بمناف للاحكمة بالكلية فان بعض الانبياء قد اتوا في الدنيا مع النبوة ملكا عظيما * وانما اختار الفقر لنفسه لوجوه . احدها انه لو كان غنيا لقصده قوم طمعا في الدنيا فاختر الله له الفقر حتى ان كل من قصده علم الخلاق انه قصده طالبا للعقبى . والثاني ما قيل ان الله اختار الفقر له نظرا لقلوب النقرء حتى يتسلى الفقير بفقره كما يتسلى الغنى بماله . والثالث ما قيل ان فقره دليل على هوان الدنيا على الله تعالى كما قال عليه السلام (لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ماسقى كافرا منها شربة ماء) فانه تعالى قادر على ان يعطيه ذلك الذي عيروه بفقره وما هو خير من ذلك بكثير ولكنه يعطى عباده على حسب المصالح وعلى وفق المشيئة ولا اعتراض لاحد عليه في شئ من افعاله فيفتح على واحد ابواب المعارف والعلوم ويستد عليه ابواب الدنيا وفي حق الآخر بالعكس من ذلك وفي القصيدة البردية

ورأودته الجبال الشم من ذهب * عن نفسه فاراها اياها شمم

الشم جمع الاشم والشمم الارتفاع اى اراها ترفعا أى ترفع لا بكتته كنهه

واكدت زهده فيها ضرورته * ان الضرورة لاتمدو على العصم

جمع عصمة يعنى ان شدة حاجته لم تمد ولم تغلب على العصمة الازلية بل اكدت ضرورته زهده في الدنيا الدنية فآزاغ بصره همه في الدنيا وماطنى عين نهمة في العقبى

وكيف تدعو الى الدنيا ضرورة من * لولاه لم تخرج الدنيا من العدم
يقال دعاه اليه اى طلبه اليه وحمله عليه * وعن ابن عباس رضى الله عنهما قل (اوحى الله تعالى
الى عيسى ان صدق محمدا واثم امتك من ادركه منهم ان يؤمنوا به فلولوا محمد ما خلقت آدم
ولولاه ما خلقت الجنة والنار واقد خلقت العرش فاضطرب فكثبت عليه لاله الا الله محمد
رسول الله فمكن) فن كانت الدنيا رشحة من فيض نعمه فكيف تدعو الى الدنيا ضرورة
فاقته كذا فى شرح القصيدة لابن الشيخ : وفى المتنوى

راهزن هرگز كدایی را نزد + كرك كرك مرده را هرگز كز
خضر كشتی را برای آن شكست * تا تواند كشتی از بخار رست
چون شكسته می رهد اشكسته شو * امن در فقرست اندر فقر رو
آنكهی كوداشت از كان نقد چند * كشت پاره پاره از زخم كاند
تیغ بهراوست كورا كردنیست * سایه افكندست بروی رحم نیست

يعنى فليلازم العبد التواضع والفقر ﴿ بل كذبوا بالساعة ﴾ اى القيامة والحشر والنشر. والساعة
جزء من اجزاء الزمان ويعبر بها عن القيامة تشبيهاً بذلك لسرعة حسابه كما قال (وهو اسرع
الحاسين) اولما نبه عليه قوله تعالى (كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا ساعة من نهار) كما فى
المفردات وهو اضطراب عن توبيخهم بحكاية جانيهم السابقة وانتقال منه الى توبيخهم بحكاية
جانيهم الاخرى للتخلص الى بيان مآلهم الآخرة بسببها من قنن العذاب ﴿ واعتدنا ﴾
هنا وادله اعدنا ﴿ لمن كذب بالساعة ﴾ وضع الساعة موضع ضميرها للمبالغة فى التشنيع
﴿ سعيراً ﴾ نارا عظيمة شديدة الاشتعال * قال بعض اهل الحقائق سعي الآخرة انما سعت
من سعي الدنيا وهى حرص العبد على الدنيا وملاذها ﴿ اذا رأتهم ﴾ صفة للسعي اى اذا كانت
تلك السعي برأى منهم وقابلتهم بحيث صاروا بازائها كقولهم دارى تنظر دارك اى تقابلها
فاطاق المألوم وهو الرؤية وايد المألوم وهو كون الشئ بحيث يرى والانتقال من المألوم
الى اللالزم مجاز ﴿ من مكان بعيد ﴾ هو اقصى ما يمكن ان يرى منه قيل من المشرق الى المغرب
وهى خمائة عام * وفيه اشارة بان بعد ما بينها وبينهم من المسافة حين رأتهم خارج عن حدود
البعد المعتاد فى المسافات المعهودة ﴿ سمعوا لها نغيظا ﴾ اى صوت تغيظ على تشبيه صوت
غليانها بصوت المقتاظ اى الغضب ان اذا غلى صدره من الغيظ فعند ذلك يهمهم والهمهمة
ترديد الصوت فى الصدر * قال ابن الشيخ يقال امارأت غضب الملك اذا رأى ما يدل عليه
فكذا هنا ليس المسموع التغيظ الذى هو اشد الغضب بل ما يدل عليه من الصوت * وفى
المفردات التغيظ اظهار التغيظ وهو اشد الغضب وقد يكون ذلك مع صوت مسموع والغضب
هو الحرارة التى يجدها الانسان من ثوران دم قلبه ﴿ وزفيراً ﴾ وهو صوت يسمع من جوفه
واصله ترديد النفس حتى يتفخض الضلوع منه * قال عبيد بن عمير ان جهنم لتزفر زفرة لا يبقى
نبي مرسل ولا ملك مقرب الا آخر لوجهه ترعد فرائصهم حتى ان ابراهيم عليه السلام ليجثو
على ركبته ويقول يارب يارب لا اسألك الا نفسى * قال اهل السنة النبوة ليست شرطاً

في الحياة فالنار على ما هي عليه يجوز ان يخلق الله فيها الحياة والعقل والرؤية والنطق * يقول الفقير وهو الحق كما يدل عليه قوله تعالى (وان الدار الآخرة لهي الحيوان) فلا احتياج الى تأويل امثال هذا المقام ﴿ واذا القوامنها مكانا ﴾ اى فى مكان ومنها بيان تقدم فصار حالا منه والضمير عائد الى السعير ﴿ ضيقا ﴾ دقة مكانا مفيدة لزيادة شدة حال الكرب مع الضيق كما ان الروح مع السعة وهو السر فى وصف الجنة بان عرضها السموات والارض * واعلم انه تضيق جهنم عليهم كما تضيق حديقة الرمح على الرمح او تكون لهم كحال الوند فى الحائط فيضم العذاب وهو الضيق الشديد الى العذاب وذلك لتضيق قلوبهم فى الدنيا حتى لم تسع فيها الايمان ﴿ مقرنين ﴾ اى حال كونهم قد قرنت ايديهم الى اعناقهم مشدودة اليها بسلسلة او يقرنون مع شياطينهم سلسلة فى سلسلة : يعنى [هريك را بقرين او ازجن بسلسلة آتشين بهم باز بسته] يقال قرنت البعير بالبعير جمعت بينهما وقرنته بالتشديد على التكثير ﴿ دعوا ﴾ [بخوانسد برخود] ﴿ هنالك ﴾ اى فى ذلك المكان الهائل والحالة الفظيعة ﴿ ثبورا ﴾ هو الويل والهلاك [واين كله كسى كويدكه آرزومند هلاك باشد] اى يتنون هلاكا وينادون فيقولون يا ثبورا. ياويلاه يا هلاكاه تعال فهذا اوانك وفى الحديث (اول من يكسئ يوم القيامة ابليس حلة من النار بعضها على حاجبيه فيسحبها من خلفه وذريته خلفه وهو يقول واثبورا وهم ينادون يا ثبورهم حتى يقفوا على النار فينادى يا ثبورا وينادون يا ثبورهم) فيقول الله تعالى اوفيقال لهم على السنة الملائكة تنبيهها على خلود عذابهم ﴿ لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا ﴾ اى لا تقتصروا على دعاء ثبور واحد ﴿ وادعوا ثبورا كثيرا ﴾ اى بحسب كثرة الدعاء المتعلق به لاجسب كثرة فى نفسه فان ما يدعون ثبورا واحدا فى حد ذاته وتحقيقه لا تدعوه دعاء واحدا وادعوا ادعية كثيرة فان ما اتم فيه من العذاب لغاية شدته وطول مدته مستوجب لتكرير الدعاء فى كل آن ﴿ قل اذلك ﴾ العذاب ﴿ خير ام جنة الخلد التى وعد المتقون ﴾ اى وعدھا المتقون اى المتصفون بمطلق التقوى لا بالمرتبة الثانية او الثالثة منها فقط فالؤمن متق وان كان عاصيا وجنة الخلد هي الدار التى لا ينقطع نعيمها ولا ينقل عنها اهلها فان الخلود هو تبرى الشئ من اعتراض الفساد وبقاؤه على الحالة التى هو عليها وازافة الجنة الى الخلد للمدح والا فالجنة اسم للدار الخلدة ويجوز ان تكون الجنة اسما لا يدل على البستان الجامع لوجوه البهجة ولا يدخل الخلود فى مفهومها فاضيفت اليه للدلالة على خلودها * فان قيل كيف يتصور الشك فى انه أيهما خير حتى يحسن الاستفهام والترديد وهل يجوز للماقل ان يقول السكر احدى ام الصبر وهو دواء مرة يقال ذلك فى معرض التقرير والتهمك والتحسير على ما فات * وفى الوسيط هذا التنبيه على تفاوت ما بين المنزلتين لاعلى ان فى السعير خيرا * وقال بعضهم هذا على المجاز وان لم يكن فى النار خير والعرب تقول العافية خير من البلاء وانما خاطبهم بما يتعارفون فى كلامهم ﴿ كانت ﴾ تلك الجنة ﴿ لهم ﴾ فى علم الله تعالى ﴿ جزاء ﴾ على اعمالهم بمقتضى الكرم لا بالاستحقاق والجزاء الغنى والكفاية فالجزاء ما فيه الكفاية من المقابلة ان خيرا

فخير وان شرافتم. والجزية ما يؤخذ من اهل الذمة وتسميتها بذلك الاجتزاء بها في حقهم
دمهم ﴿ومصيرا﴾ مرجعا يرجعون اليه ويتقلبون. والفرق بين المصير والمرجع ان المصير
يجب ان يخلف الحالة الاولى ولا كذلك المرجع ﴿لهم فيها ما يشاؤون﴾ اي ما يشاؤون
من انواع التعيم والذات مما يليق بمرتبتهم فانهم بحسب نسايتهم لا يريدون درجات من فوقهم
فلا يلزم تساوى مراتب اهل الجنان في كل شئ. ومن هذا يعلم فساد ما قيل في شرح الاشياء
بجواز اللواطة في الجنة لجواز ان يريد اهل الجنة ويشتهيها وذلك لان اللواطة من الحبث
التي ماتت الحكمة بتحليلها في عصر من الاعصار كالزنى فكيف يكون ما يخالف الحكمة مرادا
ومشتمى في الجنة فالقول بجوازها ليس الا من الجبابة. والحاصل ان عموم الآية انما هو بالنسبة
الى المتعارف ولذا قال بعضهم في الآية دليل على ان كل المراتدات لا تحصل الا في الجنة
ولما لم تكن اللواطة مرادة في الدنيا للطين فكذا في الآخرة ﴿خالدين﴾ فيها حال من
الضمير المستكن في الجار والمجرور لاعتماده على المبتدأ ﴿كان﴾ المذكور من الدخول
والخلود وما يشاؤون ﴿على ربك وعدا مسئولا﴾ اي موعودا حقيقا بان يسأل ويطلب
وما في على من معنى الوجوب لا امتناع الخلف في وعده * واعلم ان اهم الامور الفوز بالجنة
والنجاة من النار كما قال النبي عليه السلام للاعرابي الذي قال له اني اسأل الله الجنة واعوذ به
من النار (اني لا اعرف دندنتك ولا دندنة معاذ) قوله «دندن» معناه اني لا اعرف ما تقول انت
ومعاذ يعني من الاذكار والدعوات المطولة ولكني اختصر على هذا المقدار فاسأل الله الجنة
واعوذ به من النار فقال له النبي عليه السلام حوالها دندن اي حول الجنة والنار او حول
مسألتهم والمسألة الاولى سؤال طلب والثانية سؤال استعاذة كما في ابيكار الافكار ومعنى
الحديث ان المقصود بهذا الذكر الطويل الفوز بهذا الوافر الجزيل كما في عقد الدرر واللا الى
* قال في رياض الصالحين العبد في حق دينه اما سالم وهو المقصر على اداء الفرائض وترك
المعاصي او راجح وهو المتبرع بالقربات والتواكل او خاسر وهو المقصر في اللوازم فان لم تقدر
ان تكون راجحا فاجتهد ان تكون سالما واياك ان تكون خاسرا وفي الحديث (من قال لا اله الا الله
وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل
عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان في يومه
ذلك حتى يمسي ولم يأت بأفضل مما جاء به الا احد عمل اكثر من ذلك) رواه البخاري وغيره
* قال بعض المشايخ في هذا الحديث دليل على تفضيل الصوفية ويؤخذ ذلك من جعل هذا
الاجر العظيم لمن هذا القول مائة مرة فكيف من يومه كله هكذا فان طريقتهم مبنية على دوام
الذكر والحضور وكان عليه السلام طويل الصمت كثير الذكر

هرآن كو غافل از حق يكزمانست * دران دم كافرست اما نهانست
﴿ويوم يحشرهم﴾ اي واذا ذكر يا محمد لتومك يوم يحشر الله الذين اتخذوا من دونه آلهة
ويجمعهم ﴿وما يعبدون من دون الله﴾ ما علم يوم العقلاء وغيرهم لكن المراد هنا بقربة
الجواب الآتي العقلاء من الملائكة وعيسى وعزير ﴿فيقول﴾ اي الله تعالى لا اله الا هو

﴿ ما تم اضلالتكم ﴾ [كراه كريد] ﴿ عبادى هؤلاء ﴾ بان دعوتهم الى عبادتكم وامرتهم بها ﴿ ام هم ضلوا السيل ﴾ عن السيل بانفسهم لاخلالهم بالنظر الصحيح واعراضهم عن المرشد الصحيح فحذف الجار واوصل الفعل الى المفعول كقوله تعالى ﴿ وهو يهدى السيل ﴾ والاصل الى السيل اول السيل * يقول الفقير والظاهر انه محمول على نظيره الذى هو اخطاوا الطريق وهو شائع * فان قلت انه تعالى كان علما فى الازل بحال المسئول عنه فما فائدة هذا السؤال * قلت فائدة تقريع العبد والزمامهم كما قيل لعيسى عليه السلام ﴿ انت قلت للناس اتخذوني وامى لهين من دون الله ﴾ لانهم اذا سلوا بذلك واجابوا بما هو الحق الواقع تزداد حسرة العبيد وحيرتهم ويكثرون بتكذيب المعبودين اياهم وتبريهم منهم ومن امرهم بالشرك وعبادة غير الله ﴿ قالوا ﴾ استئناف كانه قيل فاذا قالوا فى الجواب نقيلا قالوا ﴿ سبحانك ﴾ هو تعجب مما قيل لهم اوتزيلة الله تعالى عن الانداد ويجوز ان يحمل ما يبدون على الاصنام وهى وان كانت جمادات لا تقدر على شئ لكن الله تعالى يخلق فيها الحياة ويجعلها صالحة للخطاب والسؤال والجواب ﴿ ما كان ينبغي لنا ﴾ اى ماصح وما استقام لنا ﴿ ان نتخذ من دونك ﴾ اى متجاوزين اياك ﴿ من اولياء ﴾ من مزينة لنا كيد التقي واولياء مفعول تتخذ وهو من الذى يتعدى الى مفعول واحد كقوله تعالى ﴿ قل اغير الله اتخذ وليا ﴾ والمعنى معبودين نعبدهم لما بنا من الحالة المنافية له وهى العصمة او عدم القدرة فأتى يتصور ان تحمل غيرنا على ان يتخذ وليا غيرك فضلا عن ان يتخذنا وليا * قال ابن الشيخ جعل قولهم ما كان ينبغي الخ كناية عن استبعاد ان يدعوا احدا الى اتخاذ ولي دونه لان نفس قولهم بصريحه لا يفيد المقصود وهو نفى مائسب اليهم من اخلال العباد وحملهم على اتخاذ الاولياء من دون الله وفى التأويلات النجمية تزهو الله عن ان يكون له شريك وتزهوا انفسهم عن ان يتخذوا وليا غير الله ويرضوا بان يعبدوا من دون الله من الانسان فلهذا قال تعالى فيهم ﴿ اولئك هم شر البرية ﴾ ﴿ ولكن متعتهم وآباءهم ﴾ التمتع [برخوردارى دادن] * اى ما اضللتناهم ولكن جعلتهم وآباءهم منتفعين بالعمر الطويل وانواع الزم ليعرفوا حقها ويشكروها فاستغرقوا فى الشهوات وانهمكوا فيها ﴿ حتى نسوا الذكر ﴾ اى غفلوا عن ذكرك وتركوا ما وعظوا به او عن التذكر لآلائك والتدبر فى آلائك فجعلوا اسباب الهداية بسوء اختيارهم ذريعة الى القواية وهو نسبة الضلال اليهم من حيث انه يكسبهم واسناده الى ما فعل الله بهم فحملهم عليه كانه قيل اتانا لانفسهم ولم نحملهم على الضلال ولكن اضللت انت بان فعلت لهم مايؤثرون به الضلال فخلقت فيهم ذلك وهو مذهب اهل السنة وفيه نظر التوحيد واطهار ان الله هو السبب للاسباب

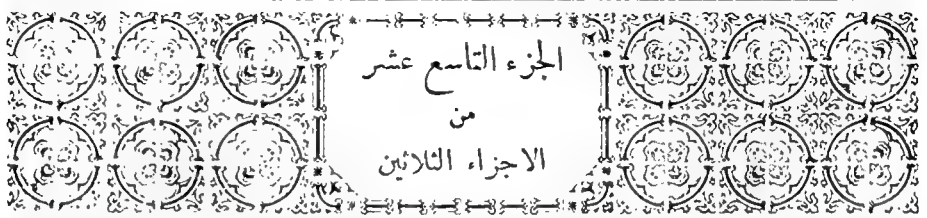
درين چن مكنم سرزنش بخود روي * چنانكه پرورش میدهند مبروم
﴿ وكانوا ﴾ فى قضائك الازلى ﴿ قوما بورا ﴾ هالکين جمع باء كما فى المفردات او مصدر وصف به الفاعل مبالغة ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع يقال رجل باثر وقوم بوروهو الفاسد الذى لاخير فيه * قال الراغب البوار فرط الكساد ولما كان فرط الكساد يؤدى الى

الفساد كما قيل كسد حتى فسد عبر بالبوار عن الهلاك ﴿ فقد كذبوكم ﴾ اى فيقول الله تعالى لا عبد فقد كذبكم المعبودون ايها الكفرة ﴿ بما تقولون ﴾ اى فى قولكم انهم آلهة والياء بمعنى فى ﴿ فاستطيعون ﴾ اى ماتلكون ايها المتخذون الشركاء ﴿ صرفا ﴾ دفعا للعذاب عنكم بوجه من الوجوه لا بالذات ولا بالواسطة ﴿ ولا نصرا ﴾ اى افراد امن افراد النصر لا من جهة انفسكم ولا من جهة غيركم مما عديتم وقد كنتم زعمتم انهم يدفعون عنكم العذاب وينصرونكم ﴿ ومن ﴾ [وهركه] ﴿ يظلم منكم ﴾ ايها المكلفون اى يشرك كادل عليه قوله ﴿ ندقه ﴾ [بحشائم اورا در آخرت] ﴿ عذابا كبيرا ﴾ هى النار والخلود فيها فان ما ترتب عليه العذاب الكبير ليس الا الظلم العظيم الذى هو الشرك وفيه وعيد ايضا لفساق المؤمنين ثم اجاب عن قولهم مال هذا الرسول يا كل الطعام ويمشى فى الاسواق بقوله ﴿ وما ارسلنا قبلك ﴾ احدا ﴿ من المرسلين الا ﴾ رسلا ﴿ انهم ﴾ كسرت الهمزة لوقوعها فى صدر جملة وقعت صفة لموصوف محذوف او الا قيل انهم وان تكسر بعد القول كما فى الاسئلة المقحمة ﴿ لياكلون الطعام ويمشون فى الاسواق ﴾ فلم يكن ذلك منافيا لرسالتهم فانت لا تكون بدعا منهم ﴿ وجعلنا بعضكم ﴾ ايها الناس ﴿ لبعض فتن ﴾ ابتلاء ومحنة الفقراء بالاغنياء والمرسلين بالمرسل اليهم ومناصبهم لهم العداوة واذاهم لهم والسقماء بالاصحاء والاسافل بالاعالى والراعى بالسلطين والموالى بذوى الانساب والعريان بالبصراء والضعفاء بالاقوياء * قال الواسطى رحمه الله ما وجد موجود الالفتنة وما فقد مفقود الالفتنة ﴿ تصبرون ﴾ غاية للجعل اى لتعلم انكم تصبرون وحث على الصبر على ما اقتتوا به * قال ابواليث اللفظ لفظ الاستفهام والمراد الامر بى اصبروا كقوله ﴿ افلا يتوبون الى الله ﴾ اى توبوا ﴿ وفى التناويلات النجمية وجعلنا بعضكم يا معشر الانبياء لبعض فتن من الامم بان يقول بعضهم لبعض الانبياء اتنا بمعجزة مثل معجزة النبي الفلانى اتصبرون يا معشر الانبياء على ما يقولون ويا معشر الامم عما تقولون انتهى وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قالوه كأنه قيل لا تتأذى بقولهم فانا جعلنا بعض الناس سببا لامتحان البعض والذهب انما يظهر خلوصه بالنار ومن النار الابتلاء ﴿ وكان ربك بصيرا ﴾ بمن يصبر وبمن يجزع * قال الامام الغزالى البصير هو الذى يشاهد ويرى حتى لا يعزب عنه ما تحت الثرى وابصاره ايضا منزّه عن ان يكون بحدقة واجفان ومقدس ان يرجع الى انطباع الصور والالوان فى ذاته كما تنطبع فى حدقة الانسان فان ذلك من التغير والتأثر المتقضى للحدوث واذاتره عن ذلك كان البصير فى حقه عبارة عن الوصف الذى به ينكشف كمال نعوت البصرات وذلك اوضح واجلى مما يفهم من ادراك البصر من ظواهر المرئيات وحفظ العبد من حيث الحس من وصف البصر ظاهر ولكنه ضعيف قاصر اذ لا يمتد الى ما بعد ولا يتغلغل الى باطن ما قرب بل يتناول الظواهر ويقصر عن البواطن والسرائر * واتما حظه الدينى منه امران احدهما ان يعلم انه خلق البصر لينظر الى الآيات ومعجائب الملكوت والسموات فلا يكون نظره الا عبرة * قيل ليعسى عليه السلام هل احد من الخلق مثلك فقال من كان نظره عبرة وصمته فكرة وكلامه ذكرا فهو مثلى. والثانى

ان يعلم انه برأى من الله تعالى ومسمع فلا يستهين بنظره اليه واطلاعه عليه ومن اخفى عن غير الله ما لا يخفيه عن الله فقد استهان بنظر الله والمراقبة احدى ثمرات الايمان بهذه الصفة فمن قارب معصية فهو يعلم ان الله يراه فما اجسره فاخسره ومن ظن انه لا يراه فما اكفره انتهى كلام الغزالي رحمه الله في شرح الاسماء الحسنی * ثم ان العبد لا بد له من السكون الى قضاء الله تعالى في حال فقره وغناه ومن الصبر على كل امر يرد عليه من مولاه فانه تعالى بصير بحاله مطلع عليه في كل فعله وربما يشدد المحنة عليه بحكمته ويتنع مراده عنه مع كل قدرته : قال حضرة الشيخ العطار قدس سره

مکر دیوانه شوریده میخواست * برهنه بد زحق کرباس میخواست
که الهی پیرهن در تن ندارم * وکر تو صبر داری من ندارم
خطابی آمد آن بی خویشتن را * که کرباست دهم اما کفن را
زبان بکشد آن مجنون مضطر * که من دامن ترا ای بنده پرور
که تا اول نمیرد مرد عاجز * توندهی هیچ کر بایش هرگز
بباید مرد اول مفلس وعود * که تا کرباس باید از تو درکور

وفي الحكاية اشارة الى النناء عن المرادات وان النفس مادامت مغضوبة باقية بمعض اوصافها الذميمة واخلاقها القبيحة فان فيض رحمة الله وان كان يجري عليها لكن لا كما يجري عليها اذا كانت مرحومة مطهرة عن الرذائل هذا حال اهل السلوك واما من كان من اهل النفس الامارة وقد جرى عليه مراده بالكلية فهو في يد الاستدراج والله تعالى حكمة عظيمة في اغناؤه وتنعيمه واغراقه في بحر نعيمه فمثل هذا هو الفتنة الكبيرة لطلاب الحق الباعثة لهم على الصبر المطلق والله المعين وعليه التكلان



﴿ وقال الذين لا يرجون لقاءنا ﴾ اصل الرجاء ظن يقتضي حصول ما فيه مسرة واللقاء يقال في الادراك بالحس بالبصر والبصيرة وملاقاة الله عبارة عن القيامة وعن المعير اليه تعالى اي الرجوع الى حيث لاحاكم ولا مالك سواه . والمعنى وقال الذين لا يتوقعون الرجوع اليانا اي ينكرون البعث والحشر والحساب والجزاء وهم كفار اهل مكة * وفي تاج المصادر الرجاء [اميد داشتن و ترسیدن] انتهى فالمعنى على الثاني بالفارسية [نمی ترسند از دیدن عذاب ما] ﴿ لولا ﴾ حرف تخفيض بمعنى هلا ومعناها بالفارسية [چرا] ﴿ ازل علينا الملائكة ﴾ [فرو فرستاده نمی شو در ما فرشتگان] اي بطريق الرسالة لكون البشرية منافية للرسالة بزعمهم ﴿ اوزرى ربنا ﴾ جهرة وعيانا في امرنا بتصديق محمد واتباعه لان هذا الطريق

احسن واقوى في الافضاء الى الايمان وتصديقه ولما لم يفعل ذلك علمنا انه ما اراد تصديقه
 ومن لطائف الشيخ نجم الدين في تأويلاته أنه قال يشير الى ان الذين لا يؤمنون بالآخرة
 والحشر من الكفرة يتمنون رؤية ربهم بقواهم (او نرى ربنا) فالمؤمنون الذين يدعون
 انهم يؤمنون بالآخرة والحشر كيف يشكرون رؤية ربهم وقد ورد بها النصوص فلم ينكرى
 الحشر عليهم فضيلة بانهم طلبوا رؤية ربهم وجوزوها كما جوزوا ائزال الملائكة ولم ينكرى
 الرؤية بمن يدعى الايمان شركة مع منكرى الحشر في جحد ماورده الخبر والنقل لان النقل
 كما ورد بكون الحشر ورد بكون الرؤية لاهل الايمان ﴿لقد استكبروا﴾ اللام جواب قسم
 محذوف اى والله لقد استكبروا والاستكبار ان يشبع فيظهر من نفسه ما ليس له اى اظهروا
 الكبر باطلا ﴿في انفسهم﴾ اى في شأنها يعنى وضعوا لانفسهم قدرا ومنزلة حيث ارادوا
 لانفسهم الرسل من الملائكة ورؤية الرب تعالى * وقال الكاشف [بخداى كه بزرگى كردند
 در نفسهاى خود يعنى تماظم ورزیدن وجرات نمودن درين تحكم] ﴿وعتوا﴾ اى تجاوزوا
 الحد فى الظلم والطغيان والعتو الغلو والنبو عن الطاعة ﴿عتوا كبيرا﴾ بالغا الى اقصى غاياته
 من حيث غاينوا المعجزات القاهرة واعرضوا عنها واقترحوا لانفسهم الحثيثة معانية الملائكة
 الضنية ورؤية الله تعالى التى لم يملكها احد فى الدنيا من افراد الامم واحاد الانبياء غير نبينا
 عليه السلام وهوانا رآه تعالى بعد العبور عن حد الدنيا وهو الافلاك السبعة التى هى من عالم
 الكون والفساد وفى الوسيط انما وصفوا بالعتو عند طلب الرؤية لانهم طلبوها فى الدنيا عنادا
 للحق وابعاء على الله ورسوله فى طاعتها فغلوا فى القول والكفر غلوا شديدا * وفى الاسئلة
 المقجمة فاذا كان رؤية الله جائزة فكيف وبخهم على سؤالهم لها قلنا التوبيخ بسبب انهم
 طلبوا ما لم يكن لهم طلبه لانهم بعد ان عاينوا الدليل قد طلبوا دليلا آخر ومن طلب الدليل
 بعد الدليل فقد عتوا ظاهرا ولانهم كلفوا الايمان بالغيب فطلبوا رؤية الله وذلك خروج
 عن موجب الامر وعن مقتضاه فان الايمان عند المعانية لا يكون ايمانا بالغيب فلهذا وصفهم
 بالعتو ﴿يوم يرون الملائكة﴾ اى ملائكة العذاب فيكون المراد يوم القيامة ولم يقل يوم
 تنزل الملائكة ايدانا من اول الامر بان رؤيتهم ليست على طريق الاجابة الى ما اقترحوه بل
 على وجه آخر غير معهود ويوم منصوب على الظرفية بما يدل عليه قوله تعالى ﴿لابشرى
 يومئذ للمجرمين﴾ لانه فى معنى لا يبشر يومئذ المجرمون لابنفس بشرى لانه مصدر والمصدر
 لا يعمل فيما قبله وكذا لا يجوز ان يعمل ما بعد لا فيما قبلها واصل الجرم قطع الثمرة من الشجر
 واستعير ذلك لكل اكتساب مكروه ووضع المجرمون موضع الضمير تسجيلا عليهم
 بالاجرام مع ما هم عليه من الكفر ويومئذ تكرير للتأكيد بين الله تعالى ان الذى طلبوه
 سيوجد ولكن يلقون منه ما يكرهون حيث لا بشرى لهم بل انذار وتخويف وتعذيب بخلاف
 المؤمنين فان الملائكة تنزل عليهم ويبشرونهم ويقولون لا تخافوا ولا تحزنوا . ومعنى الآية
 بالفارسية [هيج مزده نيست آروز مر كافران اهل مكدا] ﴿ويقولون﴾ اى الكفرة
 المجرمون عند مشاهدة الملائكة وهو معطوف على ما ذكر من الفعل المنفى ﴿حجرا محجورا﴾

الحجر مصدر حجزه اذامنع والمحجور الممنوع وهو صفة حجرا ارادة للتأكيد كيوم أيوم
وليل أليل كانوا يقولون هذه الكلمة عند لقاء عدو وهجوم مكروه . والمعنى انهم يطلبون
نزول الملائكة عليهم ويقترحونه وهم اذا راوهم يوم الحشر يكرهون لقاءهم اشد كراهة
ويقولون هذه الكلمة وهي ما كانوا يقولون عند نزول بأس استعاذة وطلبا من الله ان يمنع
لقاءهم منعا ويحجر المكروه عنهم حجرا فلا يلحقهم [درزاد آورده که چون کفار در شهر
حرام کسی را دیدند که از وتر سیدندی می گفتند که] حجرا محجورا بریدون ان یذکروه
انه فی الشهر الحرام [تا از شر او ایمن میشدند اینجا نیز خیال بستند که مگر بدین گله از شدت
هول قیامت خلاص خواهند یافت] و يقال ان قریشا كانوا اذا استقبلهم احد یقولون حاجورا
حاجورا حتی یعرف انهم من الحرم فیکف عنهم فاخبر تعالی انهم یقولون ذلك یوم القيامة
فلا یمنعهم ﴿﴾ وقد منّا الی ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا ﴿﴾ القدوم عبارة عن مجيء
المسافر بعد مدة والهباء الغبار الذی یرى فی شعاع الشمس یطاع من الکوة من الهبوة
وهو الغبار ومنثورا صفته بمعنى مفرقا مثل تعالی حالهم وحال اعمالهم الی كانوا یعملونها
فی الدنیا من صلة رحم واطاعة لله وفک اسیر واکرام یتیم ونحو ذلك
من الخاسن الی لو عملوها مع الایمان لنا لوانوا بها بحال قوم خالفوا سلطانهم واستعصوا علیه
فقصد الی ماتحت ایدیهم من الدار والعقار ونحوها فزقها وابطلها بالکلیة ولم یبق لها اثر
ای قصدنا الیها واطهرنا بطلانها بالکلیة لعدم شرط قبولها وهو الایمان فلیس هناك قدوم
علی شیء ولا نحوه وهذا هو تشبیه الهيئة وفی مثله تكون المفردات مستعملة فی معانیها الاصلیة
وشبه اعمالهم المحبطة بالغبار فی الحقارة وعدم الجدوی ثم بالمشور منه فی الانتثار بحیث لا یمکن
نظمه وفیه اشارة الی ان اعمال اهل البدعة الی عملوها بالهوی ممزوجة بالریاء فلا یوجد لها
اثر ولا یسمع منها خبر : قال الشیخ سعدی قدس سره

شنیدم که نابالغی روزه داشت * بصد محنت آورد روزی بچاشت
بگفتا بس آن روز سائق نبرد * بزرك آمدش طاعت از طفل خرد
پدر دیده پوسید و مادر سرش * فشاندند بادام وزر بر سرش
چو بروی کذر کرد یک نیمه روز * فتاداند رو آتش معده سوز
بدل گفت اگر لقمه چندی خورم * چه داند پدر عیب یا مادرم
چو روی پسر در پدر بود وقوم * نهان خورد و پیدا پسر برد صوم
که داند چو در بند حق نیستی * اگر بی وضو در نماز ایستی
بس این پیرازان طفل نادان ترست * که از بهر مردم بطاعت درست
کلید در دوز خست آن نماز * که در چشم مردم کزاری دراز
اگر جز بحق میرود جادوات * در آتش نشاند سجاده ات

﴿ اصحاب الجنة ﴾ ای المؤمنون ﴿ یومئذ ﴾ ای یوم اذ یکون ماذکر من عدم التبشیر
وقولهم حجرا محجورا وجعل اعمالهم هباء منثورا ﴿﴾ خیر مستقرا ﴿﴾ المستقر المکان الذی

يستقر فيه في أكثر الاوقات لتجالس والتحدث . والمعنى خير مستقرا من هؤلاء المشركين المنتمين في الدنيا : وبالفارسية [بهترند از روی قرارگاه] يعنى مساكن ايشان در آخرت به از منازل كافرانست كه در دنیا داشتند] ويجوز ان يكون التفضيل بالنسبة الى ملائكة الكفرة في الآخرة فان قلت كيف يكون انتخاب الجنة خير مستقرا من اهل النار ولاخير في النار ولايقال العسل احلى من الحُلّ . قلت انه من قيل التقريرع والتهكم كما في قوله تعالى (قل اذ لك خير ام جنة الخلد) كما سبق ويجوز ان يكون التفضيل لارادة الزيادة المسلمة اى هم في اقصى مايكون من خير وعلى هذا القياس قوله تعالى ﴿ واحسن مقيلا ﴾ اى من الكفرة في دار الدنيا : وبالفارسية [ونيكوترست از جهت مكان قيلوله] اوفى الآخرة بطريق التهكم اوهم في اقصى مايكون من حسن المقييل وهو موضع القيلولة والقيلولة الاستراحة نصف النهار في الحر يقال قلت قيلولة نمت نصف النهار والمراد بالمقييل ههنا المسكان الذي ينزل فيه للاستراحة بالازواج والتمتع بمغازلتهم اى محادثتهم ومراودتهم والا فليس في الجنة حر ولا نوم بل استراحة مطلقة من غير غفلة ولاذهاب حس من الحواس وكذا ليس في النار مكان استراحة ونوم لاكفار بل عذاب دائم والم باق * وانما سمي بالمقييل لما روى ان اهل الجنة لا يمر بهم يوم القيامة الا قدر النهار من اوله الى وقت القائلة حتى يسكنون مساكنهم في الجنة واهل النار في النار واما المحبوسون من العصاة فتطول عليهم المدة مقدار خمسين الف سنة من سنى الدنيا والعباد بالله تعالى * ثم في احسن رمز الى ان مقييل اهل الجنة مزين بضنن الزين والرخارف كبيت العروس في الدنيا ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (اصحاب الجنة) يعنى المؤمنين بالخشى والموقنين بالرؤية (يومئذ خير مستقرا) لان مستقرعوامهم الجنة ودرجاتها ومستقر خواصهم - ضرة الربوبية وقرباتها لقوله تعالى الى ربك يومئذ المستقر (واحسن مقيلا) لان النار مقييل منكربى الخمر والجنة مقييل المؤمنين والحضرة مقييل الراجعين المجذوبين انتهى . فعلى العاقل تحصيل المستقر الاخرى والمقييل العلوى * وصار الشيخ الحجازى ليلة يردد قوله تعالى (وجنة عرضها السموات والارض) ويبكى فقييل له لقد ابكتك آية مايبكى عند مثلها اى لانها بيان لسعة عرض الجنة فقال وماينفعنى عرضها اذا لم يكن لى فيها موضع قدم وفي الحديث (من سعادة المراء المسكن الواسع والجار الصالح والركب الهنيئ) * وسئل بعضهم عن الغنى فقال سعة البيوت ودوام القوت ثم ان سعادات الدنيا كلها مذكرة لسعادات الآخرة فالعاقل من لا تغرّه الدنيا الدنية : وفي المتنوى

افتخار از رنگ و بو و از مكان * هست شادى و فريب كودكان [١]

هر كجا باشدش ما را بساط * هست سحر كرى بود سم الحياط [٢]

هر كجا يوسف رضى باشد چوماه * جنت است آن چه كه باشد قمر جاه

جنة العارف هى القلب المطهر ومعرفة الله فيه كما قال يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله تعالى في الدنيا جنة من دخلها لم يشق الى الجنة قيل وماهى قال معرفة الله

جودات صورت خوب وصفتم * بيا تا بدهدت اين معرفت هم

چو خونی مشک کردد ازدم پاک * بود ممکن که تن جانی شود پاک
﴿ و يوم تشقق السماء ﴾ ای واذ کریوم تنفتح : وبالفارسیة [بشکافد] کافل فی تاج المصادر
التتقق [شکافته شدن] واصله تشقق خذف احدى التاءین کا فی تلطی ﴿ بالغمام ﴾
هو السحاب یسمی به لکونه ساترا لضوء الشمس والنم ستر الشیء ای بسبب طلوع الغمام
منها وهو الغمام الذی ذکر فی قوله تعالى ﴿ هل یظنون الا ان یأتیهم الله فی ظلال من
الغمام والملائكة ﴾ قیل هو غمام ابیض رقیق مثل الضبابة ولم یکن الا لبني اسرائیل : یعنی
[ظلة بنی اسرائیل بود در تیه] * وقال ابواللیث الغمام شیء مثل السحاب الابیض فوق
سبع سموات كما روى فی الخبر (دعوة المظلوم ترفع فوق الغمام) * قال الامام النسفی رحمه الله
الغمام فوق السموات السبع وهو سحاب ابیض غلیظ کفلفظ السموات السبع ویسکک الله
الیوم بقدرته وثقله أثقل من ثقل السموات فاذا اراد الله ان یشقق السموات الثقی ثقله علیها
فانشقت فذلک قوله تعالى ﴿ و يوم تشقق السماء بالغمام ﴾ ای بشقل الغمام فیظهر الغمام ینخرج
منها وفيه الملائكة كما قال تعالى ﴿ وتزل الملائكة تزیلا ﴾ ای تنزیلا عجیبا غیر معهود قیل
تشقق سماء سماء وتزل الملائكة خلال ذلک الغمام بصحائف اعمال العباد - وروی -
فی الخبر انه تشق السماء الدنیا فتزل الملائكة الدنیا بمثل من فی الارض من الجن والانس
فیقول لهم الخلق أیکم ربنا یعنون هل جاء امر ربنا بالحساب فیقولون لا وسوف یأتی ثم
ینزل ملائكة السماء الثانية بمثل من فی الارض من الملائكة والانس والجن ثم ینزل ملائكة
کل سماء علی هذا التضعیف حتی ینزل ملائكة سبع سموات فیظهر الغمام وهو کالسحاب
الابیض فوق سبع سموات ثم ینزل الامر بالحساب فذلک قوله تعالى ﴿ و يوم تشقق ﴾ الآیة
الا انه قد ثبت ان الارض بالقیاس الی سماء الدنیا کلکفة فی فلاة فکیف بالقیاس الی سماء الدنیا
فملائكة هذه المواضع بأسرها کیف تسعها الارض کذا فی حواشی ابن الشیخ * یقول النقییر
یمد الله الارض یوم القیامة مد الادیم فتسع مع ان السموات مقیة فکلما زالت واحدة منها
ونزلت تتسع الارض بقدرها فیکفی للملائکة اطرافها وقد ثبت ان الملائكة اجسام لطیفة
رقیقة فلا تتصور بینهم المزاحمة کمزاحمة الناس ﴿ الملك یومئذ الحق للرحمن ﴾ الملك مبتدأ
والحق صفتة وللرحمن خبره ویومئذ ظرف لثبوت الخبر للبتدأ . والمعنی ان السلطنة القاهرة
والاستیلاء الکلی العام صورة ومعنی بحیث لازوال له اصلا ثابت للرحمن یومئذ وفائدة
التقید ان ثبوت الملك المذكور له تعالى خاصة یوم القیامة

چو مدعیان زبان دعوی * از مالکیت در بسته باشند

واما ما عدا من ایام الدنیا فیکون غیره ایضا له تصرف صوری فی الجملة ﴿ وكان ﴾ ذلک الیوم
﴿ یوما علی الکافرین عسیرا ﴾ ای عسیرا علیهم شدیداً لهم : وبالفارسیة [دشوار از شدت
اهوال] وهو نقیض الیسیر واما علی المؤمنین فیکون یسیرا بفضل الله تعالى وقدره فی الحدیث
(انه یهون یوم القیامة علی المؤمن حتی یکون اخف علیه من صلاة مكتوبة صلاها فی الدنیا)
والحاصل ان الکافرین یرون ذلک الیوم عسیرا عظیما من دخول النار وحسرة فوات الجنان

بعدما كانوا في اليسير من نعيم الدنيا واهل الايمان والطلب والجد والاجتهاد يرون فيه اليسر من نعيم الجنان ولقاء الرحمن بعد ان كانوا في الدنيا راضين باليسر تاركين لليسر موقنين ان مع اليسر يسرا * وخرج على سهل الصملوكي من سجن حمام يهودي في طمر اسود من دخانه فقال أستم ترون الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فقال سهل على البدهاة اذا صرت الى عذاب الله كانت هذه جنتك واذا صرت الى نعيم الله كانت هذه سجنى فتعجبوا من كلامه * وقيل للشبل رحمه الله في الدنيا اشغال وفي الآخرة احوال فتى النجاة قال دع اشغالها تأمن من احوالها فله در قوم فرغوا عن طلب الدنيا وشهواتها ولم يفتروا بها ولم يلتفتوا اليها لانه قيل

ابن جهان جيفه است و مردار و رخيص * برجنين مردار چون باشم حريض

وقيل [نوشته اند بر ايوان جنة المأوى كه هر كه عشوۀ دنيا خريد واى بوى] بل وقلعوا من قلوبهم اصل حب ماسوى الله تعالى ونصبوا نفوسهم لمقاساة شدايد الجهاد الى ان يصلوا الى اليسر الذى هو المراد * وفي الآية اشارة الى ان اهل الانكار يلقون يوم القيامة عسرا لانهم وقعوا في اعراض الاولياء في الدنيا تنفيرا للناس عنهم وصرفا لوجوه العامة اليهم ارادة اليسر من المال والمعاش والاعانة ونحو ذلك فيجدون في ذلك اليوم كل ملك لله فلا يملكون لانفسهم صرفا ولا نصرا فلا بد من الاقرار وتجديد الايمان كما ورد (جددوا ايمانكم بقول لاله الا الله) * فان قلت يفهم منه ان الايمان يخلق * قلت معنى خلافة الايمان ان لا يبقى للمؤمن شوق وانجذاب الى المؤمن به فتكرار الكلمة الطيبة يورث تجديد الميل والانجذاب والمحبة الالهية فعلى الطالب الصادق ان يكررها في جميع الاحوال حتى لا ينقطع عن الله الملك المتعال

جدايى مبادا مرا از خدا * دكر هر چه پيش آيدم شايدم

نسأل الله الوقوف عند الامر الى حلول الاجل وانتهاء العمر ﴿ ويوم يعرض الظالم على يديه ﴾ يوم منصوب باذكر المقدر . والمضى ازم بالاسنان : وبالفارسية [كزیدن بدنندان] وعض اليدين عبارة عن الندم لما جرى به عادة الناس ان يفعلوه عند ذلك وكذا عض الانامل واكل البنان وحرق الاسنان ونحوها كنايةات عن الغيظ والحسرة لانها من روادفها * قال في الكواشى ويجوز ان تكون على زائدة فيكون المراد بالعض حقيقة العض والاكل كما روى انه يأكل يديه حتى يبلغ مرفقيه ثم تبتان ثم يأكلهما هكذا كما تبتان اكلهما تحسرا وندامة على التفريط والتقصير . والمعنى على الاول بالفارسية [وياد كن روزى را كه از فرط حسرت مى خايد ظالم بر دستهاى خود يعنى بدنندان مى كزد دسترا چنانچه متحيران ميكند] والمراد بالظالم الجنس فيدخل فيه عقبة بن ابى معيط وذلك ان عقبة كان لا يقدم من سفر الا صنع طعاما وكان يدعو الى الطعام من اهل مكة من اراد وكان يكثر مجالسة النبي عليه السلام ويعجبه حديثه فقدم ذات يوم من سفره وصنع طعاما ودعا رسول الله الى طعامه * قال الكاشغرى [و بسبب جوار سيد الابرار را طليده بود] فاتاه رسول الله فلما قدم الطعام اليه ابى ان يأكل

(فقال)

فقال (ما انا بالذى آكل من طعامك حتى تشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله) وكان عندهم من العار ان يخرج من عندهم احد قبل ان يأكل شيئا فالح عليه بان يأكل فيه يأكل فشهد بذلك عقبة فاكل رسول الله من طعامه وكان ابي بن خاف الجمعي غائبا وكان خليل عقبة وصديقه فلما قدم اخبر بما جرى بين عقبة وبين رسول الله فاتاه فقال صوبت يا عقبة اى ملت عن دين آباءك الى دين حدث فقال لا والله ماصوبت ولكن دخل على رجل فاني ان اكل من طعامي الا ان اشهدله فاستحييت ان يخرج من بيتي قبل ان يطعم فشهدت فطعم فقال ما انا بالذى ارضى منك ابدا حتى تأتية فتبزيق في وجهه وتشتتمه وتكذبه فعوذ بالله تعالى فاتاه فوجده ساجدا في دار التدوة ففعل ذلك : يعنى [آب دهن حواله روى دلاراي رسول الله كرد] والعياذ بالله تعالى [در ترجمه اسباب نزول آورده كه آب دهن او شعله آتش جاسور كشت و بران حضرت زسيد و بروى باز كشت و هر دو كرانه روى وى بسوخت تا زنده بود آن داغها مى نمود] : وفي المتنوى

هر كه بر شمع خدا آرد پفو * شمع كى ميرد بسوزد پوز او [۱]
كى شود دريا ز يو سنك نجس * كى شود خورشيد از بن منطس

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعقبة (لا القاك خارجا من مكة الاعلوت رأسك بالسيف) فاسريوم بدر فامر عليه السلام عليا رضى الله عنه او عاصم بن ثابت الانصارى رضى الله عنه فقتله وطمع عليه السلام بيده الطاهرة الكسرة ابيا الامين يوم احد في المبارزة فرجع الى مكة فمات في الطريق بسرف بفتح السين المهملة وكسر الراء وهو مناسب لوصفه لانه مسرف وفي الحديث (شر الناس رجل قتل نبيسا او قتله نبي) اما الاول فلان الانبياء لهم العاوى الله فلا يقابلهم الامن هو في ازال الدرجات ولذا يعادى السافل العالى واذا كملت المضادة وقع القتل لان الضد يطلب ازالة ضده . واما الثانى فلان الانبياء محبوبون على الشفقة على الخلق فلا يقدمون على قتل احد الا بعد اليأس من فلاحه واليقين بان خيانتة سبب لمزيد شقائه وتعمد ضرره فقتلهم من قتلوا من احكام الرحمة : وفي المتنوى

چونكه دندان تو كرمش درفتاد * نيست دندان بر كمش اى اوستاد [۲]
تا كه باقى تن نكردد زار ازو * كچه بود آن تو شو يزار ازو

* قال في انسان العيون ولم يقتل عليه السلام بيده الشريفة قط احدا الا ابي بن خاف لاقبل ولا بعد * يقول * الحال من فاعل يعص * يا * هؤلاء * ليتنى * [كاشكى من] فالتنادى محذوف ويجوز ان يكون يا لمجرد التنيه من غير قصد الى تعيين المنبه * اتخذت * في الدنيا * مع الرسول * محمد صلى الله عليه وسلم * سبيلا * طريقا الى النجاة من هذه الورطات يعنى اتبعته وكنت معه على الاسلام * يا ويأتى * اى [واى بر من] والويل والويل الهلكة ويا ويلنا كلمة جزع وتحسر واصله يا ويأتى بكسر الراء فابدلت الكسرة فتحة وياء المتكلم الفسا فرارا من اجتماع الكسر مع الياء اى يا هلكتى تعالى واحضرى فهذا اوان حضورك والنداء وان كان اصله لمن يتأتى منه الاقبال وهم العقلاء الا ان العرب تجوز وتنادى ما لا يعقل اظهارا

درآمد اسطوخودوس در میان سوزان و زردی کبود از نظام او - در آمد اسطوخودوس در میان سوزان و زردی کبود از نظام او - در آمد اسطوخودوس در میان سوزان و زردی کبود از نظام او -

وای آن زنده که بامرده نشست * مرده کشت وزندگی ازوی بجست
چون تو درقرآن حق بگریختی * باروان انبیا آوینختی
هست قرآن حالهای انبیا * ماهیان بحر باک کبریا
وربخوانی و نه قرآن پذیر * انبیا واولیاء دیده کبر
ورپذیرایی چو برخوانی قصص * مرغ جانت تنک آید درقفص
مرغ کو اندرقفص زندان نیست * می نجوید رستن از زندان نیست
روحهایی کز قفسها رسته اند * انبیا و رهبر شایسته اند
از برون آوازشان آید ز دین * که ره رستن ترا این است این
مابدين رستم زین تنکین قفص * جز که این ره نیست چاره این قفص

نسأل الله الخلاص والاتحاق بآداب الاختصاص والعمل بالقرآن في كل زمان وعلى كل حال
﴿وقال الرسول﴾ عطف على قوله تعالى ﴿وقال الذين لا يرجون لقاءنا﴾ وما بينهما اعتراض
ای قالوا کیت وکیت وقال الرسول محمد علیه السلام اثر ما شاهد منهم غاية العتو ونهاية الطغيان
بطريق البت الى ربه ﴿يارب﴾ [ای پروردگار من] ﴿ان قومی﴾ قریشا ﴿اتخذوا هذا
القرآن مهجورا﴾ ای متروکا بالکلیه ولم يؤمنوا به وصدوا عنه * وفيه تلويح بان حق المؤمن
ان يكون كثير التعاهد للقرآن ای التحفظ والقراءة كل يوم وليلة كيلا يندرج تحت ظاهر
النظم الكريم وفي الحديث (من تعلم القرآن وعاق مصحفا لم يتعهده ولم ينظر فيه جاء يوم
القيامة متعلقا به يقول يارب العالمين عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض بيني وبينه) ومن اعظم
الذنوب ان يتعلم الرجل آية من القرآن او سورة ثم ينساها والنسيان ان لا يمكنه القراءة من
المصحف كما في القنية وفي الحديث (ان هذه القلوب لتصدأ كما يصدأ الحديد) قيل وما جلاؤها
قال (تلاوة القرآن وذكر الله)

دل پر درد را دوا قرآن * جان مجروح را شفا قرآن
هر چه جوی ز نص قرآن جوی * که بود کنج علمها قرآن

وفي المتنوى

شاهنامه یا کلیلہ پیش تو * همچنان باشد که قرآن از عتو [۱]
فرق آنکه باشد از حق و مجاز * که کند کحل عنایت چشم باز
ورنه بشک و مشک پیش اخشی * هردو یکسانست چون نبود شمی
خویشتن مشغول کردن از ملال * باشدش قصد کلام ذو الجلال
کانش و سواس را و غصه را * زان سخن بنشاند و سازد دوا

﴿و كذلك﴾ ای کما جعلنا لک اعداء من مجرمی قومک کابی جهل و نحوه ﴿جعلنا لكل نبي﴾
من الانبياء المتقدمين ﴿عدوا﴾ ای اعداء فانه يحتمل الواحد والجمع ﴿من المجرمين﴾
ای مجرمی قومهم کنمرود ل ابراهيم وفرعون لموسى واليهود لعيسى فاصبر كما صبروا تظفر
كما ظفروا * وفيه تسلية لرسول الله وحمله على الاقتداء بمن قبله من الانبياء الذين هم اصحاب

الشريعة والدعوة اليها ﴿ وكفى بربك ﴾ اي ربك والباء صالة للتأكيد ﴿ هاديا ﴾ تميز اي من جهة هدايته لك الى كافة مطالبك ومنها انتشار شريعتك وكثرة الآخذين بها ﴿ ونصيرا ﴾ ومن جهة نصرته لك على جميع اعدائك فلا تبال بين يعاديك وسيلغ حكمك الى اقطار الارض واكناف الدنيا * دلت الآية بالعبارة والاشارة على ان اكل نبي وولي عدوا يمتحنه الله به ويظهر شرف اصطفائه * قال ابو بكر بن طاهر رحمه الله رفعت درجات الانبياء والاولياء بامتحانهم بمخالفين والاعداء

از برای حکمتی روح القدس از طشت زر * دست موسی را بسوی طشت آذر می برد ﴿ قال في التأويلات النجمية يشير الى انه تعالى يقبض لكل صديق صادق في الطلب عدوا معاندا من مضرودى الحضرة ليؤذيه وهو يصبر على اذاه في الله ويختبر به حلمه ويرضى بقضاء الله ويستسلم بالصبر على بلائه ويشكره على نعمة التوفيق للتسليم وتقويض الامر الى الله والتوكل عليه ليسير بهذه الاقدام الى الله بل يطير بهذه الاجنحة في الله بالله كما هوسنة الله في تربية انبيائه واوليائه وان تجدد لسنة الله تبديلا وفي الخبر (لو ان مؤمنا ارتقى على ذروة جبل لقبض الله اليه منافقا يؤذيه فيؤجر عليه) ثم لم يغادر الله المحرم المعاند العدو لوليه حتى اذاقه وبال ما استوجبه على معاداته كما قال في حديث رباني (من عادى لي وليا فقد بارزني بالحرب) وقال (وانا انتقم لاوليائي كما ينتقم الليث الجريء لجروء) [دانسته مندى بود در فن منطق مفرد ودر سائر علوم رياضي متبحر مولانا مير جمال نام که در کسوت قلندری می زیست و کینک می پوشید و نماز نمی گذارید و در ارتکاب محرمات بغایت دلیر و بی حیا بود و منکر طریق مشایخ و طائفة اولیا و دائم الاوقات غیبت و مذمت حضرات ایشان میکرد و سخنان بی ادبانه میگفت روزی با سه طالب علم که ایشان نیز در مقام هزل و ظرافت و تعرض و سفاهت بودند بمجلس مولانا ناصر الدین اتراری در آمدند و پیش از آنکه بسخن آغاز کنند مقداری بنک از آستین کینک بیرون آورد و در دهان نهاد و خواست که فرو برد در کلوی وی محکم شد و راه نفس بروی بسته گشت آخر حضرت شیخ فرمودند تامل کن در کلوی وی زدند و آن بنک از کلوی وی در میان مجلس افتاد و همه حاضران بروخندیدند و او با خجالت تام از مجلس بیرون آمد و رسوا شد فرار نمود و دیگر کسی از او نشان نداد] : وفي المتنوى چون خدا خواهد که پرده کس درد * میانش اندر طعنه پاکان برد [۱]

آنکه می درید جامه خلق چیست * شد دریده آن او ایشان درست
آن دهان کز کزو تسخیر بخواند * مر محمد را دهانش کز بماند
باز آمد کای محمد عفو کن * ای ترا الطاف و علم من لدن
من ترا افسوس میکردم ز جهل * من بدم افسوس را منسوب اهل

﴿ وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن ﴾ [و گفتند مشرکان عرب چرا فرو فرستاده نشده بر محمد قرآن] فلولا تحضيضه بمعنى هلا والتزيل ههنا مجرد عن معنى التدرج بمعنى انزل كخبر بمعنى اخبر للتايقض قوله ﴿ جملة واحدة ﴾ دفعة واحدة كالكتب الثلاثة

[۱] در اوائل دینیک در بیان کنیزان دهن آینه

اي التوراة والانجيل والزبور حال من القرآن اذ هي في معنى مجتمعا وهذا اعتراض حيرة
وبهت لاطائل تحته لان العجائز لا يختلف بزوله جملة او مفرقا وقد تحدا بسورة واحدة
فمجزوا عن ذلك حتى اخلدوا الى بذل المهج والاموال دون الاتيان بهما مع ان للتفريق
فوائد منها ما اشار اليه بقوله ﴿ كذلك لنثبت به فؤادك ﴾ محل الكاف النصب على انها صفة
لمصدر مؤكد معلل بما يمدد وذلك اشارة الى ما يفهم من كلامهم اي مثل ذلك التنزيل المفرق
الذي قدحوا فيه زلناه لاتنزلا معايراله لتقوى بذلك التنزيل المفرق فؤادك اي قلبك فان
فيه تيسيرا لحفظ النظم وفهم المعنى وضبط الاحكام والعمل بها ألا ترى ان التوراة انزلت
دفعه فشق العمل على بني اسرائيل ولانه كلما نزل عليه وحى جديد في كل امر وحادثة ازداد
هو قوة قلب وبصيرة وبالجملة انزال القرآن منجما فضيلة خص بها نبينا عليه السلام من بين
سائر النبيين فان المقصود من انزاله ان يخلق قلبه المنير بخلق القرآن ويتقوى بنوره ويتغذى
بحقائقه وعلومه وهذه الفوائد انما تكمل بانزاله مفرقا ألا يرى ان الماء لو نزل من السماء جملة
واحدة لما كانت تربية الزروع به مثلها اذا نزل مفرقا الى ان يستوى الزرع ﴿ ورتلناه ترتيلا ﴾
عطف على ذلك المضمرة والترتيل التفريق ومحبي الكلمة بعد الاخرى بسكوت يسردون قطع
النفس واصله في الانسان وهو تفريجهما . والمعنى كذلك زلناه وقرأناه عليك شيئا بعد شيء على تودة
وتمهل في عشرين سنة او ثلاث وعشرين ﴿ ولا يأتونك بمثل ﴾ اي بسؤال عجيب وكلام
غريب كأنه مثل في البطلان يريدون به القدح في حقك وحق القرآن . والمعنى بالفارسية
[ونمي آرند مشركان عرب براي تو يا محمد مثلي يعني در بيان قدح نبوت وطعن كتاب
توسخن نمی کويند] ﴿ الاحشاك ﴾ في مقابلته : وبالفارسية [مكرآنكه مامی آريم براي تو]
فالبا في قوله ﴿ بالحق ﴾ لاتعدية ايضا اي بالجواب الحق الثابت المبطل لما جاؤا به القاطع
لمادة القيل والقال ﴿ واحسن تفسيرا ﴾ عطف على الحق . والتفسير تفعل من الفسر وهو
كشف ما غطى . والمعنى وبما هو احسن بيانا وتفصيلا لما هو الحق والصواب ومقتضى
الحكمة بمعنى انه في غاية ما يكون من الحسن في حد ذاته لا ان ما يأتون به له حسن في الجملة
وهذا احسن منه لان سؤالهم مثل في البطلان فكيف يصح له حسن اللهم الا ان يكون
بزعمهم يعني لما كان السؤال حسنا بزعمهم قيل الجواب احسن من السؤال والاستثناء
مفرغ محله النصب على الحالية اي لا يأتونك بمثل في حال من الاحوال الاحال اتياننا اياك
الحق الذي لا يحيد عنه * وهذا بعبارة ناطق ببطلان جميع الاسئلة وبصحة جميع الاجوبة
وباشارته منبئ عن بطلان السؤال الاخير وحجة جوابه اذ لولا ان التنزيل على التدرج لما
امكن ابطال تلك الاقتراحات الشذبة او يقال كل نبي اذا قال له قومه قولاً كان الي
هو الذي يرد عليهم واما النبي عليه السلام اذا قالوا له شيئا قاله يرد عليهم ﴿ الذين ﴾ اي
هم الذين ﴿ يحشرون على وجوههم الى جهنم ﴾ اي يحشرون كائنين الى وجوههم
يسحبون عليها ويحجرون الى جهنم : يعني [روى بر زمين نهاده ميروند بسوى دوزخ]
وفي الحديث (يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة اصناف صنف على الدواب وصنف على

الاقدام وصنف على الوجوه) فقبل يا بنى الله كيف يحشرون على وجوههم فقال (ان الذى امتشاه على اقدامه فهو قادر على ان يشيهم على وجوههم ﴿ واولئك ﴾ [ان كروه] ﴿ شر مكانا ﴾ [برتر از روی مکان یعنی مکان ایشان برترست از منازل مؤمنان که در دنیا داشتند و ایشان طمعه مى زدند که] ﴿ اى الفريقين خير مقاما واحسن نديا ﴾ وقال تعالى (فسيعلمون من هو شر مكانا) اى من الفريقين بان يشاهدوا الامر على عكس ما كانوا يقدرونه فيعلمون انهم شر مكانا لاخير مقاما ﴿ واخل سبيلا ﴾ واخطأ طريقا من كل احد : وبالفارسية [وكج تر وناصوابترند از جهت راه چهره] ايشان مفضى باتش دوزخست [والاظهر ان التفضيل للزيادة المطلقة . والمعنى اكثر ضلالا عن الطريق المستقيم وجعل مكانهم شرا ليكون ابغ من شرارتهم وكذا وصف السبيل بالاضلال من باب الاسناد المجازى للمبالغة * واعلم انهم كانوا يضللون المؤمنين ولذا قال تعالى حكاية (وانا اواياكم لعلى هدى اوفى ضلال مبين) فاذا افضى طريق المؤمنين الى الجنة وطريقهم الى النار يتبين للكل حال الفريقين : قال الصائب

واقف نمیشوند که کم کرده اند راه * تارهروان بر اهناي نمی رسند
* والمميز يوم القيامة هو الله تعالى فانه يقول (وامتازوا اليوم ايها المجرمون) ولما استكبر الكفار واستعلوا حتى لم يخروا لسجدة الله تعالى حشرهم الله تعالى على وجوههم ولما تواضع المؤمنون رفعهم الله على النجائب فمن هرب عن المحالفة واقبل الى الموافقة نجبا ومن عكس هلك واين يهرب العاصي والله تعالى مدركه * قال احمد بن ابى الجوارى كنت يوما جالسا على غرفة فاذا جارية صغيرة تفرع الباب فقلت من الباب فقالت جارية نسترشد الطريق فقلت طريق النجاة ام طريق الهرب فقلت يا بطل اسكت فهل للهرب طريق واينا يهرب العبد فهو في قبضة مولاه فبلى العاقل ان يهرب في الدنيا الى خير مكان حتى يتخلص في الآخرة من شر مكان وخير مكان في الدنيا هو المساجد ومجالس العلوم الناعمة فان فيها النفحات الالهية : قال المولى الجامى قدس سره

مانداريم مناسمى كه توانيم شنيد * ورنه هر دم رسد از كلشن وصلت نفحات
نسأل الله نفحات روضات التوحيد وروائح حدائق التفريد ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب ﴾
اللام جواب لقسم محذوف اى وبالله لقد آتينا موسى التوراة اى انزلناها عليه بعد اغراق فرعون وقومه * وفى الارشاد والتعرض فى مطلع القصة لا يناء الكتاب مع انه كان بعد مهلك القوم ولم يكن له مدخل فى هلاكهم كسائر الآيات للايدان من اول الامر بسلوغه عليه السلام غاية الكمال ونيله نهاية الآمال التى هى انجاء بنى اسرائيل من ملك فرعون وارشادهم الى طريق الحق بما فى التوراة من الاحكام ﴿ وجعلنا معه ﴾ الظرف متعلق بجعلنا ﴿ اخاء ﴾
مفعول اول له ﴿ هرون ﴾ بدل من اخاه وهو اسم اعجمى ولم يرد فى شئ من كلام العرب ﴿ وزيرا ﴾ مفعول ثان اى معينا يوازره ويعاونه فى الدعوة واعلاء الكلمة فان الموازنة المعاونة * وفى القاموس الوزر بالكسر الثقل والحمل الثقيل والوزير حبا الملك الذى يحمل ثقله ويعينه برأيه وحاله الوزارة بالكسر ويفتح والجمع وزراء والجبأ محركة جليس الملك

وخاصته * وقال بعضهم الوزير الذي يرجع اليه ويتحصن برأيه من الوزير بالتجريك وهو ما يلتجأ اليه ويعتصم به من الجبل ومنه قوله تعالى (كلا لا وزر) اي لا مالجأ يوم القيامة والوزير بالكسر الثقل تشديها بوزر الجبل ويعبر بذلك عن الأنهم كما يعبر عنه بالثقل لقوله (ليجملوا اوزارهم) وقوله (ايحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم) والوزير بالفارسية [يار ومدد كار وكارساز] * فان قلت كون هارون وزيرا كالمثاني لكونه شريكا في النبوة لانه اذا صار شريكه خرج عن كونه وزيرا * قلت لا ينافي ذلك مشاركته في النبوة لأن المشاركون في الامر متوازران عليه ﴿فلما﴾ لهما حينئذ ﴿اذهبا الى القوم الذين كذبوا بآياتنا﴾ هم فرعون وقومه اي القبط والآيات هي المعجزات التي سمع المفصلات الظاهرة على يد موسى عليه السلام ولم يوصف القوم عند ارسالهما اليهم بهذا الوصف ضرورة تأخر تكذيب الآيات عن اظهارها المتأخر عن الامر به بل انما وصفوا بذلك عند الحكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بيانا لعل استحقاقهم لما يخكى بعده من التدمير ويقال بآياتنا التكوينية اي بالعلامات التي خلق الله في الدنيا ويقال بالرسول وبكتب الانبياء الذين قبل موسى كما في قوله (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) فالباء على كل تقدير متعلقة بكذبوا لا باذهبا وان كان الذهاب اليهم بالآيات كما في قوله في الشعراء (فاذهبا بآياتنا) واما التكذيب فتارة يتعلق بالآيات كما في قوله في الاعراف (وظلموا بها) اي بالآيات وقوله في طه (واقذاريناه آياتنا) وتارة بموسى وهارون كما في قوله في المؤمنين (فكذبوها) ﴿فدمرناهم تدميرا﴾ التدمير ادخال الهلاك على الشيء والدمار الاستئصال بالهلاك والدمور الدخول بالمكروه وتقدير الكلام فذهبا اليهم فاريهم آياتنا كلها فكذبوها تكذيبا مستمرا فاهلكناهم اثر ذلك التكذيب المستمر اهلا كما يحيا هائلا لا يدرك كنهه : وبالفارسية [بس هلاك كرديم ايشانرا هلال كردي باغراق درياي قلزم] فاقصر على حاشيتي القصة اي اولها وآخرها اكتفاء بما هو المقصود منها وهو الزام الحجة ببعثة الرسل والتدمير بالتكذيب والفناء لتعقيب باعتبار نهاية التكذيب اي باعتبار استمراره والا فالتدمير متأخر عن التكذيب بازمة متطاوله ﴿وقوم نوح﴾ منصوب بمضمربدل عليه فدمرناهم اي ودمرنا قوم نوح ﴿لما كذبوا الرسل﴾ اي نوحا ومن قبله من الرسل كيث وادريس او نوحا وحده لأن تكذيبه تكذيب للكل لاتفاقهم على التوحيد والاسلام ويقال ان نوحا كان يدعو قومه الى الايمان به وبالرسل الذين بعده فلما كذبوه فقد كذبوا جميع الرسل كاثبت ان كل نبى اخذ العهد من قومه ان يؤمنوا بخاتم النبيين ان ادركوا زمانه ﴿اغرقناهم﴾ بالطوفان . والاغراق [غرقه كردن] والغرق الرسوب في الماء اي السفول وهو استئفاف ميين لكيفية تدميرهم ﴿وجعلناهم﴾ اي اغرقناهم وقصتهم ﴿لنناس آية﴾ عظيمة يعتبر بها كل من شاهدها او سمعها : وبالفارسية [نشانی وداستانی] وهو مفعول ثان لجعلنا وللناس ظرف لغوله ﴿واعتدنا﴾ [وآماده كرديم] اي في الآخرة ﴿لظالمين﴾ اي لهم اي للظالمين والظالمين والظالمين في موقع الاضرار للتسجيل بظلمهم والايذان بتجاوزهم الحد في الكفر والتكذيب ﴿عذابا الينا﴾ سوى ما حلك

بهم من عذاب الدنيا ومعنى اليا وجيها : وبالفارسية [در دناك] وعادا عطف على قوم نوح : يعنى [هلاك كديم قوم عادرا بتكذيب هود] وكروه نمودرا بتكذيب صالح [و] واحجاب الرس [الرس البئر وكل ركية لم تطو بالحجارة والآجر فهو رس كما قل فى الكشف الرس البئر الغير المطوية اى المبنية انتهى * وفى القاموس كالتصحيح المطوية باسقاط غير * واحجاب الرس قوم يعبدون الاصنام بعث الله اليهم شعبا عليه السلام فكذبوه فينبأهم حول الرس اى بئروهم الغير المبنية التى يشربون منها ويسقون مواشيهم اذا نهارت فحسف بهم وبديارهم ومواشيهم واموالهم فهاكوا جميعا * وفى القاموس الرس بركانت ابقية من ثمود كذبوا نبيهم ورسوه فى بئر انتهى اى دسوه واخفوه فيها فانسبوا الى فعلهم بنبيهم فالرس مصدر ونبيهم هو حنظلة بن صفوان كان قبل موسى على ما ذكر ابن كثير وحين دسوه فيها غار ماؤها وعطشوا بعد ربهم ويبست اشجارهم وانقطعت ثمارهم بعد ان كان ماؤها يرويههم ويكفى ارضهم جميعا وتبدلوا بعد الانس الوحشة وبعد الاجتماع الفرقة لانهم كانوا ممن يعبد الاصنام وقد كان ابتلاهم الله تعالى بطير عظيم ذى عنق طويل كان فيه من كل لون فكان ينقض على صيادانهم يخطفهم اذا اعوزه الصيد وكان اذا خطف احدا منهم اغرب به الى جهة الغرب فليله لطول عنقه ولذاهبه الى جهة المغرب عنقاء مغرب [فرو برنده و نابيد كنده] فوما خطف ابنة مراهقة فشكوا ذلك الى حنظلة النبي عليه السلام وشرطوا ان كفوا شره ان يؤمنوا به فدعا على تلك العنقاء فارسل الله عليها صاعقة فاحرقتها ولم تعقب او ذهب الله بها الى بعض جزائر البحر المحيط تحت خط الاستواء وهى جزيرة لا يصل اليها الناس وفيها حيوان كثير كالفيل والكركدن والسباع وجوارح الطير * قال الكاشغرى [بينغمبر دعا فرمود كه خدايا اين مرغ را بكيه و نسل بريده كردان دعاى بينغمبر بفرا جابت رسيده و آن مرغ غائب شد و ديكر از و خبرى و اثرى پيدا نشد و جز نام از و نشان نماند و در چيزهاى نايافت بدو مثل زنند كما قيل

منسوخ شد مروت و معدوم شد وفا * وزهر دو نام ماند چو عنقا و كيما

[و صاحب لمعات از بى نشانى عشق برين وجه نشان ميدهد]

عشقم كه درد و كون مكانم بديدنيست * عنقاى مغربم كه نشانم بديدنيست

فالعنقاء المغرب بالضم وعنقاء مغرب ومغربة ومغرب بالاضافة طائر معروف الاسم لا الجسم او طائر عظيم يبعد فى طيرانه او من الالفاظ الدالة على غير معنى كما فى القاموس * ثم كان جزاؤه منهم ان قتلوه وفعلوا به ما تقدم من الرس * يقال وجد حنظلة فى بئر بعد دهر طويل يده على شجته فرفعت يده فسال دمه فتركت يده فعادت على الشجرة * وقيل اصحاب الرس قوم نساؤهم مساحقات ذكر ان الدلهات ابنة ابليس اتهمن فشتمت الى النساء ذلك وعلمتهن فسلط الله عليهم صاعقة من اول الليل وخسفا فى آخره وصيحة مع الشمس فلم يبق منهم احد وفى الخبر (ان من اشراط الساعة ان تستكفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء وذلك السحق) وفى الحديث المرفوع (سحق النساء زنى بينهن) وقيل قوم كذبوا نبيا اتاهم فحبسوه فى بئر ضيقة القعر ووضعوا

على رأس البئر صخرة عظيمة لا يقدر على حملها الا جماعة من الناس وقد كان آمن به من الجميع عبد اسود وكان العبد يأتي الجبل فيحتطب ويحمل على ظهره ويبيع الحزمة ويشتري بثمنها طعاما ثم يأتي البئر فيلقى اليه الطعام من خروق الصخرة وكان على ذلك سنين ثم ان الله تعالى اهلك القوم وارسل ملكا فرفع الحجر واخرج النبي من البئر وقيل بل الاسود عالج الصخرة فقواه الله لرفعها والقي حبلا اليه واستخرجه من البئر فلوحي الله الى ذلك النبي انه رفيقه في الجنة وفي الحديث (ان اول الناس دخولا الجنة لعبد اسود) يريد هذا العبد على بن الحسين ابن علي زين العابدين رضي الله عنهم

[روایت کند از پدر خویش گفتا مردی آمد از بنی تمیم پیش امیر المؤمنین علی رضی الله عنه گفت یا امیر المؤمنین خبرده مارا از اصحاب رس از کدام قوم بودند و در کدام عصر و دیار و مسکن از ایشان کجا بود پادشاه ایشان که بود رب العزة پیغمبر ایشان فرستاد یا نفرستاد و ایشانرا بچه هلاک کرد مادر قرآن ذکر ایشان میخوانیم که اصحاب الرس نه قصه بیان کرده نه احوال ایشان گفته امیر المؤمنین علی گفت یا اخا تمیم سؤالی کردی که پیش از تو هیچ کس این سؤال از من نکرد و بعد از من قصه ایشان از هیچ کس نشنود ایشان قومی بودند در عصر بنی اسرائیل پیش از سلیمان بن داود بدرخت صنوبر می پرستیدند آن درخت که یافت بن نوح کشته بود بر سفیر چشمه معروف و بیرون از آن چشمه نهی بود روان و ایشانرا دوازده پاره شهر بود بر شط آن نهر و نام آن نهر رس بود و در بلاد مشرق و در روزگار هیچ نهر عظیم تر و بزرگتر از آن نهر نبود و نه هیچ شهر آبادان تر از آن شهرهای ایشان و مهبینه از شهرهای مدینه بود نام آن اسفند آباد و پادشاه ایشان از نژاد نمرود بن کمان بود و در آن مدینه مسکن داشت و آن درخت صنوبر در آن مدینه بود و ایشان تخم آن درخت بردند بآن دوازده پاره شهر تا در شهری درختی صنوبر برآمد و ببالید و اهل آن شهر آنرا معبود خود ساختند و آن چشمه که در زیر صنوبر اصل بود هیچ کس را دستوری نبود که از آن آب بخورد یا بر کرفتی که میکفتند که «هی حیاة آلهتنا فلا ینبغی لاحد ان ینقص من حیاتها» پس مردمان که آب میخوردند از نهر رس میخوردند و رسم و آیین ایشان بود در هر ماهی اهل آن شهرها گردان درخت صنوبر خویش برآمدن و آنرا بزبور و جامهای الوان بیاراستن و قربانها کردن و آتشی عظیم افروختن و آن قربانها بر آن آتش نهادن تا دخان و ققاران بالا کرفتی چندانکه در آن تاریکی دود دیدههای ایشان از آسمان محجوب گشتی ایشان آن ساعت بسجود در افتادند و تضرع و زاری فراد درخت کردند تا از میان آن درخت شیطان آواز دادی که «انی قدر ضیعت عنکم فطیوا نفسا و قروا عینا» چون آواز شیطان بکوش ایشان رسیدی سر برداشتندی شادان و تازان و یک شبانروز در نشاط و طرب و خمر خوردن بسر آوردندی یعنی که معبود ما از ما راضی است بدین صفت روزگار در آن بسر آوردند تا کفر و شرک ایشان بغایت رسید و تمرد و طغیان ایشان بالا گرفت رب العالمین ایشان پیغمبری فرستاد از بنی اسرائیل از نژاد

يهودا بن يعقوب روزكاري دراز ايشانرا دعوت كرد ايشان نكرديدند و شرك و كفر را
 بيفزودند تا پيغمبر درالله زاريد و در ايشان دعای بد كرد گفت « يارب ان عبادك ابوا الا
 تكذبي والكفر بك يبعدون شجرة لا تنفع فارهم قدرتك و سلطانك » چون
 پيغمبر اين دعا كرد درخته های ايشان همه خشك كشت گفتند اين همه از شومی اين مرد است
 كه دعوى پيغمبرى ميكند و عيب خدايان ما ميجويد و او را بكرفتند و در چاهى عظيم كردند
 آورده اند در قهه كه انبوهها ساختند فراخ و آنرا بقرآب فرو بردند و آب ازان انبوهها
 برميكشيدند تا بخشك رسيد آنكه از آنجا در چاهى دور فرو بردند و او را در آن چاه كردند
 و سكي عظيم بر سر آن چاه استوار نهادند و انبوهها از قعر آب برداشتند گفتند اکنون
 دانيم كه خدايان ما از ما خشنود شوند كه عيب جوى ايشانرا هلاك كرديم پيغمبر در آن
 وحشتگاه بالله ناليد و گفت « سيدى و مولای قدرى ضيق مكاني و شده كرنى فارحم
 ضعف ركنى و قلة حياءى و عجل قبض روحى و لا تؤخر اجابة دعوتى حتى مات عليه السلام
 فقال الله جبريل ان عبادى هؤلاء غرهم حلمى و امنوا مكبرى و عبدوا غيرى و قتلوا رسولى
 فانا المنتقم من عصائى و لم يخش عقابى و انى حلفت لا جعلنهم عبرة و نكالا للعالمين » پس
 رب العالمين باد عاصف كرم بايشان فرو كشاد تا همه بيكدىگر شدند و فراهم پيوستند آنكه
 زمين در زير ايشان چون سنك كبريت كشت و از بالا ابرى سياه برآمد و آتش فرو باريد
 و ايشان چنانكه از زير در آتش فرو كدازد فرو كداند [نعوذ بالله من غضبه و درك نعمته
 كذا فى كشف الاسرار للعالم الربانى الرشيد اليزدى ﴿وقرونا﴾ اى و دمرنا ايضا اهل
 اعصار جمع قرن و هم القوم المقترون فى زمن واحد * وفى القاموس الاصح انه مائة سنة
 لقوله عليه السلام لنلام ﴿عش قرننا فعاش مائة سنة﴾ ﴿بين ذلك﴾ المذكور من الطوائف
 والامم: و الفارسية [ميان قوم نوح و عاد و ميان عاد و ثمود تا با تحباب الرس] ﴿كثيرا﴾ لا يعلم
 مقدارها الا الله كقوله ﴿لا يعلمهم الا الله﴾ و لذلك قالوا كذب النسابون اى الذين ادعوا العلم
 بالانساب و هو صفة لقوله قرونا و الافراد باعتبار معنى الجمع او العدد كما فى قوله تعالى ﴿وبث
 منهما رجلا كثيرا﴾ ﴿و كلا﴾ منصوب بمضمّر يدل عليه ما بعده اى ذكرنا و انذرنا كل
 واحد من الامم المذكورين المهلكين ﴿ضر بنا له الامثال﴾ بيناله القصص العجيبة الزاجرة
 عما هم عليه من الكفر و المعاصى بواسطة الرسل ﴿و كلا﴾ اى كل واحد منهم بعد التذكير
 و الاصرار ﴿تبرنا تنبرا﴾ اهلكنا اهلها كما عجبنا هانلا فان التبر بالفتح و الكسر الاهلاك
 و التنبير التفسير و التقطيع * قال الزجاج كل شئ كسرت و فته فقد تبرته و منه التبر لمكسر
 الزجاج و فته الذهب و الفضة قبل ان يصاغا فاذا صيغ فيها ذهب و فضة ﴿و لقد اتوا﴾
 اى و بالله لتداتى قريش فى متاجرهم الى الشام و مروا ﴿على القرية التى امطرت مطر
 السوء﴾ يعنى سدوم بالذال المهملة و قيل بالذال المعجمة اعظم قرى قوم لوط امطرت عليها
 الحجارة و اهلكت فان اهلها كانوا يعملون العمل الخبيث و كان كل حجر منها قدر انسان
 * و اعلم ان قرى قوم لوط خمس مانجا منها الا واحدة لان اهلها كانوا لا يعملون العمل

من شكوفه خازم ای فخر کبار * کل بریزم من نسایم شاخ خار
 بانك اشكوفه اش كه اينك كل فروش * بانك خارش او كه سوى مكموش
 ای خنك آن كو زاول آن شنید * كش عقول ومستمع مردان شنید
 ﴿ واذا رَأَوْكَ ﴾ ای ابصروك یا محمد یعنی قریباً ﴿ ان یخذونك الاهدوا ﴾ ان نافیة ای
 میخذونك الاموضع هزو ای یمتیزئون بك قائلین بطریق الاستحقاق والتهكم ﴿ اهدا
 الذی بعث الله رسولا ﴾ ای بعث الله النبا رسولا لیثبت الحجة علینا : وبالفارسیة [یا این
 کس آنست که اورا برانگیخت خدا وفرستاد پیغمبر] یعنی لم یقتصروا علی ترك الايمان
 وایراد الشبهات الباطلة بل زادوا علیه الاستخفاف والاستهزاء اذا رأوه وهو قول ابی جهل
 لابی سفیان وهذا نجی بنی عبد مناف ﴿ وفي التأویلات النجمية یشیر الی ان اهل الحس
 لا یرون النبوة والرسالة بالחס الظاهر لانها تدرك بنظر البصيرة المؤیدة بنور الله وهم
 عیامن بهذا البصر فلما سمعوا منه لم یهدوا به من كلام النبوة والرسالة ما اتخذوه الاهدوا
 وقالوا مستیزین اهدا الذی بعث الله رسولا وهو بشر مثلنا محتاج الی الطعام والشراب
 : وفي المتنوی

کاربا کان را قیاس از خود مکبر * کرچه ماند در نبشتن شیر شیر [۱]
 جمله عالم زین سبب کمراد شد * کم کسی زابدال حق آگاه شد
 همسری با انیسا برداشتند * اولیا را همچو خود پنداشتند
 گفته اینك مباشر ایشان بشر * ما وایشان بستہ خوابیم وخور
 این ندانستند ایشان از عمی * هست فرق در میان بی منتهی
 هردو کون زنبور خوردند از محل * لیک شد زین نیش وزان دیکر عسل
 هردو کون آهوکیا خوردندو آب * زین یکی سرکین شدوزان مشک ناب
 هردو فی خوردند از یک آنخورد * این یکی خالی وان پراز شکر

﴿ ان کاد ﴾ ان مخففة من الثقیة واللام فی ﴿ لیضلنا ﴾ هی الفارقة بینهما وضمیر الشان
 محذوف ای انه کاد ای قارب محمد لیضلنا ﴿ عن آلهتنا ﴾ ای لیصرفنا عن عبادتها صرفاً
 کلیاً بحيث یبعدنا عنها : وبالفارسیة [بدرستی نزدیک بود که او بسخن دلغریب وبسیاری جهد
 دردعوت و اظهار دلائل بر مدعای خود کمراد کند و باز دارد ما را از پرستش خدایان ما
 ﴿ لولا ان صبرنا علیها ﴾ ثبتنا علیها واستمسکنا بعبادتها قل الله تعالی فی جوابهم ﴿ وسوف
 یعلمون ﴾ البتة وان تراخی ﴿ حین یرون العذاب ﴾ الذی یمتوجه کفرهم ای یرون
 فی الآخرة عیاناً ومن العذاب عذاب بدر ایضاً ﴿ من اضل سیلاً ﴾ نسبوه علیه السلام
 الی الضلال فی ضمن الضلال فان احدا لا یضل غیره الا اذا کان ضالاً فی نفسه فردهم الله
 * واعلم انه لا یمهلهم وان امهلهم وصف السیل بالضلal مجازاً والمراد سالکوها ومن
 اضل سیلاً جملة استفهامیة معلقة لیملمون فی سادة مسد مفعولیه ﴿ رأیت ﴾ [آبادیدی]
 ﴿ من اتخذ الله هویه ﴾ کلمة رأیت تستعمل تارة للاعلام وتارة للسؤال وههنا للتعجب

من جهل من هذا وصفه واله مفعول ثان قدم على الاول الاعتناء به لانه الذى يدور عليه امر التمتع والهوى مصدر هويه اذا احبه واشتهاه ثم سمي به الهوى المشتبه بمحمودا كان او مذموما ثم غلب على غير المحمود فقيل فلان اتبع هواه اذا اريد ذمه فالهوى ما يميل اليه الطبع وتهواه النفس بمجرد الاشتها من غير سند منقول ودليل معقول . والمعنى أرايت يا محمد من جعل هواه الها لنفسه بان اطاعه وبني عليه امر دينه معرضا عن استماع الحجة والبرهان بالكيفية كأنه قيل ألا تعجب ممن جعل هواه بمنزلة الاله فى الالتزام طاعته وعدم مخالفته فانظر اليه وتعجب منه وهذا الاستفهام للتقرير والتعجب وكفته اند قومی بودند از عرب كه سنك مى پرستيدند هرگاه كه ايشانرا سنكي نيكو بچشم آمدى ودل ايشان آن خواستى آنرا سجدود بردندى وآنچه داشتندى بيفزكندندى حارث بن قيس از ايشان بود دركاروانى ميرفتند وآن سنك داشتند از شتر بيفتاد آواز در قافله افتاد كه سنك معبود از شتر بيفتاد توقف كنيد تا بچويم ساعتى جستند ونيافتند كويندء از ايشان آواز داد كه [وجدت حجرا احسن منه فسيروا فى الحديث (ما عبد اله ابغض على الله من الهوى) فكل من يعبد على ما يكون له فيه شرب نفسانى ولو كان استعمال السريعة بهذه الطبيعة ومطلبه فيه الحظوظ النفسانية لالحقوق الربانية فهو عابد هواه كما فى التأويلات النجمية * قال الكاشفى صاحب تأويلات فرموده كه هر كه بغير خداى چيزى دوست دارد وبروبازماند واورا پرسته در حقيقت هواى خود را مى پرستد زيرا كه هواى اورا بر محبت غير خدا ميدارد سيد حسيني رحمه الله در طرب المجالس آورده كه چون آدم صنى عليه السلام با حوا عقد بستند ابليس و دنيا بيكدى بگر پيوستند و همچنانكه از امتزاج آنان بايكديگر آدمى وجود گرفت از وصلت اينان با هم هوا مدد مى يابند رسوم وعادات مردوده ومذاهب واديان مختلفه همه از تأثير او ظهور مى يابد

غبارى كه خيزد ميان ره اوست * چه گويم كه هريوسفى را چه اوست

قوت غلبه اونا حديست كه « الهوى اول اله عبد فى الارض » در شان او وارد شده وزبان قرآن در حق او چنين فرموده كه « أرايت من اتخذ الهه هويه » كوي كه اصل هواست و آله باطله همه فرع اويند و ازينجا كه مخالفت هوى سبب وصول بحقيقت ايمانست [

سرزهوى نانتن از سرور يست * ترك هوى قوت بيغمبر يست

* قال ابوسليمان رحمه الله من اتبع نفسه هواها فقد سعى فى قتلها لان حياتها بالذكر وموتها وقتلها بالغفلة فاذا غفل اتبع الشهوات واذا اتبع الشهوات صار فى حكم الاموات : وفى المتوى

اين جهان شهوتى بخانه ايست * انبيا وكافرانرا لانه ايست

ليك شهوت بنده ياك ان بود * زدن سوزد زانكه نقد كان بود

كافران قلابند و پاكان همچو زور * اندرين پوتمه درند اين دونفر

قلب چون آمده شد در زمان * زردر آمد شد زرى او عيان

بکی را اذا کبر سمرند گفتند که اگر کسی در خواب بیند که حق سبحانه و تعالی مرده است تعبیر آن چیست وی گفت که اکابر گفته اند که اگر کسی در خواب بیند که پیغمبر صلی الله علیه و سلم مرده است تعبیرش آنست که در شریعت این صاحب واقعه قصوری و فتوری واقع شده است و آن مردن صورت شریعت است این نیز مثل آن زنی دارد، و بعضی کبار می فرمودند که میتوان بود که کسی حضور مع الله بوده باشد ناگاه آن حضور نماید تعبیر آن مردن آن باشد. و مولانا نورالدین عبدالرحمن جامی رحمه الله این سخن را تأویل دیگر کرده بودند فرموده که میتواند بود که بحکم آیت کریمه (أُرَايتَ مِنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوًیً) یکی از هواها که صاحب واقعه آنرا خدای خود گرفته بوده است. از دل وی رخت بندند و نابود شود آن مردن خدای عبارت از نابودن این هوا بود پس این خواب دلیل باشد بر آنکه حضور اوزیاده شود کذا فی رشححات علی الصفی بن الحسین الکاشفی [﴿ أَفَأَنْتَ تَكُونُ ﴾ [آیامی ناشی تو] ﴿ عَلَیْهِ ﴾ [بر آنکس که هوای خود را خدا ساخته] ﴿ وَكَيْلًا ﴾ حفیظاً تمنعه عن الشرك والمعاصی وحاله هذا ای الاتخاذ ای لست موکلا علی حفظه بل انت منذر فهذا الاستفهام للانکار و لیس هذا نهیاً عن دعائه ایاهم بل الاعلاء بانه قد قضی ما علیه من الانذار والاعذار * وقال بعض المفسرین هذه منسوخة بآية السيف ﴿ ثم تحسب ﴾ بل أنتظن : وبالفارسیة [بلکه کان میری] ﴿ انا اکثرهم یسمعون ﴾ مایل علیهم من الآیات حق سماع ﴿ اویعقلون ﴾ ما فی تضاعفینها من المواعظ الزاجرة عن القبائح الداعية الى المحاسن فتمت بشأنهم وتطمع فی ایمانهم وتخصیص الا کثر لانه کان منهم من آمن ومنهم من عقل الحق وکابر استدباراً وخوفاً علی الریاسة * قال ابن عطاء رحمه الله لا تظن انک تسمع نداءك انما تسمعهم ان سمعوا نداء الازل والا فان نداءك لهم ودعوتك لا تنفی عنهم شیاً واجبتهم دعوتك هویر که جواب نداء الازل ودعوتهم فمن غفل واعرض فانما هو ابعد عن محل الجواب فی الازل ﴿ انهم ﴾ ما هم فی عدم انتفاعهم بما یقرع آذانهم من قوارع الآیات وانتفاء التدبر فیما یشاهدونه من الدلائل والمعجزات ﴿ الا کالانعام ﴾ الا کالبهائم التي هی مثل فی الغفلة وعلم فی الضلالة ﴿ وفي التأویلات النجمية ایس لهم نعمة الا فی الاکل والشرب واستجلاب حظوظ النفس کالبهائم التي نهمتها الاکل والشرب ﴾ بل هم اضل سبیلاً ﴿ من الانعام لانها تنقاد لمن یقودها وتمیز من یحسن الیها وتطلب ما یمنعها وتجنب ما یضرها وهؤلاء لا یستادون لرهبهم ولا یعرفون احسانه من اساءة الشیطان ولا یطلبون الثواب الذی هو اعظم المنافع ولا یتقون العقاب الذی هو اشد المضار ولانها لم تنقد حقاً ولم تکتسب خیراً ولا شرّاً بخلاف هؤلاء ولان جهالتهم لا تنصر باحد وجهالة هؤلاء تؤدي الى هیج الفتن وصد الناس عن الحق ولانها غیر متمکنه من طلب الکمال فلا تقصیر منها ولا ذم وهؤلاء مقصرون مستحقون اعظم العقاب علی تقصیرهم * واعلم ان الله تعالی خلق الملائكة وعلی العنل جبلهم وخلق البهائم وركب فیها الشهوة وخلق الانسان وركب فیها الامیرین ای العقل والشهوة فمن غلبت شهوته عقله فهو شر من البهائم ولذا قل تعالی ﴿ بل هم اضل سبیلاً ﴾

لان الانسان بقدمى العقل المغلوب والهوى العال ب ينقل الى اسفل دركة لا تبلغ البهايم اليها
بقدم الشهوة فقط ومن غاب عقله هواه اى شهوته وهو بمنزلة الملائكة الذين لا يعصون الله
ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ومن كان غالباً على امره فهو خير من الملائكة كما قال تعالى
(اولئك خير البرية) كما قال فى المتنوى

در حديث آمد که یزدان مجید * خالق عالم را سه گونه آفرید
يك گروه را جمله عقل و علم وجود * آن فرشته است اونداند جز وجود
نیست اندر عنصرش حرص و هوا * نور مطلق زنده از عشق خدا
يك گروه دیگر از دانش نهی * همچو حیوان از علف در فریبی
او نیند جز که اصطبل و علف * از شقاوت غافلست و از شرف
این سوم هست آدمی زاد و بشر * از فرشته نبی و نبی ز خر
نیم خر خود مائل سفلی بود * نیم دیگر مائل علوی شود
آن دو قسم آسوده از جنگ و خراب * وین بشر باد و مخالف در عذاب
و این بشر هم ز امتحان قسمت شدند * آدمی شکند و سه امت شدند
يك گروه مستغرق مطلق شدست * همچو عیسی باملك ملحق شدست
نقش آدم لك معنی جبرئیل * رسته از خشم و هوا و قال و قيل
قسم دیگر باخران ملحق شدند * خشم محض و شهوت مطلق شدند
وصف جبرئیل در ایشان بود رفت * تنك بود آن خانه و آن وصف رفت
نام «كالانعام» کرد آن قوم را * زانکه نسبت کو بیقظه نوم را
روح حیوانی ندارد غیر نوم * حسهای منعکس دارند قوم
ماند يك قسمی دگر اندر جهاد * نیم حیوان نیم حی بارشاد
روز و شب در جنگ و اندر کشمکش * کرده جالیش آخرش باولش

فعلى العاقل الاحتراز عن الافعال الحيوانية فانها سبب لزوال الجاه الصورى والمعنوى * سئل
بعض البرامكة عن سبب زوال دولتهم قال نوم الغدوات وشرب العشيات * وقيل لى وانا مراقب
بعد صلاة الفجر من لم يترك النوم اى من لم يترك الراحة الظاهرة مطلقاً ومال كالحیوان الى
الدعة والحضور لم يتخاض من الغفلة فمدار الخلاص هو ترك الراحة والعمل بسبيل مخالفة
النفس والطبيعة ﴿ألم تر الى ربك﴾ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والهمزة للتقرير
والرؤية رؤية العين . والمعنى ألم تنظر الى بديع صنعه تعالى فان المنظور يجب ان يكون بما يوضح
ان يتعلق به رؤية العين ﴿كيف﴾ منصوبة بقوله ﴿مد الظل﴾ اصل المد الجزء من المدة
لوقت الممتد والظل ما يحصل مما يضيئ بالذات كالشمس او بالغير كالقمر * قال فى المفردات
الظل ضد الضج وهو بالكسر الشمس وضوءها كما فى القاموس وهوائهم من الفئى فانه يقال
ظل الليل وظل الجنة ويقال لكل موضع لاتصل اليه الشمس ظل ولا يقال الفئى الا لما زال
عنه الشمس يعنى ان الشمس تسخن الظل وتزيله شيئاً فشيئاً الى الزوال ثم ينسخ الظل ضوء

در حدیث آمده که یزدان مجید * خالق عالم را سه گونه آفرید
یک گروه را جمله عقل و علم وجود * آن فرشته است اونداند جز وجود
نیست اندر عنصرش حرص و هوا * نور مطلق زنده از عشق خدا
یک گروه دیگر از دانش نهی * همچو حیوان از علف در فریبی
او نیند جز که اصطبل و علف * از شقاوت غافلست و از شرف
این سوم هست آدمی زاد و بشر * از فرشته نبی و نبی ز خر
نیم خر خود مائل سفلی بود * نیم دیگر مائل علوی شود
آن دو قسم آسوده از جنگ و خراب * وین بشر باد و مخالف در عذاب
و این بشر هم ز امتحان قسمت شدند * آدمی شکند و سه امت شدند
یک گروه مستغرق مطلق شدست * همچو عیسی باملك ملحق شدست
نقش آدم لك معنی جبرئیل * رسته از خشم و هوا و قال و قيل
قسم دیگر باخران ملحق شدند * خشم محض و شهوت مطلق شدند
وصف جبرئیل در ایشان بود رفت * تنك بود آن خانه و آن وصف رفت
نام «كالانعام» کرد آن قوم را * زانکه نسبت کو بیقظه نوم را
روح حیوانی ندارد غیر نوم * حسهای منعکس دارند قوم
ماند يك قسمی دگر اندر جهاد * نیم حیوان نیم حی بارشاد
روز و شب در جنگ و اندر کشمکش * کرده جالیش آخرش باولش

الشمس ويزيله من وقت الزوال الى الغروب فالصل الآخذ في التزايد الناسخ لضوء الشمس يسمى فياً لانه فاء من جانب المشرق الى جانب المغرب في يوم من الزوال الى الغروب والظل الى الزوال . والمعنى كيف انشأ الظل أى ظل كان من جبل او بناء او شجر عند ابتداء طلوع الشمس تمسدا وهو بيان اكمال قدرته وحكمته بنسبة جميع الامور الحادثة اليه بالذات واسقاط الاسباب العادية عن رتبة السببية والتأثير بالكلية وقصرها على مجردة الدلالة على وجود المسببات ﴿ ولو شاء ﴾ ربك ستكون ذلك الظل ﴿ لجعله ساكناً ﴾ اى ثابتاً على حاله من الطول والامتداد ومقياً : وبالفارسية [ثابت وآرام يافته بريك منوال] يقال فلان يسكن بلد كذا اذا اقام به واستوطن والجملة اعتراضية بين المعطوفين للتنبيه من اول الامر على انه لا مدخل فيما ذكر من المد للاسباب العادية وانما المؤثر فيه المشيئة والقدرة ﴿ ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً ﴾ عطف على مد داخل في حكمه ولم يقل دالة لان المراد ضوء الشمس والمعنى جعلناها علامة يستدل باحوالها المتغيرة على احواله من غير ان يكون بينهما سببية وتأثير قطعاً حسبما نطق به الشرطية المعترضة والالتفات الى نون العظمة لما في جعل المذكور العارى عن التأثير مع ما يشاهد بين الشمس والظل من الدوران المطرد المنبئ عن السببية من مزيدة دلالة على عظم القدرة ودقة الحكمة وهو المر في ايراد كلمة التراخي ﴿ ثم قبضناه ﴾ عطف على مد داخل في حكمه وثم للتراخي الزماني اى ازلناه بعدما انشأناه ممتداً ومحوناه بمحض قدرتنا ومشيتنا عند اقناع شعاع الشمس بموقعه من غير ان يكون له تأثير في ذلك اصلاً وانما عبر عنه بالقبض المنبئ عن جميع التبسط وطيه لما انه قد عبر عن احداثه بالمد الذى هو البسط طولاً ﴿ لنا ﴾ تنصيب على كون مرجعه الى الله تعالى كما ان حدوثه عنه عز وجل ﴿ قبضاً يسيراً ﴾ اى على مهل قليلاً قليلاً حسب ارتفاع دليله اى الشمس . يعنى انه كلما ازداد ارتفاع الشمس ازداد نقصان الظل في جانب المغرب فلو قبضه الله تعالى دفعة لتعطلت منافع الظل والشمس قبضه يسيراً يسيراً لتبقى منافعهما والمصالح المتعلقة بهما هذا ما ارتضاه المولى ابوالسعود في تفسيره * وقال غيره ﴿ كيف مد الظل ﴾ اى بسطه فيما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس لانه لا شمس معه وهو اطيب الازمنة لان الظلمة الخالصة سبب لنفرة الطبع وانقباض نور البصر وشعاع الشمس مستخن لاجو ومفرق لنور الباصرة وليس فيما بين طلوعيهما شئ من هذين ولذلك قال تعالى في وصف الجنة ﴿ وظل ممدود ﴾ ويقال تلك الساعة تشبه ساعات الجنة الا ان الجنة انور فالظل هو الامر المتوسط بين ضوء الخالص والظلمة الخالصة ﴿ ولو شاء لجعله ساكناً ﴾ دائماً لا شمس معه ابداً من السكنى وهو الاستقرار ولا تنسخه الشمس بان لا يتحرك حركة انقباض ولا انبساط بان جعل الشمس مقيمة على موضع واحد فهو من السكون الذى هو عدم الحركة ﴿ ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً ﴾ لانه لولا الشمس لما عرف الظل كما انه لولا النور لما عرف الظلمة والاشياء تتبين باضدادها وهذا المعنى يؤيده تعميم الظل كما سبق من المفردات لكن لم يرض به ابوالسعود رحمه الله لان ما ذكر من معنى الظل في هذا الوجه وان كان في الحقيقة ظلاً للافق الشرقى ولكنه غير معهود والمتعارف انه حالة مخصوصة يشاهدونها

فی موضع بحول بینہ و بین الشمس جسم کثیف [در عین المعانی آورده که مدظل اشارت بزمان فترتست که مردم در حیرت بودند و شمس بنور اسلام که طلوع سیدانام علیه الصلوة والسلام اذافق اکرام طالع کشت و اگر آن سایه دائم بودی خلق در تاریکی غنات مانده بروشنی آگاهی نرسیدی

کر نه خورشید جمال یار کشتی رهنمون * از شب تاریک غنات کس نبردی ره برون
[صاحب کشف الاسرار گوید این آیت از روی ظاهر معجزه مصطفی علیه السلام و بفهم اهل حقیقت اشارتست بقرب و کرامت وی اما بیان معجزه آنست که حضرت رسالت علیه السلام در سفری بوقت قیلوله در زیر درختی فرود آمد یاران بسیار بودند و سایه درخت اندک حق سبحانه و تعالی بقدرت کامله سایه آن درخت را ممدود گردانید چنانچه همه لشکر اسلام در آن سایه بیاسودند و این آیت نازل شد و نشان خصوصیت قربت آنکه فرمود (المترالی ربک کیف مد الظل) موسی علیه السلام را بوقت طلب (ارنی) داغ (لن ترانی) بردل نهاد و این حضرت را بنی طالب فرمود که نه مرا بینی و در من می نگیری دیگر چه خواهی [فرقت میان آنکه یارش در بر * با آنکه دو چشم انتظارش بر در وفی المتوی

مرغ بر بالا پران و سایه اش * می دود برخاک و پران مرغ و ش
ابلی صیاد آن سایه شود * می دود چند آنکه بی مایه شود
بی خبر کان عکس آن مرغ هواست * بی خبر که اصل آن سایه کجاست
تبر اندازد بسوی سایه او * ترکشش خالی شود از جست و جو
ترکش عمرش تهی شد عمر رفت * از دویدن در شکار سایه تفت
سایه یزدان چو باشد دایه اش * وارهاند از خیال و سایه اش
سایه یزدان بود بنده خدا * مرده این عالم و زنده خدا
دامن او کیر زو تر بی کمان * تاری در دامن آخر زمان
"کیف مد الظل" نقش اولیاست * کاو دلیل نور خورشید خداست
اندر این وادی مروبی این دلیل * "لا احب الاقلین" کو چون خلیل
روز سایه آفتابی را بیاب * دامن شه شمس تبریزی بتاب

* قال فی المصطلحات الظل هو الوجود الاضافی للظاهر بتعینات الاعیان الممکنه واحکامها التي هي معدومات ظهرت باسمه النور الذي هو الوجود الخارجی المذوب اليها في سطرطامة عدميتها النور والظاهر بصورها صار ظلا لظاهر الظل بالنور وعدميته في نفسه قال الله تعالى (المترالی ربک کیف مد الظل) ای بسط الوجود الاضافی علی الممکنات فالظامة بازاء هذا النور هو العدم وكل ظلمة فهي عبارة عن عدم النور عما من شأنه ان يتوربه قال الله تعالى (الله ولی الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور) الآية والکامل المتحقق بالحضرة الواحدية والسلطان ظل الله ای ظل الحقيقة الالهية الجامعة وهي سر الانسان الکامل الذي صورته السلطان اعظم الظاهر

اى فى الجامعة والاحاطة وهو ﴿ وهو ﴾ اى الله تعالى وحده ﴿ الذى جعل لكم الليل لباسا ﴾ كاللباس يستركم بظلامه كما يستر اللباس فشب ظلامه باللباس فى السترة. واصل اللبس ستر النقص وجعل اللباس وهو ما يلبس اسما لكل ما ينطى الانسان من قبيح وجعل الزوج لزوجها لباسا فى قوله ﴿ هن لباس لكم وانتم لباس لهن ﴾ من حيث انه يمنعها عن تعاطى قبيح وجعل التقوى لباسا فى قوله ﴿ ولباس التقوى ﴾ على طريق التمثيل والتشبيه * فان قلت اذا كان ظلمة الليل لباسا فلا حاجة الى ستر العورة فى صلاة الليل * قلت لا اعتبار لستر الظلمة فان ستر العورة باللباس ونحوه لحق الصلاة وهو باق فى الظلمة والضوء ﴿ والنوم سباتا ﴾ النوم استرخاء اعصاب الدماغ برطوبات البخار الصاعد والسبت قطع العمل ويوم سبتهم يوم قطعهم للعمل وسمى يوم السبت لذلك اول انقطاع الايام عنده لان الله تعالى ابتدا بخلق السموات والارض يوم الاحد فخلقها فى ستة ايام فقطع عمله يوم السبت كما فى المفردات . والمعنى وجعل النوم الذى يقع فى الليل غالبا راحة للابدان بقطع المشاغل والاعمال المختصة بحال اليقظة او جعله موتا فعبر عن القطع بالسبات الذى هو الموت لما بينهما من المشابهة التامة فى انقطاع الحياة وعليه قوله تعالى ﴿ وهو الذى يتوفاكم بالليل ﴾ فالموت والنوم من جنس واحد خلا ان الموت هو الانقطاع الكلى اى انقطاع ضوء الروح عن ظاهر البدن وباطنه والنوم هو الانقطاع الناقص اى انقطاع ضوء الروح عن ظاهره دون باطنه والمسبوت الميت لانقطاع الحياة عنه والمريض المغشى عليه لزوال عقله وتمييزه وعليه قولهم مثل المبطون والمفارج والمسبوت يبنى ان لا يبادر الى دفعهم حتى يمضى يوم وليلة ليتحقق موتهم ﴿ وجعل النهار نشورا ﴾ النهار الوقت الذى ينتشر فيه الضوء وهو فى الشرع ما بين طلوع الفجر الى غروب الشمس وفى الاصل ما بين طلوع الشمس الى غروبها والنشور اما من الانتشار اى وجعل النهار ذائشور اى انتشار ينتشر فيه الناس لطلب المعاش وابتغاء الرزق كما قال ﴿ لتسكنوا فيه ولتبتنوا من فضله ﴾ او من نشر الميت اذا عاد حيا اى وجعل النهار زمام بعث من ذلك السبات والنوم كبعث الموتى على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه اى نفس البعث على طريق المبالغة * وفيه اشارة الى ان النوم واليقظة نموذجان للموت والنشور * وعن لقمان عليه السلام يا بني كما تنام فتوقظ كذلك تموت فتنشور : وفى المتنوى

نوم ما جئون شد اخ الموت اى فلان * زين برادر آن برادر را بدان

* وفى الآية رخصة للمنام بقدر دفع الضرورة وهو فتور البدن * قال بعض الكبار النوم راحة للبدن والمجاهدات اتعاب البدن فيتضادان وحقيقة النوم سد حواس الظاهر لفتح حواس القلب والحكمة فى النوم ان الروح القدسي او اللطيفة الربانية او النفس الناطقة غريبة جدا فى هذا الجسم السفلى مشغولة باصلاحه وجلب منافعه ودفع مضاره محبوسة فيه مادام المرء يقظان فاذا نام ذهب الى مكانه الاصلى ومعدنه الذاتى فيسترخى بواسطة لقاء الارواح ومعرفة المعاني والغيوب مما يتلقى فى حين ذهابه الى عالم الملكوت من المعاني التى يراها بالامثلة فى عالم الشهادة وهو السر فى تغيير الرؤيا فاذا هجر المجاهد النوم والاستراحة ذابت

عليه اجزاء الاركان الاربعة من الترابية والمائية والتارية والهوائية فيعري القلب حينئذ عن الحجب فينظر الى عالم الملكوت بعين قلبه فيشتاق الى ربه وربما يرى المقصود في نومه كما حكى عن شاه شجاع انه لم يم ثلثين سنة فاتفق انه نام ليلة فرأى الحق سبحانه في منامه ثم بعد ذلك كان يأخذ الوسادة معه ويضطجع حيث كان فسئل عن ذلك فانشأ يقول

رأيت سرور قلبي في منامي * فاحيت الشمس والناساما

فهذا حال اهل النهاية فانهم حيث كانت بصيرتهم يقظانة كان منامهم في حكم اليقظة ولذا قال بعضهم مشو بمرك زامداد اهل دل نويد * كه خواب مردم آگاه عين بيدار يست واما حال غيرهم فكما قيل

سر آنكه ببالين نهدهوشمند * كه خوابش بغير آورد در كند

* وعن ذى النون المصرى رحمه الله ثلاثة من اعلام العبادة حب الليل للسهر في الطاعة والحلوة بالصلاة وكرهه النهار لرؤية الناس والغفلة عن الصلاة والمبادرة بالاعمال مخافة الفتنة * قال بعضهم جعل الليل وقتا لسكون قوم ووقتا لاتزعاج آخرين فارباب الغفلة يسكنون في ليلهم والمحجون يسهرون فان كانوا في روح الوصال فلا يأخذهم النوم لكمال انسهم وان كانوا في ألم الفراق فلا يأخذهم النوم لكمال قلقهم فالسهر الاحباب صفة امالكمال السرور اولهجوم الغموم ثم الادب عند الانتباه ان يذهب بباطنه الى الله تعالى ويصرف فكره الى امر الله قبل ان يحول الفكر في شئ سوى الله ويشغل اللسان بالذكر فالصادق كالطفل الكلف بالشئ اذ انام ينام على حبة الشئ واذا انتبه يطلب ذلك الذي كان كلفه وعلى هذا الكلف والشغل يكون الموت والقيام الى الحشر فلينظر وليتبر عند انتباهه من النوم ماهمه فانه يكون هكذا عند القيام من القبر ان كان همه الله والافهمه غير الله * وفي الخبر (اذا نام العبد عقد الشيطان على راسه ثلاث عقد فان قعد وذكر الله تعالى انحلت عقدة فان توضأ انحلت اخرى وان صلى ركعتين انحلت كلها فاصبح نشيطا طيب النفس والا اصبح كسلان خبيث النفس) وفي خبر آخر (ان نام حتى يصبح بال الشيطان في اذنه) والعباد بالله من شر النفس والشيطان ﴿ وهو ﴾ تعالى وحده ﴿ الذى ارسل الرياح ﴾ [كشاد بادهادرهوا قال في كشف الاسرار ارسال اينجا بمعنى كشادن است چنانكه كوي] ارسلت الطائر وارسلت الكلب المعلم انتهى * وفي المفردات قديكون الارسال للتسخير كالرسال الريح والريح معروفة وهى فيما قيل الهواء المتحرك وقيل فى الرحمة رياح بلفظ الجمع لانها تجمع الجنوب والشمال والصبا وقيل فى العذاب ريح لانها واحدة وهى الدبور وهو عقيم لا يلقح ولذا ورد فى الحديث (اللهم اجعلها لنا رياحا ولا تجعلها ريحا) ﴿ بشرا ﴾ حال من الرياح تخفيف بشر بضمين جمع بشورا وبشير بمعنى مبشر لان الرياح تبشر بالمطر كما قال تعالى (ومن آياته ان يرسل الرياح مبشرات) بالفارسية [بشارت دهندگان] بين يدي رحمة ﴿ اى قدام المطر على سبيل الاستعارة وذلك لانه ريح ثم سحاب ثم مطر. وبالفارسية [پيش از نزول رحمت كه اوبارا نست يعنى وزيدن ايشان غالبا دلالت ميكند بروقوع مطردراوان آن باران آسمانرا رحمت نام كرد ازانكه بر رحمت ميفرستد] ﴿ وانزلنا ﴾ بمظمتنا والالتفات الى

نون العظمة لابرار كمال العناية بالانزال لانه نتيجة ارسال الرياح ﴿ من السماء ﴾ من جهة
 الفوق وقد سبق تحقيقه مرارا ﴿ ماء طهورا ﴾ بليغا في الطهارة وهو الذى يكون طاهرا
 في نفسه ومطهرا لغيره من الحدث والنجاسة : وبالفارسية [آبى پاك وپاك كشته] * والطور
 يحى صفة كما فى ماء طهورا واسما كما فى قوله عليه السلام (التراب طهور المؤمن) وبمعنى الطهارة
 كما فى تطهرت طهورا حسناى وضوا حسنا ومنه قوله عليه السلام (لا صلاة الا بالطهور)
 ﴿ قل فى فتح الرحمن الطهور هو الباقي على اصل خلقته من ماء المطر والبحر والعيون والآبار
 على أى صفة كان من عذوبة وملوحة وحرارة وبرودة وغيرها وماتغير بمكثه او بظاهرها
 يمكن صونه عنه كالتراب والطحلب وورق الشجر ونحوها فهو طاهر فى نفسه مطهر لغيره
 يرفع الاحداث ويزيل الانجاس بالاتفاق قال تغير عن اصل خلقته بطاهر يغلب على احزائه
 ما يستغنى عنه الماء غالبا لم يحجز التطهير به عد الثلاثة وجوز ابو حنيفة رحمه الله الوضوء بالماء
 المتغير بالزعفران ونحوه من الطاهرات ما لم تزل رفته * وقال ايضا يجوز ازالة النجاسة
 بالمائعات الطاهرة كالخل وماء الورد ونحوهما وخالفه الثلاثة ومحمد بن الحسن وزفر كما
 فصل فى الفقه ثم فى توصيف الماء بالطهور مع ان وصف الطهارة لادخل له فى ترتيب
 الاحياء والسقى على انزال الماء اشعار بالنعمة فيه لان وصف الطهارة نعمة زائدة على
 انزال ذات الماء وتتم للمنة الاستفادة من قوله لنحى به ونسقيه فان الماء الطهور اهنا وانفع
 مما خالطه ما يزيل طهوريته وتنبه على ان ظواهرهم لما كانت مما ينبغى ان يطهروها كانت
 بواطنهم بذاك اولى لأن باطن الشيء اولى بالخشف عن التلوث من ظاهره وذلك لان
 منظر الحق هو باطن الانسان لا ظاهره والتطهير مطلقا سبب لتوسع الرزق كما قال عليه
 السلام (دم على الطهارة يوسع عليك الرزق) والماء الذى هو سبب الرزق الصورى طاهر
 ومطهر فينبغى لطالبه ان يكون دائما على الطهارة الظاهرة فانها الجالبة له واما الطهارة
 الباطنة فخالبة للرزق المعنوى وهو ما يكون غذاء للروح من العلو والفيوض ﴿ لنحى به ﴾
 اى بما انزلنا من السماء من الماء الطهور وهو تعليل للانزال ﴿ بلدة ميتا ﴾ لا اشجار فيها
 ولا اثمار ولا مرعى واحياؤها بانبات النبات والمراد القطعة من الارض عامرة كانت
 او غيرها : وبالفارسية [شهرى مرده] يعنى موضعى كه در خشك سال بوده يامكانى را كه در
 زمستان خشك وافرده كشت] * والتذكير حيث لم يقل بلدة ميتة لانه بمعنى البلد
 او الموضع والمكان ولأنه غير جار على الفعل بان يكون على صيغة اسم الفاعل او المفعول
 فاجرى مجرى الجامد ﴿ ونسقيه ﴾ اى ذلك الماء الطهور عند جريانه فى الاودية اى اجتماعه
 فى الخياض او المنابع والآبار : وبالفارسية [وپاشامانيم ان اب] وسقى واسقى لغتان بمعنى
 يقال سقاء الله الغيث واسقى الاسم السقى * قال الامام الراغب السقى والسقى ان تعطيه ماء
 ليشربه والاسقاء ان تجعل له ذلك حتى يتناوله كيف يشاء والاسقاء ابلغ من السقى لان الاسقاء
 هو ان تجعل له ماء يستقى منه ويشرب كقوله اسقيته نهرا . فالمنى مكناهم من ان يشربوه
 ويسقوا منه انعامهم ﴿ ما خلقنا انعاما واناسى كثيرا ﴾ متعلق بقوله نسقيه اى نسقى ذلك الماء
 بعض خلقنا من الانعام والاناسى وانتصابها على البدل من محل الجار والمجرور فى قوله ما خلقنا

ويجوز ان يكون انعاما واناسى مفعول نسقيه . وما خلقنا متعلق بمحذوف على انه حال من انعام
والانعام جمع نعم وهى المال الراعية واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل * وقال فى انقرب الانعام
الازواج الثمانية فى قوله (من الابل الاثنين ومن البقر اثنين ومن الضأن اثنين ومن المعز اثنين)
واناسى جمع انسان عند سيبويه على ان اصله اناسين فابدلت التون ياء وادغم فيها الياء التى
قبلها * وقال الفراء والمبرد والزجاج انه جمع انسى وفيه نظر لان فعلى انما يكون جمعا لما فيه
ياء مشددة لاتدل على نسب نحو كراسى فى جمع كرسى فلواريد بكرسى النسب لم يجز جمعه على
كراسى ويبعد ان يقال ان الياء فى انسى ليست للنسب وكان حقه ان يجمع على اناسية نحو
مهالية فى جمع المهلى كذا فى حواشى ابن الشيخ * وقال الراغب الانسى منسوب الى الانس يقال
ذلك لمن كثر انسه ولكل ما يؤنس به وجمع الانسى اناسى وقال فى الكرسى انه فى الاصل
منسوب الى الكرسي اى التلبد ومنه الكراسة للتلبد من الاوراق انتهى * قوله كثيرا صفة
اناسى لانه بمعنى بشر والمراد بهم اهل البوادر الذين يعيشون بالمطر ولذا نكر الانعام
والاناسى . يعنى ان التشكير للافراد النوعى وتخصيصهم بالذكر لان اهل المدن والقرى
يقيمون بقرب الانهار والمسابع فلا يحتاجون الى سقى السماء وسائر الحيوانات من الوحوش
والطيور تبعد فى طلب الماء فلا يعوزها الشرب غالبا يقال اعوزه الشئ اذا احتاج اليه فلم يقدر
عليه وخص الانعام بالذكر لانها قنية للانسان اى يقتنيها ويتخذها لنفسه لا لتجارة وعامة
منافعهم ومعاشهم منوطة بها فلذا قدم سقيها على سقيهم كما قدم على الانعام احياء الارض
فانه سبب لحياتها وتعيشها فانظر كيف رتب ذكر ما هو رزق الانسان ورزق رزقه فان الانعام
رزق الانسان والنبات رزق الانعام والمطر رزق النبات فقدم ذكر المطر ورتب عليه ذكر
حياة الارض بالنبات ورتب عليه ذكر الانعام ﴿ ولقد صرفناه ﴾ اى وبالله لقد ذكرنا هذا
القول الذى هو ذكر انشاء السحاب وازال القطر لما مر من الغايات الجليلة فى القرآن وغيره
من الكتب السماوية ﴿ بينهم ﴾ اى بين الناس من المتقدمين والمتأخرين ﴿ ايدكروا ﴾ اى
ليتفكروا ويعرفوا كمال القدرة وحق النعمة فى ذلك ويقوموا بشكره حق القيام واصله
يتذكروا والتذكر التفكر ﴿ فابى ﴾ الابهاء شدة الامتناع ورجل ابى تمتع من تحمل الضيم
وهو متأول بالنفى ولذا صح الاستثناء اى لم يفعل او لم يرد او لم يرض ﴿ اكثر الناس ﴾ ممن سلف
وخلف ﴿ الا كفورا ﴾ الا كفرا النعمة وقلة المبالاة بشأنها فان حقها ان يتفكر فيها
ويستدل بها على وجود الصانع وقدرته واحسانه وكفر النعمة وكفرانها سترها بترك اداء
شكرها واعظم الكفر جحود الوجدانية او النبوة او الشريعة والكفران فى جحود النعمة
اكثر استعلاء والكفر فى الدين اكثر والكفور فىهما جميعا كما فى المفردات واكثر اهل
التفسير على ان ضمير صرفناه راجع الى نفس الماء الطهور الذى هو المطر . فالمعنى (ولقد صرفناه)
اى فرقنا المطر بينهم بازاله فى بعض البلاد والامكنة دون غيرها او فى بعض الاوقات دون
بعض او على صفة دون اخرى بجعله تارة وابلا وهو المطر الشديد واخرى طلا وهو المطر
الضعيف ومرة ديمة وهو المطر الذى يدوم اياما فابى اكثر الناس الاجحودا للنعمة وكفرا

بأنه تعالى بان يقولوا مطرنا بنوء كذا لى يسقوط كوكب كذا كما يقول المنجمون بجلهم الله بذلك كافرين حيث لم يذكروا صنع الله تعالى ورحمته بل اسندوا مثل هذه النعمة الى الافلاك والكواكب فمن لا يرى الامطار الامن الانواء فهو كافر بالله بخلاف من يرى ان الكل يخلق الله تعالى والانواء امارات يجعل الله تعالى والانواء النجوم التى يسقط واحد منها فى جانب المغرب وقت طلوع الفجر ويطلع رقيه فى جانب المشرق من ساعته والعرب كانت تضيف الامطار والرياح والحر والبرد الى الساقط منها وقيل الى الطالع منها لانه فى سلطانه يقال ناء به الحمل انقلبه واماله فالنوء نجم مال للغروب ويقال لمن طلب حاجة فلم ينجح اخطأ نوءك وفى الحديث (ثلاث من امر الجاهلية الطمن فى الانساب والنياحة والانواء) وعن زيد بن خالد الجهني رضى الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية فى اثر سماء كانت من الليل فلما انصرف اقبل على الناس فقال (هل تدرون ماذا قال ربكم) قالوا الله ورسوله اعلم قال (قال اصبح عبادى مؤمن بى وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بى كافر بالكواكب واما من قال مطرنا بنوء كذا فذلك كافر بى ومؤمن بالكواكب) كذا فى كشف الاسرار . فعلى المؤمن ان يحتز من سوء الاعتقاد ويرى التأثير فى كل شئ من رب العباد فللمطر بامر نازل وفى انزاله الى بلد دون بلد وفى وقت دون وقت وعلى صفة دون صفة وحكمة ومصلحة وغاية جليلة - روى - ان الملائكة يعرفون عدد القطر ومقداره فى كل عام لانه لا يختلف ولكن تختلف فيه البلاد - روى - مرفوعا (مامن ساعة من ليل ولا نهار الا السماء المنطرف فيها يصرفه الله حيث يشاء) وفى الحديث (مامن سنة بمطر من اخرى ولكن اذا عمل قوم بالمعاصى حول الله ذلك الى غيرهم فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى الفياق والبحار) وفى المتنوى

تو بزن يا ربنا آب ظهور * تا شود اين نار عالم جمله نور
آب دريا جمله در فرمان تست * آب و آتش اى خداوندان تست
كرتو خواهى آتش آب خوش شود * ورنخواهى آب آتش هم شود
اين طلب از ما هم از اجاد تست * رستن از بيداد يارب داد تست
بى طلب تو اين طلب مان داده * كنچ احسان بر همه بكشاده

﴿ ولوشنا ﴾ اردنا ﴿ لبعتنا ﴾ [برانكيختيم وفرستاديم] * قال الراغب البعث اثاره الشئ وتوجيهه ﴿ فى كل قرية ﴾ مصر ومدينة وبالفارسية : [در هر ديهى و مجتمعى] فان القرية اسم للموضع الذى يجتمع فيه الناس ﴿ نذيرا ﴾ بمعنى المندر والانذار اخباره تخويف اى نيا ينذر اهائها فيخفف عليك اعباء النبوة ولكن بعثناك الى القرى كلها رسولا وقصرنا الامر عليك اجلالا لشأنك واعظاما لاجرك وتفضيلاك على سائر الرسل : وبالفارسية [اما بجهت تعظيم وعلو مكان تو نبوت را بر تو ختم كرديم وترا بر كافه مردمان تا بروز قيامت مبعوث ساختيم] قال فى التأويلات التجمية يشير الى كمال القدرة والحكمة وعزة النبي عليه السلام وتاديب الخواص . اما القدرة فظاهر انه قادر على ما يشاء وليس الامر كما زعم الفلاسفة

در اواسط دفتر يك در بيان بر سيدن شير سيب و ابي كشيدن باي خبر كوش

والطبايع ان ظهور ارباب النبوة يتعلق بالقرانات والاتصالات بحسب بل يتعلق بالقدرة كيف يشاء وما يشاء * والذي يدل على بطلان اقوايهم وصحة ما قلنا ما روى ان موسى عليه السلام تبرم وقتا بكثرة ما كان يسأل فاوحى الله في ليلة واحدة الى الف نبي من بني اسرائيل فاصبحوا رسلا وتفرق الناس عن موسى عليه السلام فضاقت قلب موسى وقال يارب اني لم اطق ذلك فقبض الله ارواحهم في ذلك اليوم . واما الحكمة فقد اقتضت قلة الانبياء في زمان واحد اظهرا لعزتهم فان في الكثرة نوعا من الازراء وايضا فيها احتمال غير البعض على البعض كما غار موسى على تلك الانبياء فاماتهم الله تعالى عزرة لموسى عليه السلام . واما عزرة النبي عليه السلام فبانفراده في النبوة في زمانه واختصاصه بالفضيلة على الكافة وارساله الى الجملة ونسخ الشرائع بشريعته وختم النبوة به وحفظ كتابه عن النسخ والتغيير والتحريف واقامة ملته الى قيام الساعة . واما تأديب الخواص فبقوله ﴿ ولوشئنا لمثنا في كل قرية نذيرا ﴾ اذ نوع تأديب للنبي عليه السلام بادق اشارة كما قال ﴿ ولئن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا اليك ﴾ فالقصد ان يتأديب به خواص عباده وان يكونوا معصومين من رؤبة الاعمال والعجب بها انتهى : يعنى [مقصود آنت كد رب العزة ميخواهد تادوستان وخواص بندگان خود بيوسته معصوم دارد از آنكه ايشانرا باخود التفاتى بود يا باروش خویش نظرى كنند] ﴿ فلا تطع الكافرين ﴾ فيما ندبوك اليه من عبادة الآلهة واتباع دين الآباء واغلظ عليهم ولا تداهنهم واثبت على الدعوة واظهار الحق ﴿ وجاهدكم ﴾ [وجهاد كن با ايشان و باز كوش] والجهاد والمجاهدة استغراق الوسع في مدافعة العدو ﴿ به ﴾ اى بالقرآن بتلاوة ما في تضاعيفه من المواعظ وتذكير احوال الامم المكذبة ﴿ جهادا كبيرا ﴾ عظيما تاما شديدا لا يخالطه فتور فان مجاهدة السفهاء بالحجج اكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف وانما لم يحمل المجاهدة على القتال بالسيف لانه انما ورد الاذن بعد الهجرة بزمان والسورة مكية قال الامام الراغب المجاهدة تكون باللسان واليد وفي الحديث (جاهدوا الكفار بايديكم وألسنتكم) وفي حديث آخر (جاهدوا المشركين باموالكم وانفسكم وألسنتكم) قوله وألسنتكم اى اسمعوهم ايكرهونه ويشق عليهم سماعه من هجو وكلام غليظ ونحو ذلك كما في مشاريع الاشواق * يقول الفقير ويجوز ان يكون الجهاد بالالسننة بترك المداهنة في حقهم واغراء الناس على دفع فسادهم كما ان الجهاد بالاموال بالدفع الى من يخاربههم ويستأصلهم * ثم الاشارة بلفظ المشركين الى اهل الرياء والبدع فاشارة الخطاب في جاهدوا ايضا الى انتخاب الاخلاص والسنة فانه لا بد لاهل الحق من جهاد اهل البطالان في كل زمان خصوصا عند غلبة الخوف فانه افضل الجهاد كما قال عليه السلام (افضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر) وانما كان افضل الجهاد لان من جاهد العدو كان مترددا بين رجاء وخوف ولا يدري هل يغلب او يغلب وصاحب السلطان مهوور في يده فهو اذا قال الحق وامره بالمعروف فقد تعرض للتألف ففساد ذلك افضل انواع الجهاد من اجل غلبة الخوف كذا في ابيكار الافكار للسمرقندى * ثم الاشارة في الآية الى النفس وصفاتها فلا تطعمهم وجاهدكم بسيف الصدق على قانون القرآن في مخالفة الهوى وترك الشهوات

وقطع العلاقات جهادا كبيرا لاتواسيهم بالرخص وتساندهم بالعزائم قائما بحقوق الله من غير جنوح الى غيره او مبالاة بما سواه : وفي المتنوى

اي شهان كشتيم ماخضم برون * ماند خصمی زان بتر در اندرون
كشتن اين كار عقل وهوش نيست * شيرباطن سيخره خر كوش نيست
دوزخست اين نفس ودوزخ ازدهاست * كويدرياهما نكردد كم وكاست
هفت دريازا در اشامد هنوز * كم نكردد سوزش آن خلق سوز
قوت از حق خواهم وتوفيق ولاف * تابسوزن بر كنم اين كوه قاف
سهل شيرى دانكه صفها بشكند * شير آنست آنكه خود را بشكند

اللهم سلمنا من آفات العدو مطلقا ﴿﴾ وهو الذى مرج البحرين ﴿﴾ من مرج الدابة خلاها وارسلها ترعى ومرج امرهم اختلط والبحر الماء الكثير عذبا كان اولمحا عند الاكثر واصله المكان الواسع الجامع للماء الكثير كما فى المفردات . والمعنى خلاهما وارسلهما فى مجازيهما كما يرسل الحيل فى المرج متلاصقين بحيث لا يمتاز جان ولا يلبس احدهما بالآخر ويدل على بعد كل منهما عن الآخر مع شدة التقارب بينهما الاشارة الى كل منهما باداة القرب كما يحبى ويجوز ان يكون محمولا على المقيد وهو قوله تعالى (مرج البحرين يلتقيان) ﴿﴾ هذا عذب ﴿﴾ حال بتقدير القول اى مقولا فى حقهما هذا عذب اى طيب : وبالفارسية [اين يك آب شيرين] ﴿﴾ فرات ﴿﴾ قاطع للعطش لفاية عذوبته صفة عذب والفاء اصابة * قال الطيبي سعى بالفرات لأنه يرفق العطش اى يكسره على القلب يعنى يكفى فى اعتبار معنى الكسر اشتقاق الفرات منه بالاشتقاق الكبير كجذب من الجذب ومنه سعى الفرات نهر الكوفة وهو نهر عظيم عذب طيب مخرجه من ارمينية وفى الملكوت اصله فى قرية من قرى جابلقا ينحدر الى الكوفة وآخر مصبه بعضا فى دجلة وبعضا فى بحر فارس ﴿﴾ وهذا ملح ﴿﴾ [وان ديكورشور] * قال الراغب المالح الذى تغير طعمه التغير المعروف وتجمد ويقال له ملح اذا تغير طعمه وان لم يتجمد فيقال ماء ملح وقلما تقول العرب ماء مالح ﴿﴾ اجاج ﴿﴾ بليغ الملوحة صفة الملح قالوا ان الله تعالى خلق ماء البحر مرّا زعاقا اى مرّا غليظا بحيث لا يطاق شربه انزل من السماء ماء عذبا فكل ماء عذب من بئر او نهر او عين فمن ذلك المنزل من السماء واذا اقتربت الساعة بعث الله ملكا معه طست لا يعلم عظمه الا الله فجمع تلك المياه فردها الى الجنة . واختلفوا فى ملوحة ماء البحر فزعم قوم انه لما طال مكثه واحرقته الشمس صار مرّا ملحا واجتذب الهواء ما لطف من اجزائه فهو بقية صفته الارض من الرطوبة فغلظ لذلك . وزعم آخرون ان فى البحر عروقا تغير ماء البحر ولذلك صار مرّا زعاقا ﴿﴾ وجعل بينهما ﴿﴾ اى بين البحرين : وبالفارسية [وبساخت ميان اين دودريا] ﴿﴾ برزخا ﴿﴾ حدا وحاجزا من قدرته غير مرئى ﴿﴾ وهجرا محجورا ﴿﴾ الحجر بمعنى المنع والمحجور الممنوع وهو صفة الحجر على التأكيد كليل الليل ويوم اليوم وهذه كلمة استعازة كما سبق فى هذه السورة . والمعنى ههنا على التشبيه اى تنافرا بليغا كأن كلامهما يتعوذ من الآخر بتلك المقالة ويقول حراما محرما عليك ان تغلب

على وتزيل صفتي وكيفيتي * اعلم ان اكثر اهل التنسير حمل البحرين على بحري فارس والروم فانهما يلتقيان في البحر المحيط وموضع التقاءهما هو مجمع البحرين المذكور في الكهف. ولكن يلزم على هذا ان يكون البحر الاول عذبا والثاني ملحا مع انهم قالوا لا وجود للبحر العذب وذلك لانهما في الاصل خليجان من المحيط وهو ممر وان كان اصله عذبا كما قال في فتح القريب عند قوله تعالى (وكان عرشه على الماء) اي العذب حين خاق الله الارض من زبده جزر المحيط عن الارض فاحاط بالعالم احاطة العين لسوادها فالوجه ان يحمل العذب على واحد من الانهار فان كل نهر عظيم بحر كما في مختار الصحاح كدجلة نهر بغداد تنصب الى بحر فارس وتدخل فيه وتشقه وتجري في خلاله فراسخ لا يتغير طعمها كما ان الماء الذي يجري في نهر طبرية نصفه بارد ونصفه حار فلا يختلط احدهما بالآخر والاوجه ان يمثل بالنيل المبارك والبحر الاخضر وهو بحر فارس الذي هو شعبة من البحر الهندي الذي يتصل بالبحر المحيط وبحر فارس مرفأه صرح في خريدة العجائب انه يتكون فيه الاؤلؤ وانما يتكون في المالح وذلك ان بحر النيل يدخل في البحر الاخضر قبل ان يصل الى بحيرة الزنج ويختلط به وهو معنى المرج ولولا اختلافه بلوحته لما قدر احد على شربه لشدة حلاوته كما في انسان العيون * وذكر بعضهم ان سيحون وجيحون والنيل والفرات تخرج من قبة من زبرجدة خضراء من جبل عال وتسلط على البحر المظلم وهي احلى من العسل واذكى رائحة من المسك ولكنها تتغير المحارى فالبحر المالح على هذا هو بحر الظلمة وهو البحر المحيط الغربي ويسمى المظلم لكثرة احواله وارتفاع امواجه وصعوبته ولا يعلم ما خلفه الا الله تعالى وما قيل ان الماء العذب والماء المالح يجتمعان في البحر فيكون العذب اسفل والمالح اعلى لا يغلب احدهما على الآخر وهو معنى قوله وحجرا محجورا يخالف ما قال بعضهم ان كل الانهار تبتدىء من الجبال وتنصب في البحار وفي ضمن ممرها بطائح وبحيرات فاذا صبت في البحر المسالح واشرقت الشمس على البحر تصعد الى الجو بخارا وتنعقد غيوما اي ولذا لا يزيد ماء البحار باقصاب الانهار فيها فهو يقتضي ان يكون الماء العذب اعلى لاسفل اذ العذب خفيف والمالح ثقيل وميل الخفيف الى الاعلى * وقال وهب ان الالبوت والثور يتناحان ما ينصب من مياه الارض في البحار فاذا لا يزيد ماء البحار فاذا اتلاّت اجوافهما من المياه قامت القيامة ولانهاية اقدره الله تعالى فقد ذكروا ان بحيرة تنيس تصير عذبة ستة اشهر وتصير ملحا اجاجا ستة اشهر كذا دائما ايدا * قال الكاشفي [محققان برآئتك بحرين خوف ورجاست كه در دل مؤمن هيچ يك برديكري غلبه نكند كه «لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتدلا» وبرزخ حمايت الهى وعبادت نامتناهى] وفي كشف الاسرار البحر المالح لاعدوبة فيه والعذب لاملوحة فيه وهما في الجوهرية واحد ولكنه سبحانه بقدرته غير بينهما في الصفة كذلك خلق القلوب بعضها معدن اليقين والعرفان وبعضها محل الشك والكفران * وقال بعضهم البحران بحر المعرفة وبحر انكسرة فالاول بحر الصفات يفيض لطائفه على الارواح والقلوب والعقول ويستعده والعارفون والثنائي بحر الذات فانه ملح اجاج لا تتناوله العقول والقلوب والارواح اذ لا تسير السيارات في بحار

القدم فهي نكرة وبينهما برزخ المشيئة لا يدخل اهل بحر الصفات بحر الذات ولا يرجع اهل بحر الذات الى بحر الصفات . وايضا قلوب اهل المعرفة متورة بانوار الموافقات وقلوب اهل النكرة مظلمة بضلمة المخالفات وبينهما قلوب العامة ليس لها علم ما يرد عليها وما يصدر منها فليس معها خطاب ولا لها جواب : وفي المتنوى

ما عيانا بحر نكذارد برون * خاكيانرا بحر نكذارد درون [١]
اصل ما هي زاب وحيوان از كلست * حيله وتديبر اينجا باطلست
قل زنتست وكشاينده خدا * دست در تسليم زن اندر رضا
قطره باقلم چه استيزه كند * ابلهست اوريش خود برمي كند [٢]

نسأل الله الفيض الوهاب ان يدخلنا في بحر فيضه الكثير وعطائه الوفير وهو على ذلك قدير ﴿ وهو الذي خلق ﴾ ﴿ من الماء ﴾ ﴿ هو الماء الذي خربه طينة آدم عليه السلام او هو النطفة ﴾ ﴿ بشرا ﴾ ﴿ آدميا ﴾ والبشرة ظاهرة الجلد كما ان الامة بحركة باطنه الذي يلي اللحم وعبر عن الانسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده من الشعر بخلاف الحيوانات التي عليها الصوف او الشعر او الوبر كالأضئان والمعر والابل وخص في القرآن كل موضع اعتبر من الانسان جسته وظاهره بلفظ البشر واستوى فيه الواحد والجمع ﴿ جعله ﴾ ﴿ اي البشر او الماء ﴾ ﴿ نسبا وصهرا ﴾ ﴿ اي قسمه قسمين ذوى نسب اي ذكورا ينسب اليهم فيقال فلان ابن فلان وفلانة بنت فلان

فانما امهات الناس اوعية * مستودعات وللآباء ابنا
وذوات صهر اي انا انما يصاهربهن ويخالط كقوله تعالى (جعل منه الزوجين الذكر والانثى)
* قل الامام الراغب النسب اشتراك من جهة الابوين وذلك ضربان نسب بالطول كالاشتراك بين الآباء والابناء ونسب بالعرض كالنسبة بين الاخوة وبني العم وقيل فلان نسب فلان اي قريبه انتهى . والصهر زوج بنت الرجل وزوج اخته كالحقن على مافي القاموس وقيل غير ذلك * وفي تاج المصادر [المصاهرة : باكسى بنكاح وصات كردن] ﴿ وكان ربك قدرا ﴾ ﴿ مبالغافي القدرة حيث قدر ان يخلق من مادة واحدة بشرا ذا اعضاء مختلفة وطباع متباعدة وجعله قسمين متقابلين وربما يخلق من مادة واحدة توأمين ذكرا وانثى * قال في كشف الاسرار [ابن سيرين كفت اين آيت در مصطفى عليه السلام وعلى كرم الله وجهه فرو آمد كه مصطفى دختر خویش را بزنى بعلی داد على بسر عرش بود وشوهر دخترش هم نسب بودهم صهر وقصة تزويج فاطمه رضى الله عنها آنست كه مصطفى عليه السلام روزى در مسجد آمد شاخى ريحان بدست گرفته سلمان را رضى الله عنه كفت ياسلمان رو على را خوان سلمان رفت وكفت يا على احب رسول الله على كفت ياسلمان رسول خدا را اين زمان چون ديدى وچگونه اورا كذشتى كفت يا على سخت شادان وخندان چون ماه تابان وشمع رخشان على آمد بتزدك مصطفى عليه السلام ومصطفى آن شاخ ريحان فرادست على داد عظيم خوش بوى بود كفت يا رسول الله اين چه بوست بدین خوشى كفت يا على ازان نثار هست كه حور بهشت كرده اند بر تزويج دخترم فاطمه كفت با كه يا رسول الله كفت

بتو یا علی من در مسجد نشسته بودم که فرشته در آمد بر صفتی که هرگز چنان ندیده بودم
 گفتم نام من محمود است و مقام من در آسمان دنیا در مقام معلوم خود بودم نئی ز شبنم ندانی
 شنیدم از طبقات آسمان که ای فرشته تکان مقربان و روحانیان و کروبیان همه جمع شوید
 در آسمان چهارم همه جمع شدند و همچنین مکان مقعد صدق و اهل فرادیس اعلی و درجات
 عدن حاضر گشتند فرمان آمد که ای مقربان درگاه وای خاصکیان بادشاه سوره هل ائی
 علی الانسان بر خوانید ایشان همه با آواز دلربایی بالخان طرب افزایی سوره هل ائی خواندن
 گرفتند آنکه درخت طوبی را فرمان آمد تو نثار کن بر بهشتها بر تزویج فاطمه زهرا با علی
 مرتضی و درخت طوبی در بهشت هیچ قصر و غرقه و دریچه نیست که از درخت طوبی
 در آنجا شاخی نیست پس طوبی بر خود بلرزید و در بهشت کوهر و مروارید و حایما بریدن
 گرفت پس فرمان آمد تا منبری از یک دانه مروارید بسپید در زیر درخت طوبی بنهادند
 فرشته که نام او را حیل است و در هفت طبقه آسمان فرشته از وفیحه تر و گویا ترین است بان
 منبر بر آمد و خدایا جل جلاله ثنا گفت و بر پیغمبران درود داد آنکه جبار کائنات خداوند
 ذوالجلال قادر بر کمال بی واسطه ندا کرد که ای جبرائیل وای میکائیل شما هر دو گواه
 معرفت فاطمه باشید و من که خداوند ولی فاطمه ام وای کروبیان وای روحانیان آسمان
 شما گواه باشید که من فاطمه زهرا بزنی بعلی مرتضی دادم آن ساعت که رب العزة این ندا کرد
 ابری بر آمد زیر جنات عدن ابری روشن و خوش که در آن تیرکی و کرفتنی نه و بوی خوش
 و جواهر نثار کرد و رضوان و ولدان و حور بهشت برین عقد نثار کردند پس رب العزة
 مرادین بشارت بتو فرستاد یا محمد گفت حبیب مرا بشارت ده و باوی بگو که ما این عقد
 در آسمان بستیم تو نیز در زمین ببندید پس مصطفی علیه السلام مهاجر و انصار را حاضر کرد
 آنکه روی با علی کرد گفت یا علی چنین حکمی در آسمان رفت اکنون من فاطمه دخترم را
 بجهار صد درم کابین بزنی بتو دادم علی گفت یا رسول الله من پذیرم نکاه وی رسول
 گفت باریک الله فیکما [« قال فی انسان العیون کان فی السنة الثانية من الهجرة تزویج فاطمة
 لعلی رضی الله عنهما عقد علیها فی رمضان وکان عمرها خمس عشرة سنة وکان سن علی
 یومئذ احدى وعشرين سنة وخمسة اشهر وأولم علیها بکبش من عند سعد وأصع من ذرة
 من عند جماعة من الانصار رضی الله عنهم ولما خطبها علی قل علیه السلام (ان علیا یخطبک
 فسکت) وفي رواية قال لهما (ای بنیة ان ابن عمک قد خطبک فاذا تقولین) فبکت ثم قالت
 کأنک یابا انما اذخرتني لتقیر قریش فقال علیه السلام (والذی بعثی بالحق ماتکلمت فی
 هذا حتی اذن الله فیہ من السماء) فقالت فاطمة رضیت بما رضی الله ورسوله وقد کان خطبها
 ابوبکر وعمر رضی الله عنهما فقال علیه السلام (لیکل انتظار بها التضاء) فجاء ابوبکر وعمر
 رضی الله عنهما الی علی رضی الله عنه یأمرانه ان یخطبها قال علی قبهانی ای لا امر کنت
 عنه غافلا فجثته علیه السلام فقلت تزوجنی فاطمة قال (وعندک شیء) قال فرسی وبدنی ای
 درعی قال (اما فرسک فلا بدک منها واما بدنک فبعها) فبعتها باربع مائة وثمانین درهما فحجته

عليه السلام فوضعتها في حجره فقبض منها قبضة فقال (اى بلال ابتع بها طيبا) ولما اراد ان يعقد خطبة منها (الحمد لله المحدث بنعمته المعبود بوحدته الذى خالق الخلق بقدرته وميزهم بحكمته ثم ان الله تعالى جعل المصاهرة نسبيا وصهرا وكان ربك قديرا ثم ان الله امرنى ان ازوج فاطمة من على على اربعمائة مثقال فضأ أرضيت يا على) قال رضى الله عنه بعد ان خطب على ايضا خطبة منها « الحمد لله شكرا لانعمه واياديه واشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تبلغه وترضيه » ولما تم العقد دعا عليه السلام بضمير فوضعه بين يديه ثم قال للحاضرين انتهبوا ولية بنى بها قال عليه السلام لعلى (لاتحدث شيئا حتى تلقانى) فجاءت بها ام ائمن حتى قعدت فى جانب البيت وعلى فى جانب آخر وجاء رسول الله فقال لفاطمة (انتى بئاء) فقامت تعثر فى ثوبها من الحياء فأتته بقعب فيه ماء فآخذة رسول الله ومج فيه ثم قال لها (تقدمى) وتقدمت فوضعت بين يديها وعلى رأسها وقال (اللهم انى اعنيها بك وذريتها من الشيطان الرجيم) ثم قال (استوفى بئاء) فقال على رضى الله عنه فعلمت الذى يريد فقمت وملاأت القعب فأتيت به فاخذة فوج فيه وضع بنى كصنع بفاطمة ودعا على بمادعا لها به ثم قال اللهم بارك فيهما وبارك عليهما وبارك لهما في شملهما) اى الجماع وتلا قوله تعالى (قل هو الله احد) والمعوذتين ثم قال (ادخل باهلك باسم الله والبركة) وكان فراشها اهاب كبش اى جلده وكان لهما قطيفة اذا جماعاها بالطول انكشفت ظهورها واذا جماعاها بالعرض انكشفت رؤسهما وقلت له فى بعض الايام يا رسول الله مالنا فراش الاجلد كبش ننام عليه بالليل ونعلف عليه نأخذنا بالنهار فقال لهما عليه السلام (يا بنيتى اصبرى فان موسى بن عمران عليه السلام اقام مع امرأته عشر سنين ليس لهما فراش الاعباء قطوانية) وهى نسبة الى قطوان موضع بالكوفة * وفاطمة ولدتها خديجة رضى الله عنها قبل النبوة بخمس سنين ماتت بالمدينة بعد موت النبي عليه السلام بستة اشهر ولها ثمان وعشرون سنة ومناقبها كثيرة معروفة رضى الله عنها وعن اولادها واستشهد على رضى الله عنه بالكوفة وهو ابن ثلاث وستين سنة وصلى عليه الحسن ودفن ليلا وغيب قبره بوصية منه وكان مخفيا فى زمن بنى امية وصدرنا من خلافة بنى العباس حتى دل عليه الامام جعفر الصادق رضى الله عنه قال عليه السلام لعلى رضى الله عنه (يهلك فيك رجلان محب مطر وكذاب مفتر) كفى انسان العيون وفي التأويلات النجمية الاشارة فى الآية الى ان الانسان خالق مركبا من جنسين مختلفين صورته من عالم الخلق وروحه من عالم الامر فجعل له نسبيا وصهرا فنسبه الى روحه وانتساب الروح الى الله والى رسوله وانتسابه الى الله بقوله (ونفخت فيه من روحي) والى رسوله بقوله عليه السلام (انا من الله والمؤمنون منى) فجعل الله خواص عبادته من اهل هذا النسب وصهره بشريته التى خلقت من الماء كما قال تعالى (انى) خالق بشرا من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي) جمع بين الامرين فجعل الله عوام خلقه من اهل هذا الصهر فالغالب عليهم خواص البشر وهى الحرص والشهوة والهوى والغضب فيها يرد الى الوركات السفلية والغالب على اهل النسب خواص الروحانية وهى الشوق

والحبة والطاب والحلم والكرم وبها يجذب الى الدرجات العلية وكان ربك قديرا على جعل
الفريقين من اهل الطريقين انتهى : قال المولى الجامى قدس سره

قرب تو باسباب وعمل نتوان یافت * به سابقه فصل ازل نتوان یافت

والله المرجو في كل مسئول ﴿١﴾ ويعبدون ﴿٢﴾ اى المشركون حال كونهم ﴿٣﴾ من دون الله ﴿٤﴾
متجاوزين عبادة الله تعالى ﴿٥﴾ ملاينهمهم ﴿٦﴾ ان عبدوه مفعول يعبدون . والنفع ما يستعان به
فى الوصول الى الخيرات وما يتوصل به الى الخير فهو خير والنفع الخير وضده الضر ولا
يضرهم ﴿٧﴾ ان لم يعبدوه وماليس من شأنه النفع والضر اصلا وهو الاثنام وما فى حكمها
من المخلوقات اذا من مخلوق يستقل بالنفع والضر فلا فائدة فى عبادته والاعتماد عليه واتباعه
﴿٨﴾ وكان الكافر ﴿٩﴾ بشركه وعداوته للحق ﴿١٠﴾ على ربه ﴿١١﴾ الذى ربا ب نعمته متعاق بقوله
﴿١٢﴾ ظهيرا ﴿١٣﴾ عوناً للشيطان فالظهير بمعنى المظاهر اى المعين والمراد بالكافر الجنس او بوجهل
فانه اعان الشيطان على الرحمن فى اظهار المعاصى والاصرار على عداوة الرسول وتشجيع
الناس على محاربه ونحوها ﴿١٤﴾ وما ارسلناك ﴿١٥﴾ فى حال من الاحوال ﴿١٦﴾ الا ﴿١٧﴾ حال كونك
﴿١٨﴾ مبشرا ﴿١٩﴾ للمؤمنين بالجنة والرحمة . والتبشير اخبار فيه سرور ﴿٢٠﴾ ونذيرا ﴿٢١﴾ منذرا للكافرين
بالتار والغضب . والانذار اخبار فيه تخويف ﴿٢٢﴾ قل ﴿٢٣﴾ لهم ﴿٢٤﴾ ما سألكم عليه ﴿٢٥﴾ اى على
تبليغ الرسالة التى ياتى عنها الارسال ﴿٢٦﴾ من اجر ﴿٢٧﴾ من جهنكم فتقولوا انه يطلب امواتنا
بما يدعوننا اليه فلا تتبعه . والاجر ما يعود من ثواب العمل دنويا كان او اخرويا ﴿٢٨﴾ الا من شاء ﴿٢٩﴾
الا من فعل من يريد ﴿٣٠﴾ ان يتخذ الى ربه سبيلا ﴿٣١﴾ ان يتقرب اليه ويطلب الزانى عنده بالايان
والطاعة حسبا ادعوك الىه . يعنى ان اعطيتم اياى اجرا فاعطوني ذلك الفعل فاني لا اسأل غيره
: وبالا ارسية [مزد من ايمان وطاعت مؤمنانست زيرا كه مرا من عند الله اجرى مقرر است وثابت
شده كه هر بيغمبرى را برا بر عباد وصلحاى امت او ثواب خواهد بود] والظاهر ان الاستثناء
منقطع . والمعنى لا اطلب من اموالكم جملا لتفنى لكن من شاء اتفاه لوجه الله فليعمل فاني
لا امنعه عنه ﴿٣٢﴾ وفى الاويالات التجمية (الامن شاء ان يتخذ) بما يتوسل به الى من خدمة او اتفاق
او تعظيم (الى ربه) قربة ومنزلة ولهذا قال المشايخ يصل المرید بالطاعة الى الجنة وبالتعظيم
واجلال الشيوخ الى الله تعالى * وفى الفتوحات المكية مذهبا ان للواعظ اخذ الاجرة على
وعظ الناس وهو من احل ما ياكل وان كان ترك ذلك افضل وايضا ذلك ان مقام
الدعوة الى الله يقتضى الاجارة فان ما من نبى دعا الى الله الا قال ان اجرى الا على الله
فانبت الاجر على الدعاء ولكن اختار ان يأخذه من الله لامن المخلوق انتهى * وافى
المتأخرون بصحة الاجرة للاذان والاقامة والتذكير والتدريس والحج والعزو وتعليم
القرآن والنقح وقراءتهما لفتور الرغبات اليوم ولو كانت الاجرة على امر واجب
كما اذا كان المعلم والامام والمفتى واحدا فانها لم تنسج اجسعا كما فى الكرماني وغيره وكذا
اذا كان الغسال فى القرية واحدا فانه يتعين له غسل الميت ولا يجوز له طلب الاجرة
﴿٣٣﴾ وتوكل على الحى الذى لا يموت ﴿٣٤﴾ فى الاستكفاء عن شرورهم والاغناء عن اجورهم فانه

الحقيق بان يتوكل عليه دون الاحياء الذين من شأنهم الموت فانهم اذا ماتوا ضاع من توكل عليهم واصل التوكل ان يعلم العبد بان الحادثات كلها صادرة من الله ولا يقدر احد على اليجاد غيره فيغوض امره الى الله فيما يحتاج اليه وهذا القدر فرض وهو من شرط الايمان قال تعالى (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) وما زاد على هذا القدر من سكون القلب وزوال الازعاج والاضطراب فهي احوال تلحق بالتوكل على وجه الكمال كذا في انواريات النجمية * قال الواسطي من توكل على الله لعامة غير الله فلم يتوكل على الله بل توكل على غير الله * وسئل ابن سالم انحن مستنون بالكسب او التوكل فقال ابن سالم التوكل حال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما استن الكسب لضعف حالهم حين اسقطوا عن درجة التوكل الذي هو حاله فلما سقطوا عنه لم يسقطهم عن درجة طلب المعاش بالمكاسب التي هي سنة ولولا ذلك لهلكوا * يقال عوام المتوكلين اذا اعطوا شكروا واذا منعوا صبروا ، وخواصهم اذا اعطوا آثروا واذا منعوا شكروا * ويقال الحق يجود على الاولياء اذا توكلوا بتيسير السبب من حيث يحتسبون ولا يحتسبون. ويجود على الاصفاء بسقوط الارب واذا لم يكن ارب فتى يكون طلب * ويقال التوكل ان يكون مثل الطفل لا يعرف شيئا يأوى اليه الا ندى امه كذلك المتوكل يجب ان لا يرى لنفسه مأوى الا الله تعالى : وفي المتنوى

نست كسي از توكل خوبتر * چيست از تسليم خود محبوبتر
طفل تا كيرا و تا بود يا نبود * مر كيش جز كردن بابا نبود
چون فضولى كشت و دست و پا نمود * درغا اقتاد و دز كور و كبود
ما عيال حضرتيم و شير خواه * كفت «الحلق عيال للآله»
آنكه او از آسمان باران دهد * هم تواند كو ز رحمت نان دهد

﴿وسبح بحمده﴾ اى نزه تعالى عن صفات النقصان وعن كل ما يرد على الوهم والخيال حل كونك متنيا عليه بنعوت الكمال طالبا لمزيد الانعام بالشكر على سوابقه وفى الحديث (من قل كل يوم سبحان الله وبحمده مائة مرة غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر) كما فى فتح الرحمن ﴿وكفى به﴾ الباء زائدة للتأكيد اى حسبك الحى الذى لا يموت وقوله ﴿بذنوب عباده﴾ مظهر منها وما بطن متعلق بقوله ﴿خييرا﴾ مطلقا فيجزئهم جزاء وافيا فلا يحتاج معه الى غيره ﴿الذى خلق السموات والارض﴾ محل الموصول الجر على انه صفة اخرى لالحى ﴿وما بينهما﴾ من الاركان والمواليد ﴿فى ستة ايام﴾ فى مدتها من ايام الدنيا لانه لم يكن ثمة شمس ولا قمر وذلك مع قدرته على خلقها فى اسرع لحمة ليعلم العباد ان التانى مستحب فى الامور ﴿ثم استوى على العرش﴾ اصل الاستواء الاستقرار والتساوى واعتدال الشئ فى ذاته ومتى عدى بعلى اقتضى معنى الاستيلاء والغلبة كما فى المفردات وهو المراد هنا ومعنى الاستيلاء عليه كناية عن الملك والسلطان. والمراد بيان نفاذ تصرفه فيه وفيما دونه لكنه خص العرش بالذكر لكونه اعظم الاجسام ﴿الرحمن﴾ خبر مبتدأ محذوف اى الذى خلق الاجرام العلوية والسفلية وما بينهما هو الرحمن وهو تمهيد لما يأتى من قوله ﴿واذا قيل لهم

در او اسطو ديزيك در بيان ترجمه دادن ترجمه كن

اسجدوا للرحمن) وبيان ان المراد من الاستواء المذكور في الحقيقة تعيين مرتبة الرحمانية ﴿فاسأل به﴾ متعلق بما بعده و﴿خيرا﴾ كما في قوله (انه بهم رؤف رحيم) ونظائره اى فاسأل خيرا بما ذكر من الخلق والاستواء يبنى الذي خلق واستوى لانه هو الخير بافعاله وصفاته كما قال (ولا يبتك مثل خير) وقال (وما يعلم تأويله الا الله) ومن جعل قوله (والراسخون في العلم) عطفا على الا الله يكون الخير المستول منه هو الراسخون في العلم وقد مر تحقيق الآية في سورة الاعراف وسورة يونس وسورة طه فارجع * وفي الفتوحات المكية لما كان الحق تعالى هو السلطان الاعظم ولا بد للسلطان من مكان يكون فيه حتى يقصد بالحاجات مع انه تعالى لا يقبل المكان اقتضت المرتبة ان يخلق عرشا ثم ذكر انه استوى عليه حتى يقصد بالدعاء وطلب الخوانج منه كل ذلك رحمة للعباد وتنزلا لعهودهم ولولا ذلك لبقى العبد حائرا لا يدري اين يتوجه بقلبه وقد خلق الله تعالى القلب ذاجهة فلا يقبل الا ما كان له جهة وقد نسب الحق تعالى لنفسه الفوقية من سماء وعرش واحاطة بالجهات كلها بقوله (فاذا تولوا فثم وجه الله) وبقوله (ينزل ربنا الى السماء الدنيا) وبقوله عليه السلام (ان الله في قبلة احدكم) وحاصله ان الله تعالى خلق الامور كلها للمراتب لا لالاعيان انتهى ﴿ واذ قيل لهم ﴾ اى لهؤلاء المشركين ﴿ اسجدوا ﴾ صلوا وعبر عن الصلاة بالسجدة لانها من اعظم اركانها ﴿ للرحمن ﴾ الذي برحمته اوجد الموجودات ﴿ قالوا وما للرحمن ﴾ اى أى شئ هو او من هو لان وضع ما اعم وهو سؤال عن المسمى بهذا الاسم لانهم ما كانوا يعطونه على الله ولا يعرفون كونه تعالى مسمى بهذا الاسم وان كان مذكورا في الكتب الاولى انه من اسماء الله تعالى اولانهم كانوا يعرفون كونه تعالى مسمى بهذا الاسم الا انهم يزعمون انه قد يراد به غيره وهو مسياسة الكذاب بالائمة فانه يقال رحمن الائمة وكان المشركون يكذبونه ولذلك ظالموا بذلك وقالوا ان محمدا يأمرنا بعبادة رحمن الائمة ونظيره ان المنافقين صدرت منهم كلمات وحركات في حق النبي عايه السلام بالاستهزاء والاستهزاء فقال تعالى (ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب) فقالوا في الجواب عن ذلك بهاتين اللفظتين الموهمتين صدق ما كانوا فيه حتى كذبهم الله تعالى بقوله (قل ابالله وآياته كنتم تستهزئون) والمغالطة هوان المنشئ او المتكلم يدل على معنى له مثل اوتقيض في شئ ويكون المثل اوتقيض احسن موقعا لارادته الابهام به كذا في العقد الفريد للعلامة ابن طاححة ﴿ أنسجد لما تأمرنا ﴾ بسجوده من غير ان نعرف ان المسجود له ماذا وهو استفهام انكار اى لانسجد للرحمن الذى تأمرنا بسجودنا له ﴿ وزادهم ﴾ اى الامر بالسجود للرحمن ﴿ نفورا ﴾ عن الايمان . والنفور الاتزاعج عن الشئ والتباعد وهو نظير قوله (فلم يزدهم طائى الافراد) فن جهل وجود الرحمن او علم وجوده وفعل فعلا او قل قول لا يصدر الا من كافر فكافر بالاتفاق كما في فتح الرحمن وذلك كما اذا سجد للصنم او الى المصحف في المزابيل او تكلم بالكفر بكفر بلا خلاف لكونه علامة التكذيب * وكان سفيان الثوري رحمه الله اذا قرأ هذه الآية رفع رأسه الى السماء وقال الهى زادنى خضوعا ما زاد اعداءك نفورا وقال رجل لرسول الله

صلى الله عليه وسلم ادع الله ان يرزقني مرافقتك في الجنة قال (اعني بكثرة السجود) * قال في فتح الرحمن وهذا محل سجود بالاتفاق * قال الكاشاني [اين سجدة هفتم است بقول امام اعظم وبقول امام شافعي سجدة هشتم واین را در فتوحات سجدة ثور وانكار میگوید و میفرماید که چون مؤمن در تلاوت این سجده کند ممتاز گردد از اهل انکار پس این سجده را امتیاز نیز توان کثرت] وتکبیر سجود تلاوة سنة کما فی النهاية اوندب کما فی الکافی او الثاني رکن کما فی الزاهدی ولم یوجد ان کلیمهما رکن واذا اخر عن وقت القراءة یكون قضاء کما قال ابو یوسف فهو علی الفور عنده لكنه ليس علی الفور عندنا فجميع العمر وقته سوى المکروه کما فی کتب الاصول والفروع والتأخیر ليس بمکروه . وذكر الطحاوی انه مکروه وهو الاصح کما فی التجنیس ذکره القهستانی فی شرحه ثم ان قوله تعالی (اسجدوا للرحمن) يدل علی ان لا سجدة لغير الرحمن ولو كانت لامرت المرأة بسجدة زوجها * قال شمس الأئمة السرخسی السجود لغير الله تعالی علی وجه التعظیم کفر وما یفعلونه من تقبیل الارض بین یدی العلماء فحرام . وذكر الصدر الشهيد لا یکفر بهذا السجود لانه یرید به التجهة انتهى لكنه یلزم علیه ان لا یفعل لانه شریعة منسوخة وهی شریعة یعقوب علیه السلام فان السجود فی ذلك الزمان کان یجری مجرى التجهة کالتکرمة بالقیام والمصافحة وتقبیل الید ونحوها من عادات الناس الناشئة فی التعظیم والتوقیر ویدل علیه قوله تعالی فی حق اخوة یوسف وابیه (وخرؤا له سجدا) . واما الانحناء للسلطان او لغيره فمکروه لانه یشبه فعل اليهود کما ان تقبیل ید نفسه بعد المصافحة فعل المحسوس . واختافوا فی سجود الشکر عند تجدد النعم واندفاع النقم فقال ابو حنیفة ومالك یکره فیکتصر علی الحمد والشکر باللسان وخالف ابو یوسف ومحمد ابا حنیفة فقالا هی قرابة یناب علیها وقال الشافعی واحمد یسن وحکمه عندها کسجود التلاوة ولكنه لا یفعل فی الصلاة کذا فی فتح الرحمن * وذكر الزاهدی فی شرح القدوری ان السجدة خمس صلواتیه وهی فرض وسجدة سهو وسجدة تلاوة وهما واجبتان وسجدة نذر وهی واجبة بان قال الله علی سجدة تلاوة وان لم یقدها بالتلاوة لا تجب عند ابی حنیفة خلافا لابی یوسف وسجدة شکر ذکر الطحاوی عن ابی حنیفة انه قال لا اراه شیأ * قال ابو بکر الرازی معناه ليس بواجب ولا مسنون بل مباح لا بدعة وعن محمد انه کرهها قال ولكننا نستحبها اذا اتاه ما یسرّه من حصول نعمة او دفع نقمة * قال الشافعی فیکبر مستقبل القبلة ویسجد فیحمد الله تعالی ویشکره ویسبح ثم یکبر فیرفع رأسه اما بغير سبب فلیس بقرية ولا مکروه واما ما یفعل عقب الصلاة فمکروه لان الجهال یعقدونها سنة او واجبة وكل مباح یؤدی الیه فمکروه انتهى والفتوی علی ان سجدة الشکر جائزة بل مستحبة لا واجبة ولا مکروهة کما فی شرح المنية بشکر عشق بنه جبهه دائما برخاک * که نعمتست بخوردست ساکن افلاک

الاهم اجعلنا من المتواضعین لك فی اللع والحلک ﴿ تبارک الذی ﴾ ای تكثر خیر النیاض الذی وقد ذکر فی اول هذه السورة فارجع * قال فی برهان القرآن خص هذا الموضع بذكر تبارک لان ما بعده من عظام الامور حیث ذکر البروج والسیارات والشمس والقمر واللیل

والنهار ولولاها ما وجد في الارض حيوان ولا نبات ولا مثلهما ﴿ جعل ﴾ بقدرته الكاملة ﴿ في السماء ﴾ [در آسمان] ﴿ بروجاً ﴾ هي البروج اثنا عشر كل برج منزلان وثلاث منزل للقمر وهي منازل الكواكب السبعة السيارة وهي ثلاثون درجة للشمس واسماء البروج الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت فالحمل والعقرب بيتا المريخ والثور والميزان بيتا الزهرة والجوزاء والسنبلة بيتا عطارد والسرطان بيت القمر والاسد بيت الشمس والقوس والحوت بيتا المشتري والجدي والدلو بيتا زحل وهذه البروج مقسومة على الطبائع الاربع فيكون لكل واحدة منها ثلاثة بروج مثلثات الحمل والاسد والقوس مثلثة نارية والثور والسنبلة والجدي مثلثة ارضية والجوزاء والميزان والدلو مثلثة هوائية والسرطان والعقرب والحوت مثلثة مائية وسميت المنازل بالبروج وهي القصور العالية لانها للكواكب السيارة كالمنازل الرفيعة لسكانها واشتقاقها من التبرج لظهورها * وقال الحسن ومجاهد وقادة البروج هي النجوم الكبار مثال الزهرة وسهيل والمشتري والسمك والعيوق واشباهها سميت بروجاً لاستدارتها وحسنها وضوئها والابرج الواسع ما بين الحاجبين ثم ان منازل القمر باسميها ذكرت في اوائل سورة يونس فارجع ﴿ وجعل فيها ﴾ اى في البروج لافى السماء لان البروج اقرب فعود الضمير اليها اولى وانجاز عوده الى السماء ايضاً ﴿ سراجاً ﴾ [جراغى راكه آفتابست] * قال الراغب السراج الزاهر بفتيلة ويعبر به عن كل شئ مضى والمراد به ههنا الشمس لقوله تعالى ﴿ وجعل الشمس سراجاً ﴾ شبهت الشمس والكواكب الكبار بالسراج والمصابيح كما في قوله تعالى ﴿ ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح ﴾ في الانارة والاشراق ﴿ وقرأ ﴾ بالفارسية [ماه] والهلال بعد ثلاث قرسمى قرأ لياضه كما في المختار اولاً بياض الارض به والاقر الابيض كما في كشف الاسرار ﴿ منيراً ﴾ مضيئاً بالليل * قال في كشف الاسرار [كفته اند مراد ازين آسمان آسمان قرآست كه جمله اهل ايمان در ظل بيان وى اند هر سورتي ازان چون برجي آنجا در عالم صور سبع مباني است و اينجا در عالم سور سبع مثاني چنانكه در شب هر كه چشم بر ستاره دارد راه زمين وى كم نشود هر كه اندر شب فته ازيم شك وشبه چشم دل بر ستاره آيت قرآن دارد راه دينش كم نشود] * قال في نفائس المجالس في الآية دلالة على كمال قدرته فان هذه الاجرام العظام والتبرات من آثار قدرته * واعلم ان الله تعالى جعل في سماء نفسك بروج حواسك وجعل فيها سراج روحك وقر قلبك منيراً بانوار الروحانية فعليك بالاجتهاد في تنوير وجودك وتخفيض قلبك من الظلمات النفسانية لتستعد لانوار التجليات وتخلص من ظلمة السوى فتصل الى المطلب الاعلى فيحصل لك البقاء بعد الفناء فتجد بعد الفقر كمال الغنى فتشاهد كمال قدرة الملك القادر هنا * وفي عرائس القرآن بروج السماء مجارى الشمس والقمر وهي الحمل والثور الخ . وفي القلب بروج وهي برج الايمان وبرج المعرفة وبرج العقل وبرج اليقين وبرج الاسلام وبرج الاحسان وبرج التوكل وبرج الخوف وبرج الرجاء وبرج المحبة وبرج الشوق وبرج الوله فهذه اثنا عشر برجاً بها دوام صلاح القلب كما ان الاتي عشر برجاً من الحمل الخ

بها صلاح الدار الفانية واهلها وفي السماء سراج الشمس ونور القمر وفي القلب سراج الايمان والاقرار وقر المعرفة يتلأل نور ايمانه ومعرفته على لسانه بالذكر وعلى عينيه بالعبادة وعلى جوارحه بالطاعة والخدمة وفي التأويلات النجمية يشير الى سماء القلوب وبروج المنازل والمقامات وهي اثنا عشر منزلا التوبة والزهد والخوف والرجاء والتوكل والصبر والشكر واليقين والاخلاص والتسليم والتفويض والرضى وهي منازل سيارات الاحوال فيها شمس التجلي وقر المشاهدة وزهرة الشوق ومشتري المحبة وعطارد الكشوف ومرئخ الفناء وزحل البقاء انتهى

هرکه خواعد بجان سیر بروج * آسمانرا کند جو عیبی عروج
آسمانرا طریقی معراجست * دل بمعراج فلک محتاجست
چون کذر میکند زبرج قضا * یابد آخر تجلیات بقا
این تجلی زسوی عرشى نه * این تسلی زسمت فرشى نه
این تجلی خالق الابراج * بسراجش ندیده چشم سراج

﴿ وهو الذى جعل ﴾ بحكمته التسامة ﴿ الليل والنهار ﴾ خلفه ﴿ الخلفة ﴾ مصدر للنوع فلا يصلح ان يكون مفعولا ثانيا لجعل ولا حالا من منعوله فلا بد من تقدير المضاف ويستعمل بمعنى كان خليفته او بمعنى جاء بعده فاللعنى على الاول جعلهما ذوى خلفه يخالف كل واحد منهما الآخر بان يقوم مقامه فيما ينبغي ان يعمل فيه فمن فرط في عمل احدهما قضاه في الآخر فيكون توسعة على العباد في نوافل العبادات والطاعات ويؤيده ما قال عليه السلام لعمر بن الخطاب رضى الله عنه وقد فاتته قراءة القرآن بالليل (يا ابن الخطاب لقد انزل الله تعالى فيك آية وهو الذى الخ ما فاتك من النوافل بالليل فاقضه في نهارك وما فاتك في النهار فاقضه في الليل) وعلى الثانى جعلهما ذوى اعتقاب يحى الليل ويذهب النهار ويحى النهار ويذهب الليل ولم يجعل نهارا لاليل له ولا ليل لانهار له ليعلم الناس عدد السنين والحساب ويكون للانتشار في المعاش وقت معلوم وللاستقرار والاستراحة وقت معلوم. وفي الآية تذكير لنعمة وتنبه على كمال حكمته وقدرته ﴿ ان اراد ان يذكر ﴾ ان يتذكر الآلهة ويتفكر في صنعه فيعلم ان لا بدله من صانع حكيم واجب بالذات رحيم على العباد فالمراد بمن هو الكافر ثم اشار الى المؤمن بقوله ﴿ او اراد شكورا ﴾ بضم الشين مصدر بمعنى الشكر اى ان يشكر الله بطاعته على ما فيها من النعم فتكون او على حالها ويجوز ان تكون بمعنى الواو فاللعنى جعلناها خلفه ليكونا وقين للذاكرين والشاكرين من فاته ورده في احدهما تداركه في الآخر ووجه التعبير باو التنبه على استقلال كل واحد منهما بكونه مطلوبا من الجعل المذكور ولو عطف بالواو لتوهم ان المطلوب مجموع الامرين * قال الامام الراغب الشكر تصور النعمة واطهارها قيل هو مقلوب عن الكسر اى الكشف ويضاده الكفر وهو نسيان النعمة وسترها وقيل اصله من عين شكرى اى تمتلئة والشكر على هذا هو الامتلاء من ذكر المنعم عليه والشكر على ثلاثة اضرب شكر بالقلب وهو تصور النعمة وشكر باللسان وهو الثناء على النعمة وشكر بسائر الجوارح وهو مكافأة النعمة بقدر استحقاقها

عطایست هر موی ازو برتم * چه گونه بهر موی شکری کنم
اعلم ان الآیه الکریمة اشاره الی ان ورد النفل لا یقضى اذافات لکن علی طریق الاستحباب لا علی طریق
الوجه ب وذلک ان دوام الورد سبب لدوام الوارد و دوام الوارد سبب للوصلة لا ترى ان النهر انما یصل
الی البحر بسبب امداد الامطار والتلوج التي فی الجبال فلو انقطع المدد فقد المرام کما قل الصائب
از زاهدان خشک رسایی طمع مدار * سیل ضعیف واصل دریا نمیشود

ولذا أکب العباد والسالك علی الورد فی اللیل والنهار وجعلوها علی انفسهم بمنزلة الواجبات
ولذا لوفات عنهم ورد اللیل قضوه فی النهار ولوفات عنهم ورد النهار قضوه فی اللیل یعنی اتوا
ببدله مما کان له حتی لا یقطعوا دون السیل فمن عرف الطريق الی الله لا یرجع ابدا ولو
رجع عذب فی الدارين بما لم یعذب به احد من العالمین فعلیک بالورد صباحا ومساء فانه من
دیدن السلف الصالحین وایک والغفلة عنه فانها من دأب من بال علی اذنه الشیطان من الفاسقین
* وعن الشیخ ابی بکر الضریر رضی الله عنه قل کان فی جوارى شباب حسن الوجه یصوم
بالنهار ولا یفطار ویقوم اللیل ولا ینام فجاءنی یوما وقل یا استاذ انی نمت عن وردی اللیلة فرأیت
کأن محرابی قد انشق وکأنی بحوار قد خرجن من المحراب فإر احسن وجهها منهن واذوا واحدة
فیهن شوهاء ای قبیحة لم ار اقبیح منها منظرا فقل لمن انتن ولمن هذه فقلن نحن لیا لیک التي
مضین وهذه لیلة نومک فلو مت فی لیلک هذه لکانک هذه حظک ثم انشأت الشوهاء تقول

اسأل لمولاک وارددنی الی حالی * فانت قبیحتی من بین اشکالی

لا ترقدن الیالی ما حییت فان * نمت الیالی فهن الدهر امثالی

فاجابتها جارية من الحسان

نحن الیالی اللواتی کنت تسهرها * تتلو القرآن بترجیع ورنات

نحن الحسان اللواتی کنت تخطبنا * جوف الظلام بانات وزفرات

قال ثم شق شهقة خرمیتا ذکره الامام الیافعی فی روض الریاحین - وروی - ان ابلیس ظمیر یحیی
ابن زکریا علیهما السلام فرأى علیه معالیق من کل شیء فقال یحیی یا ابلیس ما هذه المعالیق التي
ارى علیک قال هذه الشهوات التي اصیب بهن ابن آدم قال فهل لی فیها من شیء قال ربما
شبت فتقلناک عن الصلاة والذکر قال یحیی هل غیر ذلک قال لا والله قال الله علی ان لا املأ
بطنی من طعام ابدا قال ابلیس والله علی ان لا انصح مسلما ابدا کذا فی آکام المرحان * واحتضر
عابد فقال ما تأسفی علی دار احزان والخطایا والذنوب وانما تأسفی علی لیلة نمتها ویوم افطرته
وساعة غفلت فیها عن ذکر الله فمن وجد الفرصة فلیسارع وبقیة العمر لیس ایهما ثمن

ای که پنجاه رفت و در خوابی * مکر این پنج روز دریایی

خواب نوشین بامداد رحیل * باز دارد پیاده را ز سبیل

[گفته اند ایزد تعالی فلک را آفرید ومدت دوروی دو قسم کردانید یک قسم ازان شب
دیجور نهاده که اندران وقت روی زمین بسان قیرشود وقسم دیگر روز بانور نهاده که روی
زمین بسان کافور شود از روی اشارت میگوید ای کسانی که اندر روشنایی روز دولت

آرام دارید این مباشد که شب محنت بر آنست وای کسانی که اندر تاریکی شب محنت
بی آرام بوده آید نوید مباشد که روشنائی روز دوات بر آنست]

ای دل صبور باش و مخور غم که عاقبت * این شام صبح گردد و این شب سحر شود
نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من اهل اليقظة والشهود الواصلين الى مطالعة الجلال في كل
مشهود ونعوذ به من البقاء في ظلمة الوجود والحرمان من فيض الجود انه رحيم ودود ﴿ وعباد
الرحمن ﴾ دون عباد الدنيا والشیطان والنفس والهوى فانهم وان كانوا عبادا بالایجاد لكنهم
لیسوا باهل لاضافة التشریف والتفضیل من حیث عدم اتصافهم بالصفات الآتية التي هی
آثار رحمته تعالی الخاصة المفاضة على خواص العباد . والمعنى عباده المقبولون وهو مبتدأ خبره
قوله ﴿ الذين یمشون ﴾ المثنى الانتقال من مكان الى مكان بارادة ﴿ على الارض ﴾
التي هی غاية في الطمأنينة والسكون والتحمل حال كونهم ﴿ هونا ﴾ هو السكينة والوقار
كافي القاموس وتذلل الانسان في نفسه بما لا يحق به غضاضة كفي المفردات وهين لين وقدي يخففان
ساكن متد ملائم رقيق ای هينين لینی الجانب من غير فظاظة او یمشون مشيا هينا مصدر
وصفه . والمعنى انهم یمشون بسكينة وتواضع لا بفخر وفرح ورياء وتجبیر وذلك لما طالعوا
من عظمة الحق وهيبته وشاهدوا من كبريائه وجلاله فخضعت لذلك ارواحهم وخضعت
نفوسهم وابدانهم وفي الحديث (المؤمنون هينون لينون كالجمل الانث ان قيد انقاد وان انسخ
على صخرة استناخ) وفي الصحاح ان البعير اشكى انفه من البرة فهو انث ككتف وفي الحديث
(المؤمن كالجمل ان قيد انقاد وان استنسخ على صخرة استناخ) وذلك لالوجع الذي به فهو
ذلول منقاد . قوله قيد مجهول قاد والقود تقيض السوق فهو من امام وذلك من خائف : والانقياد
[كشیده شدن و كردن نهادن] يقال انثت الجمل فاستناخ ای ابركته فبرك * قال الشيخ سعدی

فروتن بود هو شمند كزین * نهدي شاخ بر میوه سر بر زمین
چو بیل اندر آمد بهول ونهیب * فتاد از بلندی بسر در نشیب
چو شبنم بیفتاد مسکین و خرد * بمهر آسمانش بعیوق برد

﴿ واذ خاطبهم الجاهلون ﴾ الجهل خلو النفس من العلم واعتقاد الشيء بخلاف ما هو عليه
وفعل الشيء بخلاف ما حقه ان يفعل سواء اعتقد فيه اعتقادا صحيحا او فاسدا كما يترك الصلاة
عمدا وعلى ذلك قوله ﴿ استخذنا هزوا قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين ﴾ فجعل فعل الهزؤ
جهلا . والمعنى واذ كلمهم السفهاء مواجهة بالكلام القبيح ﴿ قالوا سلاما ﴾ ای نطلب منكم
السلامة فيكون منصوبا باضمار فعل كما في المفردات او انا سلمنا من انكمم وانتم سلمتم من شرنا
كما في احياء العلوم * وقال بعضهم سلاما مصدر فعل محذوف اقيم مقام التسلم ای قالوا تسلم
منكم تسلمنا ای لانجاهلكم : والجاهلة [با کسی سفاهت كردن] ولا تخالط بشيء من اموركم
وهو الجهل وما يبتنى على خفة العقل فلا خير بيننا وبينكم ولا شر بل متاركة : بالفارسية
[جفاى يكديكر بكداشتن] واكثر المفسرين على ان السلام ليس عين عبارتهم بل صفة لمصدر

مخدوف. والمعنى قالوا قولاسلاما اى سدادا يسمعون فيه من الاذى والانس. مراد ترك تعرض
سفهاست واعراض از مكالمه ومجادله [ايشان] كما قال المحقق الرومى

اكر كويند ز راقى وسالوس * بكوهستم دو صد چندان وميرو
وكر از خشم دشنامى دهند * دعا كن خوش دل و خندان وميرو

قال الشيخ سعدى قدس سره

يكنى بربطى در بعل داشت مست * بشب در سر پارسايى شكست
چو روز آمد آن نيك مرد سليم * بر سنك دل برد يك مشت سيم
كه دوشينه معذور بودى ومست * ترا ومرا ربط وسر شكست
مراهه شد آن زخم وبر خاست بيم * ترا به نخواهد شد الابسيم
اذان دوستان خدا بر سرند * كه از خلق بسيار بر خر خوردند

نعم ان قوله واذا بيان لحالهم فى المعاملة مع غيرهم اثر بيان حالهم فى انفسهم * وهذه الآية محكمة
عند اكثرهم لان الحلم عن السفيه مذوب اليه والاغضاء عن الجاهل امر مستحسن فى الادب
والمروءة والشريعة واسلم للعرض ووافق لارزاع وفى الحديث (اذا جمع الله الخلائق يوم القيامة
نادى مناد اين اهل الفضل فيقوم ناس وهم يسير فينطلقون سراعا الى الجنة فتتلقاهم
الملائكة فيقولون اننا اكرم سراعا الى الجنة فيقولون نحن اهل الفضل فيقولون ما كان فضلناكم
فيقولون كنا اذا ظلمنا صبرنا واذا اسئنا الينا غفرنا واذا جيل علينا حلمنا فيقال لهم ادخلوا
الجنة فتم اجر العالمين) وفى الحديث (رايت قوما من امتى ما خافوا بعد وسيكونون نياما بعد اليوم
احبهم ويحبوننى يتناحون ويتبازلون ويمشون بنور الله فى الناس رويدا فى خنية وتقية يسمعون
من الناس ويسلم الناس منهم بصبرهم وحدهم قلوبهم بذكر الله تطمئن ومساجدهم بصلاتهم
يعمرون يرحمون صغيرهم ويحجلون كبيرهم ويتواسون بينهم يعود غنيهم على فقيرهم يعودون
مرضاهم ويتبعون جنازهم) فقال رحل من القوم فى ذلك يرفقون فالتفت اليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال (كلا انه لا رفيق لهم هم خدام انفسهم هم اكرم على الله من ان يوسع
عليهم لهوان الدنيا عند ربهم ثم تلا عليه السلام وعباد الرحمن) الآية * وقال بعضهم فى صفة
عباد الرحمن العبادة حليتهم والفقر كرامتهم وطاعة الله حلاوتهم وحب الله لذتهم والى الله
حاجتهم والتقوى زادهم والهدى مركبهم والقرآن حديثهم والذكر زينتهم والقناعة
مالهم والعبادة كسبهم والشيطان عدوهم والحق حارسهم والنهار عبرتهم والليل فكرتهم
والحياة مرحلتهم والموت منزلهم والقبر حصنهم والفردوس مسكنهم والنظر الى رب العالمين
منيتهم * اعلم ان عباد الله كثير فثمة عبدالرحمن ومنهم عبدالرزاق ومنهم عبدالوهاب الى
غير ذلك ولكن لا يكون المرء بمجرد الاسم عبدا حقيقة لا عبدا لله ولا نحوه وذلك لان
عبد الله هو الذى تجلى بجميع اسمائه تعالى فلا يكون فى عباده ارفع مقاماً واعلى شاناً منه لتحققه
بالاسم الاعظم واتصافه بجميع صفاته ولذا خص نبينا عليه السلام بهذه الاسم فى قوله (وانه
لما قام عبد الله يدعوه) فلم يكن هذا الاسم بالحقيقة الاله ولا لاقطاب من ورثته بتبنيته. وعبدالرحمن

هو مظهر الاسم الرحمن فهو رحمة للعالمين جميعها بحيث لا يخرج احد من رحمته بحسب قابليته واستعداده . وعبد الرحيم هو مظهر الاسم الرحيم وهو يختص رحمته بمن اتقى واصلى ورضى الله عنه وينتقم من غضب الله عليه . وعبد الرزاق هو الذى وسع الله له رزقه فيؤثر به على العباد . وعبد الوهاب هو الذى تجبى له الحق باسم الجود فيهب ما يبنى لمن يبنى على الوجه الذى يبنى بلا عوض ولا غرض ويمد اهل عنايته تعالى بالامداد جعلنا الله واياكم من المتحققين باسمائه الحسنى انه المطلب الاعلى والمقصد الاسنى ﴿ والذين يبيتون ﴾ عطف على الموصوف الاول والبيتوتة خلاف الظلول وهى ان يدركك الليل نمت اولم تنم ولذلك يقال بات فلان قلنا اى مضطربا : والمعنى [بالفارسية عباد الرحمن آنا نندكده شب بروزمى آرد] ﴿ لربهم ﴾ لاحظ انفسهم وهو متعاقب بما بعده والتقديم للتخصيص مع مراعاة الفاصلة ﴿ سجدا ﴾ جمع ساجد اى حال كونهم ساجدين على وجوههم ﴿ وقياما ﴾ جمع قائم مثل نيام ونائم او صدر اجزى مجراه اى قائمين على اقدامهم وتقديم السجود على القيام لرعاية الفواصل ولعلم ان القيام فى الصلاة مقدم مع ان السجدة احق بالتقديم لما ورد (اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد) والكفرة عنها يستكبرون حتى قال بعضهم منهم لا نفعلها لانى لاحب ان تعملو رأسى استى . والمعنى يكونون ساجدين لربهم وقائمين اى يحبون الليل كلا او بعضا بالصلاة كقال تعالى فى حق المتقين ﴿ كانوا قليلا من الليل ما يهجعون ﴾ وتخصيص البيتوتة لان العبادة بالليل اشق وابعد من الرياء وهوى انهم فى معاملتهم مع ربهم ووصف ليهم بعد وصف نهارهم * وقد اشتهر بقيام الليل كله وصلاة الغداة بوضوء العشاء الاخيرة سعيد ابن المسيب وفصيل بن عياض وابوسليمان الداراني وحبيب العجمي ومالك بن دينار ورابعة العدوية وغيرهم ﴿ قال فى التأويلات النجمية يبيتون لربهم ساجدين ويصبحون واجدين فوجود صباحهم ثمرات سجود رواحهم كفى الخبر (من كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالتهار) اى عظم ماء وجهه عند الله واحسن الاشياء ظاهرا بالسجود محسن وباطن بالوجود مزين * وكانت حفصة بنت سيرين اخت محمد بن سيرين تقرأ كل ليلة نصف القرآن تقوم به فى الصلاة وكانت تقوم فى مصلاها بالليل فرمما طفي المصباح فيضي لها البيت حتى تصبح وكانت من عابدات اهل البصرة وكان اخوها ابن سيرين اذا اشكل عليه شئ من القرآن قال اذهبوا فسلوا حفصة كيف تقرأ وكانت تقول يامعشر الشباب خذوا من انفسكم وانتم شباب فاني مارأيت العمل الا فى الشباب * وكانت رابعة العدوية تصلى الليل كله فاذا قرب الفجر نامت نومة خفيفة ثم تقوم وتقول يا نفس كم تنامين وكم تقومين يوشك ان تنامى نومة لا تقومين منها الا صبيحة يوم النشور فكان هذا دأبها حتى ماتت وفى الخبر (قم من الليل ولو قدر حلب شاة) ومن حرم قيام الليل كسلا وفنورا فى العزيمة اوتها وناقلة الاعتداد بذلك او اغترارا بحاله فليك عليه فقد قطع عليه طريق كثير من الخير . والذى يخل بقيام الليل كثرة الاهتمام بامور الدنيا وكثرة اشغال الدنيا واتعاب الجوارح والامتلاء من الطعام وكثرة الحديث واللهو واللغو واهمال القيلولة والموفق من يفتنم وقته ويعرف دأبه ودواءه ولا يهمل فيهمل * يقول الفقير قواه الله القدير على فعل

الحیر الكثير * ان قلت ما تقول فی قوله علیه السلام (من صلی العشاء فی جماعة كان کقیام نصف لیلۃ ومن صلی الفجر فی جماعة كان کقیام لیلۃ) الخ فانه یرفع مؤنة قیام اللیل * قلت هذا ترغیب فی الجماعة و بیان للرخصة وتأثیر النیة فان من نوى وقت العشاء ان یرقیم الفجر بجماعة كان کمن انتظرها فی المسجد فرب همة عالیة تسبق الاقدام ولكن العمل مع النیة افضل من الذیة المجردة والعزیمۃ فوق الرخصة * قال سهل بن عبدالله التستری رحمه الله یحتاج العبد الی السنن الرواتب لتکمیل الفرائض ویحتاج الی النوافل لتکمیل السنن ویحتاج الی الآداب لتکمیل النوافل ومن الادب ترک دنیا * وقد اختلفوا فی ان طول القیام افضل او کثرة السجود والركوع * قال فی الدرر طول القیام اولی من کثرة السجود لقوله علیه السلام (افضل الصلوات طول القنوت) ای القیام ولان القراءة تکثر بطول القیام وبکثرة الركوع والسجود یکثر التسییح والقراءة افضل منه انتهى * وقال بعضهم بافضلیة الثانی [ابن عمر یکی را دید که در نماز قیام دراز داشت گفت اگر من اورا شناختمی بکثرة رکوع وسجود فرمودی که از رسول خدا شنیدم علیه السلام که گفت] (ان العبد اذا قام یصلی أتى بذنوبه خُملت علی رأسه وعاتقیه کما رکع او سجد تساقطت عنه) * وقال معدان بن طلحة لقیث ثوبان مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلت اخبرنی بعمل یدخلنی الله به الجنة فقال سألت عن ذلک رسول الله فقال (علیک بکثرة السجود لله فانک لاتسجد لله سجدة الا رفعک الله بها درجة وحط عنک بها خطیئة) * واعلم ان الاصل فی کل عمل هو تحقیق النیة وتصحیح الاخلاص

مشایخ همه شب دعا خوانده اند * سحرکه مصلی برافشانده اند
کسی کوبتساید ز محراب روی * بکفرش کواهی دهند اهل کوی
توهم پشت بر قبله در نماز * کورت در خدانیست روی نیاز

وجهنها الله وایاکم الی وجهه ﴿ والذین یقولون ﴾ ای فی اعقاب صلواتهم او فی عامة اوقاتهم ﴿ ربنا ﴾ [ای پروردکارما] ﴿ اصرف عنا ﴾ صرفه رده ﴿ عذاب جهنم ﴾ العذاب الایجاب الشدید ﴿ ان عذابها کان غراما ﴾ ای شرا دائماً وهلاکاً لازماً غیر مفارق لمن عذب به من الکفار * قال الراغب مأخوذ من قولهم هو مغرم بالنساء ای یلازمهن ملازمة الغریم ای ملازمة من له الدین لغریمه ای من علیه الدین فکلاهما غریم * قال محمد بن کعب ان الله تعالی سأل الکفار ثمن نعمته فلم یؤدوها الیه فاغرمهم فادخلهم النار ﴿ انها ساءت مستقرا ومقاما ﴾ تعلیل لاستدعائهم المذکور بسوء حالها فی انفسها اثر تعليله بسوء حال عذابها فهو من تمام کلامهم والضمیر فی ساءت لایعود الی اسم ان وهو جهنم ولا الی شیء آخر بعینه بل هو ضمیر مبهم یرسره ما بعده من التمییز وهو مستقر او مقاما وذلك لان فاعل افعال الذم یجب ان یکون معرفاً بالذم او مضافاً الی المعرف به او مضمراً بمیزا بنکرة منصوبة . والمعنی بثست موضع قرار واقامة هی ای جهنم : وبالفارسیة [بتحقیق دوزخ بد آرامگاهست وبدجای بودنی] * وفی الآیة ایدان بانهم مع حسن مخالقتهم مع الخلق واجتهادهم فی عبادۃ الحق خائفون

من العذاب متضرعون الى الله في صرفه عنهم . يعنى يجتهدون غاية الجهد ويستفرغون نهاية
الوسع ثم عند السؤال ينزلون منزلة العصاة ويقفون موقف اهل الاعتذار ويخاطبون بلسان
التذلل كقيل

ومارمت الدخول عليه حتى * حالات محالة العبد الذليل
وذلك لعدم اعتدادهم باعمالهم ووثوقهم على استمرار احوالهم كقوله (والذين يؤتون ما آتوا
وقلوبهم وجالة) : قال الشيخ سعدى قدس سره
طريقته همينة كهل يتقين * نكوكار بودند وتقصير بين
وقال

بنده همان به که زتقصیر خویش * عذر بدرگاه خدای آورد
ورنه سزاوار خدا ونديش * کس نتواند که بجای آورد

* قال ابن نجيد لا يصف لاحد قدم في العبودية حتى يكون افعاله عنده كلها رياء واحواله كلها
دعوى * وقال الهرجورى من علامة من تولاه الله في افعاله ان يشهد التقصير في اخلاصه
والغفلة في اذكاره والنقصان في صدقه والفتور في مجاهدته وقلة المراعاة في فقره فيكون
جميع احواله عنده غير مرضية ويزداد فقرا الى الله تعالى في فقره وسيره حتى يفنى عن كل
مادونه * ودلت الآية على الدعاء مطاقا خصوصا في اعتقاب الصلوات وهو مخ العباد فليدع
المصلى مفردا وفي الجماعة اماما كان او مأموما زليقل (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اللهم
انى اسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول
وعمل اللهم استر عورائى وآمن روعائى واقل عثرائى اللهم انى اسئلك ايمانا لا يرتد ونعيما
لا ينفد وقرّة عين الابد ومرافقة نبيك محمد اللهم البس وجوهنا منك احياء واملاّ قلوبنا بك
فرحا واسكن في نفوسنا عظمتك وذلك جوارحنا لخدمتك واجعلك احب الينا مما سواك اللهم
افعل بنا ما انت اهلّه ولا تفعل بنا ما نحن اهلّه اللهم اغفرلى ولوالدى وارحمهما كما ربيانى صغيرا
واغفر لامامنا وعماتنا واخواننا وخالاتنا وازواجنا وذرياتنا ولجميع المؤمنين والمؤمنات
والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات يا ارحم الراحمين يا خير الغافرين) وغير ذلك مما
هو مذكور في عوارف المعارف نقلا عن قوت القلوب الامام المحكى * والذين اذا انفقوا *
نفق الشئ اذا مضى ونقد اما بالبيع نحو نفق المبيع نفاقا واما بالموت نحو نفقت الدابة نفوقا
واما بالفناء نحو نفقت الدراهم وانفقتها * لم يسرفوا * لم يجاوزوا حد الكرم * ولم يفتروا *
ولم يضيقوا تضيق الشحيح فان القتر والافتار والتقتير هو التضيق الذى هو ضد الاسراف
والاسراف مجاوزة الحد في النفقة * وكان * الاتفاق المدلول عليه بقوله انفقوا * بين ذلك *
اى بين ما ذكر من الاسراف والتقتير وهو خبر كان وقوله * قواما * خبر بعد خبر او هو
الخبر وبين ذلك نلّف لعلو لكن على رأى من يرى اعمالها في الظرف . والمعنى وسطا عدلا
سمى به لاستقامة الطرفين واعتدالهما بحيث لا ترجح لاحدهما على الآخر بالنسبة اليه لكونه
وسطا بينهما كمرکز الدائرة فانه يكون نسبة جميع الدائرة اليه على السواء ونظير القوام

السواء فانه سعى به لاستواء الطرفين فالآية تظير قوله تعالى في سورة الاسراء ﴿ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محمورا﴾

وسط را مكن هرگز از كف رها * كه خير الامور ست اوساطها
 * وتحقيق المقام الاتفاق ضربان محمود ومذموم * فالحمود منه ما يكسب صاحبه العدالة وهو بذل ما وجبت الشريعة بذله كالصدقة المفروضة والاتفاق على العيال ولذا قال الحسن ما اتفق الرجل على امره في غير اسراف ولا فساد ولا اقتار فهو في سبيل الله ومنه ما يكسب صاحبه اجرا وهو الاتفاق على من الزمت الشريعة اتفاه عليه ومنه ما يكسبه الحرية وهو بذل ما ندبت الشريعة الى بذله فهذا يكتسب من الناس شكرا ومن ولي النعمة اجرا * والمذموم ضربان افراط وهو التبذير والاسراف وتقريب وهو الامسالك والتقتير وكلاهما يراعى فيه الكمية والكيفية فالتبذير من جهة الكمية ان يعطى اكثر مما يحتمله حاله ومن حيث الكيفية ان يضعه في غير موضعه والاعتبار فيه بالكيفية اكثر من الكمية فرب منفق درهما من الوفاء وهو في اتفاه مسرف وببذله ظالم مفسد كمن اعطى فاجرة درهما او اشترى خمر او رب منفق الوفاء لا يملك غيرها هو فيه مقتصد وبذله محمود كما روى في شأن ابي بكر الصديق رضي الله عنه حيث اتفق جميع ماله في غزوة تبوك ولما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم (ماذا بقيت لاهلك يا ابا بكر) قال الله ورسوله * وقد قيل للحكيم متى يكون بذل القليل اسرافا والكثير اقتصادا قال اذا كان بذل القليل في باطل وبذل الكثير في حق ومن هذا الباب ما قال مجاهد في الآية لو كان لرجل مثل ابي قيس ذهابا فانفقته في طاعة الله لم يكن مسرفا ولو اتفق درهما في معصية الله كان مسرفا والتقتير من جهة الكمية ان ينفق دون ما يحتمله حاله ومن جهة الكيفية ان يمنع من حيث يجب وينفق حيث لا يجب والتبذير عند الناس احمد لانه جود لكنه اكثر مما يجب والتقتير بخل والجود على كل حال احمد من البخل لان رجوع المبدر الى السخاء سهل وارتقاء البخل اليه صعب وان المبدر قد ينفع غيره وان اضر بنفسه والمقتير لا ينفع نفسه ولا غيره على ان التبذير في الحقيقة هو من وجه اقبح اذلا اسراف الا وفي جنبه حق يضيع ولان التبذير يؤدي صاحبه الى ان يظلم غيره ولذا قيل الشحيح اعذر من الظالم ولانه جهل بقدر المال الذي هو سبب استبقاء النفس والجهل رأس كل شر والمتلاف ظالم من وجهين لاختذه من غير موضعه ووضع في غير موضعه * قال يزيد بن حبيب في هذه الآية اولئك اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا لا يأكلون طعاما للتنعم واللذة ولا يلبسون ثيابا للجمال ولكن كانوا يريدون من الطعام ما يسد عنهم الجوع ويقويهم على عبادة ربهم ومن الثياب ما يسترو عورتهم ويكتمهم عن الحر والقر وفي الحديث (ليس لابن آدم حق فيما سوى هذه الخصال بيت يكتنه وثوب يوارى عورته وجرف الحبز والماء) يعني كسر الحبز واحداثها جرفة بالكسر * وقال عمر رضي الله عنه كفى سرفا ان لا يشتهي الرجل شيئا الا اشتراه فاكله

اكرجه باشد مرادت خوری * زدوران بسی امرادی بری

دریغ آدمی زاده بر محل * كه باشد جوانعام بل هم اضل

قال الحافظ

خواب وخورت زمربة خویش دور کرد * آنکه درسی بخویش که بی خواب و خورشوی
 تم ان الاسراف ليس متعلقا بالمال بل بكل شيء وضع في غير موضعه اللائق به ألا ترى ان الله تعالى
 وصف قوم لوط بالاسراف لوضعهم البذر في غير المحرث فقال (أشكم لتأتون الرجال شهوة
 من دون النساء بل انتم قوم مسرفون) ووصف فرعون بقوله (انه كان عاليا من المسرفين)
 فالتكبر لغیر المتكبر اسراف مذموم وللمتكبر اقتصاد محمود وعلى هذا فقس * وفي الآية إشارة
 الى اهل الله الباذلين عليه الوجود (اذا انفقوا) وجودهم في ذات الله وصفاته (لم يسرفوا) اي
 لم يبالغوا في المجاهدة والرياضة حتى يهلكوا انفسهم بالكلية كما قال (ولا تلقوا بأيديكم الى
 التهلكة) (ولم يقتروا) في بذل الوجود بان لا يجاهدوا انفسهم في ترك هواها وشهواتها كما
 اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام فقال (انذر قومك من اكل الشهوات فان القلوب
 المتعاقبة بالشهوات محجوبة عني) (وكان بين ذلك قواما) بحيث لا يهلك نفسه بفراط المجاهدة
 ولا يفسد قلبه بتركها وتتبع الشهوات كما في التأويلات التجمية (والذين لا يدعون) لا يعبدون
 مع الله الها آخر (كالصنم) اي لا يجعلونه شريكا له تعالى * يقال الشرك ثلاثة . اولها ان يعبد
 غيره تعالى . والثاني ان يطيع مخلوقا بما يأمره من المعصية . والثالث ان يعمل لغير وجه الله
 فالاول كفر والآخران معصية (وفي التأويلات التجمية) يعني لا يرفعون حوائجهم الى الاغيار
 ولا يتوهمون منهم المسار والمضار وايضا لا يشوبون اعمالهم بالرياء والسمعة ولا يطلبون مع الله
 مطلوبا ولا يحبون معه محبوبا بل يطلبون الله من الله ويحبونه به : قال الصائب

غير حق را می دهی ره در حریم دل چرا * می کنی بر صفحه هستی خط باطل چرا
 ولا يقتلون النفس التي حرم الله (اي حرما بمعنى حرم قتلها فحذف المضاف واقيم المضاف اليه
 مقامه مبالغة في التحريم والمراد نفس المؤمن والمعاهد) (الا بالحق) المسيح لقتلها اي لا يقتلونها
 بسبب من الاسباب الاسباب الحق المزيل لحرمتها وعصمتها كما اذا قتل احدا فيقتص به
 اوزني وهو محصن فيرجم او ارتد اوسعى في الارض بالفساد فيقتل (ولا يزنون) الزنى
 وطى المرأة من غير عقد شرعى * واعلم ان الله تعالى نفى عن خواص العباد امهات المعاصي
 من عبادة الغير وقتل النفس المحرمة والزنى بعدما اثبت لهم اصول الطاعات من التواضع
 ومقابلة القبيح بالجميل واحياء الليل والدعاء والاتفاق العدل وذلك اظهار الكمال ايمانهم
 فانه انما يكمل بالتحلى بالفضائل والتخلي عن الرذائل واشعارا بان الاجر المذكور فيما بعد
 موعود للجامع بين ذلك وتعميضا للكفرة باضداده اي وعباد الرحمن الذين لا يفعلون شيئا
 من هذه الكبائر التي جمعتهن الكفرة حيث كانوا مع اشراكهم به سبحانه مداومين على قتل
 النفوس المحرمة التي من جللتها المؤودة مكين على الزنى اذ كان عندهم مباحا * وعن عبدالله
 ابن مسعود رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الذنب اعظم قال
 (ان تجعل لله ندا وهو خلقك) قال قلت ثم أى قال (ان تقتل ولدك مخافة ان يطعم معك) قال
 قلت ثم أى (قال ان تزني بحليلة جارك) (وفي التأويلات التجمية) (ولا يزنون) اي لا يتصرفون

في عجز الدنيا بشهوة نفسانية حيوانية بل يكون تصرفهم فيها لله وفي الله وبالله اى بخلاف حال العامة ﴿ ومن ﴾ [مركب] ﴿ يفعل ذلك ﴾ شياً مما ذكر من الافعال كما هو دأب الكفرة ﴿ يابق اناماً ﴾ هو جزاء الاثم والعقوبة كالوبال والسكران وزنا ومعنى : وبالفارسية [بديند جزاى بزى كارى خود] تقول اثم الرجل بالسكر اذنب واثمه جازاه * قال فى القاموس هو كسحاب واد فى جهنم والعقوبة وفى الحديث (الفى والاثام بثران يسيل فيهما صديداهل النار) ﴿ يضاعف له العذاب يوم القيمة ﴾ [المضاعفة : افزون كردن يعنى يك دو كردن] كما قال الراغب الضعف تركب قدرين متساويين يقال اضعت الشيء وضعفته وضاعفته ضممت اليه مثله فصاعدا والجملة بدل من يلق لاتحادهما فى المعنى اى يتزايد عذابه وقتا بعد وقت وذلك لانضمام المعاصى الى الكفر ﴿ وفى التأويلات النجمية اى يكون معذبا بعذابين عذاب دركات النيران وعذاب فرجات درجات الجنان وقربات الرحمن ﴾ ويخالد ﴿ [وجاويد ماند] ﴾ فيه ﴿ اى فى ذلك العذاب حال كونه ﴾ مهانا ﴿ ذليلاً محتقراً جامعاً للعذاب الجسمانى والروحانى لا يفاث : وبالفارسية [خوار و بى اعتبار] قرأ ابن كثير وحفص فيهبى مهانا باشباع كسرة الهاء وجعلها بالياء فى الوصل وذلك للتنبيه على العذاب المضاعف ليحصل التيقظ والامتناع عن سببه ﴿ الامن تاب ﴾ من الشرك والقتل والزنى ﴿ وآمن ﴾ وصدق بوحدانية الله تعالى ﴿ وعمل عمالها ﴾ [وبكسند كردار شايبه براى تكميل ايمان] ذكر الموصوف مع جريان الصالح والصالحات مجرى الاسم للاعتناء به والنصيص على مغاييرته للاعمال السابقة والاستثناء لانه من الجنس لان المقصود الاخبار بان من فعل ذلك فانه يحل به ما ذكر الا ان يتوب . واما اصابة اصل العذاب وعدمها فلا تعرض لها فى الآية ﴿ فاولئك ﴾ الموصوفون بالتوبة والايمان والعمل الصالح : وبالفارسية [پس آن كروه] ﴿ يبدل الله سيئاتهم ﴾ التى عملوها فى الدنيا فى الاسلام ﴿ حسنات ﴾ يوم القيامة وذلك بان يثبت له بدل كل سيئة حسنة وبدل كل عقاب ثوابا * قال الراغب التبديل جعل الشيء مكان آخر وهو اعم من العوض فان العوض هو ان يصير لك الثانى باعطاء الاول والتبديل يقال للتغيير وان لم تأن تبدله * عن ابى ذر رضى الله عنه قال عليه السلام (يؤتى بالرجل يوم القيامة فيقال اعرضوا عليه صغار ذنوبه ويحبا عنه كبارها فيقال عملت يوم كذا وكذا وهو مقر لا ينكر وهو مشفق من الكبائر فيقال اعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة فيقول ان لى ذنوباً ما اراها ههنا) قال فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك حتى بدت نواجذه ثم تلا (فاولئك) الخ * قال الزجاج ليس ان السيئة بعينها تصير حسنة ولكن التأويل ان السيئة تمحى بالتوبة وتكتب الحسنة مع التوبة انتهى * قال المولى الجامى (فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) يعنى فى الحكم فان الاعيان نفسها لا تتبدل ولكن تنقلب احكامها انتهى كلامه فى شرح الفصوص * وقال حضرة الشيخ صدر الدين القنوى قدس سره فى شرح الاربعين حديثاً (الطاعات كلها مطهرات) فتارة بطريق المحو المشار اليه بقوله تعالى (ان الحسنات يذهبن السيئات) وبقوله عليه السلام (اتبع الحسنة تمحها) وتارة بطريق التبديل المشار اليه بقوله (الامن تاب وآمن) الخ فالحو المذكور

عبارة عن حقيقة الغفو والتبديل من مقام المغفرة وان تنبته لما اشرت اليه عرفت الفرق بين الغفو والمغفرة انتهى كلامه رحمه الله وفي التأويلات النجمية (الامن تاب) عن عبادة الدنيا وهوى النفس (وآمن) بكرامات وكالات اعداها الله لعباده الصالحين رحمهم الله ولاذن سمعت ولاخطر على قلب بشر (وعمل عملا صالحا) تبليغه الى تلك الكمالات وهو الاعراض عما سوى الله بحملته والاقبال على الله بقلبه رجاء عواطف احسانه كقول بعضهم كل بكلك مشغول فقال كل بكلك مبذول ولعمري هذا هو الاكبر الاعظم الذي ان طرح ذرة منه على قدر الارض من نحاس السيآت تبديلها ابريز الحسنات الخالصة كما قال تعالى اخبارا عن اهل هذا الاكبر (فاولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات) كما يبذل الاكبر النحاس ذهباً انتهى * يقول الفقير لاشك عند اهل الله تعالى في انقلاب الاعيان واستحالتها ألا ترى الى انحلال مزاج المادة الاصلية الى غيرها في العالم الصناعي فاذا انحل المزاج واستحالت المادة الى الصورة الهولانية صليحت لان يولد الحكيم منها انسان الفلاسفة * قال الامام الجليلي الارض تستحيل ماء والماء يستحيل هواء والهواء يستحيل نارا وبالعكس النار تستحيل هواء والهواء ماء والماء يستحيل ارضا والعناصر يستحيل بعضها الى بعض مع ان كل عنصر من العناصر ممتزج من طبيعتين فاعلة ومنعلة فهذا برهان واضح على انحلال المزاج الى غيره في الاصول * واما في الفصول فان الارض تستحيل نباتا والنبات يستحيل حيوانا فوقف الفاضل ابن سينا وقال ان الحيوان لا يستحيل اللهم الا ان يفسد الى عناصره ويرجع الى طابعه فقول ان الارض والماء اذا لم يفسدا في الصورة عن كيانهما لما استحالا نباتا والنبات اذا لم يفسد عن كيانها لما استحالا حيوانا فكيف خفي عليه ان النبات والحيوان يفسدان بالطبخ ويصيران للانسان غذاء ويحل مزاجهما الى الكيموس الغذائي ويصيران في جوف الانسان دما ويستحيل الدم بالحركة الشوقية بين الذكر والانثى فيصيرنيا ثم جنينا ثم انسانا وكذلك جسد الانسان بعد فسادة يمكن ان يصير نباتا ويستحيل الى حيوانات شتى مثل الديدان وغيرها ويستحيل الجميع حتى العظام الرفات الى ان تقبل التكوين اذا شربت ماء الحياة وانما الاجزاء الجسدانية للانسان محفوظة معلومة عند الله وان استحالت من صفة الى صفة وتبدلت من حالة الى حالة وانحل مزاج كل منها الى غيره الا ان روحه وعقله ونفسه وذاته الباطنة باقية في برزخها : قال الحافظ

دست از مس وجود چو مردان ره بشوی * تا کیمیای عشق بیابی وزر شوی

﴿ وكان الله غفورا ﴾ ولذلك بدل السيآت حسنات ﴿رحميا﴾ ولذلك اناب على الحسنات ﴿ومن تاب﴾ اي رجع عن المعاصي مطلقا بتركها بالكلية والندم عليها ﴿وعمل صالحا﴾ يتدارك به ما فرط منه او خرج عن المعاصي ودخل في الطاعات ﴿فانه﴾ بتأمل ﴿يتوب الى الله﴾ يرجع اليه تعالى بعد الموت * قال الراغب ذكر الى يقتضي الانابة ﴿متابا﴾ اي متابا عظيم الشان مرضيا عنده ما حيا للعقاب محصلا للثواب فلا يتحد الشرط والجزاء لان في الجزاء معنى زائدا على ما في الشرط فان الشرط هو التوبة بمعنى الرجوع عن المعاصي والجزاء هو الرجوع الى الله

(رجوعا)

رجوعاً مرضياً * قال الراغب متاباً الى التوبة التامة وهو الجمع بين ترك القبيح وتحري الجليل اه
وهذا تعميم بعد التخصيص لان متعلق التوبة في الآية الاولى الشرك والقتل والزنى فقط
وههنا مطلق المعاصي * والتوبة في الشرع ترك الذنب لقبحه والتدم على ما فرط منه والعزيمة
على ترك المعادة وتدارك ما امكنه ان يتدارك من الاعادة فتى اجتمع هذه الاربعة فقد كمل
شرائط التوبة : قال المولى الجامى

باخلق لاف توبه ودل بركنه مصر * كس بني نعى برده كبدن كونه كمرهم
* قال ابن عطاء التوبة الرجوع من كل خلق مذموم والدخول في كل خلق محمود اى وهى توبة
الخواص * وقال بعضهم التوبة ان يتوب من كل شئ سوى الله تعالى اى وهى توبة الاخص
فعليك بالتوبة والاستغفار فانها صابون الاوزار وفي الحديث القدسي (انين المذنبين احب
الى من زجل المسيحين) اى من اصواتهم بالتسييح والاصرار يؤدى الى الشرك والموت على
غير الملة الاسلامية * قال ابواسحق رأيت رجلاً نصف وجهه مغطى فسألته فقال كنت نباشا
فنبشت ليلة قبر امرأة فلطمتني وعلى وجهه اثر الاصابع فكتبت ذلك الى الاوزاعي فكتب
الى ان اسأله كيف وجد اهل القبور فسألته فقال وجدت اكثرهم متحولاً عن القبلة فقال
الاوزاعي هو الذي مات على غير الملة الاسلامية اى بسبب الاصرار المؤدى الى الكفر
والعياذ بالله تعالى . وذكر في اصول الفقه ان ارتكاب المنهى اشد ذنباً من ترك المأمور ومع
ذلك صار ليس مردوداً : وفي المتنوى

توبه را از جانب مغرب درى * باز باشد تا قيامت بر درى
تا ز مغرب برزند سر آفتاب * باز باشد آن درازوى روم تاب
هشت جنت را ز رحمت هشت در * كه در توبه است زان هشت اى پسر
آن همه كه باز باشد كه وراز * وان در توبه نباشد جز كه باز
هين غنيمت دار در بازست زود * رخت آنجا كش بكورى حسود

نسأل الله تعالى توبة نصوحاً ومن آثار رحمة فيضا ونوالاً وقتوحاً ﴿﴾ والذين لا يشهدون
الزور ﴿﴾ من الشهادة وهى الاخبار بصحة الشئ عن مشاهدة وعيان . والزور الكذب واصله
تمويه الباطل بما يوهم انه حق * وقال الراغب الازور المائل الزور اى الصدر وقيل
للكذب زور لكونه مائلاً عن جهته وانتصابه على المصدرية والاصل لا يشهدون شهادة الزور
بإضافة العام الى الخاص فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه . والمعنى لا يقيمون الشهادة
الكاذبة : وبالفارسية [كواهى دروغ ندهند] * واختلف الأئمة في عقوبة شاهد الزور * فقال
ابوخليفة رحمه الله لا يعزر بل يوقف في قومه ويقال لهم انه شاهد زور * وقال الثلاثة يعزر
ويوقف في قومه وبدر فون انه شاهد زور * وقال مالك يشهر في الجوامع والاسواق
والجامع * وقال احمد يطاف به في المواضع التى يشتهر فيها فيقال انا وجدنا هذا شاهد زور
فاجتنبوه * وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه يجلد شاهد الزور اربعين جلدة ويسخم
وجهه ويطوف في الاسواق كما في كشف الاسرار * قال ابن عطاء رحمه الله وهى شهادة
الاسان من غير مشاهدة القلب ويجوز ان يكون يشهدون من الشهود وهو الحضور وانتصاب

در اواسط دفتر چهارم در بيان آنكه در توبه باز وكنوده است

الزور على المنعول به والاصل لا يشهدون بحال الزور فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه . والمعنى لا يحضرون محاضر الكذب وتجالس الفحش فان مشاهدة الباطل مشاركة فيه من حيث انها دليل الرضى به كما اذا جالس شارب الخمر يغير ضرورة فانه شريك في الاثم * واما الملامية وهم الذين لا يظهرون خيرا ولا يظهرون شرا لانفراد قلوبهم مع الله يمشون في الاسواق ويتكلمون مع الناس بكلام العامة ويحضرون بعض مواضع الشرور لمشاهدة القضاء والقدر حتى يوافقوا الناس في الشر فهم في الحقيقة عباد الرحمن وهم المرادون بقوله عليه السلام (اوليائي تحت قبائي لا يعرفهم غيبي) : قال الحافظ

مكن بنامه سياهي ملامت من مست * كه آ كهست كه تقدير بر سرش چه نوشت

وقال الحنجدى

برخيز كال از سر ناموس كه زندان * كردند اقامت بسر كوى ملامت

وقال بعضهم المراد بالزور اعياد المشركين واليهود والنصارى [يا بازيكاه ايشان] كما في تفسير الكاشفي * قال في ترجمة الفتوحات [نباید كه اهل ذمت ترا بشرك خود فريب دهند كه نزد حق تعالى هلاك تو در آنست شيخ اكبر قدس سره الاظهر ميفر مايد كه در دمشق اين معنى مشاهده كردم كه زنان و مردان بانصارى مساحت ميكنند و صفار و اطفال خود را بكنائس مى برند و از آب معموديه بر سبيل تبرك برايشان مى افشانند و اينها قرين كفر است يا خود نفس كفر است و آنرا هيچ مسلماني نپسندد] وفي قاضى خان رجل اشترى يوم النيروز شيئا لم يشتره في غير ذلك اليوم ان اراد به تعظيم ذلك اليوم كما عظمه الكفرة يكون كفرا وان فعل ذلك لاجل الشرب والتعم يوم النيروز لا يكون كفرا انتهى والمراد نيروز النصارى لان نيروز العجم كما هو الظاهر من كلامه * وقال بعضهم يدخل في مجلس الزور المعب والمهو والكذب والنوح والغناء بالباطل - روى - عن محمد بن المنكدر قال بلغني ان الله تعالى يقول يوم القيامة اين الذين كانوا ينزهون انفسهم واسماهم عن اللهو ومزامير الشيطان ادخلوهم رياض المسك ثم يقول للملائكة اسمعوا عبادى تحميدى وثنائى وتمجيدى واخبروهم ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون كذا في كشف الاسرار * ومن سنن الصوم ان يصون الصائم لسانه عن الكذب والغيبة وفضول الكلام والسب والنميمة والمزاح والمدح والغناء والشعر والمراد بالغناء التغنى بالباطل وهو الذى يحرك من القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة ومحبة المخلوقين واما ما يحرك الشوق الى الله فمن التغنى بالحق كما في الاحياء * واختلف في القراءة بالالحن فكرها مالاك والجمهور لخروجها عما جاء القرآن له من الخشوع والتفهم ولذا قال في قاضى خان لا ينبغي ان يقدم في التراويح «الحوشخوان» بل يقدم «الدرستخوان» فان الامام اذا كان حسن الصوت يشغل عن الخشوع والتدبر والتفكر انتهى * واباحنا ابو حنيفة وجماعة من السلف للاحاديث لأن ذلك سبب للركة واثارة الحشية كما في فتح القريب * قال في اصول الحديث اذا جلس الشيخ من اهل الحديث مجلس التحديث يفتح بعد قراءة قارى حسن الصوت شيئا من القرآن انتهى وانما استحباب تحسين الصوت بالقراءة وتزيينها

ما لم يخرج عن حد القراءة بالمطيط فان افرط زاد حرفا واخفى حرفا فهو حرام كافي ابكار الافكار : قال الشيخ سعدی

به از روی زیباست اواز خوش * که این حفظ نفسست و آن قوت روح

* ورأى عليه السلام ليلة المعراج ملكا لم ير قبله مثله وكان اذا سبح اهتز العرش لحسن صوته وكان بين يديه صندوقان عظيمان من نور فيهما براءة الصائمين من عذاب النار وتفصيله في مجالس التفائس لحضرة الهدائي قدس سره * وقال سهل قدس سره المراد بالزور مجالس المبتدعين * وقال ابو عثمان قدس سره مجالس المدعين وكذا كل مشهد ليس لك فيه زيادة في دينك بل تنزل وفساد ﴿ واذا مروا ﴾ على طريق الاتفاق ﴿ باللغو ﴾ اى ما يجب ان يلغى وي طرح مما لاخير فيه : وبالفارسية [بجزئى ناپسندیده] وقال في فتح الرحمن يشمل المعاصى كلها وكل سقط من فعل او قول * وقال الراغب اللغو من الكلام ما لا يعتد به هو بعد ذلاقة روية وفكر فيجربى مجرى اللغا وهو صوت العصافير ونحوها من الطيور ﴿ مروا ﴾ حال كونهم ﴿ كراما ﴾ جمع كريم يقال تكرم فلان عما يشينه اذا تنزه واكرم نفسه عنه * قال الرغب الكرم اذا وصف الله به فهو اسم لاحسانه وانعامه المتظاهر واذا وصف به الانسان فهو اسم للاخلاق والافعال المحمودة التى تظهر منه ولا يقال هو كريم حتى يظهر ذلك منه . والمعنى معرضين عنه مكرمين انفسهم عن الوقوف عليه والحوض فيه ومن ذلك الاغضاء عن الفواحش والصفح عن الذنوب والكناية عما يستهجن الصريح به * قال في كشف الاسرار قيل اذا ارادوا ذكر النكاح وذكر الفروج كنوا عنه فالكرم ههنا هو الكناية والتعريض وقوله عز وجل ﴿ كانا يأكلان الطعام ﴾ كناية عن البول والحلاء وقد كنى الله عز وجل في القرآن عن الجماع بلفظ الغشيان والنكاح والسر والاتبان والافضاء والمس والدمس والدخول والمباشرة والمقاربة في قوله ﴿ ولا تقر بهن ﴾ والطمث في قوله ﴿ لم يطمثنهن ﴾ وهذا باب واسع في العربية * قال الامام الغزالي اما حد الفحش وحقيقته فهو التعبير عن الامور المستعجبة بالمبارات الصريحة واكثر ذلك يجربى في الفاظ الوقاع وما يتعلق به واهل الصلاح يتحاشون من التعرض لها بل يكونون عنها ويدلون عليها بالرموز وبذكر ما يقر بها ويتعلق بها مثلا يكونون عن الجماع بالمس والدخول والصحة وعن البول بقضاء الحاجة وايضا لا يقولون قالت زوجتك كذا بل يقال قيل في الحجرة اوقيل من وراء السترة او قالت ام الاولاد كذا وايضا يقال لمن به عيب يستحي منه كالبرحة والقرع والبواسير العارض الذى يشكوه وما يجربى مجراه وبالجملة كل ما يخفى ويستحي منه فلا ينبغي ان يذكر الفاظه الصريحة فانه فحش والفاحش يحشر يوم القيامة في صورة الكلب * قال الشيخ سعدی [ريشى اندرون جامه داشتم حضرت شيخ قدس سره هر روز پرسيدى که ريشت چونت و پرسيدى که کجاست دالستم که ازان احتراز ميکند که ذکر هر عضوى روا نباشد و خرد مندان گفته اند هر که سخن نسنجد از جوابش برنجد]

تانیک ندانی که سخن عین صوابست * باید که بگفتن دهن از هم نکشایی
کر راست سخن کوبی و دربند بمائی * به زانکه دروغت دهد از بند رهایی

« والمراد ان الصدق اولى وان لزم الضرر على نفس القائل واما جواز الكذب فنما هو لتخليص الغير ودفع الفتنة بين الناس وهو المراد من قوله [دروغ مصلحت آمیزه از راست فتنه انگیز] نسأل الله تعالى ان يجمعنا من الصادقين المتخلصين بل من الصديقين المتخلصين ويخبرنا مع الكرماء الحلماء والعلماء الادباء انه الموفق للاقوال الحسنة والافعال المستحسنة ﴿والذين اذا ذكروا﴾ وعضوا: وبالفارسية [بند داده شوند] ﴿آيات ربهم﴾ المشتملة على الموعظ والاحكام ﴿لم يخروا عليها﴾ خر سقط سقوطا يسمع منه خرير والخرير يقال لصوت الماء والريح وغير ذلك مما يسقط من علو ﴿صا﴾ جمع اصم وهو فقد حاسة السمع وبه يشبه من لا يصني الى الحق ولا يقبله ﴿وعميانا﴾ جمع اعمى وهو فقد حاسة البصر. والمعنى لم يقنوا على الآيات طال كونهم صا لم يسمعوا لها وعما لم يبصروها بل اكبوا عليها سامعين بأذان واعية مبصرين بعيون راعية وانتفعوا بها * قال الكاشفي [بكوش هوش شنيدند وبديده بصريت جلوات جمال آنرا دیدند حاصلی آنکه از آیات الهی تغافل نور زدند] انتهى وانما عبر عن المعنى المذكور بنفي الضد تعريضا لما يفعله الكثرة والمنافقون فالمراد من النفي نفي الصمم والعمى دون الخرور وان دخلت الاداة عليه ﴿والذين يقولون ربنا﴾ [ای پروردگار ما] ﴿هب لنا﴾ [بخش ما را] وهو امر من وهب يهب وهبا وهبة. والهبة ان تجعل مالك لغيرك بغير عوض ويوصف الله بالواهب والوهاب بمعنى انه يعطي كلا على قدر استحقاقه ﴿من ازواجنا﴾ [از زنان ما] وهو جمع زوج يقال لكل ما يقترن باخر مماثلاله او مضادا زوج واما زوجة قلعة رديئة كما في المنبريات ﴿وذرياتنا﴾ [و فرزندان ما] وهو جمع ذرية اصلها صفار الاولاد ثم صار عرفا في الكبار ايضا * قال في القاموس ذرا الشيء كثره ومنه الذرية مثثة لنسل اثنين ﴿قرة عين﴾ [کسی که روشنی دیده بود] اي بتوفيقهم للطاعة وحياسة الفضائل فان المؤمن اذا ساعده اهله في طاعة الله يسر بهم قلبه وتقربهم عنه لما يرى من مساعدتهم له في الدين وتوقع حقوقهم به في الجنة حسبا وعد بقوله ﴿الحقنا بهم ذرياتهم﴾ فالمراد بالقرور المسئول تفضيلهم بالفضائل الدينية لا بالمال والجاه والجمال ونحوها. وقرة منصوب على انه مفعول هب وهي اما من القرار ومعناه ان يصادف قلبه من يرضاه فتقر عينه عن النظر الى غيره ولا تطمح الى ما فوقه واما من القر بالضم وهو البرد والعرب تتأذى من الحر وتسترخ الى البرد فقرور العين على هذا يكون كناية عن الفرح والسرور فان دمع العين عند السرور بارد وعند الحزن حار. ومن اما ابتدائية على معنى هب لنا من جهتهم ما تقربه عيوننا من طاعة وصلاح او بيانية على انها حال كأنه قيل هب لنا قرة عين ثم فسرت القرة وبينت بقوله ﴿من ازواجنا وذرياتنا﴾ ومعناه ان يجعلهم الله لهم قرة عين وهو من قولهم رأيت منك اسدا اي انت اسد قال بعضهم

نعم الاله على العباد كثيرة * واجلهن نجابة الاولاد

قال الشيخ سعدى قدس سره

زن خوب فرمان بر پارسا * کند مرد درویش را پادشا

جو مستور باشد زن خوب روی * بیداروی در بهشت است شوی

﴿وَجَعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ الامام المؤتم به انسانا كان يقتدى بقوله وفعله او كتابا او غير ذلك محققان او مبطلان كما في المفردات ای اجعلنا بحيث يقتدى بنا اهل التقوى في اقامة مراسم الدين بافاضة العلم والتوفيق للعمل * وفي الارشاد والظاهر صدوره عنهم بطريق الانفراد وان عبارة كل واحد منهم عند الدعاء واجعلني للمتقين اماما ما خلا انه حكيت عبارات الكل بصيغة المتكلم مع الغير للقصد الى الاجاز على طريقة قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ وابقى اماما على حاله ولم يقل ائمة واعادة الموصول في المواضع السبعة مع كفاية ذكر الصلاة بطريق العطف على صلة الموصول الاول للايذان بان كل واحد مما ذكر في حيز صلة الموصولات المذكورة وصف جليل على حدته له شأن خطير حقيق بان يفرد له موصوف مستقل ولا يجعل شئ من ذلك تمة لذلك وتوسط العاطف بين الصنة والموصوف لتزليل الاختلاف العنواني منزلة الاختلاف الذاتي * قال الففال وجعاعة من المفسرين هذه الآية دليل على ان طلب الرياسة في الدين واجب * وعن عروة انه كان يدعو بان يجعله الله ممن يحمل عنه العلم فاستجيب دعاؤه * واما الرياسة في الدنيا فالسنة ان لا يتقلد الرجل شيا من القضاء والامارة والقوى والعرافة بانقياد قلب وارتضائه الا ان يكره عليه بالوعيد الشديد وقد كان لم يقبلها الاوائل فكيف الاواخر

بو خفيه قضا نكرد وبمرد * تو بمیری اگر قضا نكنی

* يقول الفقير ان قلت قول الشيخ ابی مدين قدس سره آخر ما يخرج من رؤس الصديقين حب الجاه قد يفسر فيه الخروج بالظهور فما معناه قلت ان الصديقين لما استكملوا مرتبة الاسم الباطن احبوا ان يظهروا بمرتبة الاسم الظاهر ليكون لهم حصه من كالات الاسماء الالهية كلها وهذا المعنى لا يقتضى التقلد المعروف كابناء الدنيا بل يكفي ان تنتظم بهم مصالح الدنيا بأى وجه كان ولقد شاهدت من هذا ان شيخى الاجل الاكمل قدس سره رأى في بعض مكاشفاته انه سيصير سلطانا فلم يرض الا قليل حتى استولى البغاة على القسطنطينية وحاصروا السلطان ومن يليه فلم تندفع الفتنة العامة الا بتدبير حضرة الشيخ حيث دبر تدبيرا بليغا كوشف عنه فاستأصل الله البغاة واعتق السلطان والمؤمنين جميعا فمئل هذا هو الظهور بالاسم الظاهر وتماهه في كتابنا المسمى بتمام الفيض هذا

قال في كشف الاسرار [جابر بن عبد الله كفت پيش امير المؤمنين على بن ابی طالب رضی الله عنه حاضر بودم كه مردی بزدوی آمد و پرسید كه یا امیر المؤمنین (و عباد الرحمن) الخ نزول این آیت در شان کیست و ایشان چه قوم اند كه رب العالمین ایشانرا نامزد كرد جابر كفت على رضی الله عنه آن ساعت روی بامن كرد و كفت یا جابر تدری من هؤلاء هیچ دانی كه ایشان كه اند و این آیت بكافرو آمد كفتم یا امیر المؤمنین نزلت بالمدينة بمدينة فرو آمد این آیت كفت نه یا جابر كه این آیت بكمه فرو آمد یا جابر (الذين يمشون على الارض هونا) ابوبكر بن ابی خفاه است اورا حلیم قریش میكفتند بدو كار كه رب العزة اورا بمن اسلام كرامی كرد

اورا دیدم در مسجد مکه از هوش برفته از پس که کفار بنی مخزوم و بنی امیه اورا زده بودند
 و بنو تميم از بهر او خصومت کردند بانی مخزوم اورا بخانه بردند همچنان از هوش برفته
 چون باهوش آمد مادر خود را دید بر بالین وی نشسته گفت یا امه این محمد محمد کجاست
 و کاروی بچه رسید پدرش بوخافه گفت [و ما سؤالاك عنه و لقد اصابك من اجله ما لا يصيب
 احدا لاجل احد] ای پسر چه جای آنست که تو ز حال محمد برسی و دل بوی چنین مشغول
 داری نمی بینی که بر توجه می رود از بهر وی ای پسر نمی بینی بنو تميم که بتعصب تو برخاستند
 و میگویند اگر تو از دین محمد باز کردی و بدین پدران خویش باز آیی ما نارتو از بنی مخزوم
 طلب داریم و ایشانرا بیجانیم و دمار آریم تا تشفی تو بدید کنیم ابو بکر سخت حلیم بود و در بار
 و متواضع سر بر داشت و گفت (اللهم اهد بنی مخزوم فانهم لا یعلمون یا مرونی بالرجوع
 عن الحق الى الباطل) رب العزة اورا بستود در آن حلم و وقار و سخنان آزاد وارو در حق
 وی گفت (الذين یمشون على الارض هونا و اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) یا جابر (والذين
 یبتون لربهم سجدا و قیاما) سالم است مولی ابو حذیفه که همه شب در قیام بودی متعب و متعبد
 (والذين یقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم) ابو ذر غفاریست که پیوسته بابکار خزن بودی
 ازیم دوزخ و از آتش قطیعت تا رسول خدا اورا گفت (یا اباذر هذا جبریل یخبرنی ان الله
 تعالی اجارك من النار) (والذين اذا انفقوا لم یسرفوا) الح ابو عبیده است انفق ماله علی نفسه
 و علی اقربائه فرضی الله فعله (والذين لا یدعون مع الله الها آخر) الح علی بن ابی طالب است که
 هرگز بت نپرستید و هرگز زنا نکرد و قتل بی حق نکرد (والذين لا یشهدون الزور) سعید بن
 زید بن عمرو بن نفیل است خطاب بن نفیل درمی بفروخت پس بشیان شد سعید را گفت تو
 دعوی کن که آن درع جد مرا بود عمرو بن نفیل و خطاب را دران حقی نه تا ترا رشوتی دهم
 سعید گفت مرا بر رشوت تو حاجتی نیست و دروغ گفتن کار من نیست فرضی الله فعله
 (والذين اذا ذکروا الح سعید بن ابی وقاص است) (والذين یقولون ربنا) الح عمر بن الخطاب است
 ایشانرا جمله بدین صفات ستوده و اخلاق پسندیده که نتایج اخلاق مصطفاست یاد کرد آنکه گفت [
 ﴿ اولئك ﴾ المتصفون بما فصل فی حیز صلة الموصولات الثمانية من حیث انصافهم به و المستجمعون
 لهذه الخصال و هو مستدأ خبره قوله تعالی ﴿ یجوزون الغرفة ﴾ الجزء الغناء و الکفاية و الجزء
 ما فیہ الکفاية من المقابلة ان خیرا فخیر و ان شرا فشر . و الغرف رفع الشئ او تناوله یقال
 غرفت الماء و المرق و الغرفة الدرجة العالیة من المنازل لكل بناء مرتفع عال ای یشابون اعلى
 منازل الجنة و هی اسم جنس ارید به الجمع کقوله تعالی (و هم فی الغرفات امنون) و در فصول
 عبد الوهاب [کوشکهاست بر چهار قائمه نهاده از سیم و زر و لؤلؤ و مرجان] ﴿ بمصابروا ﴾
 ما مصدریة و لم یقید الصبر بالمتعلق بل اطلق لیشیع فی کل مصبور علیه . و المعنی بصبرهم علی
 المشاق من مضا الطاعات و رفض الشهوات و تحمل المجاهدات و من ذلك الصوم قال علیه
 السلام (الصوم نصف الصبر و الصبر نصف الايمان) ای فیکون الصوم ربع الايمان و هو ای
 الصوم قهر لعنوا الله فان وسیلة الشیطان الشهوات و اما تقوی الشهوات بالاکل و الشرب

ولذلك قال عليه السلام (ان الشيطان ليحجرى من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجازيه بالجوع)
 جوع باشد غداى اهل صفا * محنت وابتلاى اهل هوا
 جوع تنوير خانه دل تست * اكل تعمير خانه كل تست
 خانه دل كذا شتى بي نور * خانه كل چه ميكنى معذور

وفي الحديث (ان في الجنة لغرفا مبنية في الهواء لاعلاقة من فوقها ولا عماد لها من تحتها
 لا يأتيتها اهلها الا شبه الطير لا ينالها الا اهل الدلاء) اى الصابرون منهم ﴿ وفي التأويلات
 النجية ﴾ (اولئك يحجزون الغرفة) من مقام العندية في مقعد صدق عند ملك مقتدر (بما
 صبروا) في البداية على اداء الاوامر وترك التواهي وفي الوسط على تبديل الاخلاق
 الذميمة بالاخلاق الحميدة وفي النهاية على افناء الوجود الانساني في الوجود الرباني
 انتهى * والصبر ترك الشكوى من ألم البلى اغير الله لا الى الله * قال بعض الكبار من ادب
 العارف بالله تعالى اذا اصابه ألم ان يرجع الى الله تعالى بالشكوى رجوع ايوب عليه السلام ادبا
 مع الله و اظهارا للعجز حتى لا يقاوم القهر الالهى كما يفعل اهل الجهل بالله و يظنون انهم
 اهل تسليم و تفويض و عدم اعتراف فجمعوا بين جهالتين ﴿ و يلقون فيها ﴾ اى في الغرفة
 من جهة الملائكة ﴿ تحية ﴾ [التلقية : چیزی پيش كسى را آوردن] يعدى الى المفعول الثانى
 بالباء و بنفسه كما في تاج المصادر يقال لقيته كذا و بكذا اذا استقبلته بكافى المفردات . و المعنى
 يستقبلون فيها بالتحية ﴿ و سلاما ﴾ اى و بالسلام تحييم الملائكة و يدعون لهم بطول الحياة
 و السلامة من الآفات فان التحية هى الدعاء بالتعمير و السلام هو الدعاء بالسلامة * قال في المفردات
 التحية ان يقال حيالك الله اى جعل لك حياة و ذلك اخبار ثم يجعل دعاء و يقال حي فلان فلانا
 تحية اذا قال له ذلك و اصل التحية من الحياة ثم جعل كل دعاء تحية لكون جميعه غير خارج
 عن حصول حياة او سبب حياة اما لدنيا و اما لآخرة و منه التحيات لله و السلام و السلامة
 التعرى عن الآفات الظاهرة و الباطنة و ليست السلامة الحقيقية الا في الجنة لان فيها بقاء
 بلا فناء و غنى بلا فقر و عز بلا ذل و صحة بلا سقم * قال بعضهم الفرق ان السلام سلامة العارفين
 في الوصال عن الفرقة و التحية روح تحلى حياة الحق الازلى على ارواحهم و اشباحهم فيحيون
 حياة ابدية * و قال بعضهم و يلقون فيها تحية يحيون بها بحياة الله و سلاما يسلمون به من الاستهلاك
 الكلى كما استحفظ ابراهيم عليه السلام من آفة البرد بالسلام بقوله تعالى (كوني بردا و سلاما
 على ابراهيم)

سلامت من دلخسته در سلام تو باشد * زهى سعادت اكر دولت سلام تو يابم
 ﴿ خالدن فيها ﴾ حال من فاعل يحجزون اى حال كونهم لا يموتون و لا يخرجون من الغرفة
 ﴿ حسنت ﴾ الغرفة ﴿ مستقرا و مقاما ﴾ من جهة كونها موضع قرار و اقامة و هو مقابل
 ساءت مستقرا معنى و مثله اعرابا * فعلى العاقل ان يتهاى لمثل هذه الغرفة العالية الحسنة بما سبق
 من الاعمال الفاضلة المستحسنة و لا يقع في مجرد الامانى و الآمال فان الامنية كالموت بلا اشكال
 و بقدر الكد و التعب تكتسب المعالى * و من طلب العلى جد في الايام و الليالى

وربما ينسب الخبار من اراد ان يعرف بعض محبة الحق او محبته له فليتنظر الى حاله الذي هو عليه من تبع رسول الله صلى الله عليه وسلم واحبابه والائمة المجتهدين بعده فان وجد نفسه على هداه و اخلاقهم من ازهد والورع وقيام الليل على الدوام وفعل جميع الثاويرات الشرعية وترك جميع المنهيات حتى صار يفرح بالبلايا والمحن وضيق العيش وينشرح لتحويل الدنيا ومناصبها وشبهواتها عنه فليعلم ان الله يحبه والا فليحكم بان الله يبغضه والانسان على نفسه بصيرة . وفي الاكثار من النوافل توطئة لمحبة الله تعالى فل عليه السلام حاكيا عن الله تعالى (ما تقرب المتقربون الىّ بمثل اداء ما فرضت عليهم ولا يزال عبدي يتقرب الىّ بالنوافل حتى احبه) ومن آثار محبته تعالى لعبده المتطيع له اعطاء الغرفة العالية في الجنة لملو قدره ومنزله عنده واذا وقع التجلي الالهي يكونون جاوسا على مراتبهم فالانبياء على المنابر والاولياء على الاسرة والامماء بالله على الكراسي والمؤمنون المقلدون في توحيدهم على مراتب وذلك الجاوس كله يكون في الجنة عدن عند الكتيب الابيض وامان كان موحدا من طريق النظر في الادلة فيكون جالسا على الارض وانما نزل هذا عن الرتبة التي للمقلد في التوحيد لانه تطرقه الشبه من تمارض الادلة والمقالات في الله وصفاته فمن كان تقليده للشارع جزما فهو اوثق ايمانا ممن يأخذ بتوحيد من النظر في الادلة ويؤولها * واعلم ان الله تعالى انما ذكر الغرفة في الحقيقة لاجل الطامعين الراغبين فيها واما خواص عباده فليس لهم طمع في شيء سوى الله تعالى فلهم فوق الغرفة ونعيمها نعيم آخر تشير اليه التحية والسلام على تقدير ان يكونوا من الله تعالى اذ لا يلتذ العاشق بشيء فوق ما يلتذ بمطالعة جمال معشوقه وسماع كلامه وخطابه - حكى - انه كان لبعضهم جار نصراني فقال له اسلم على ان اضمن لك الجنة فقال النصراني الجنة مخلوقة لا خطر لها ثم ذكر له الحور والقصور فقال اريد افضل من هذا

صحبت حور نحواهم كه بود عين قصور

فقال اسلم على ان اضمن لك رؤية الله تعالى فقال الآن وجدت ليس شيء افضل من رؤية الله فاسلم ثم مات فرآه في المنام على مركب في الجنة فقال له انت فلان قال نعم قال ما فعل الله بك قال لما خرج روحي ذهب به الى العرش فقال الله تعالى آمنت بي شوقا الى لقائي فلك الرضى والبقاء ﴿ قل ﴾ يا محمد للناس كافة ﴿ ما يعبدوا بكم ربي لولا دعاؤكم ﴾ هذا بيان لحال المؤمنين منهم وما استفهامية محامها النصب على المصدر اونافية وما يعبدوا ما يبالي ولا يمتد كافي القاموس ماعبا بفلان ما يبالي وجواب لولا محذوف لدلالة مقبله عليه ودعاؤكم مبتدأ خبره موجود او واقع وهو مصدر مضاف الى الفاعل بمعنى العبادة كما في قوله تعالى ﴿ والذين لا يدعون مع الله الها آخر ﴾ ونظائره والمعنى . على الاستفهامية أي عبي واعتبار بعبادكم ربي ويبالي ويعتني بشأنكم لولا عبادتكم وطاعتكم له تعالى فان شرف الانسان وكرامته بالمعرفة والطاعة والافهوساثر الحيوانات سواء * وقال الزجاج أي وزن ومقدار يكون لكم عند الله تعالى لولا عبادتكم له تعالى وذلك ان اصل العبي بالكسر والفتح بمعنى الثقل والحمل من أي شيء كان فمعنى ما يعبدوا في الحقيقة . ارى له وزنا وقدرنا واليه جنح الامام الراغب في الآية هذا

وفي الآية معانٍ أخرى والأظهر عند المحققين ما ذكرناه ﴿فقد كذبتم﴾ بيان لحال الكفرة من الناس أي فقد كذبتم أيها الكفرة بما أخبرتكم به حيث خالفتموه وخرجتم عن أن تكون لكم عند الله اعتناء بشأنكم واعتبار أو وزن ومقدار ﴿فسوف يكون لزاما﴾ مصدر كالمقتل أقيم مقام الفاعل كإيقام العدل في مقام العادل أي يكون جزاء التكذيب أثاره وهو الأفعال المتفرعة عليه لازما يحيق بكم لا محالة حتى يكبكم في النار أي يصركم على وجوهكم كما يعرب عنه الناء الدالة على لزوم ما بعدها لما قبلها وإنما أضمر من غير ذكر الملائدان بغاية ظهوره وتهويل أمره للتنبية على أنه مما لا يكتفه الوصف والبيان وعن بعضهم أن المراد بالجزاء جزاء الدنيا وهو ما وقع يوم بدر قتل منهم وأسر سبعون ثم اتصل به عذاب الآخرة لازما لهم : قال الشيخ سعدى قدس سره

رطب ناورد چوب خر زهره بار * جه تخم افکنی برهان چشم دار

و اعلم ان الكفار ابطالوا الاستعداد الفطري وفسدوا القوى بالاهمال فكان حالهم كحال النوى فإنه محال ان ينبت منه الانسان تقاحا فاصل الخلق والقوة لا يتغير البتة ولكن كان في النوى امكان ان يخرج ما في قوته الى الوجود وهو النخل بالنفث والتربية وان يفسد بالاهمال والترك فكذا في الانسان امكان اصلاح القوة وفسادها واولا ذلك لبطل فائدة المواعظ والوصايا والوعد والوعيد والامر والنهي ولا يجوز العقل ان يقل للعبد لمفعلات ولم تركت وكيف يكون هذا في الانسان ممثعا وقد وجدناه في بعض البهائم ممكنة فالوحشي قد ينتقل بالعادة الى التأنس والجأح الى السلاسة فالنوحيد والتصديق والطاعة امر ممكن من الانسان بازالة الشرك والتكذيب والعصيان وقد خاق لاجلها كمال ابن عباس رضي الله عنهما في الآية قل ما عبأ بخلقكم ربي لولا عبادتكم وطاعتكم اياه . يعني انه خالفكم لعبادته كقوله (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فالحكمة الالهية والمصلحة الربانية من الخلق هي الطاعة وافعال الله تعالى وان لم تكن معللة بالاعراض عند الاشاعرة لكنها مستتبعة لغايات جليلة * قال الامام الراغب الانسان في هذه الدار الدنيا كقوله امير المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه الناس سفر والدار دار ممر لا دار مقر وبطن امه مبدأ سفره والآخرة مقصده وزمان حياته مقدار مسافته وسنوه منازلته وشهوره فراحته وابامه امياله وانفاسه خطاه ويساره سير السفينة براكبها كقوله الشاعر

رأيت اخا الدنيا وان كان ناويا * اخا سفر يسرى به وهو لا يدري

وقد دعي الى دار السلام لكن لما كان الطريق اليها مشكلة مظلمة جعل الله لنا من العقل الذي ركبها فينا وكتبه التي ازلها علينا نورا هاديا ومن عبادته التي كتبها علينا وامرنا بها حصنا واقيا فن قال هذه الطاعات جعلها الله عذابا علينا من غير تأويل كقوله فان اول مراده بالتعب لا يكفر ولو قال لو لم يفرض الله تعالى كان خبرنا بلا تأويل كقوله لان الخير فيما اختاره الله الا ان يؤول ويريد بالخير الاهون والاسهل نسأل الله ان يسهلها علينا في الباطن والظاهر والاول والاخر

تمت سورة الفرقان في سادس شهر رمضان المبارك يوم السبت من سنة ثمان ومائة والف

سبتر تفسير سورة الشعراء مكية وهى اثنتان اوسبع وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿طسم﴾ الحروف المقطعة في اوائل السور يجمعها قولك (سر حصين قطع كلامه) واولى ما قال اهل التفسير في حق هذه الحروف الله اعلم بمراده لانها من الاسرار الغامضة كما قال ابو بكر الصديق رضى الله عنه ان لكل كتاب سرا وسر القرآن في المقطعات كما في رياض الاذكار والمعاني المتعلقة بالاسرار والحقائق لا يعلمها الا الله ومن اطلمه الله عليها من الراسخين في العلم وهم العلماء بالله فلا معنى للبحث عن مرتبة ليس للसार حظ منها ولا للقلم نصيب واما اللوازم التى تشير الى الحقائق فليانها مساغ فانها دون الحقائق وفي مرتبة الفهم والى الاول يشير قول ابن عباس رضى الله عنهما في ﴿طسم﴾ عجزت العلماء عن تفسيرها كما في فتح الرحمن والى الثانى يشير ما فى كشف الاسرار حيث قال بالفارسية [رويت كئند از على رضى الله عنه كه گفته آنكه كه ﴿طسم﴾ از آسمان فرو دآمد رسول خدا عليه السلام كفت «طاء» طور سيناست و«سين» سكندريه و«ميم» مكه معنى آنست والله اعلم كه رب العزة سو كند ياد كرد باين بقاع شريف چنانكه لا اقسام بهذا البلد. اما جبل طور سينا الذى بين الشام ومدين فهو محل مناجاة موسى عليه السلام وكلامه مع الله تعالى ومقام التجلى كما ذل ﴿فلما تجلى ربه للجبل﴾ وهذا الجبل اذا كسرت حجارته يخرج من وسطها صورة شجر العوسج على الدوام وتعظيم اليهود لشجرة العوسج لهذا المعنى ويقال لشجرة العوسج شجرة اليهود. واما الاسكندرية فهى آخر مدن المغرب ليس فى معمور الارض مثلها ولا فى اقصى الدنيا كشكلها وعدت مساجدها فكانت عشرين الف مسجد تقل ان المدينة كانت سبع قصبات متوالية وانما اكلمها البحر ولم يبق منها الا قصبة واحدة وهى المدينة الآن وصار منار المرأة الاسكندرية فى البحر لغلبة الماء على قصبة المنار * وقصة المرأة أنه كان فى اعلا المنار الذى ارتقاعه ثلاثمائة ذراع الى القبة امرأة غريبة قد علمها الحكماء للاسكندر يرى فيها المراكب من مسيرة شهر وكان بالمرأة اعمال وحركات تحرق المراكب فى البحر اذا كان فيها عدو بقوة شعاعها فارسل صاحب الروم بخندق صاحب مصر ويقول ان الاسكندر قد كثر على المنار كنزا عظيما من الجواهر النفيسة فان صدقت فبادر الى اخراجها وان شككت فانا ارسل لك مركبا مملوا من ذهب وفضة واقشة لطيفة ومكننى من استخراجها واك ايضا من الكثر مائتا فانخدع لذلك وظنه حقا فهدم القبة فلم يجد شيئا وفسد طلسم المرأة. وامامكة المشرفة المكرمة فهى مدينة قديمة غنية عن البيان وفيها كعبة الاسلام وقبة المؤمنين والحج اليها احد اركان الدين ويقال الطاء طوله اى قدرته. والسين سناؤه اى رفعته. والميم ملكه ومجده فاقسم الله بهذه * ويقال يشير الى طاء طيران الطائرين بالله والى . سين السائرين الى الله . والى ميم مشى الماشين لله فالاول مرتبة اهل النهاية والثانى مرتبة اهل التوسط والثالث مرتبة اهل البداية ولكل

سالك خطوة ولكل طائر جناح * ويقال الطاء اشارة الى طهارة اسرار اهل التوحيد . والسين اشارة الى سلامة قلوبهم عن مساكنة كل مخلوق . والميم اشارة الى منة الخالق عليهم بذلك * وقال سيد الطائفة الجنيد قدس سره الطاء طرب التائبين في ميدان الرحمن . والسين سرور العارفين في ميدان الوصلة . والميم مقام المحبين في ميدان القربة عليه السلام وقال نجم الدين قدس سره يشير الى طاء طهارة قلب نبيه عن تعلقات الكونين . والي سين سيادته على الانبياء والمرسلين . والي ميم مشاهدة جمال رب العالمين * وقال الامام جعفر الصادق رضى الله عنه اقسم الله بشجرة طوبى وسدره المنتهى ومحمد المصطفى بالقرآن بقوله **(طسم)** فالطاء شجرة طوبى والسين سدره المنتهى والميم محمد المصطفى عليه الصلاة والسلام . اما سر اصطفاء طوبى فان الله تعالى خلق جنة عدن بيده من غير واسطة وجعلها له كالقلعة للملك وجعل فيها الكتيب مقام تجلى الحق سبحانه وفيه مقام الوسيلة لخير البرية وغرس شجرة طوبى بيده في جنة عدن واطالها حتى علت فروعها سور جنة عدن ونزلت مظلة على سائر الجنان كلها وليس في اكمامها ثمر الا الحلى والحلل لباس اهل الجنة وزيتهم ولها اختصاص فضل لكونها خلقها الله بيده ولذلك كانت اجمع الحقائق الجنانية نعمة واعمالها بركة فانها لجميع اشجار الجنة كآدم عليه السلام لما ظهر من البنين وما في الجنة نهر الا وهو يجري من اصل تلك الشجرة وهي محمدية المقام . واما سر اجتباء سدره المنتهى فهي شجرة بين الكرسي والسماء السابعة لافتانها حزين بانواع التسيجات والتحميدات والترجيعات عجيبة الالوان تطرب بها الارواح والقلوب وتزيد في الاحوال وهي الحد البرزخى بين الدارين سماها المنتهى لان الارواح اليها تنتهى وتضعده اعمال اهل الارض من السعداء واليها تنزل الاحكام الشرعية وام فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ملائكة السموات في الوتر فكان امام الانبياء في بيت المقدس وامام الملائكة عند سدره المنتهى فظهر بذلك فضله على اهل الارض والسماء كما في تفسير التيسير وهي مقام جبريل يسكن في ذروتها كما ان مقر العقل وسط الدماغ وذلك لان جبريل سدره العقل ومقامه اشارة الى مقام العقل وهو الدماغ ولذلك من رأى جبريل فانما رأى صورة عقله لان جبريل لا يرى من مقام تعينه لغير الانبياء عليهم السلام . واخر الميم المشار به الى محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم اسر الحتمية وكما ان ختم الانبياء بسيد المرسلين كذلك ختم حروف الهجاء بالياء المشتمل عليها لفظ الميم فقد جمع الله في القسم بقوله **(طسم)** ثلاث حقائق وهي اصول الحقائق كلها . الاولى حقيقة جنانية نعمة جامعة وهي شجرة طوبى ولذا اودعها الله في المقام المحمدى لكونها جامعة للنعم الجنانية ومقسما لها كما ان النبي عليه السلام مقسم العلوم والمعارف وانواع الكمالات . والثانية حقيقة برزخية جامعة لحقائق الدارين وهي شجرة سدره المنتهى فاغصانها نعيم لاهل الجنة واصولها زقوم لاهل النار لانها في مقعر فلك البروج وهو الفلك الاعظم ويسمى فلك الافلاك لانه يجمع الافلاك وايضا الفلك الاطلس لانه غير مكوكب كالثوب الاطلس الخالى عن النقش ومقر سطحه اى الفلك الاعظم يماس محذب الفلك الثوابت ومحذبه لا يماس شيئاً اذ ليس وراءه شيء لا خلاه ولا ملأه بل عنده

ينتفع امتدادات العالم كلها * وقيل في ورائه افلاك من انوار غير منتهية ولا قائل بالخلاء
فما تحت تلك الاعظام بل هو الملائكة في كتب الهيئة وعند الصوفية المقام الذي يقال له
الإخلاء ولا ملاء فوق عالم الارواح لافوق العرش * قل في شرح التقويم ولما كان المذكور
في الكتب الالهية السموات السبع زعم قوم من حكماء الملة ان الثامن هو الكرسي والتاسع
هو العرش وهذا يناسب قوله تعالى (وسع كرسى السموات والارض) والثالثة حقيقة الحقائق
الكلية وهى الحقيقة المحمدية لقد قسم الله في (طسم) باجمع الحقائق كلها لفضائها على جميع الحقائق
لان الحقيقة المحمدية حقيقة الحقائق وروحها دنيا وبرزخا وآخرة ولهذا ختم به الحقائق

هر دو عالم بـسته فترک او * عرش وكرسى كرده قبله خاك او

پیشوای این جهان و آن جهان * مقتدای آشکارا و نهان

* وقال بعض كبار المكاشفين لا يعرف حقائق الحروف المقطعة في اوائل السور الا اهل الكشف
والوجود فانها ملائكة واسماؤهم اسماء الحروف وهم اربعة عشر ملكا لان مجموع المتطعات
من غير تكرار اربعة عشر آخرهم (ن والقلم) وقد ظهروا في منازل القرآن على وجوه مختلفة
فمنازل ظهر فيها ملك واحد مثل «ن وص» ومنازل ظهر فيها اثنان مثل (طس ويس وحى)
ومنازل ظهر فيها ثلاثة مثل (الم وطسم) ومنازل ظهر فيها اربعة مثل (المص والمر) ومنازل
ظهر فيها خمسة مثل (كهيعص وجمعسق) وصورها مع التكرار تسعة وسبعون ملكا بيد كل ملك
شعبة من الايمان فان الايمان بضع وسبعون شعبة والبضع من واحد الى تسعة فقد استعمل في غاية
البضع * فذا نطق القارى بهذه الحروف كان مناديا لهم فيجيبونه يقول القارى (الم) فيقول هؤلاء
الثلاثة من الملائكة ماتقول فيقول القارى ما بعد هذه الحروف فيقال بهذا الباب الذى فتحت
ترى عجائب وتكون هذه الارواح الملكية التى هى الحروف اجسامها تحت تسخيرها وبما ييدها
من شعب الايمان تتمد وتحفظ عليه ايمانه * قال في ترجمة وصايا الفتوحات [از جمله شعب ايمان
شهادتست بتوحيد و نماز كز اريدن و زكاة دادن و روز داشتن و حج كز اريدن و وضوء
ساختن و از جنابت غسل كردن و غسل روز جمعه و صبر و شكر و ورع و حيا و امان و نصيحت
و طاعت اولوالامر و ذكر حق گرفتن و رنج خود از خالق برداشتن و امانت ادا كردن
و مظلوم را يارى دادن و ترك ظلمه كردن و كسى را خوار نداشتن و ترك غيبت و ترك نيمت
و ترك بخش كردن و چون در خانه كسى خواهى درآمدن دستورى خواستن و خشم را
خوابانیدن و اعتبار گرفتن و قول نيكو را سماع كردن و بر آنچه نيكوترست دفع كردن و قول بد را
بجهر ناكفتن و بكلمه طيب اتيان كردن و حفظ فرج و حفظ زبان و توبه و توكل و خشوع
و ترك لغو يعنى سخن بيهوده و ترك مالاينى و حفظ عهد و ميثاق و وفا نمودن و بر تقوى يارى
دادن و بر اثم و عدوان يارى ندادن و تقوى را ملازم بودن و نيكويى كردن و صدق و رزیدن
و امر معروف كردن و نهى منكر و ميان دو مسلمان اصلاح كردن و از بهر خلق دعا كردن
و رحمت خواستن و بزرگ را مكرم داشتن و بمحدود الله قيام نمودن و ترك دعوى جاهليت
كردن و از بس يكديكر بدنا گفتن و با هم ديكر دشمنى نا كردن و كواهى دروغ و قول

دروغ ناكفتن وترك همز ولمز وغمز یعنی درپیش و پس بدنا كفتن و بجنهم نازدن و نمازی
 ناكردن و بمجماعات حاضر شدن و سلام را خاص كردن و بيكدیكر هديه فرستادن و حسن
 خلق و حسن عهدي و سر نكاه داشتن و نكاح دادن و بشكاح گرفتن و حب اهل بيت
 و حب زنان و بوی خوش دوست داشتن و حب انتصار و تعظیم شعائر و ترك عیش و برهمن
 سلاح نداشتن و تجهیز مرده كردن و بر جنازه نماز كزاردن و بیمار پرسیدن و آنچه در راه
 مسلمانان زحمت باشد دور كردن و هر چه برای نفس خود دوست میداری برای هر يك
 از مؤمنان دوست داشتن و حق تعالی و رسول او را از همه دوست داشتن و بكفر بازنا كشتن
 و بملائكه و كتب و رسل و هر چه ایشان از حق آورده اند ایمان داشتن [و غیر ذلك
 مما شتمل عليه الكتاب والسنة و هي كثيرة جدا و فی الحديث (الایمان بضعة وسبعون شعبة
 افضلها قول لا اله الا الله و ادناها امطة الاذى عن الطريق و الحياء شعبة من الايمان) انتهى
 و هي خصال اهل الايمان و لم يرد تعديدها باعيانها فی حديث واحد و اهل العلم عدوا ذلك
 على وجوه و اقصى ما تناوله لفظ هذا الحديث تسعة وسبعون * قال الامام النسفي فی تفسير
 التيسير وانا اعدتها على ترتيب اختاره و على الاجتهاد فاقول بدأ فيه بالتهليل و الذي يليه
 التكبير و التسبيح و التمجيد و التجريد و التفريد و التوبة و الانابة و النظافة و الطهارة
 و الصلاة و الزكاة و الصيام و القيام و الاعتكاف و الحج و العمرة و القران و الصدقة و الغزو
 و العتق و قراءة القرآن و ملازمة الاحسان و مجانبة العتسان و ترك الضغيان و هجر العدوان
 و تقوى الجنان و حفظ اللسان و الثناء و الدعاء و الخوف و الرجاء و الحياء و الصدق و الصفاء
 و النصح و الوفاء و التدم و البكاء و الاخلاص و الذكاء و الحلم و السخاء و الشكر فی العطية و الصبر
 فی البلية و الرضى بالقضية و الاستعداد لامنية و اتباع السنة و موافقة الصحابة و تعظیم اهل
 الشیبة و العطف على صغار البرية و الاقتداء بعلماء الامة و الشفقة على العامة و احترام الحاسة
 و تعظیم اهل السنة و اداء الامانة و اظهار الصيانة و الاطعام و الانعام و بر الايتام و صلة الارحام
 و انشاء السلام و صدق الاستسلام و تحقیق الاستعصام و الزهد فی الدنيا و الرغبة فی العقی
 و الموافقة للمولى و مخالفة الهوى و الحذر من لظى و طلب جنة المأوى و بث الكرم و حفظ
 الحرم و الاحسان الى الخدم و طلب التوفيق و حفظ التحقيق و مراعاة الجار و الرفیق و حسن
 الملكة فی الرقیق و ادائها امطة الاذى عن الطريق فمن استكمل الوفاء بشعب الايمان نال
 بوعده الله كمال الامان و هو الذى قال الله تعالى فيه ﴿الذين آمنوا و لم يلبسوا ایمانهم بظلم اولئك لهم
 الامن و هم مهتدون﴾ ﴿تلك آيات الكتاب المبين﴾ تلك مبتدأ خبره ما بعده اى هذه
 السورة آيات القرآن الظاهر اعجازه و صحة انه كلام الله و لو لم يكن كذلك لقدروا على الاتيان
 بمثله و لما عجزوا عن المعارضة فهو من ابان بمعنى بان اظهر او المبین للاحكام الشرعية و ما يتعلق بها
 ۛۛۛ و فی التأویلات النجمية يشير الى ان هذه الحروف المقطعة ههنا و فی اوائل السور ليست
 من قبيل الحروف المخلوقة بل من قبيل آيات الكتاب المبين القديمة اذ كل حرف منها دال
 على معان كثيرة كآيات ﴿للك باخع نفسك﴾ لعل للاشفاق اى الخوف و الله تعالى

مزد عنه فهو النسبة الى النبي عليه السلام يقال بجمع نفسه قتاها غما وفي الحديث (اتاهم اهل
اليمين هـ ارق قلوبا وابجع طاعة) فكأنهم في قهرهم نفوسهم بالطاعة كالبائعين اياها واصل
البجع ان يباع بالذبح البضاعة وذلك اقصى حد الذبح وهو بالكسر عرق في الصلب غير الذخاع
بالنون مثله فانه الحيط الذي في جوف الفقار ينحدر من الدماغ ويتشعب منه شعب في الجسم
والمنى اشفق على نفسك وخف ان تقتاها بالحزن بلا فائدة وهو حث على ترك التأسف وتصير
وتسلله عليه السلام * قال الكاشفي [جو قریش قرآنرا ایمان نیاوردند و حضرت رسالت
عليه السلام بر ایمان ایشان بغایت حریص بود این صورت بر خاطر مبارک اوشاق آمد حق
سبحانه وتعالی بجهت تسلی دل مقدس وی فرمود که مکر تو یا محمد هلاک کننده و کشنده نفس
خود را] ﴿ان لا يكونوا مؤمنين﴾ مفعول له بحذف المضاف اى خيفة ان لا يؤمن قریش بذلك
الكتاب المبين فان الخوف والحزن لا ينفع في ايمان من سبق حكم الله بعدم ايمانه كما ان الكتاب
المبين لم ينفع في ايمانه فلا تهم فقد بلغت * قال في كشف الاسرار [اى سيد این مشتی بیگانه گان که
مقهور سطوت و سیاست مانند و مطرود در کاه عزت ما تودل خویش بایشان چرا مشغول
دارى و از انکار ایشان بر خود چرا رنج نهی ایشانرا بحکم ما تسلیم کن و با شغل من آرام
گیر] ﴿وفى التأويلات النجمية يشير الى تأديب النبي عليه السلام لئلا يكون مفراطا فى الرحمة
والشفقة على الامة فانه يؤدى الى الركون اليهم وان التفريط فى ذلك يؤدى الى النظاعة وغلظ
القلب بل يكون مع الله مع المقبل والمدبر

ترا مهر حق بس زجمله جهان * برو از نقوش سوى ساده باش
بهار و خزانرا همه در کذر * چو سرو سهی دایم آزاده باش

* ثم بين ان ايمانهم ليس بما تعلقت به مشيئة الله تعالى فقال ﴿ان نشأ﴾ [اكر ما خواهم] ﴿نزل
عليهم من السماء آية﴾ دالة ملجئة الى الايمان كاتزال الملائكة اوبلية قاسرة عليه كآية
من آيات القيامة ﴿فطلت﴾ فصارت ومالت اى فظن ﴿اعناقهم﴾ اى رقابهم : وبالفارسية
[بس گردد کردنهای ایشان] ﴿لها﴾ اى لتلك الآية ﴿خاضعين﴾ منقادين فلا يكون
احد منهم يميل عنقه الى معصية الله ولكن لم نفعل لانه لا عبرة بالايمان المبني على القسر والاجاء
كلايمان يوم القيامة واصله فظلوا لها خاضعين فان الخضوع صفة اصحاب الاعناق حقيقة فاقحمت
الاعناق لزيادة التقرير ببيان موضع الخضوع وترك الخبر على حاله * وفيه بيان ان الايمان والمعرفة
موهبة خاصة خارجة عن اكتساب الخلق في الحقيقة فاذا حصلت الموهبة نفع الانذار والتبشير
والافلا فليك على نفسه من جبل على الشقاوة : قال الحافظ

چون حسن عاقبت نه برندی و زاهدیست * آن به که کار خود بغایت رها کنند
﴿وما یأتیهم من ذکر﴾ من موعظة من المواعظ القرآنية او من طائفة نازلة من القرآن
تذکرهم کل تذکیر و تنبههم اتم تنبيه كانها نفس الذکر ﴿من الرحمن﴾ بوجیه الى نبيه دل
هذا الاسم الجلیل على ان اتیان الذکر من آثار رحمة الله تعالی على عباده ﴿محدث﴾ مجدد
انزاله لتکریر التذکیر و تنويع التقرير فلا يلزم حدوث القرآن ﴿الا كانوا عنه معرضين﴾

الاجددوا اعراضاً عن ذلك الذكر وعن الايمان به واصراراً على ما كانوا عليه والاستثناء مفرغ من اعم الاحوال محله النصب على الحالية من مفعول يأتيهم باضمار قد وبدونه على الخلاف المشهور اى ما يأتيهم من ذكر في حال من الاحوال الاحال كونهم معرضين عنه ﴿ فقد كذبوا ﴾ بالذكر عقب الاعراض فالقاء للتعقيب اى جعلوه تارة سحراً واخرى شعراً ومرة اساطير ﴿ فسيأتيتهم ﴾ البتة من غير تخلف اصلاً والقاء للسببية اى لسبب اعراضهم المؤدى الى التكذيب المؤدى الى الاستهزاء ﴿ انبؤا ما كانوا يستهزئون ﴾ اى اخبار الذكر الذى كانوا يستهزئون به من العقوبات العاجلة والآجلة التى بمشاهدتها يقفون على حقيقة حال القرآن بانه كان حقاً او باطلاً وكان حقاً بان يصدق ويعظم قدره او يكذب فيستخف امره كما يقفون على الاحوال الخافية عنهم باستماع الانباء وفيه تهويل له لان النبأ لا يطلق الا على خبر خطيره وقع عظيم * قال الكاشفى [وبعد از ظهور نتائج تكذيب بشيانى نفع ندهد امروز بدان مصلحت خویش كه فردا دانی و بشيان شوى وسود ندارد] ﴿ اولم يروا ﴾ الهمة الانكار التوبيخى والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام اى افعل المكذبون من قريش ما فعلوا من الاعراض عن الآيات والتكذيب والاستهزاء بها ولم ينظروا ﴿ الى الارض ﴾ اى الى عجائبها الزاجرة عما فعلوا الداعية الى الاقبال الى ما عرضوا ﴿ كم ابتنا فيها ﴾ [چند برويانديم در زمين بعد از مردكى و افسردكى] ﴿ من كل زوج كريم ﴾ [از هر صنفى كياه نيكو و بسنديده چون رياحين و كل نسرین و بنفشه و ياسمين و شكوفهائى رنگارنگ و بر كهائى كونا كونا] وسائر نباتات نافعة عمياً كل الناس والانعام * قال اهل التفسير كم خبرية منصوبة بما بعدها على المفعولية والجمع بينها وبين كل لان كل للاحاطة بجميع ازواج النبات وكم لكثرة المحاط به من الازواج ومن كل زوج اى صنف تميز والكريم من كل شئ مرضيه ومحوده يقال وجه كريم اى مرضى فى حسنه وجماله وكتاب كريم مرضى فى معانيه وفوائده وفارس كريم مرضى فى شجاعته وبأسه. والمعنى كثير من كل صنف مرضى كثير المنافع ابتنا فيها وتخصيص النبات النافع بالذكر دون ما عداه من اصناف الضار وان كان كل نبت متضمناً لفائدة وحكمة لاختصاصه بالدلالة على القدرة والنعمة معا * واعلم انه سبحانه كما نبت من ارض الظاهر كل صنف ونوع من النبات الحسن الكريم كذلك انبت فى ارض قلوب العارفين كل نبت من الايمان والتوكل واليقين والاخلاص والاخلاق الكريمة كما قال عليه السلام (لا اله الا الله ينبت الايمان كما ينبت البقل) * قال ابو بكر بن طاهر اكرم زوج من نبات الارض آدم وحواء فانهما كانا سبياً فى اظهار الرسل والانبياء والاولياء والعارفين * قال الشعبي الناس من نبات الارض فمن دخل الجنة فهو كريم ومن دخل النار فهو لئيم ﴿ ان فى ذلك ﴾ اى فى الانبات المذكور اوفى كل واحد من تلك الاصناف ﴿ لآية ﴾ عظيمة دالة على كمال قدرة منبتها وغاية وفور علمه ونهاية سعة رحمته موجبة للايمان زاجرة عن الكفر ﴿ وما كان اكثرهم ﴾ اى اكثر قومه عليه السلام ﴿ مؤمنين ﴾ مع ذلك لغاية تماميهم فى الكفر والضلالة وانهما كهم فى النفى والجهالة وكان صلة عند سيديوه لانه لو حمل

على معنى ما كان أكثرهم في علم الله وقضائه لتوهم كونهم معذورين في الكفر بحسب الظاهر وبيان موجبات الإيمان من جهته تعالى يخالف ذلك * يقول النقيير قوله تعالى (ان نفساً تنزل) الآية ونظائره يدل على المعنى الثاني ولا يلزم من ذلك المعذورية لانهم صرفوا اختياراً الى جانب الكفر والمعصية وكانوا في العلم الاذلي غير مؤمنين بحسب اختيارهم ونسبة عدم الايمان الى أكثرهم لان منهم من سيؤمن ﴿ وان ربك لهو العزيز ﴾ الغالب القادر على الانتقام من الكفرة ﴿ الرحيم ﴾ المبالغ في الرحمة ولذلك يتباهى ولا يأخذهم بغتة * وقال في كشف الاسرار يرحم المؤمن الذين هم الاقل بعد الاكثر ﴿ وفي التأويلات النجمية بعزته قهر الاعداء العتاة وبرحمته ولطفه ادرك اولياء بخدشات النجاسة * وعن السرى السقلى قدس سره قال كنت يوماً اتكلم بجامعة المدينة فوقف على شاب حسن الشباب فاخرا الثياب ومعه احبابه فسمعني اقول في وعظي عجبا لضعيف يعصى قويا فتغير لونه فانصرف فلما كان الغد جلست في مجلسي واذا به قد اقبل فسلم وصلى ركعتين وقال ياسرى سمعتك بالامس تقول عجبا لضعيف كيف يعصى قويا فامعنا فقلت لا اقوى من الله ولا اضعف من العبد وهو يعصيه فنهض فخرج ثم اقبل من الغد وعليه ثوبان ابيضان وليس معه احد فقال ياسرى كيف الطريق الى الله تعالى فقلت ان اردت العبادة فعليك بصيام النهار وقيام الليل وان اردت الله فاترك كل شئ سواه تصل اليه وليس الا المساجد والمحراب والمقابر فقام وهو يقول والله لاسلكت الا اصعب الطرق وولى خارجا فلما كان بعد ايام اقبل الى غلمان كثير فقالوا ما فعل احمد بن يزيد الكاتب فقلت لا اعرف الا رجلا جاني من صفته كذا وكذا وجرى لي معه كذا وكذا ولا اعلم حاله فقالوا بالله عليك متى عرفت حاله فمرقنا ودلنا على داره فبقيت سنة لا اعرف له خبرا فينا انا ذات ليلة بعد العشاء الآخرة جالس في بيتي اذ بطارق يطرق الباب فاذنت له في الدخول فاذا بالفتى عليه قطعة من كساء في وسطه واخرى على عاتقه ومعه زنبيل فيه نوى فقبل بين عيني وقال ياسرى اعتقك الله من السار كما اعتقتني من رق الدنيا فاولمأت الى صاحبي ان امض الى اهله فاخبرهم فمضى فاذا زوجته قد جاءت ومعه ولده وغاماته فدخلت والقت الولد في حجره وعليه حلى وحلل وقالت ياسدى ارملتني وانت حتى واجمت ولدك وانت حتى قال السرى فنظر الى وقال ياسرى ما هذا وفاء ثم اقبل عليها وقال والله انك لثمره فؤادي وحيية قاي وان هذا ولدى لاعز الخلق على غير ان هذا السرى اخبرني ان من اراد الله قطع كل ما سواه ثم نزع ما على الصبي وقال ضمي هذا في الاكباد الجامعة والاجساد العارية وقطع قطعة من كسائه فلن فيها الصبي فقالت المرأة لا ارى ولدى في هذه الحالة وانتزعت منه خين رآها قد اشتغلت به نهض وقال ضعتم على ليلتي بيني وبينكم الله وولى خارجا وضجت المرأة بالبكاء فقالت ان عدت ياسرى سمعت له خبرا فاعلمني فقلت ان شاء الله فلما كان بعد ايام اتتني عجوز فقالت ياسرى بالشونيزية غلام يسألك الحضور فضيت فاذا به مطروح تحت رأسه لبنة فسلمت عليه ففتش عييه وقال ترى يغفرتلك الجنائيات فقلت نعم قال يغفر لثلى قلت نعم قال انا غريق قلت هو منجى الفرقى فقال على مقامك فقلت في الخبر

انه يؤتى بالتائب يوم القيامة ومعه خصومه فيقال لهم خلوا عنه فان الله تعالى يعوضكم فقال
ياسرى معي دراهم من انقط النوى اذا انا مت فاشتر ما احتاج اليه وكفني ولا تعلم اهل
للاينفروا كفني بحرام فجلست عنده قليلا ففتح عليه وقال لمثل هذا فليعمل الامالون ثم مات
فاخذت الدراهم فاشترت ما يحتاج اليه ثم سرت نحوه فاذا الناس يهرعون اليه فقات ما الخبر
فقل مات ولى من اولياء الله نريد ان نصلى عليه فجلست ففلسه ودقناه فلما كان بعد مدة وفد
اهله يستعلمون خبره فاخبرتهم بموته فاقبلت امرأته باكية فاخبرتها بحاله فسألت ان اريها
قبره فقلت اخاف ان تغيروا اكدانه قالت لا والله فاريثها القبر فبككت وامرت باحضار
شاهدين فاحضرا فاعتقت جواربها ووقفت عقارها واتصدقت بمالها ولزمت قبره حتى ماتت
رحمة الله تعالى عليهما

چون کند کحل عنایت دیده باز * اینچنین باشد بدنیا اهل راز

﴿ واذ نادى ربك موسى ﴾ اذ منصوب باذکر المقدر والمادة والنداء رفع الصوت واصله
من التدى وهو الرطوبة واستعارته للصوت من حيث ان من تكثر رطوبة فيه حسن كلامه
ولهذا يوصف النصيح بكثرة الريق . والمعنى اذ كر يا محمد لقومك وقت نداءه تعالى وكلامه
موسى اى ليله رأى الشجرة والدار حين رجع من مدين وذكرهم بما جرى على قوم فرعون
بسبب تكذيبهم اياه وحذرهم ان يصيبهم مثل ما صابهم ﴿ ان ائت ﴾ تفسير نادى فان مفسرة
بمعنى اى والاثيان مجيى بسهولة . والمعنى قال له يا موسى ائت ﴿ القوم الظالمين ﴾ انفسهم بالكفر
والمعاصى واستعباد بنى اسرائيل وذبح ابنائهم ﴿ قوم فرعون ﴾ بدل من القوم والاقتصار
على القوم للايدان بشهرة ان فرعون اول داخل فى الحكم ﴿ الايتقون ﴾ استئناف لاحتلله
من الاعراب والأتخفيض على الفعل اتبعه ارساله اليهم لانذار وتعجيبا من غلوهم فى الظلم
وافراطهم فى العدوان اى الايتقون الله ويصرفون عن انفسهم عقابه بالايمان والطاعة
: وبالفارسية [آيا نمى ترسند يعنى بايد كه بترسند از عذاب حضرت الهى ودست از كفر
بدارند و بنى اسرائيل را بگذارند] ﴿ قال ﴾ استئناف كأنه قيل فاذا قال موسى فقل قال
متضرعا الى الله تعالى ﴿ رب ﴾ [اى پروردگار من] ﴿ انى اخاف ﴾ الخوف توقع مكروه
عن اماره مظلونه او معلومه كما ان الرجاء والطمع توقع محبوب عن اماره مظلونه او معلومه
﴿ ان يكذبون ﴾ ينكروا نبوتى وما اقول من اول الامر * قال بعض الكبار خوفه كان
شفقة عليهم واصله يكذبونى خذفت الياء استغناء بالكسر ﴿ ويضيق صدرى ﴾ [وتنك شود
دل من از انفعال تكذيب] وكان فى موسى حده وهو معطوف على اخاف وكذا قوله ﴿ ولا ينطق
لسانى ﴾ [ونكشاید زبان من وعقده كه دارد زياده كرد] فان الانطلاق بالفارسية [كشاده
شدن و بشدن] والمراد هنا هو الاول واللسان الجارحة وقوتها قال الله تعالى ﴿ واحلل عقدة
من لسانى ﴾ يعنى من قوة لسانى فان العقدة لم تكن فى الجارحة وانما كانت فى قوتها التى هى النطق
بها كما فى المفردات ﴿ فرسل ﴾ جبريل عليه السلام ﴿ الى هرون ﴾ ليكون معينا لى فى التبليغ
فانه افسح لسانا وهو اخوه الكبير : وبالفارسية [اورا شريك من كردان برسات تا باعانت

او تزد فرعونيان روم] * واعلم ان الكذب سبب اغتيق القلب وضيق القلب سبب لتعسر الكلام على من يكون في لسانه حبسة لانه عند ضيق القلب ينتقبض الروح والحرارة الفريزية الى باطن القلب واذا انقبضا الى الداخل ازدادت الحبسة في اللسان فلهذا بدأ عليه السلام بخوف الكذب ثم ثنى بضيق الصدر ثم ثلث بعدم انطلاق اللسان وسأل تشريك اخيه هارون فانه لو لم يشرك به في الامر لاختلفت المصلحة المطلوبة من بعثة موسى وسبب عقدة لسانه عليه السلام احتراقه من الجمرة عند امتحان فرعون كما قال العطار

همجوموسى اين زمان در طشت آتش مانده ايم * طفل فرعونيم ما كان ودهان پراخكرست ولم تحترق اصابعه حين قبض على الجمرة لتكون فصاحته بعد رجوعه الى فرعون بالدعوة معجزة ولذا قال بعضهم من قال كان اثر ذلك الاحتراق على لسانه بعد الدعوة فقد اخطأ * قال بعض الكبار ينبغي للواعظ ان يراقب الله في وعظه ويحترز عن تكلم ما يشين بجمال الانبياء ويهتك حرماتهم ويطلق السنة العامة في حقهم ويسبى الظن بهم والا مقته الله وملائكته ﴿ولهم﴾ اى لقوم فرعون ﴿على﴾ اى بدمتى ﴿ذنب﴾ اى جزاء ذنب وموجبه خذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه والمراد به قتل القبطى دفعا عن السبى واتما سماء ذنبا على زعمهم * وقال الكاشفى [وايشانرا برمن دعوى كناهست مراد قتل قبطيست و بزعم ايشان كناه ميكويد] ﴿فاخاف﴾ ان اتبتهم وحدى ﴿ان يقتلون﴾ بمقابلته قبل اداء الرسالة كما ينبغي . واما هارون فليس له هذا الذنب * قال بعض الكبار ليس بعجب طريان خوف الطبيعة وصفات البشرية على الانبياء فالقلب ثابت على المعرفة * واعلم ان هذا وما قبله ليس تعللا وتوقفا من جانب موسى وتركا للمسارعة الى الامثال بل هو استدفاع للبلية المتوقعة قبل وقوعها واستظهار في امر الدعوة وحقيقته ان موسى عليه السلام اظهر التلويح من نفسه ليجد التمكن من ربه وقد آمنه الله وازال عنه كل كلفة حيث ﴿قال﴾ تعالى ﴿كلا﴾ اى ارتدع عما تظن فانهم لا يقدرّون على قتلك به لاني لا اسلّطهم عليك بل اسلّطك عليهم ﴿فاذهبا﴾ اى انت والذى طلبت وهو هارون فالخطاب اليهما على تغليب الحاضر ﴿باياتنا﴾ اى حال كونكما ملتبسين باياتنا التسع التى هي دلائل القدرة وحجة النبوة وهورمز الى دفع ما يخافه ﴿انامعكم﴾ تعليل للردع عن الخوف ومزيد تسلية لهما بضمان كمال الحفظ والنصرة والمراد موسى وهارون وفرعون فمع موسى وهارون بالعون والنصر ومع فرعون بالقهر والكسر وهو مبتدأ وخبر وقوله ﴿مستمعون﴾ خبر ثان او الخبر وحده ومعكم ظرف لغو وحقيقة الاستماع طلب السمع بالاصفاء وهو بالفارسية [كوش فرا داشتن] والله تعالى منزّه عن ذلك فاستعير للسمع الذى هو مطلق ادراك الحروف والاصوات من غير اصفاء . والمعنى سامعون لما يجرى بينكما وبينه فاطهر كما عليه مثل حاله تعالى بحال ذى شوكة قد حضر مجادلة قوم يسمع ما يجرى بينهم لبيد الاولياء منهم ويظهرهم على الاعداء مبالغة في الوعد بالاعانة وجعل الكلام استعارة تمثيلية لكون وجه الشبه هيئة منتزعة من عدة امور ﴿فانثيا فرعون﴾ ايس بيايد فرعون] وهو الوليد بن مصعب وكنيته ابو العباس وقيل اسمه مغيث وكنيته ابو مرة وعاش اربعمائة

وستين سنة ﴿ فقولوا انا ﴾ اى كل معنا ﴿ رسول رب العالمين ﴾ [فرستاده پروردگار عالميانيم]
وقال بعضهم لم يقل رسولا لان موسى كان الرسول المستقل بنفسه وهارون كان رداً يصدقه
تبعاله فى الرسالة ﴿ ان ارسل معنا بنى اسرائيل ﴾ ان مفسرة لتضمن الارسال المفهوم من
الرسول معنى القول والارسال ههنا التخلية والاطلاق كما تقول ارسلت الكلب الى الصيد
اى خلعهم وشأنهم ليذهبوا الى ارض الشام وكانت مسكن آبائهم: وبالفارسية [وسخن اينست كه
بفرست بامان بنى اسرائيل را يعنى دست از ايشان بدار تا بامان بزمن شام روند كه مسكن آباء
ايشان بوده] * وكان فرعون استعبدهم اربعمائة سنة وكانوا فى ذلك الوقت ستمائة الف وثلاثين
الفا فانطلق موسى الى مصر وهارون كان بها فلما تلاقيا ذهبا الى باب فرعون ليلا ودق
موسى الباب بعصاه ففزع البوابون وقالوا من بالباب فقال موسى انا رسول رب العالمين
فذهب البواب الى فرعون فقال ان مجنوناً بالباب يزعم انه رسول رب العالمين فأذن له
فى الدخول من ساعته كما قاله السدى او ترك حتى اصبح ثم دعاها فدخلا عليه واديا رسالة
الله فعرف فرعون موسى لانه نشأ فى بيته فشمته ﴿ قال ﴾ فرعون لموسى * وقال قتادة انهما
انطلقا الى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب ههنا انسان يزعم انه رسول
رب العالمين فقال ائذن له حتى نضحك منه فاديا اليه الرسالة فعرف موسى فقال عند ذلك
على سبيل الامتنان ﴿ ألم نربك فينا وليدا ﴾ فى حجرنا ومنازلنا * وقال الزكاشنى [نه ترا
پرورديم درميان خویش (وايدا) درحالتى كه طفل بودى زرديك بولادت] عبر عن
الطفل بذلك لقرب عهده من الولادة ﴿ ولبثت فينا من عمرك سنين ﴾ [ودرنك كردى در
منزلهائى ما سالها از عمر خود] قوله من عمرك حال من سنين . والعمر بضمين مصدر عمر
اى عاش وحيى قال الراغب العمر اسم لمدة عمارة البدن بالحياة قليلة او كثيرة * قيل لبث
فيهم ثلاثين سنة ثم خرج الى مدين واقام بها عشر سنين ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله تعالى
ثلاثين سنة ثم بقى بعد الفرق خمسين فيكون عمر موسى مائة وعشرين سنة ﴿ وفعلت
فعلتك التى فعلت ﴾ الفعلة بالفتح المرة الواحدة يعنى قتل القبطى الذى كان خباز فرعون
واسمه فاتون وبعد ما عدد نعمته من تربيته وتبليغه مبلغ الرجال نبهه بما جرى عليه من قتل
خبازه وعظمه * قال ابن الشيخ تعظيم تلك الفعلة يستفاد من عدم التصريح باسمها الخاص
فان تكبير الشئ وابهامه قد يقصد به التعظيم ﴿ وانت من الكافرين ﴾ حال من احدى
النايين اى من المنكرين لنعمتى والجاحدين لحق تربيتى حيث عمدت الى رجل من خواصى
﴿ قال ﴾ موسى ﴿ فعلتها ﴾ اى تلك الفعلة ﴿ اذا ﴾ اى حين فعلت اى قتلت النفس
وهو حرف جواب فقط لان ملاحظة المجازاة ههنا بعيدة ﴿ وانا من الضالين ﴾ يقال ضل
فلان الطريق اخطاه اى ضالت طريق الصواب واخطائه من غير تعمد كمن رمى سهماً الى
طائر واصاب آدمياً وذلك لان مراد موسى كان تأديبه لا قتله : وبالفارسية [آگاه نبودم
كه بمشت زدن من آنكس كشته شود] ﴿ ففررت منكم ﴾ ذهبت من بينكم الى مدين
حذرا على نفسى ﴿ لما خفتكم ﴾ ان تصيدونى بمضرة وتواخذونى بما لا استحقه بجنايتى

من المآتب ﴿فوهب لي ربي﴾ حين رجعت من مدين ﴿حكما﴾ اى علما وحكمة ﴿وجعاني﴾
 من المرسلين ﴿اليكم﴾ وفى فتح الرحمن حكما اى نبوة وجعاني من المرسلين درجة ثانية
 للنبوة قرب نبي ليس برسول * قل بعض الكبار ان الله تعالى اذا اراد ان يبالغ احدا من
 خلقه الى مقام من المقامات العالية يلقى عليه رعبا حتى يفر اليه من خلقه فيكشف له خصائص
 اسراره كما فعل بموسى عليه السلام ومعاصي الخواص ليست كمن صي غيرهم فانهم لا يقعون
 فيها بحكم الشهوة الطبيعية بل بحسب الخطا وذلك مرفوع ﴿وتلك﴾ اى التربية المدلول
 عليها بقوله ﴿الم نربك﴾ نعمة تمنها على ﴿اى تمن بها على ظاهرا وهى فى الحقيقة﴾ ان
 عبدت بنى اسرائيل ﴿اى تعبدك بنى اسرائيل وقصدك اياهم بذبح ابنائهم فان السبب فى
 وقوعى عندك وحصولى فى تربتك يعنى لو لم يفعل فرعون ذلك اى قهر بنى اسرائيل وذبح
 ابنائهم لتكفنت ام موسى بتربيته ولما قذفته فى اليم حتى يصل الى فرعون ويربى بتربيته فكيف
 يمتن عليه بما كان بلاؤه سيالا * قوله تلك مبتدأ ونعمة خبرها وتمنها على صفة وان عبدت خبر
 مبتدأ محذوف اى وهى فى الحقيقة تعبد قومى . والتعبد : بالنارسية [دام كردن وبنده كى
 كرفتن] يقال عبدته اذا اخذته عبدا وقهرته وذلك * رد موسى عليه السلام اولا ما وبخه
 فرعون قدحا فى نبوته ثم رجع الى ماعده عليه من النعمة ولم يصرح برده حيث كان صدقا
 غير قادح فى دعواه بل نبه على ان ذاك كان فى الحقيقة نعمة لكونه مسببا عنها * قال بعضهم
 بدأ فرعون بكلام السفلة ومن على نبي الله : اطعمه والمئة النعمة الثقيلة * ويقال ذلك على
 وجهين * احدهما ان يكون ذلك بالفعل فيقال من فلان على فلان اذا اقله بالنعمة وعلى ذاك
 قوله تعالى ﴿لقد من الله على المؤمنين﴾ وذلك فى الحقيقة لا يكون الا الله تعالى * والثانى ان يكون
 ذلك بالقول وذلك مستقبح فيما بين الناس الا عند كفران النعمة ولقبج ذلك قيل المنة تهدم
 الصنية وتسفن ذكرها عند الكفران قيل اذا كفرت النعمة حسنت المنة اى عد النعمة * قل
 محمد بن على الترمذى قدس سره ليس من الفتوة تذكار الصنائع وتعدادها على من اصطفت
 اليه الا ترى الى فرعون لما لم يكن له فتوة كيف ذكر صنيعة وامتن به على موسى
 اذ ناكسان دهر ثبوت طمع مدار * از طبع دير خاصيت آدمى مجوى

* اعلم ان الله تعالى جعل موسى عليه السلام مظهر صفة لطفه بان جعله نبيا مرسلا وله فى هذا
 المعنى كآلية لا يبالغها الا بالتربية ومقاساة شدائد الرسالة مع فرعون وجعل فرعون مظهر
 صفة قهره بان جعله مكذبا لموسى ومعاندا له وكان لفرعون كآلية فى التمرد والآباء والاستكبار
 لم يبالغها اليكس ليعلم ان للانسان استعدادا فى اظهار صفة اللطف لم يكن للملك ولذلك صار
 الانسان مسجودا لملك وملك ساجده ولو لم يكن موسى عليه السلام داعيا لفرعون الى الله
 تعالى وهو مكذبه لم يبلغ فرعون الى كآليته فى التمرد لكون مظهر الصفة القهر بالتربية فى التمرد
 كذا فى التأويلات النجمية وقس عليهما كل موسى وكل فرعون فى كل عصر الى قيام الساعة
 فان الاشياء تبين بالاضداد وتبلغ الى كآلها ﴿قال فرعون وما رب العالمين﴾ ما استفهامية
 معناها اى شئ والرب المربى والمتكفل لمصلحة الموجودات والعالم اسم لما سوى الله تعالى

من الجواهر والاعراض والمعنى أى شئ رب العالمين الذى ادعى انك رسوله وما حقيقته الخاصة ومن أى جنس هو منكرا لان يكون للعالمين رب سواه * قل الكاشفى [چون فرعون شنیده بود که موسى گفت انا رسول رب العالمين اسلوب سخن بگردانید و از روی امتحان گفت چیست پروردگار عالمان وجه چیزاست سؤال از ماهیت کرد] ولما لم يكن تعريفه تعالى الا بلاوازمه الخارجية لاستحالة التركيب فى ذاته من جنس وفصل ﴿ قل ﴾ موسى بحيلاله بما يصح فى وصفه تعالى ﴿ رب السموات والارض وما بينهما ﴾ عين ما اراده بالعالمين لئلا يجعله الامين على ماتحت مملكته ﴿ ان كنتم موقنين ﴾ بالاشياء المحققين لها بالنظر الصحيح الذى يؤدى الى الاتيان وهو بالفارسية [بى كان شدن] علمتم ان العالم عبارة عن كل ما يعلم به الصانع من السموات والارض وما بينهما وان ربهما هو الذى خلقها ورزق من فيها ودبر امورها فهذا تعريفه وجواب سؤالكم لا غير والخطاب فى كنتم لفرعون واشراف قومه الحاضرين * قل الكاشفى [هيچ کس را از حقيقه حق آگاهی ممکن نیست هر چه در عقل وفهم و وهم و حواس و قياس کنجد ذات خداوند تعالى ازان منزّه و مقدس است چه آن همه محدثانند و محدث جزا ادراك محدث نتوان کرد]

آنکه او از حدت برآرد دم * چه شناسد که چیست سرفردم

علم را سوى حضرتش ره نیست * عقل نیز از کاشش آ که نیست

فمنى العلم بالله العلم به من حيث الارتباط بينه وبين الخلق وانشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية اذ منه ما لا توفيه الطاقة البشرية وهو ما وقع فيه الكمل فى ورطة الحيرة واقروا بالجزء عن حق المعرفة ﴿ قل ﴾ فرعون عند سماع جوابه خوفا من تأثيره فى قلوب قومه و انقيادهم له ﴿ لمن حوله ﴾ من اشراف قومه وهم انقبض [وايشان بانصد تن بود زيورها بسته و برکسيهاى زرین نشسته] و حول الشئ جانبیه الذى يمكنه ان يحول اليه و ينقلب ﴿ لانتسمعون ﴾ ما يقول فاستمعوه و تعجبوا منه فى مقالته وفيه يريد ربوبية نفسه ﴿ قال ﴾ موسى زيادة فى البيان و حطاله عن مرتبة الربوبية الى مرتبة المرئوبية * قل الكاشفى [عدول کرد از ظهر آيات باقرب آيات بناظر و واضح آن برمتامل] ﴿ ربکم ورب آبائکم الاولين ﴾ و قيل ان فرعون كان يدعى الربوبية على اهل عصره و زمانه فلم يدع ذلك غلى من كان قبله فبين بهذه الآية ان المستحق للربوبية هو رب كل عصر و زمان ﴿ قال ﴾ فرعون من سفاوته و صرفا لقومه عن قبول الحق ﴿ ان رسولکم الذى ارسل اليکم لمجنون ﴾ لا يصدر ما قاله عن العقلاء و ساء رسولا على السخرية و اضافته الى مخاطبيه ترغما من ان يكون مرسل الى نفسه . و الجنون حائل بين النفس و العقل كما فى المفردات ﴿ قال ﴾ موسى زيادة فى تعريف الحق و لم يشغل بمجاوبته فى السفاهة ﴿ رب المشرق و المغرب و ما بينهما ﴾ بيان ربوبية للسموات والارض و ما بينهما وان كان متضمنا لبيان الحافقين و ما بينهما لكن اراد التصريح بذكر الشروق و الغروب و للتغيرات الحادثة فى العالم من التور مرة و الظلمة اخرى المفتقرة الى محدث عليم حكيم * قال ابن عطية .

منور قلوب اوليائه بالايمان ومشرق ظواهرهم ومغلم قلوب اعدائه بالكفر ومظهر
آثار الظلمة على هياكلهم ﴿ ان كنتم تعقلون ﴾ شيا من الاشياء او من جملة من له
عقل وتميز علمتم ان الامر كما قلته واستدلتم بالاثر على المؤثر * وفيه تلويح بانهم بمعزل من
دائرة العقل متصفون بما رموه عليه السلام به من الجنون فمن كمال ضدية موسى وفرعون
وكذا القلب والنفس بعد كل منهما ما يصدر من الآخر من الجنون وقس عليهما العاشق
والزاهد فان جنون العشق من واد وجنون الزهد من واد آخر

زدشيسخ نارسيده بعشق توطئه ام * ديوانه را زسرزنش كودكان چه باك
﴿ قال ﴾ فرعون من غاية تمردة وميلا الى العقوبة كما يفعله الجبارة وعدولا الى التهديد
عن الحاجة بعد الانقطاع وهكذا ديدن المعاند المحجوب وغيضا على نسبة الربوبية الى غيره
ولعله كان دهريا اعتقد ان من ملك قطرا وتولى امره بقوة طالعه استحق العبادة من اهله
* وقال بعضهم كان الملعون مشبها ولذلك قال وما رب العالمين اى اى شئ هو فوقه في الخيال
﴿ لئن اتخذت الهيا غيرى لاجعلنك من المسجونين ﴾ اللام للعهد اى لاجعلنك من الذين
عرفت احوالهم في سجونى فانه كان بطرحهم في هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك لم يقل
لا سجنك * قال الكاشفي [هر آينه كردانيدم ترا از زندانيان آورده اند كه سجن فرعون
از قتل بدتر بود زيرا كه زندانيان را در حفره عميق مى انداختند كه در آنجا هيچ نمى ديدند
ونمى شنيدند وبيرون نمى آوردند الامرده] * وفيه اشارة الى سجن حب الدنيا فان القلب
اذا كان متوجها الى الله وطلبه معرضا عن النفس وشهواتها فلا استيلاء للنفس عليه الا بشبكة
حب الجاه والرياسة فانه آخر ما يخرج عن رؤس الصديقين

باشد اهل آخرت را حب جاه * همچو يوسف را دران شهره راه
﴿ قال ﴾ موسى ﴿ اولوجئتك ﴾ [اكر يايتم تر] ﴿ بشئ ميين ﴾ يعنى اتفعل بى ذلك
ولوجئتك بشئ موضح لصدق دعواى يعنى المعجزة فانها الجامعة بين الدلالة على وجود
الصانع وحكمته والدلالة على صدق مدعى نبوته فالواو للحال دخلت عليها همزة الاستفهام
للانكار بعد حذف الفعل اى جاثيا بشئ ميين وجعلها بعضهم للعطف اى اتفعل بى ذلك
لوم اجبى بشئ ميين ولوجئتك به اى على كل حال من عدم المحيى والمحيى ﴿ قال ﴾ فرعون
﴿ فانت به ﴾ [پس بيار آن چيز را] ﴿ ان كنت من الصادقين ﴾ فى ان لك بينة موضحه لصدق
دعواك وكان فى يد موسى عصا من شجر الآس من الجنة وكان آدم جاء بها من الجنة فلما مات
قبضها جبريل ودفعا الى موسى وقت رسالته فقال موسى لفرعون ماهذه التى بيدى قال
فرعون هذه عصا ﴿ فالتى ﴾ من يده ﴿ عصاه ﴾ واللقاء طرح الشئ حيث تلقاه وتراه
ثم صار فى التعارف اسما لكل طرح ﴿ فاذا هى ﴾ [پس آنجا عصا پس از افكندن]
﴿ ثعبان ميين ﴾ اى ظاهر الثعبانية وانها شئ يشبه الثعبان صورة بالسحر او بغيره والثعبان
اعظم الحيات بالفارسية [ازدها] واشتقاقه من ثعبت الماء فانثب اى فجرت فانفجر * قال
الكاشفي [وفرعون از مشاهده اوبترسيد ومردمان كه حاضر بودند هزيمت كردند چنانچه

دروقت فراریدست و پنج هزار کس کشته شد [* قال فرعون من شدة الرعب يا موسى اسألك بالذي ارسلك ان تأخذها فاخذها فمادت عصا ولا تناقض بينه وبين قوله (كأنها جان) وهو الصغير من الحيات لان خلقها خلق الثعبان العظيم وحركتها وخفتها كالجان كما في كشف الاسرار * وفيه اشارة الى القاء القلب عصا الذكر وهو كلة لاله الا الله فاذا هي ثعبان مبین يلتقم بفم النفي ماسوى الله ﴿ و نزع يده ﴾ من جيبه : وبالفارسية [ودست راست خویش از زیر بازوی جب خویش بیرون کشید] ﴿ فاذا هي ﴾ [پس آنجا دست او] ﴿ بیضاء ﴾ ذات نور و بیاض من غیر برص : وبالفارسية [سید درخشنده بود بعد از آنکه کندم کونه بود] ﴿ لناظرین ﴾ [مر نظر کنندگانرا گفته اند شعاع دست مبارک موسى بمثابة نور آفتاب دیده را خیره ساختی] - روى - ان فرعون لما رأى الآیة الاولى قال فهل غیرها فاخرج يده فقال ماهذه قال فرعون يدك فما فيها فادخلها فى ابطنه ثم نزعها ولها شمع كاد يغشى الابصار ويسد الافق ﴿ وفى التأویلات النجمية ﴾ (و نزع يده) اى يد قدرته ﴿ فاذا هي بیضاء ﴾ مؤیدة بالتأیید الالهى منورة بنور ربى یبطش ﴿ لناظرین ﴾ اى لاهل النظر الذين یستظرون بنور الله فان النور بالنور یرى ﴿ قال ﴾ فرعون ﴿ لله الا ﴾ اى لاشراف قومه حال كونهم مستقرین ﴿ حوله ﴾ فهو ظرف وضع موضع الحال وقد سبق معناه . والملا جماعة یجتمعون على رأى فیملأون العیون رواء والنفوس جلاله و بقاء ﴿ ان هذا ﴾ [بدرستى که این مرد] یعنی موسى ﴿ لساحر عليم ﴾ فائق فى علم السحر : وبالفارسية [جادو ویست دانا واستاد فرعون ترسید که کسان وى بموسى ایمان آرند حیلہ انکیخت و کفت این جاد ویست که در فن سحر مهارتى تمام دارد] * یرید « الخ والسحر تخيلات لاحقیقة لها فالساحر المحتال الخیل بما لاحقیقة له وجه الجمع بین شذا و بین قوله فى الاعراف قال الملأ من قوم فرعون حيث اسند القول بالساحرية الیهم ان فرعون قاله للحاضرين والحاضرون قالوه للغائبين كما فى كشف الاسرار ﴿ یرید ان یخرجکم من ارضکم ﴾ من ارض مصر و ینقلب علیکم ﴿ بسحره ﴾ [بجادوی خود] ﴿ فماذا تأمرون ﴾ [پس چه فرمایید مرا شما درکار او و اشارت کنید] * قال فى كشف الاسرار هی من المؤامرة لامن الامر وهى المشاورة وقيل للتشاور اتمار لقبول بعضهم امر بمض فیما اشار به اى ماذا تشيرون به على فى دفعه ومنه قهره سلطان المعجزة وحیره حتى حطه عن دعوى الربوبية الى مقام مشاورة عیبه بعد ما كان مستقلا بالرأى والتدبر و اظهار استعثار الخوف من استیلائه على ملکه ونسبة الاخراج والارض الیهم لاجل تنفیذهم عن موسى ﴿ قالوا ﴾ اى الملأ ﴿ ارجه واخاه ﴾ يقال ارجه اخر الامر عن وقته كافی القاموس اى اخر امر موسى واخيه هاون حتى تنظر ولا تعجل بقتلها قبل ان یظهر کذبهما حتى لا یسبى عییدک الظن بك وتصیر معذورا فى القتل ﴿ وابعث ﴾ [و برانگیز و بفرست] ﴿ فى المداين ﴾ فى الامصار والبلدان واقطار مملکتك : وبالفارسية [در شهرها مملکت خود] * وفى فتح الرحمن هی مدائن الصمید من نواحى مصر ﴿ حاشرین ﴾ اى شرطاً یحشرون الناس و یجمعونهم فحاشرین صفة لموصوف محذوف هو مفعول ابعث والشرط

جمع شرطة بالضم وسكون الراء وفتحها وهى طائفة من اعوان الولاة معروفة كفى القاموس والشرط بالفتح العلامة ومنه سسمى الشرط لانهم جعلوا لانفسهم علامة يعرفون بها ﴿يأتوك﴾ [تايياردن ترا] اى الحاشرون ﴿بكل سحر﴾ [هرجانيك جادويست] ﴿عليم﴾ [دانا وبزر آمد درفن سحر] اى فيعارضوا موسى بنثل سحره بل يفضلوا عليه ويتضح للعامة كذبه فقتله حينئذ . وهذا تدبير النفس والقاء الشيطان في دفع الحق الصريح وكل تدبير هكذا في كل عصر فصاحبه مدبر البتة وانما يبيى خبت القول والفعل من خبت النفس اذ كل اناء يترشح بما فيه ولوترك فرعون وقومه التدبير في امر موسى وقابلوه بالقبول لاسلموا من كل آفة لكن منهم حب الجاه عن الانباه وحبك الشئ يعنى ويصم وانما اخلدوا الى الارض غفلة الباقية الحاصلة بالايان والاطاعة والاتباع : وفي المتنوى

تخت بندست آنكه تختش خوانده * صدر پندارى وبردرمانده
پادشاهان جهان از بدركى * بونبردند از شراب بندكى
ورنه ادهم وار سرگردان ودنك * ملك را برهم ز دندى بي درنك
ليك حق بهر ثبات اين جهان * مهرشان بنهاد بر چشم ودهان
تاشود شيرين بريشان تخت وتاج * كه ستايم از جهانداران خراج
از خراج ارجع آرى زرچوريك * آخر آن از تو بنامد مرده ريك
همره جانت نكردد ملك وزر * ز ربه سرمه ستان بهر نظر
تا بينى كين جهان چا عيست تنك * يوسفانه آن رسن آرى بچنك
هست در چاه انعكاسات نظر * كمترين آنكه نمايد سنك زر
وقت بازى كودكانرا ز اختلال * مى نمايد اين خزفها زر و مال

﴿جمع السحرة﴾ اى بمث فرعون الشرط في المدائن لجمع السحرة فجمعوا وهم اثنان وسبعون اوسبعون الفا كما يدل عليه كثرة الجبال والمعصي التي خيلوها وكان اجتماعهم بالاسكندرية على مارواه الطبرى ﴿ليقات يوم معلوم﴾ الليقات الوقت المضروب للشئ اى لما وقت به وعين من ساعات يوم معين وهو وقت الضحى من يوم الزينة وهو يوم عيد لهم كانوا يترنون ويجمعون فيه كل سنة - روى - عن ابن عباس رضى الله عنهما انه وافق يوم السبت في اول يوم من السنة وهو يوم النيروز وهو اول يوم من فرودين ماه ومعنا نيروز بلغة القبط طلع الماء اى علا ماء النيل وبلغة المعجم نوروز اى اليوم الجديد وهو اول السنة المستأنفة عندهم وانما وقت لهم موسى وقت الضحى من يوم الزينة في قوله ﴿قال موعدكم يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى﴾ ليظهر الحق ويهزق الباطل على رؤس الاشهاد ويشيع ذاك في الاقطار واختاره فرعون ايضا ليظهر كذب موسى بمحضر الجمع العظيم فكان ما كان ﴿وقيل﴾ من طرف فرعون ﴿لناس﴾ لاهل مصر وغيرهم ممن يمكن حضوره ﴿هل انتم محتمون﴾ [اياهستيد شما فراهم آيدك ان يعنى فراهم آيد وجمع شوييد] * ففيه استبطاء لهم في الاجتماع حشا على مبادرتهم اليه فليس المراد بهل حقيقة الاستفهام بقريئة عدم

در اوائل دفتر چهارم در بيان دلدارى كردن و نواختن سليمان عليه السلام

الجواب ﴿﴾ لعلمنا ﴿﴾ [شاید ماحمه باتفاق ۲ ﴿﴾ تنبع السحرة ان كانوا هم الغالبين ﴿﴾ لاموسى وليس مرادهم ان يتبعوا دينهم حقيقة وانما هو ان لا يتبعوا موسى لكنهم ساقوا كلامهم مساق الكتابية حملا لهم على الاهتمام والجد في المغالبية فالترجى باعتبار العلبة المتقضية للاتباع لا باعتبار الاتباع ﴿﴾ فلما جاء السحرة ﴿﴾ [پس آن هنگام كه آمدند جادوان بنزدك فرعون ايشانرا بار داد و دلتوازى بسيار كرد ايشان كستخ شده] ﴿﴾ قولا فرعون ائن لنا ﴿﴾ [آيا ما را باشد] ﴿﴾ لا اجرا ﴿﴾ جملا عظيما ﴿﴾ ان كنا نحن الغالبين ﴿﴾ لاموسى ﴿﴾ قل نعم ﴿﴾ لكم ذلك : يعنى [آرى مزد باشد شمارا] ﴿﴾ وانكم ﴿﴾ مع ذلك ﴿﴾ اذا ﴿﴾ ان وقت يعنى اذا غلبتم ﴿﴾ لمن المقربين ﴿﴾ عندى تكونون اول من يدخل على وآخرون يخرج من عندى وكان ذلك من اعظم المراتب عندهم وهكذا حال ارباب الدنيا فى حب قرينة الساطن ونحوه وهو من اعظم المصائب عند العقلاء [چون برين وعده مستظهر كشته جادويهاى خود را بديدان معين آوردند و بوقت معلوم در برابر حضرت موسى صف بر كشيده كفتند اى موسى تاول افكنى جادويى خود را يا ما بيفى كنيم] ﴿﴾ قال لهم موسى القوا ﴿﴾ اطرحوا ﴿﴾ ما اتم ما ترون ﴿﴾ لم يرد به امرهم بالسحر والتعوي لان ذلك غير جائز بل الاذن فى تقديم ما هم فاعلوه لاحتالة توسلا به الى اظهار الحق وابطال الباطل * قال فى كشف الاسرار ظاهر الكلام امر ومعناه النهاون فى الامر وترك المبالاة بهم وبافعالهم ﴿﴾ فالتقوا حبالهم ﴿﴾ جمع حبل ﴿﴾ وعصيهم ﴿﴾ جمع عصا : يعنى [پس بيفكنند رسنها وعصاهاى مجوف برسياب ساخته خود را كه هفتاد هزار رسن وهفتاد هزار عصا بود] ﴿﴾ وقولوا ﴿﴾ وكفتم بعدا انكع عصا ورسنها ببحرارت آفتاب در حركت آمد واز مردمان غريبو برخاست [اى قالوا عند الالتقاء خالفين ﴿﴾ بعزة فرعون ﴿﴾ [بحق بزرگى وقوت وغايبت فرعون] ﴿﴾ انا لنحن الغالبون ﴿﴾ على موسى وهارون اقساموا بعزته على ان العلبة لهم لفرط اعتقادهم فى انفسهم واثباتهم باتصى ما يمكن ان يؤتى من السحر والقسم بغير الله من اقسام الجاهلية وفى الحديث (لا تحلفوا بآبائكم ولا بامهاتكم ولا بالطواغيت ولا تحلفوا الا بالله ولا تحلفوا بالله الا واثم صادقون) * قال بعض الكبار رأوا كثرة توبيهااتهم وقلة العصا فظنوا اليها بنظر الحفارة وظنوا غلبة الكثير على القليل وما علموا ان القليل من الحق يبطل كثيرا من الباطل كما ان قليلا من النور يمحو كثيرا من الظلمة : قال الحافظ

تيفى كه آسمانش از فيض خود دهد آب * تنها جهان بكيبرد بى منت سپاهى

﴿﴾ فالتقى موسى عصاه ﴿﴾ بالامر الالمى ﴿﴾ فاذاهى ﴿﴾ [پس آن عصا اژدها شده] ﴿﴾ تلتف ﴿﴾ تبلع بسرعة من لفته كسمه تناوله بسرعة كما فى التاموس ﴿﴾ ما يافكون ﴿﴾ انجه تزوير مى ساختند وبصورت ما بخلق مى نمودند [اى ما يقبلونه والمأخوذ عندهم] الكابر المكشفين صور الحيات من حبال السحرة وعصيهم حتى بدت للناس حبالا وعصيا كجهاى فى نفس الامر كما يبطل الخصم بالحق حجة خصمه فيظهر بطلانها لانفس الحبال والعصى كما عند الجمهور والا لدخل على السحرة الشبهة فى عصا موسى والتبس عليهم الامر فكانوا لم يؤمنوا وكان الذى

جاء به موسى حينئذ من قبيل ماجات به السحرة الا انه اقوى منهم سحرا وانه يدل على ما قلنا فوله تعالى (تلقف ما يافكون) وتلقف ما صنعوا وما افكوا الحبال وما صنعوا المعصى بسحرهم وانما افكوا وصنعوا في عين الناظرين صور الحيات وهى التى تلقفته عصا موسى ذكره الامام الشعرائى فى الكبيريت الاحمر ﴿ فالتقى السحرة ﴾ على وجوههم ﴿ ساجدين ﴾ لله تعالى [چه دانستند كه انقلاب عصا بشعبان وفرو بردن او آنچه تزوير مى ساختند نه از قبيل سحر است] اى القوا اثر ما شاهدوا ذلك من غير تعلم وتردد غير متمالكين كأن ما قيا القاهم لعلمهم بان مثل ذلك خارج عن حدود السحر وانه امر الهى قد ظهر على يده لتصديقه * وفيه دليل على ان التبخر فى كل فن نافع فان السحرة مايقنوا بان ما فعل موسى معجزهم الابتهارتهم فى فن السحر وعلى ان منتهى السحر تمويه وتزوير وتخيل شئ لاهقيقة له وجه الدلالة ان حقيقة الشئ لو انقلبت الى حقيقة شئ آخر بالسحر لمساعدوا انقلاب العصا حية من قبيل المعجزة الخارجة عن حد السحر ولما خروا ساجدين عند مشاهدته وقد سبق تفصيل السحر فى سورة طه * قال بعض الكبار السحر مأخوذ من السحر وهو ما بين الفجر الاول والفجر الثانى وحقيقته اختلاط الضوء والظلمة فما هو بليل لماخالطه من ضوء الصبح ولا هو بنهار لعدم طلوع الشمس للابصار فكذلك ما فعله السحرة ما هو باطل محقق فيكون عدما فان العين ادركت امرا لا تشك فيه وما هو حق محض فيكون له وجود فى عينه فانه ليس هو فى نفسه كما تشهد العين ويظنه الراى * قال الشعرائى بعد ما نقله هو كلام نفيس ما سمعنا مثله قط ﴿ قالوا ﴾ [از روى صدق] ﴿ آما برب العالمين ﴾ بدل اشتغال من القى فذلك لم يتخلل بينهما عاطف انظر كيف اصبحوا سحرة وامسوا شهداء مسلمين مؤمنين بالمغرور من اعتمد على شئ من اعماله واقواله واحواله : قال الحافظ

برعمل تكيه مكن زانكه دران روزازل * تو چه داني قلم صنع بنامت چه نوشت

وقال

مكن بنامه سياهى ملامت من مست * كه آكهست كه تقدير برسرش چه نوشت ﴿ رب موسى وهرون ﴾ بدل من رب العالمين لدفع توهم ارادة فرعون حيث كان قومه الجبهة يسمونه بذلك ولوقفوا على رب العالمين لقى فرعون انا رب العالمين اباى عنوا فزادوا رب موسى وهرون فارتفع الاشكال ﴿ قال ﴾ فرعون للسحرة ﴿ آمتم ﴾ على صيغة الخبر ويجوز تقدير حمزة استفهام فى الاعراف ﴿ له ﴾ اى لموسى ﴿ قبل ان اذن لكم ﴾ [پيش از آنكه اجازت ودستورى دهم شمارا در ايمان بوى] اى بغير اذن لكم من جانبى كما فى قوله تعالى (لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربى) لان اذن الايمان منه ممكن او متوقع ﴿ انه ﴾ موسى ﴿ لكبيركم الذى علمكم السحر ﴾ فواضعكم على ما فعلتم وتواطأتم عليه يعنى [بايكديگر اتفاق كرديد در هلاك من وفساد ملك من] كما قال فى الاعراف (ان هذا لمركر مكرتموه فى المدينة) اى قبل ان تخرجوا الى هذا الموضع او علمكم شيئا دون شئ فلذلك غلبكم اراد بذلك التليس على قومه كيلا يعتقدوا انهم آمنوا عن بصيرة وظهور حق

﴿ فليسوف تعلمون ﴾ ای وبال ما فعلتم واللام للتأكيد لا للاحال فهذا اجتمعت بخبر الاستقبال ثم بين ما اوعدهم به فقال ﴿ لا قطع من ايديكم وارجلكم ﴾ افطت التفعيل وهو التقطيع لكثرة الايدي والارجل كما تقول فتحت الباب وفتحت الابواب ﴿ من خلاف ﴾ من كل شق طرفا وهو ان يقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى وذلك زمانة من جانب البدن كما في كشف الاسرار وهو اول من قطع من خلاف وقلب كما في فتح الرحمن . وقل بعضهم من للتعليل: یعنی [برأی خلافی که بامن کردید] وذلك لان القطع المذكور لكونه تخفيفا للعقوبة واحترازا عن تفويت منفعة البطش على الجاني لا يناسب حال فرعون ولما هو بصدده الا ان يحمل على حقه حيث اوعدهم في موضع التغليظ بما وضع للتخفيف انتهى وذلك وهم البحر تايمريد وهم مخالفان عبرت كبرند] * قال في الكشف ای اجمع عليكم التقطيع والصاب - روى - انه علقهم على جذوع النخل حتى ماتوا وفي الاعراف (ثم لاصليكم) فوقع المهلة ليكون هذا التصاب اعذابهم اشد ﴿ قالوا ﴾ ای السحرة المؤمنون ﴿ لاضير ﴾ مصدر ضاره يضره ضيرا اذاضره ای لا ضرر فيه علينا : وبالفارسية [هيچ ضرری نیست بر ما از تهدید تو وما از مرگ نمی ترسیم] ﴿ انا الى ربنا منقلبون ﴾ راجعون فيبيننا بالصبر على ما فعلت وبجازينا على الثبات على التوحيد * وفي الآية دلالة على ان للانسان ان يظهر الحق وان خاف القتل * قال ابن عطاء من اتصلت مشاهدته بالحقیقة احتمل معها كل واردر دعليه من محبوب ومكروه ألا نرى ان السحرة لما سمحت مشاهدتهم كيف قالوا لاضير : قال السعدي في حق اهل الله

دما دم شراب اتم در کشند * وکر تلخ بینند دم در کشند
نه تلخست صبری که بر یاد اوست * که تلخی شکر باشد از دست دوست

قال الحافظ

عاشقنا کرد در آتش می پسندد لطف یار * تنگ چشم کر نظر چشمه کوثر کم

وقال

اگر باطن بخوانی مزید الطافست * وکر بقر برانی درون ما صافست
﴿ انا نطمع ﴾ نرجو * قال في المفردات الطمع نزوع النفس الى شئ شهوة له ﴿ ان يغفر لنا ربنا خطايانا ﴾ السالفة من الشرك وغيره ﴿ ان كنا ﴾ ای لان كنا ﴿ اول المؤمنين ﴾ ای من اتباع فرعون او من اهل المشهد * قال الكاشي [آورده اند که فرعون بفرمود تا دست راست وپای چپ آن مؤمنان ببریدند وایشانرا از دارهای باند آویختند وموسی علیه السلام برایشان می کریست حضرت عزت حجابها برداشته منازل قرب ومقامات انس ایشانرا بنظر وی در آورده تا تسلی یافت]

جادوان کان دست و پا در باختند * در فضای قرب مولی تاختند
کر برفت آن دست و پا برجای آن * دست از حق بالهای جاودان

تا بدان برها بر واز آمدند * درهواى عشق شهباز آمدند
 وذلك لان ما نقص عن الوجود زاد فى الروح والشهود والله تعالى يأخذ الفانى من العبد ويأخذ
 بدله الباقى * وكان جعفر ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم أخذ اللواء فى بعض الغزوات يمينه فقطعت فآخذه
 بشماله فقطعت فاحتضنه بعضديه حتى قتل وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فأثابه الله بذلك جناحين
 فى الجنة يطير بهما حيث شاء ولذلك قيل له جعفر الطيار وهكذا شان من هو صادق فى دعواه
 فليخفف ألم الساء عنك علمك بان الله تعالى هو المبلى لكن هذا العلم اذا لم يكن
 من مرتبة المشاهدات لا يحصل التخفيف التام فحال السحرة كانت حال الشهود والجذبة
 ومثلها يقع نادرا اذ الانجذاب تدريجى لاكثر السالكين لا دفى * وكان حال عمر رضى الله
 عنه حين الايمان كحال السحرة وبالجملة ان الايمان وسيلة الاحسان فمن سعى فى اصلاح حاله
 فى باب الاعمال اوصله الله الى ما وصل اليه ارباب الاحوال كما قال عليه السلام (من عمل بما علم
 ورثه الله علم ما لم يعلم) * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر كتعبد الله تعالى محمد
 صلى الله تعالى عليه وسلم بشرىعة ابراهيم عليه السلام قبل نبوته غاية من الله له حتى فجأة الرواية
 وجاءته الرسالة فكذلك الولي الكامل يجب عليه معانقة العمل بالشريعة المطهرة حتى يفتح الله له
 فى قلبه عين الفهم عنه فيلهم معانى القرآن ويكون من المحدثين بفتح الدال ثم رده الله تعالى
 الى ارشاد الخلق كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ارسل انتهى . فاذا عرفت الطريق
 فعليك بالسلوك فان اهل السلوك هم الملوك ولن يتم السلوك الا بالانقلاب التام عن الاهل
 والاولاد والاموال الى الله تعالى كما قالوا انا الى ربنا منقلبون الا ترى ان السالك الصورى يترك
 كل ماله فى داره فان العبد ضعيف والضعيف لا يتحمل الحمل الثقيل نسأل الله التيسير والتسهيل
 ﴿ واوحينا الى موسى ان اسر بعبادى ﴾ الايحاء اعلام فى خفاء وسرى يسرى بالكسر
 سرى بالضم وسرى بالفتح واسرى ايضا اى سار ليلا . والمعنى وقتلنا لموسى بطريق الوحي
 يا موسى اذهب بنى اسرائيل بالليل وسيرهم حتى تنتهى الى بحر القلزم فيأتيك هناك امرى
 فتعمل به وذلك بعد سنين اقام بين اظهرهم يدعوهم الى الحق ويظهر لهم الآيات فلم يزيدوا
 الاعتوا وفسادا : وبالفارسية [وپیغام کردیم بسوی موسی آنکه بر بسبب بندگان من یعنی
 بنی اسرائیل بجانب دریای قلزم که نجات شما و هلاک کفره در آنست] وعلم الانتهاء الى
 البحر من الوحي اذ من البعيد ان يؤمر بالمسير ليلا وهو لا يعرف جهة الطريق ومن قول
 جبريل حين خرجوا من مصر موعد ما بينى وبينك يا موسى البحر اى شط بحر القلزم
 ﴿ انكم متبعون ﴾ يتبعكم فرعون وجنوده وهو تعليل للامر بالاسراء اى اسر بهم حتى
 اذا اتبعوكم مصبحين كان لكم تقدم عليهم بحيث لا يدركونكم قبل وصولكم الى البحر
 بل يكونون على اثركم حين تدخلون البحر فيدخلون مداخلكم فاطبقه عليهم فاغرقهم
 ﴿ فارسل فرعون ﴾ حين اخبر بمسيرهم فى الليل ﴿ فى المدائن ﴾ [در شهرها که پاي
 تحت نزديك بود] ﴿ حاشرين ﴾ اى قوما جامعين للعساكر ليتبعوهم * قال الكاشفى
 [آخر روز خبر خروج ایشان بقطيان رسيد چه مى پنداشتند که بنی اسرائیل تهينه اسباب

عید در خانه‌های خود اقامت نمودند روز دوم خواستند که از عقب ایشان دوند در خانه
هر قبطنی یکی از اعزّه قوم بمرد بتعزیه او مشغول شدند و درین روز فرعون بجمع کردن
لشکر امر کرد . قال فی کشف الاسرار بامداد روز یکشنبه قبطنیان بدفن آن کافر مشغول
و فرعون آن روز فرمود تاخیل وحشم وی همه جمع آمدند و دیگر روز روز دوشنبه
فرای بنی اسرائیل نشستند [﴿ ان هؤلاء ﴾ ای قل حین جمع عسا کر المدائن ان هؤلاء
یرید بنی اسرائیل ﴿ لشرذمة قلیلون ﴾ [گروه اندك اند] استقلهم وهم ستمائة الف
وسمّون الذّا بالنسبة الی جنوده اذ کان عدد آل فرعون لایحصى * قال فی التکملة اتبعهم
فی الف الف حصان سوی الاناث وکانت مقدّمه سبع مائة الف والشرذمة الطائفة القلیة وقلیلون
دون قلیة باعتبار انهم اسباط کل سبط منهم سبط قلیل ﴿ وانهم لنا لغائظون ﴾ [بخشم
آرندکان] والفیظ اشد الغضب وهو الحرارة الّتی یجدها الانسان من ثوران دم قلبه . والمنی
انما علون ما یغیظنا ویغضبنا بمخالفتهم دیننا وذهابهم باموالنا الّتی استعاروها بسبب ان لهم عیدا
فی هذه اللیلة وخروجهم من ارضنا بغير اذن منا وهم منخرطون فی سلك عبادنا ﴿ وانا لجمع
حاذرون ﴾ یقال للمجموع جمع وجميع وجماعة والحذر احتراز عن تخیف یرید ان بنی
اسرائیل لقلّتهم وحقارتهم لایبالی بهم ولا یتوقع علوهم وغلبتهم ولكنهم یفعلون افعا لا
تغیظنا وتضیق صدورنا ونحن جمع وقوم من عادتنا التیقظ والحذر واستعمال الحزم فی الامور
فاذا خرج علينا خارج سار عنا الی اطفاء نائرة فسادة قاله فرعون لاهل المدائن لتلا یظن به
انه خاف من بنی اسرائیل * وقال بعضهم ﴿ حاذرون ﴾ یعنی [سلاح وارانیم و دانندکان مراسم
حرب تعریض است با آنکه قوم موسی نه سلاح تمام دارند و نه بعلم حرب داناند] فان الحاذر
یحیی بمعنی المتنبی والمستعد کافی الصحاح ﴿ فاخرجناهم ﴾ ای فرعون وقومه بان خلقنا فیهم
داعیة الخروج بهذا السبب خمتهم علیه یعنی انهم وان خرجوا باختیارهم الا انه اسند الّاخراج
الیه تعالی اسنادا تجازیا من حیث الخلق المذكور ﴿ من جنات ﴾ بساتین كانت ممتدة علی حافّتی
النیل ﴿ وعیون ﴾ من الماء * قال الراغب یقال لمنبع الماء عین تشبیها بالعين الجارحة لما فیها
من الماء * قال فی کشف الاسرار وعیون ای انها رجاریة * وقال الکاشفی [واز چشمه سارها]
﴿ وکنوز ﴾ [واز کنجها] یعنی الاموال الظاهرة من الذهب والفضة ونحوها سهاها کنزا
لان ما لا یؤدی منه حق الله فهو کنز وان کان ظاهرا علی وجه الارض وما دی منه فلیس بکنز
وان کان تحت سبع ارضین والکنز المال المجموع المحفوظ * والفرق بینة و بین الرکاز والمعدن
ان الرکاز المال المرنکوز فی الارض مخلوقا کان او موضوعا والمعدن ما کان مخلوقا والکنز ما کان
موضوعا * قال فی خریدة المعجائب و فی ارض مصر کنوز کثیرة ویقال ان غالب ارضها ذهب مدفون
حتی قیل انه ما فیها موضع الا وهو مشغول من الدقائق ﴿ ومقام کریم ﴾ یعنی المنازل الحسنه
والجالیس البهیة * وقال السهلی فی کتاب التعریف والاعلام هی القیوم من ارض مصر فی قول
طائفة من المفسرین ومعنی القیوم الف یوم کما فی التکملة وهی مدینة عظیمة بناها یوسف
الصدیق علیه السلام ولها نهر یشقها ونهرها من عجائب الدنیا وذلك انه متصل بالنیل ینقطع

ایام الشتاء وهو یجرى فی سائر الزمان علی العادة ولهذه المدة ثلاثمائة وستون قرية عامرة
 كلها مزارع وغلال * ویقال ان الماء فی هذا الوقت قد اخذ اكثرها وكان یوسف جعلها علی
 عدد ایام السنة فاذا اجذبت الدیار المصرية كانت كل قرية منها تقوم باهل مصر یوما وبارض
 القیوم بساتین واشجار وفواكه كثيرة رخیصة واسماك زائدة الوصف وبها من قصب السكر
 كثير ﴿ كذلك ﴾ ای مثل ذلك الاخراج العجیب اخرجناهم فهو مصدر تشبیہی لاخرجنا
 * وقال ابوالالیث كذلك ای هكذا افعل بمن عصائی ﴿ واورثناها بنی اسرائیل ﴾ ای مكننا
 تلك الجنات والعیون والكنوز والمقام اياهم علی طريقة مال المورث لاوارث كأثمهم ملكوها
 من حین خروج اربابها منها قبل ان یقبضوها ویسلموها : وبالفارسیة [ومیراث دادیم باغ
 وبستان وكنج وجاریهای ایشان فرزندان یمقوبرا چه قول آنست که بنی اسرائیل بعد
 از هلاک فرعونیان بمصر آمده همه اموال قبطیها را بحیطة تصرف آوردند واصلح آنست که
 در زمان دولت داود علیه السلام بر ملك استیلا یافته متصرف جهان مصریان شدند] كما قال
 الطبری انما ملكوا دیار آل فرعون ولم یدخلوها لكنهم سكنوا الشام - القصة - [فرعون
 ششصد هزار سوار بر مقدمه لشكر روان کرد وششصد هزار بر میمنه تعیین کرد وششصد
 هزار بر میسرده نامزد فرمود وششصد هزار در ساقه لشكر مقرر کرد وخود باخلق
 بیشمار در قلب قرار گرفت یکی لشكر سراپا غرق جوشن شده در موج چون دریای آهن
 چو چشم دلبران بر کین وخونریز بقصد خون دم تیغیا تیز] ﴿ فَأَتَبَعُوهُمْ ﴾ بقطع الهمزة
 یقال اتبعه اتباعا اذا طلب الثانی الا حقوق بالاول وتبعه تبعاً اذا مر به ومضى معه . والمعنی فاردنا
 اخراجهم ویراث بنی اسرائیل دیارهم فخرجوا فلاحقوا موسی واصحابه ﴿ مشرقین ﴾
 یقال اشرق واصبح وامسى واطهر اذا دخل فی الشروق والصبح والمساء والظہیرة . والمعنی
 حال كونهم داخلین فی وقت شروق الشمس ای طلوعها علی انه حال امان من الفاعل اومن المفعول
 او منهما جمیعا لان الدخول المذكور قائم بهم جمیعا * قال الکاشفی [یعنی بهنکام طلوع
 آفتاب بنی اسرائیل رسیدند ودران زمان لشكر موسی بکناره دریای قزیم رسیدند
 تدبیر عبور میکردند که ناگاه اثر فرعونیان بدید آمد] ﴿ فلما تراء الجمعان ﴾ تقاربا بحیث
 رأى كل واحد منهما الآخر والمراد جمع موسی وجمع فرعون . وتراءى من التفاعل
 والترائی [یکدیگر را دیدن ودر برابر یکدیگر افتادن] كما فی التاج ﴿ قال اصحاب موسی
 ان المذکر کون ﴾ للملحقون من ورائنا ولا طاقة لنا بقوم فرعون وهذا البحر امامنا لا منفذ لنا
 فيه ﴿ قال ﴾ موسی ﴿ كلا ﴾ [نه چنین است] ای ارتدعوا واتزجروا عن ذلك المقال
 فانهم لا یدرکونکم فان الله تعالی وعدم الخلاس منهم ﴿ ان معی ربی ﴾ بالحفظ والتصر
 والرعاية والعناية * قال الجنید حین سئل العناية اولا ام الرعاية قال العناية قبل الماء والطین
 ﴿ سیهین ﴾ البتة الی طریق النجاة منهم بالکلیة [محققان گفته اند موسی علیه السلام
 در کلام خود معیت را مقدم داشت که (ان معی ربی) وحضرت پیغمبر ما علیه السلام در قول
 خود که (ان الله معنا) معیت را تأخیر فرمود تا بر ضمار عرفا روشن کرد که کلیم از خود

بحق نکر است و این مقام مریدست و حیب از حق بخود نظر کرد و این مقام مرادست مرید را هر چه گویند آن کند و مراد هر چه گوید چنان کنند]

این یکی را روی او در روی دوست * و آن دکر را روی او خود روی اوست

* وفی کشف الاسرار [موسی خود را درین حکم فرموده که گفت (معی ربی) و نگفت «معنای» زیرا که در سابقه حکم رفته بود که قومی از بنی اسرائیل بعد از هلاک فرعون و قبطیان کوساله پرست خواهند شد باز مصطفی علیه السلام چون در غار بود با صدیق اکبر از احوال صدیق آن حقائق معانی ساخته که او را بانفس خود قرین کرد و در حکم معیت آورد گفت (ان الله معنا) و گفته اند موسی خود را گفت (ان معی ربی سیدین) و رب العزة امت محمد را گفت (ان الله مع الذین اتقوا) موسی آنچه خود را گفت الله او را بکرد و او را راه نجات نمود و یکد دشمن از پیش برداشت چکوبی آنکه تعالی بخودی خود امت احمد را گفت و وعده کد داد اولی که وفا کند از غم کناه بر هاند و برحمت و مغفرت خود رساند] - روی - ان مؤمن آل فرعون کان بین یدی موسی فقال این امرت فهذا البحر امامك وقد غشيك آل فرعون قال امرت بالبحر ولعلی اوامر بما اصنع - روی - عن عبدالله بن سلام ان موسی لما انتهى الى البحر قال عند ذلك یا من کان قبل کل شیء والمکون لکل شیء والکائن بعد کل شیء اجعل لنا مخرجاً * وعن عبدالله بن مسعود رضی الله عنهما قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم (ألا اعلمک الکلمات الّتی قالهن موسی حین انفلق البحر) قلت بلی قال (قل اللهم لك الحمد والیک المَشِکِ وبك المستغان وانت المستعان ولا حول ولا قوة الا بالله) قال ابن مسعود فما ترکهن منذ سمعتهن من النبی علیه السلام ﴿ فاوحینا الی موسی ان ﴿ یاموسى ﴿ اضرب بعصاک البحر ﴿ هو بحر القلزم وسمى البحر بحرا لاستبحاره ای اتساعه وابتساطه . و بحر القلزم طرف من بحر فارس والقلزم بضم القاف وسکون اللام وضم الزای بلیدة كانت علی ساحل البحر من جهة مصر وبنها وین مصر نحو ثلاثة ايام وقد خربت و يعرف الیوم موضعها بالسویس تجاه مجرود منزل منزله الحاج المتوجه من مصر الی مكة وبالقرب منها غرق فرعون و بحر القلزم بحر مظلم وحش لاخیر فیه ظاهرا وباطنا و علی ساحل هذا البحر مدینة مدین و هی خراب و بها البئر الّتی سقى موسی علیه السلام منها غنم شعيب و هی معطلة الآن * قال الکاشفی [موسی علیه السلام بر لب دریا آمد و عصا بر وی زد و گفت یا اباخاله مارا راده] ﴿ فانفلق ﴿ الفاء فصیحة ای فضرِب فانفلق ماء البحر ای انشق فصار اتی عشر فرقا بعدد الاسباط بینهن مسالك ﴿ فکان کل فرق ﴿ ای کل جزء تفرق منه و تقطع * قال فی المفردات الفرق یقارب الفلق لکن الفلق یقال اعتبارا بالانشقاق والفرق یقال اعتبارا بالانفصال والفرق القطعة المنفصلة وکل فرق بالفخیم والترقیق لکل القراء و التفخیم اولی ﴿ کالطود العظیم ﴿ کالجبل المرتفع فی السماء الثابت فی مقره * قال الراغب الطود الجبل العظیم و وصفه بالعظیم لیکونه فیما بین الاطواد عظیما لالکونه عظیما فیما بین سائر الجبال فدخلوا فی شعابها کل سبط فی شعب منها * قال الکاشفی [وفی الحال بادی در تک دریا و زید و کل خشک شده و هر سبطی از راهی بدریا در آمدند] کما قال تعالی ﴿ فاضرب لهم طریقا فی البحر یسا ﴿ ﴿ وازلنا ﴿ ای قربنا من بنی اسرائیل * قال فی تاج المصادر : الازلاف [نزدیک

كردانیدن و جمع کردن] و فسر بهما قوله تعالى ﴿وازالقنا﴾ الا ان الحمل على المعنى الاول احسن
 انتهى ﴿ثم﴾ حيث انقلب البحر وهو اشارة الى المستبعد من المكان ﴿الآخرين﴾ اي
 فرعون وقومه حتى دخلوا على اترهم مداخلهم ﴿وانجيئنا موسى ومن معه اجمعين﴾ من
 الفرق بحفظ البحر على تلك الهيئة الى ان عبروا الى البر ﴿ثم اغرقنا الآخرين﴾ باطباقة
 عليهم معنى : [چون بنی اسرائیل همه از دریا بیرون آمدند موسی میخواست که دریا بحال
 خود باز شود ازیم آنکه فرعون و قبطیان بآن راهها در آیند و بایشان در رسند فرمان آمد که
 یا موسی اترك البحر رهوا ای صفوفًا ساکنه فان فرعون وقومه چند مغرقون فترکه علی
 حاله حتی اغرقهم الله تعالى کما سر فی غیر موضع آورده اند که آن روز که موسی نجات یافت و دشمن
 وی غرق گشت روز دوشنبه بود دهم ماه محرم و موسی آن روز روزه داشت شکر آن
 نعمت را [﴿ان فی ذلك﴾ ای فی جمیع مافصل خصوصاً فی الانجاء والغرق ﴿لآية﴾
 لعلبة عظيمة للمعتبرين ﴿وما کان اکثرهم﴾ ای اکثر المصریین وهم آل فرعون
 ﴿مؤمنين﴾ قالوا لم یکن فیہ مؤمن الا آسیه امرأة فرعون و خریل المؤمن و مریم بنت
 ناموشا التي دلت علی عظام یوسف علیه السلام حین الخروج من مصر ﴿وان ربک لہو
 العزیز﴾ الغالب المنتقم من اعدائه کفرعون وقومه ﴿الرحیم﴾ باولیائہ کموسى و بنی
 اسرائیل * یقول الفقیر ہذا ہوالذی یقتضیہ ظاہر السوق فان قوله تعالى ﴿ان فی ذلك﴾ الخ
 ذکر فی هذه السورة فی ثمانية مواضع. اولها فی ذکر النبی علیہ السلام وقومه کما سبق و ذکر
 النبی علیہ السلام وان لم یقدم صریحاً فقد تقدم کناية . والثانی فی قصة موسی ثم ابراهیم ثم
 نوح ثم ہود ثم صالح ثم لوط ثم شعب علیہم السلام فتعقب القول المذکور بکل قصة من
 هذه القصص یدل علی ان المراد بالاکثر ہو من لم یؤمن من قوم کل نبی من الانبیاء المذکورین
 وقد ثبت فی غیر هذه المواضع ایضاً ان اکثر الناس من کل امة هم الکافرون فکون کل قصة
 آية وعبرة انما یعتبر بالنسبة الى من شاهد الواقعة ومن جاء بعدهم الى قیام الساعة فیدخل فیہم
 قریش لانہم سمعوا قصة موسی وفرعون مثلاً من لسان النبی علیہ السلام فتکانت آية لہم
 مع ان بیانها من غیر ان یسمعها من احد آية اخرى موجبة للایمان حیث دل علی ان ما کان
 الا بطریق الوحی الصادق ثم ان قوله تعالى ﴿ان فی ذلك﴾ اذا کان اشارة الى جمیع ما تجری بین
 موسی وفرعون مثلاً کان غیر الانجاء والغرق آية للفریقین ایضاً وبذلك یحصل التلاؤم الاتم
 بما بعده فافہم جداً * وقد رجح بعضهم رجوع ضمیر اکثرہم الى قوم نبینا علیہ السلام فیکون
 المعنی ان فی ذلك المذکور لآية لاهل الاعتبار کما کان فی المذکور فی اول السورة آية ایضاً
 وما کان اکثر هؤلاء الذین یسمعون قصة موسی وفرعون وهم اهل مکة مؤمنین لعدم
 تدبرہم واعتبارہم فلیحذروا عن ان یصیبہم مثل ما اصاب آل فرعون وان ربک لہو العزیز
 الغالب علی ما اراد من انتقام المکذبین الرحیم البالغ فی الرحمة ولذلك یمہلہم ولا یعجل
 عقوبتہم بعدم ایمانہم بعد مشاهدة هذه الآيات العظيمة بطریق الوحی مع کمال استحقاقہم
 لذلك * وفي الآية تسلیة للنبي علیہ السلام لانه کان قد یغتم قلبه المنیر بتکذیب قومه مع ظهور

المعجزات على يديه فذكر له امثال هذه القصص ليقننى بمن قبله من الانبياء في الصبر على
عناد قومه والانتظار بحجي الفرج كما قيل اصبروا تظفروا كما ظفروا : قال الحافظ
سروش عالم غيبي بشارتي خوش داد * كه كس هميشه بكيتي دژم نخواهد ماند
﴿ وائل عليهم ﴾ من التلاوة وهي القراءة على سبيل التتابع والقراءة اعم اى اقرأ على
مشركي العرب واخبر اهل مكة ﴿ نبأ ابراهيم ﴾ خبره العظيم الشأن * قال الكاشفي [خبر
ابراهيم كه ايشان بدو نسبت درست ميكند وبفرزندى او مفتخرند ومستظهر] ﴿ اذ قال ﴾
ظرف لنبا ﴿ لابه ﴾ آزر وهو تاريخ كما سبق ﴿ وقومه ﴾ اهل بابل وهو كصاحب
موضع بالعراق واليه ينسب السحر. والقوم جماعة الرجال في الاصل دون النساء كما نبه عليه
قوله تعالى (الرجال قوامون على النساء) وفي عامة القرآن اريدوا به والنساء جميعا كما في المفردات
﴿ ماتعبدون ﴾ أى شئ تعبدونه : وبالفارسية [چيست آنجه پرستيد] سألهم وقد علم
انهم عبدة الاوثان لينبهم على ضلالهم ويريهن ان مايعبدونه لا يستحق العبادة ﴿ قالوا
نعبد اصناما ﴾ وهي اثنان وسبعون صنما من ذهب وفضة وحديد ونحاس وخشب كما في
كشف الاسرار. والصنم ما كان على صورة ابن آدم من حجر او غيره كما في فتح الرحمن * قال
في المفردات الصنم جملة متخذة من فضة او نحاس والوثن حجارة كانت تعبد * قال الكاشفي
[مراد تمثالهاست كه ساخته بودند از انواع فلزات بر صور مختلفه وبرعبادت آن مداومت
ميكردند] كما قال ﴿ فنظال لها عاكفين ﴾ لم يقتصروا على قوله اصناما بل اطنبوا في الجواب
بظهار الفعل وعطف دوام عكوفهم على اصنامهم ابتهاجا واقتضارا بذلك يقال ظلمت اعمل
كذا بالكسر ظلولا اذا عملت بالنهار دون الليل والظاهر ان عبادتهم الاصنام لا تختص بالنهار
فالمراد بالظلول ههنا الدوام والمعنى بالفارسية [پس هميشه مى باشيم مرارا مجاور وملازم ومداوم
برعبادت] * والعكوف اللزوم ومنه المعتكف لما لزمته المسجد على سبيل القرية وصلة العكوف
كلمة على وايراد اللام لافادة معنى زائد كأنهم قالوا فنظال لاجلها مقبلين على عبادتها ومستديرين
حولها * وقال ابوالاثير ان ابراهيم عليه السلام ولدته امه في الغار فلما خرج وكبر دخل المصر
واراد ان يعلم على أى مذهب هم وهكذا ينبغي للعاقل اذا دخل بلدة ان يسألهم عن مذهبهم فان
وجدهم على الاستقامة دخل معهم وان وجدهم على غير الاستقامة انكر عليهم فلما قال ابراهيم
ماتعبدون وقالوا نعبد اصناما فنظال لها عاكفين واراد ان يبين عيب فعلهم ﴿ قال ﴾
استئناف بياني ﴿ هل يسمعونكم ﴾ اى يسمعون دعاءكم على حذف المضاف فان كم ليس
من قبيل المسموعات والواو بحسب زعمهم فانهم كانوا يحجرون الاصنام بحرى القلاء
﴿ اذ تدعون ﴾ وقت دعائكم لحوانجكم فيستجيبون لكم ﴿ او ينفعونكم ﴾ على عبادتكم
لها : وبالفارسية [ياسود ميرسانند شمارا] ﴿ او يضررون ﴾ او يضررونكم بترك العبادة اذ لا بد
للعبادة من جلب نفع او دفع ضرر : وبالفارسية [يازيان ميرسانند بشما قوم ابراهيم نتوانستند كه
اورا جواب دهند بهانه تقليد پيش آورده] ﴿ قالوا ﴾ ما رأينا منهم ذلك السمع ا. النفع والضرر
﴿ بل وجدنا آباءنا كذلك ﴾ منصوب بقوله ﴿ يفعلون ﴾ وهو مفعول ثان لوجدنا اى

وجدناهم يعبدون مثل عبادتنا فاعتدنا بهم اعترفوا بانها بمنزل من السمع والمنفعة والمضرة بالكلية واضطروا الى اظهار ان لاسندلهم سوى التقليد

خواهي بسوى كعبة تحقيق رهبرى * نى برى مقلدكم كرده ره مرو
﴿ قل ﴾ ابراهيم متبرئا من الاصنام ﴿ افرأيت ﴾ اى انظرتهم فابصرتهم او تأملتكم فعلتم
﴿ ما كنتم تعبدون اتم و آباؤكم الاقدمون ﴾ الاولون حق الابصار او بحق العلم فان الباطل
لا ينقلب حقا بكثرة فاعليه وكونه دأبا قديما وما موصولة عبارة عن الاصنام ﴿ فانهم عدولى ﴾
بيان لحال ما يعبدونه بعد التنبيه على عدم علمهم بذلك اى لم تنظروا ولم تقفوا على حاله
فاعلموا ان الاصنام اعداء لعابديهم لما انهم يتضررون من جهتهم فوق ما يتضرر الرجل من
عدوه . فسمى الاصنام اعداء وهى جمادات على سبيل الاستعارة وصور الامر في نفسه حيث
قال عدولى لالكم تعريضا لهم فانه انفع في النصيح من التصريح واشعارا بانها نصيحة بدأها نفسه
ليكون ادعى الى القبول * وقال الفراء هو من المقلوب ومعناه فأتى عدولهم فان من عاديته عاداك
وافراد العدو لانه في الاصل مصدر او بمعنى النسب اى ذو عداوة كتأمر لذي تمر ﴿ الا رب العالمين ﴾
استثناء منقطع اى لكن رب العالمين ليس كذلك بل هو ولي في الدنيا والآخرة لا يزال يتفضل
على بمنافعهما * قال بعض الكبار رأى الخليل عليه السلام نفسه بمثابة في الحلة لم يكن له في زمانه
نظير يسمع كلامه من حيث حاله فوقعت العداوة بينه وبين الخلق جميعا . وايضا هذا اخبار
عن كمال محبته اذ لا يليق بصحبته ومحبته احد غير الحق * قال سمنون لاتصح المحبة لمن لم ينظر
الى الاكوان وما فيها بعين العداوة حتى يصح له بذلك محبة محبوبه والرجوع اليه بالانقطاع
عماسواه ألا ترى الله كيف قال حاكيا عن الخليل ﴿ فانهم عدولى الا رب العالمين ﴾

هجرت الكل فيك حتى صبح الى الاتصال

بهجر ماسوى بايد * طلب كردن وصال او

كن من الخلق جانبا * وارض بالله صاحباً

قلب الخلق كيف شئت * ت تجدهم عقاربا

يقول الفقير اعلم ان العدو لا ينظر الى العدو الا بطرف العين بل لا ينظر اصلا لفقدان
الميل القلبي قطعا فاذا كان ماسوى الله تعالى عدوا للسائق فاللائق له ان لا ينظر اليه
الا بنظر الاعتبار . وقد ركب الله في الانسان عينين اشارة باليمنى الى الملكوت وباليسرى الى
الى الملك فمادامت اليسرى مفتوحة الى الملك فاليمنى محجوبة عن الملكوت ومادامت اليمنى
ناظرة الى الملكوت فاعبد محجوب عن الجبروت واللاهوت فلا بد من قطع النظر عن الملك
والملكوت وايصاله الى عام الجبروت واللاهوت وهو العلى المقبول والنظر المرضي . وفي الدعاء
اللهم اشغلنا بك عن سواك * فان قلت ما يطلق عليه ماسوى الله كله من آثار تجلياته تعالى
فكيف يكون عدوا . وغيرا * قلت هو في نفسه كذلك لكنه اشارة الى المراتب ولا بد من العبور
عن جميع المراتب مع ان كونه عدوا انما هو من حيث كونه صنما ومبدأ علاقة فمن شاهد
الله في كل شئ فقد انقطع عن الاغيار فكل عدوله صديق والحمد لله تعالى
جهان مرآت حسن شاهد ماست * فشاهد وجهه في كل ذرات

﴿الذى خلقني﴾ [ازعدم بوجود آورد] صفة رب العالمين ﴿فهو﴾ وحده ﴿يهدين﴾ يرشدني الى صلاح الدارين بهدايته المتصلة من الخلق ونفخ الروح متجدد على الاستمرار كما ينشأ عنه فاء العطف التعقيبي وصيغة المضارع وذلك ان مبدأ الهداية بالنسبة الى الانسان هداية الجنين الى امتصاص دم الحيض من الرحم ومنتهاها الهداية الى طريق الجنة والنعم بلذاذها واشار قوله ﴿فهو يهدين﴾ الى قطع الاسباب والاكتساب في النبوة والولاية والحلة بل اشار الى الاصطفاء الازلي وذلك ان جميع المقامات اختصاصية عطائية غير نسبية حاصلة للعين الثابتة من الفيض الاقدس وظهوره بالتدرج بحصول شرائطه وابابه يوم المحجوب فيظن انه كسبي بالتعمل وليس كذلك في الحقيقة : قال الحافظ

قومي بمجهود وجد نهاند وصل دوست * قومي ذكر حواله بتقدير ميکنند

﴿والذى﴾ الخ معطوف على الصفة الاولى وتكرير الموصول في المواقع الثلاثة للدلالة على ان كل واحدة من الصلات مستقلة باقتضاء الحكم ﴿هو﴾ وحده ﴿يطعمني﴾ أى طعام شاء : وبالفارسية [ميخواراند مرا غذايي كه قوام اجزاء بدن منست] ﴿ويسقين﴾ أى شراب شاء : وبالفارسية [ومى آشاماند مرا شرابي كه موجب تسكين عطش وسبب تربيت اعضاء] اى هو رازقي فن عنده طعامى وشرابى وليس الاطعام والسقى عبارتين عن مجرد خلق الطعام والشراب له وتمليكهما اياه بل يدخل فيهما اعطاء جميع ما يتوقف الانتفاع بالطعام والشراب عليه كالشهوة وقت المضغ والابتلاع والهضم والدفع ونحو ذلك . ومن دعاء ابى هريرة رضى الله عنه «اللهم اجعل لى ضراسط حونا ومعدة هضوما ودبرا بشورا» ﴿واشارت الآية الى مقام التوكل والرضى والتسليم والتفويض وقطع الاسباب والاقبال اليه بالكلية والاعراض عما سواه * صاحب بحر الحقائق [فرمود كه مراد طعام عبوديتست كه دلها بآن زنده شود وشراب ظهور تجلى صفت ربوبيت كه ارواح بآن تازه باشد . وذوالنون مصرى قدس سره فرمود كه اين طعام طعام معرفتست واین شراب شراب محبت واین بيت خوانده]

شراب الخبة خير الشراب * وكل شراب سواه شراب

واذ خوراي كلام شمة از اسرار كلام حقائق نظام (ايت عند ربى يطعمني ويسقيني) ني تواند برد

ترا نوال دمام زخانه يطعمني * ترا پياله دمام از شراب يسقيني

مرا توبله ديني ازان سبب كفتم * بمردمان كه «لكم دينكم ولى ديني»

وقد اختلف الناس في الطعام والشراب المذكورين في الحديث على قولين . احدهما انه طعام وشراب حسي للغم قالوا وهذه حقيقة اللفظ ولا يوجب العدول عنه ما قال بعضهم كان يؤتى بطعام من الجنة . والثاني ان المراد به ما ينفذه الله به من معارفه وما يفيض على قلبه من لذة مناجاته وقرة عينه بقربه ونعيم محبته وتوابع ذلك من الاحوال التي هي غذاء القلوب ونعيم الارواح وقرة الاعين وبهجة النفوس * قال الشيخ الشهير باقتاده افدى قدس سره انما اكل نبينا عليه السلام في الظاهر لاجل امته الضعيفة والافلا احتياج له الى الاكل والشرب وما روى من انه كان يشد الحجر على بطنه فهو ليس من الجوع بل من كمال لطافته لئلا يصعد الى الملكوت بل يبقى في عالم الملك ويحصل له الاستقرار في عالم الارشاد وقد حكى عن

بعض منه انه لم يأكل ولم يشرب ستين وحو اولى واقوى في هذا الباب من امته لقوة انجذابه الى علم القدس وتجرده عن غواشى البشرية وكان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم سقاء تبع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة ايام يقرأ (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها) فرمى بقربه فاناه آت في منامه بتدح من شراب الجنة فسقاء قال انس رضى الله عنه فعاش بعد ذلك نيفاً وعشرين سنة لم يأكل ولم يشرب على شهوة كما في كشف الاسرار ﴿ واذا مرضت ﴾ [وچون بیمار شوم] ﴿ فبئس ﴾ وحده ﴿ يشفين ﴾ يرثنى من المرض ويعطى الشفاء لا اطباء وذلك انهم كانوا يقولون المرض من الزمان ومن الاغذية والشفاء من الاطباء والادوية فأعلم ابراهيم ان الذى امراض هو الذى يشفى وهو الله تعالى لكن نسب المرض الى نفسه حيث لم يقل واذا امرضنى والشفاء الى الله تعالى مع انهما من الله تعالى لرعاية حسن الادب في العبارة كما قال الخضر عليه السلام في العيب (فاردت ان اعيبها) وفي الخبر (فاراد ربك ان يبلغا اشدهما ويستخرجا كنزهما) وكذا الجن راقبوا هذا الادب بعينه حيث قالوا (وانا لاندري أشر اريد بمن في الارض ام اراد بهم ربهم رشداً) قوله ﴿ واذا مرضت ﴾ الخ عطف على يطعننى ويستقنى نظمه في سلك صالة واحدة لما ان الصحة والمرض من متفرعات الاكل والشرب غالباً فان البطنة تودث الاسقام والاولجاع والحمية اصل الراحة والسلامة * قالت الحكماء لو قيل لاكثر الموتى ما سبب آجالكم لقالوا التخم . وفي الحكمة ليس للبطنة خير من خصمة تتبعها * قال الكاشفي - از امام جعفر صادق رضى الله عنه منقولة * كه چون بیمار شوم بكناه مرا شفادهد بشوبه . سلمى رحمه الله فرمود كه مرض بر وقت اغيار است وشفاء بمشاهده انوار واحد قهار . ودر بحر آورده كه بیمارى بتعلقات كوزين است وشفاء بقطع تعاق وآن وابسته بجدبه عنايت است كه چون در رسد سالك را از همه منقطع ساخته بيكى بيوند دهد يعنى بشربت تجريد از مرض تعلقش باز رهاند

چگونگی آن كه چه خوش آمدى مسيح صفت * بيكنفس همه درد مرا دوا كرد
* وقال بعضهم واذا مرضت بداء محبة وسقمت بسقم الشوق الى لقائه ووصلته فهو يشفين بحسن وصاله وكشف جماله

بمقدمك المبارك زال دائى * وفي لفيك عجل لي شفائى
* وفي الآية اشارة الى رفع الرجوع الى غيره والسكون الى التداوى والمعالجة بشئ فهو كال التسليم * قال في كشف الاسرار [واين نه مرضى معلوم بود در آن وقت بلکه نوعى بود از تمارض] كما يتمارض الاحباب طمعا في العيادة

بود بان يمسى سقيها لعلها * اذا سمعت عنه سليمى ترسلها
ان كان يمتك الوشاة زيارتى * فادخل الى بلة العواد
[آن شفای دل خليل كه بوى اشارت ميكند آنست كه جبريل كاه كاه آمدى بفرمان حق وكفتى * يقول مولاك كيف انت البارحة * وزبان حال خليل بجواب ميكويد خرسند شدم بدانكه كويى يكبار * كاي خسته روزگار دوشت چون بود

- وحكي ... عن بعضهم انه مرض وضعف اصفر لونه فقيل له ألا تدعوك طيبا يدريك من هذا المرض فقال الطيب امرضني ثم انشد

كيف اشكو الى طيبي مابي * والذي بي احابني من طيبي

﴿ والذي يميتني ﴾ في الدنيا عند انقضاء الاجل ﴿ ثم يحييني ﴾ في الآخرة لمجازاة العمل ادخل ثم ههنا لان بين الامامة الواقعة في الدنيا وبين الاحياء الحاصل في الآخرة تراخيا ونسبة الامامة الى الله تعالى لانها من النعم الالهية في الحقيقة حيث ان الموت وصلة لاهل الكمال الى الحياة الابدية والخلاص من انواع الحزن والبلىة

بس رجال ازقل عالم شادمان * وزبقا اش شادمان اين كودكان

چونكه آب خوش نديد آن مرغ كور * پيش او كوثر نمايد آب شور

امام علي [كفته] ميراند بعدل وزنده كند بفضل وكفته اندكه امات بمعصيت است واحيا بطاعت يا امات بجهل است واحيا بعقل يا امات بطمع است واحيا بورع يا امات بفراقت واحيا بتلاق * در حقايق سلمى آورده كه ميراند از سمات روحانيت وزنده كرداند بصفات ربانيت وحقيقت آنست كه ميراند مرا از انانيت من وزنده سازد بهدايت خودكه حيات حقيقي عبارت از آنست

نجويم عمر فاني را توي عمر عزيز من * نخواهم جان پرغم را توي جانم بجان تو : وقال بعضهم

غم كي خورد آنكه شادمانش توي * باكي برد آنكه زندكانش توي

در نسيه آن جهان كجا دل بندد * آنكس كه بنقد اين جهانيش توي

﴿ والذي اطمع ﴾ [طمع ورجا ميدارم] ﴿ ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين ﴾ اي يوم الجزاء والحساب دعا بلفظ الطمع ولم يعزم في سؤاله كما عزم فيما قبل من الامور المذكورة تأدبا اولي علم ان العبد ليس له ان يحكم نفسه بالايمان وعليه ان يكون بين الخوف والرجاء وليدل على كرم الله فان الكريم اذا اطمع انجز واسند الخطيئة الى نفسه وهي في الغالب ما يقصد بالعرض لانه من الخطأ هضا لنفسه وتعلما للامة ان يجتنبوا المعاصي ويكونوا على حذر وطلب لان يغفر لهم ما فرط منهم وتلافيا لما عسى يقع منه من الصغار مع ان حسنات الابرار سيئات المقربين كما ان درجاتهم درجات المقربين [در تلخيص آورده كه مراد خطايای امت محمد است عليه السلام كه حضرت خليل از ملك جليل دعای غفران نموده] وتعليق المغفرة بيوم الدين مع ان الخطيئة انما تغفر في الدنيا لان اثرها يتبين وفائدته ثمة تظهر وفي ذلك تهويل له واشارة الى وقوع الجزاء فيه ان لم تغفر ومثله رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب * وعن عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله ان ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم فهل ذلك نافعه قال (لانه لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين) يعني انه كان كافرا ولم يكن مقرا بيوم القيامة لان المقرب طالب لمغفرة خطيئته فيه فلا ينفعه عمله وعبد الله بن جدعان هو ابن عم عائشة رضي الله عنها وكان في ابتداء امره فقيرا ثم ظفر بكنز استغنى به فكان ينفق من ذلك الكنز ويصل المعروف ثم هذا كله احتجاج

من ابراهيم على قومه واخبار انه لا يصلح لالاهية من لا يفعل هذه الافعال وبعد ما ذكر فنون
الانطاف التي نضت عليه من الله تعالى من مبدأ خلقه الى يوم بعثه حمله ذلك على مناجاته تعالى
ودعته لربط العتيد وجلب المزيد فقال ﴿ رب ﴾ [اى پروردگار من] ﴿ رب ى
حكما ﴾ اى كمالا في العلم والعمل استعدادا لخلافة الحق ورياسة الخلق فان من يعلم شيا ولا
يأتى من العمل بما يناسب علمه لا يقال له حكيم ولا لعلمه حكم وحكمة ﴿ والحقنى بالصالحين ﴾
ووفقنى من العلوم والاعمال والاخلاق لما ينظمنى في زمرة الكاملين الراستين في الصلاح
المتزهين عن كبائر الذنوب وصغائرهما او اجمع بينى وبينهم في الجنة فقد اجابه تعالى حيث قال
(وانه في الآخرة لمن الصالحين) وباقي الكلام هنا سبق في او اخر سورة الكهف ﴿ واجعل
لى لسان صدق في الآخرين ﴾ جها وحسن صيت في الدنيا يبقى اثره الى يوم الدين ولذلك
ما من امة الا وهم محبون له مشنون عليه فحصل بالاول الجاه وبالثاني حسن الذكر : وبالثالثة
[وكردان براى من زبان راست يعنى ثنائى نيكو درميان پس آيند كان يعنى جارى كن ثنا
ونيكناى وآوازى من بر زبان كسانى كه پس از من آيند] فقوله (في الآخرين) اى
في الامم بعدى وعبر عن الثناء الحسن والقبول العام باللسان ليكون اللسان سببا في ظهوره
وانتشاره وبقاء الذكر الجميل على ألسنة العباد الى آخر الدهر دولة عظيمة من حيث كونه
دليلا على رضى الله عنه ومحبه والله تعالى اذا احب عبدا ياتى محبته الى اهل السموات
والارض فيحبه الخلائق كافة حتى الحيتان في البحر والطيور في الهواء * قال ابن عطاء اى
اطلق لسان امة محمد بالثناء والشهادة لى فانك قد جعلتهم شداء مقبولين * قال سهل اللهم
ارزقنى النساء في جميع الامم والمال وانما يحصل في الحقيقة بالفعل الجميل والخلق الحسن
واللسان اللين فيمى اسباب اللسان الصديق وبها اقتداء الآخرين به فيكون له اجره ومثل
اجر من اقتدى به ﴿ واجعلنى ﴾ في الآخرة وارثا ﴿ من ورثة جنة النعيم ﴾ شبه الجنة التي
استحقها العامل بعد فناء عمله بالميراث الذي استحقه الوارث بعد فناء مورثه فاطلق عليها
اسم الميراث وعلى استحقاقها اسم الوراثه وعلى العامل اسم الوارث . فالمعنى واجعلنى
من المستحقين لجنة النعيم وانتمتعين بها كما يستحق الوارث مال مورثه ويتمتع به . ومعنى جنة النعيم
[بستان پر نعمت] * وفيه اشارة الى ان طلب الجنة لا ينافى طلب الحق وترك الطلب مكابرة الربوبية
* قال بعض الكبار ان الله تعالى هو المحبوب لذاته لا لعطاءه وعطاؤه محبوب لكونه محبوبا لانفسه
ونحبه ونخب عطاءه لحبه ولنا حبان حبه وحب عطاءه وهما لذاته فقط لا لغيره اصلا ونحب بحب
ذاته وحب صفاته لكن انما نحب بهذين الحين كاذكر حب ذاته فقط لا لغيره فيكون الحب
في اصله واحدا وفي فرعه متعددا على ما هو مقتضى الجمع والوحدة وموجب الفرق والكثرة
خبثاله انما هو في مقام جمع الجمع لانه مقام الاعتدال لافى مرتبة الجمع او الفرق فقط ﴿ واغفر
لابى ﴾ المغفرة مشروطة بالايمان وطلب المشروط يتضمن طلب شرطه فيكون الاستغفار
لاحياء المشركين عبارة عن طلب توفيقهم وهدايتهم للايمان ﴿ انه كان من الضالين ﴾ طريق
الحق : وبالثالثة از كراهان] وهذا الدعاء قبل ان يتبين له انه عدو لله كما تقدم في سورة التوبة

- روى - عن سمرة بن جندب رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما من رجل توضأ فاسبغ الوضوء ثم خرج من بيته يريد المسجد فقال حين خرج بسم الله الذى خلقنى فهو يهدين الاحداه الله لصواب الاعمال والذى هو يطمعنى ويسقين الا اطعمه الله من طعام الجنة وسقاه من شرابها واذا مرضت فهو يشفين الاشفاء الله تعالى والذى يمتينى ثم يحيينى الا احياء الله حياة الشهداء واماته ميتة الشهداء والذى اطمع ان يغفر لى خطيئتى يوم الدين الا غفر الله خطاياى ولو كانت اكثر من زبد البحر رب هب لى حكما وألحقنى بالصالحين الا وهب لى حكما والحقه بصالح من مضى وصالح من بقى واجعل لى لسان صدق فى الآخرين الا كتب عند الله صديقا واجعلنى من ورثة جنة النعيم الا جعل الله له القصور والمنازل فى الجنة) وكان الحسن يزيد فيه واغفر لوالدى كاريبانى صغيرا كذا فى كشف الاسرار ﴿ولا تخزنى﴾ من الخزى بمعنى الهوان والذل اى ولا تفضحنى ولا تهتك سترى: وبالفارسية [رسوا مساز] بمعاتبى على ما نرطت من ترك الاولى وانما قال ذلك مع علمه بانه لا يخزيه اظهارا للعبودية وحثا لغيره على الاقتداء به كما قال الكاشفى [اين دعا نيز براى تعليم امتانست والا انيارا خزى ورسواي نباشد] وذلك لانهم آمنون من خوف الحاقمة ونحوها ولما كانت مغفرة الخطيئة فى قوله (والذى اطمع) الخ لا تستلزم ترك المعاتبة افرد الدعاء بتركها بعد ذكر مغفرة الخطيئة ﴿يوم يبعثون﴾ من القبور اى الناس كافة واضاره لان البعث عام فيدل عليه وقيد عدم الاخزاء بيوم البعث لان الدنيا مظهر اسم الستار * قال ابو الليث الى ههنا كلام ابراهيم وقد انقطع كلامه ثم ان الله تعالى وصف ذلك اليوم فقال ﴿يوم لا ينفع مال ولا بنون﴾ بدل من يوم يبعثون ومفعول الفعل محذوف والتقدير لا ينفع مال احدا وان كان مصروفا فى الدنيا الى وجوه البر والخيرات ولا ينفع بنون فردا وان كانوا صلحاء مستأهلين للشفاعة جدا ﴿الامن اتى الله بقلب سليم﴾ بدل من مفعوله المحذوف اى الا مخلصا سليم القلب من مرض الكفر والنفاق ضرورة اشتراط نفع كل منهما بالايمان * قال فى كشف الاسرار بنفس سليمة من الكفر والمعاصى وانما اضافته الى القلب لان الجوارح تابعة للقلب فتسلم بسلامته وتفسد بفساده وفى الخبر (ان فى جسد ابن آدم لمضغة اذا صلحت صلح لها سائر الجسد واذا فسدت فسد لها سائر الجسد ألا وهى القلب) قال الليث كان الكفار يقولون نحن اكثر اموالا واولادا فاخبر الله انه لا ينفعهم ذلك اليوم المال والبنون لعدم سلامة قلوبهم فى الدنيا واما المسامون فينفعهم خيراتهم وينفعهم البنون ايضا لان المسلم اذا مات ابنه قبله يكون له ذخرا واجرا وان تخلف بعده فانه يذكره بصالح دعائه ويتوقع منه الشفاعة من حيث صلاحه * وسئل ابو القاسم الحكيم عن القلب السليم فقال له ثلاث علامات . اولها ان لا يؤذى احدا . والثانية ان لا يتأذى من احد . والثالثة اذا اسطنع مع احد معروف لم يتوقع منه المكافأة فاذا هو لم يؤذ احدا فقد جاء بالورع واذا لم يتأذى من احد فقد جاء بالوفاء واذا لم يتوقع المكافأة بالاصطناع فقد جاء بالاخلاص * قال الكاشفى [كفته اند سلامت قلب اخلاص است در شهادت أن لا اله الا الله محمد رسول الله قولى آنست كه دل سليم از حجب

دنیا وگویند از حسد و خیانت * و در تیسیر گوید از بغض اهل بیت و ازواج و احباب حضرت پیغمبر عایه السلام * امام قشیری رحمه الله فرموده که قلب سلیم آنست که خالی باشد از غیر خدای از طمع دنیا و رجاء عقبی یا خالی باشد از بدعت و مضئین سنت . و از سید طائفه جنید قدس سره منقولست که سلیم مار کزیده بود و مار کزیده پیوسته در قاق و اضطرار است پس بیان میکنند که دل سلیم مدام در مقام جزع و تضرع و زاری از خوف قبیحیت یا از شوق وصلت [

ز شوق وصل می نالم و کردستم دهد روزی * ز بیم هیر میکریم که نا که در کین باشد
هم از کربۀ خونین و سوز دل مکن چندین * ندانستی که حال عشق بازان اینچنین باشد
قال المولی الجامی

محنت قرب ز بعد افزونست * جگر از محنت مرهم خونست

هست در قرب همه بیم زوال * نیست در بعد جز امید وصال

وفی البحر ﴿یوم لا ینفع مال ولا بنون﴾ لا یرجع الی الخضره لقبول الفیض الالهی (الامن اتی الله) عند المراقبه (بقلب سلیم) وهو قلب قدسلم من انحراف المزاج الاصلی الذی هو فطره الله التي فطر الناس علیها فانه خلق مرآة قابلة لتجلی صفات جمال الله وجلاله كما كان لآدم علیه السلام اول فطرته فتجلی فيه قبل ان یبدأ بتعالقات الکوین اشار بقوله «الامن» الی التخلق بخلق الله والاتصاف بصفته اذ لم یکن القلب سلیم الا عیب الا اذا کان متصفاً بطهارة قدس الحق عن النظر الی الخلق * قال ابن عطاء السلیم الذی لا یوشه شیء من آفات الکوین * وسئل بعضهم بم تنال سلامة الصدر قال بالوقوف علی حد الیقین وترك الارادة فی التلوین والتمکین * قال ابو یزید رحمه الله قطعت المفاوز حتی بلغت البوادی وقطعت البوادی حتی وصلت الی الملكوت وقطعت الملكوت حتی بلغت الی الملك بفتح المیم وكسر اللام فقلت الجائزة قال قد وحببت لك جمیع ما رأیت قلت انك تعلم انی لم ار شیاً من ذلك قال فاسترید قلت ارید ان لا ارید قال قد اعطیناك ﴿وازلت الجنة للمتقین﴾ عطف علی لا ینفع وصیفة الماضي لتحقیق وقوعه كما ان صیفة المضارع فی المعطوف علیه للدلالة علی استمرار انتفاع النفع ودوامه ای قربت الجنة للمتقین عن الكفر والمعاصی بحیث یشهدونها من الموقف ویقفون علی ما فیها من فنون الحاسن فیفرحون بانهم المحشورون الیها * وفی البحر ای قربت لانهم تبعوا عنها لتقربهم الی الله تعالی ﴿وبرزت الجحیم للغاوین﴾ الضالین عن طریق الحق الذی هو الایمان والتقوی ای جعلت بارزة لهم بحیث یرونها مع ما فیها من انواع الاحوال ویوقون بانهم مواقعوها ولا یجدون عنها مصرفاً فیزدادون غماً یقال یؤتی بها فی سبعین الف زمام وفی اختلاف الفعلین ترجیح لجانب الوعد فان التبریز لا یستلزم التقرب ثم فی تقدیم ازلاف الجنة ائمان الی سبق رحمته علی غضبه * وفی البحر (وبرزت) الخ اذ توجههم کان الیها لطلب الشهوات وقد حذفت بالشهوات : وفی المثوی

حفت الجنة بمكروهاتنا * حفت النیران من شهواتنا

يعنى جعلت الجنة مخفوفة بالاشياء التى كانت مكروهة لنا وجعلت النار محاطة بالامور التى كانت محبوبة لنا ﴿ وقيل لهم ﴾ اى للعاوين يوم القيامة على سبيل التوبيخ والقائلون الملائكة من جهة الحق تعالى وحكمه ﴿ اينما كنتم ﴾ فى الدنيا ﴿ تعبدون من دون الله ﴾ اى ابن آلهتكم الذين كنتم تزعمون فى الدنيا انهم شفعاؤكم فى هذا الموقف وتقربكم الى الله زلفى ﴿ هل ينصرونكم ﴾ بدفع العذاب عنكم ﴿ او ينتصرون ﴾ بدفعه عن انفسهم : وبالفارسية [يانكاه ميدارند خودرا از حلال عقوبت بدیشان] وباب افتعل ههنا مطاوع فعل * قال فى كشف الاسرار ان النصر المعونة على دفع الشر والسوء عن غيره والانتصار ان يدفع عن نفسه وانما قال او ينتصرون بعد قوله هل ينصرونكم لان رتبة النصر بعد رتبة الانتصار لان من نصر غيره فلا شك فى الانتصار وقد ينتصر من لا يقدر على نصر غيره ثم هذا سؤال تقريرى وتبكيى لا يتوقع له جواب ولذلك قيل ﴿ فكبكبا ﴾ فيها ﴿ الككببة ﴾ [نكونسار كردن] اى تدهور الشئ فى هوة وهوتكرير الكب وهو الطرح والالقاء منكوسا وجعل تكرير اللفظ دايلا على تكرير المعنى كرر عين الكب بنقله الى باب التفعيل فاصل كبكبا كبا فاستقل اجتماع الباءات فابدلت الثانية كافا كما فى زحزح فان اصله زحج من زحه يزحه اى نحاه عن موضعه ثم نقل الى باب التفعيل فقبل زححه فابدلت الحاء الثانية زاي فقبل زحزحه اى باعدته فبنى الآية التقوا فى الجحيم مرة بعد اخرى منكوسين على رؤسهم الى ان يستقروا فى قعرها ﴿ هم ﴾ اى آلهتهم ﴿ والعاون ﴾ الذين كانوا يعبدونهم ﴿ وجنود ابليس ﴾ شياطينه اى ذريته الذين كانوا يغفونهم ويوسوسون اليهم ويسولون لهم ما هم عليه من عبادة الاصنام وسائر قنون الكفر والمعاصى ليجتمعوا فى العذاب حسبا كانوا يجتمعون فيما يوجبهم ﴿ اجمعون ﴾ تأكيد لضميرهم وما عطف عليه ﴿ قلوا ﴾ استئناف يبانى اى قل العبد حين فعل بهم ما فعل معترفين بخطاياهم ﴿ وهم فيها يختصمون ﴾ اى والحال انهم فى الجحيم بصدد الاختصاص مع من معهم من المذكورين مخاطبين لمعبوداتهم على ان الله تعالى يجعل الاصنام صالحة للاختصاص بان يعطيها القدرة على النطق والفهم * قال ابوالاثير ومعناه قلوا وهم يختصمون فيها على معنى التقديم ﴿ تالله ان كنا فى ضلال مبين ﴾ ان مخفة واللام هى الفارقة بينها وبين النافية اى ان الشأن كنا فى ضلال واضح لاختفاء فيه ﴿ اذنسوبكم رب العالمين ﴾ ظرف لكونهم فى ضلال مبين وصيغة المضارع لاستحضار الصورة الماضية اى تالله لقد كنا فى غاية الضلال الفاحش وقت تسويتها اياكم ايها الاصنام فى استحقاق العبادة رب العالمين الذى اتم ادنى مخلوقاته واذلهم واعجزهم ﴿ وما ضلنا ﴾ وما دعانا الى الضلال عن الهدى ﴿ الا الجرمون ﴾ اى الرؤساء والكبراء كما فى قوله تعالى ﴿ ربنا انا اطعنا سادتنا وكرهنا ﴾ وبالفارسية [مكر بدان و بدكاران از مهتران] واصل الجرم قطع الثمرة عن الشجرة والجرامة ردى الثمر واجرهم صار ذا جرم نحو اتمر والبن واستعبر ذلك اكل اكتساب مكروه ولا يكاد يقال فى عامة كلامهم لا كسب المحمود ﴿ فالتنا ﴾ [پس نيست مارا اكنون] من شافين ﴿ هيبج كس از شفاعت كشتد كان ﴾ كمال المؤمنين من الملائكة والانبياء عليهم السلام

﴿ ولاصديق حميم ﴾ [وانه دوستی مهربان و باشفتت] كما يرى لهم اصدقاء والصديق من صدقك في مودته وحميم قريب خاص وحاماة الرجل خاصته كما في فتح الرحمن * قال الراغب هو القريب المشفق فكأنه الذي يتحدث حاية لذويه وقيل لحاماة الرجل حامته قيل الحاماة العامة وذلك لما قلنا واحتم فلان فلان اى احتد وذلك ابلغ من اهتم لما فيه من معنى الاهتمام * وقال الكاشفي [در قوت القلوب آورده كه حميم در اصل هميم بوده كه هارا بخا بدل كرده اند جهت قرب مخرج و همم مأخوذاست از اهتمام لما فيه من معنى الاهتمام اهتمام كند در همم كافرين و شرط دوستی بجای آرد] وجمع الشافع لكثرة الشفاء عادة ألا ترى ان السلطان اذا غضب على احد ربما شفع فيه جماعة كما ان افراد الصديق اقلته ولو قيل بعدمه لم يبعد قال الصائب

درين قحط هو اداری عجب دارم كه خاكستر * كه در هتكام مردن چشم می پوشاند آتش را
- روى - فى بعض الاخبار انه يجي يوم القيامة عبد يحاسب فتستوى حسناته وسيآته وبحاج الى حسنة واحدة ترضى عنه خصومه فيقول الله عبدى بقيت لك حسنة ان كانت ادخلتك الجنة انظر واطلب من الناس لعل واحدا يهب منك حسنة واحدة فيأتى ويدخل فى الصفين ويطلب من ابيه وامه ثم من اصحابه فيقول لكل واحد فى باب فلا يجيبه احد وكل يقول انا اليوم فقير الى حسنة واحدة فيرجع الى مكانه فيسأله الحق سبحانه ويقول ماذا جئت به فيقول يارب اعطني احد حسنة من حسناته فيقول الله عبدى ألم يكن لك صديق فى فيذكر العبد صديقاله فيأتيه ويسأله فيعطيه ويحيي الى موضعه ويخبر بذلك ربه فيقول الله قد قبلتها منه ولم انقص من حقه شيأ فقد غفرت لك وله . فى هذا المعنى اشارة الى ان للصدقة فى الله اعتبارا عظيما وفوائد كثيرة وفى الحديث (ان الرجل ليقول فى الجنة ما فعل بصديق فلان وصديقه فى الجحيم فيقول الله اخرجوا له صديقه الى الجنة) يبنى وهبته له * قال الحسن استكثروا من الاصدقاء المؤمنين فن لهم شفاعاة يوم القيامة * وقال الحسن ما اجتمع ملا على ذكر الله فيهم عبد من اهل الجنة الاشفعه فيهم وان اهل الايمان شفعاء بعضهم لبعض وهم عند الله شافعون مشفعون وفى الحديث (ان الناس يرون يوم القيامة على الصراط والصراط وخص مزلة يتكفأ باهله والنار تأخذ منهم وان جهنم لتنظف عليهم) اى تمطر عليهم مثل الثلج اذا وقع لها زفير وشهيق (فيذاهم كذلك اذ جاءهم نداء من الرحمن عبادى من كنتم تعبدون فيقولون ربنا انت تعلم انا اياك كنا نعبد فيجيبهم بصوت لم يسمع الخلائق مثله قط عبادى حق على ان لا اكلكم اليوم الى احد غيرى فقد غفرت لكم ورضيت عنكم فيقوم الملائكة عند ذلك بالشفاعة فينجون من ذلك المكان فيقول الذين تحتهم فى النار فمالنا من شافعين ولاصديق حميم) ﴿ فلو ان لنا كرة ﴾ لولللهنى واقم فيه لومقام ليت لتلاقيهما فى معنى التقدير اى تقدير المعلوم وفرضه كأنه قيل فليت لنا كرة اى رجعة الى الدنيا ﴿ فنكون من المؤمنين ﴾ بالتصعب جواب التثنى وهذا كلام التأسف والتحسر ولورودوا لعادوا لما نهوا عنه فان من يضل الله فماله من هاد ولورجع الى الدنيا مرارا ألا ترى الى الامم فى الدنيا فان الله تعالى

اخذهم بالبأساء والضراء كرارا ثم كشفه عنهم فلم يزيدوا الا اصرارا جمعنا الله واياكم من المستمعين المعتبرين لامن المعرضين الغافلين ﴿ ان في ذلك ﴾ اى فيما ذكر من قصة ابراهيم مع قومه ﴿ لا آية ﴾ لعبرة لمن يعبد غير الله تعالى ليعلم انه يتبرأ منه في الآخرة ولا ينفعه احد ولا سيما لاهل مكة الذين يدعون انهم على ملة ابراهيم ﴿ وما كان اكثرهم ﴾ اكثر قوم ابراهيم ﴿ مؤمنين ﴾ كحال اكثر قريش . وقد روى انه ما آمن لابراهيم من اهل بابل الا لوط وابنة نمرود ﴿ وان ربك لهو العزيز ﴾ [اوست غلبه كسند بر مشركان كه سطوت او مردود نكردد] ﴿ الرحيم ﴾ [وبخشاينده كه توبه بند كان رد نكند وبى احتجاج بدیشان عذاب نفرستد] ويمهل كما امهل قريشا بحكم رحمة الواسعة لى يؤمنوا هم او واحد من ذريتهم ولكنه لا يهمل فانه لابد لكل عامل من المكافأة على عمله ان خيرا فخير وان شرا فشر هذا وقد جوز ان يعود ضمير اكثرهم الى قوم نبينا عليه السلام فانهم الذين تتلى عليهم الآية ليعتبروا ويؤمنوا وقدين فى المجلس السابق فارجع * وفى البحر النفس جبت على الامارية بالسوء وهو الكفر ولئن آمنت وصارت مأمورة فهو خرق عاداتها يدل على هذا قوله تعالى (ان النفس لامارة بالسوء الا مارحم ربى) يعنى برحمة الحق تعالى تصير مأمورة مؤمنة على خلاف طبعها واهذا قال (وما كان اكثرهم مؤمنين) يعنى اصحاب النفوس (وان ربك لهو العزيز) ما هدى اكثر الخلق الى الايمان فضلا عن الحضرة (الرحيم) فلرحمته هدى الذين جاهدوا فيه الى سبيل الرشاد بل هدى الطالبيين الصادقين الى حضرة جلاله انتهى . فالهداية وان كانت من العناية لكن لابد من التمسك بالاسباب الى ان تفتح الابواب وملازمة النفس عند مخالفتها الاوامر والآداب مما ينفع فى هذا اليوم دون يوم القيامة ألا ترى ان الكفار لاموا انفسهم على ترك الايمان وتمنوا ان لو كان لهم رجوع الى الدنيا لقبولوا الايمان والتكليف فانفعهم ذلك

امروز قدر پند عزیزان شناختیم * یارب روان ناصح ما از توشاد باد

عصمنا الله واياكم من سطوته وغشنا برحمته وجعلنا من اهل القبور فى الدنيا والآخرة انه الموفق لحير الامور الباطنة والظاهرة ﴿ كذبت ﴾ تكذبا مستمرا من حين الدعوة الى انتهائها ﴿ قوم نوح ﴾ القوم الجماعة من الرجال والنساء معا او الرجال خاصة وتدخل النساء على التبعية ويؤنث بدليل مجيئ تصغيره على قوامة ﴿ المرسلين ﴾ اى نوحا وحده والجمع باعتبار ان من كذب رسولا واحدا فقد كذب الجميع لاجتماع الكل على التوحيد واصول الشرائع او لان كل رسول يأمر بتصديق جميع الرسل ﴿ اذ قال لهم ﴾ ظرف للتكذيب على انه عبارة عن زمان مديد وقع فيه ما وقع من الجانين الى تمام الامر ﴿ اخوهم ﴾ فى النسب لئلا يجهل امره فى الصدق والديانة ولتعرف لفته فيؤدى ذلك الى القبول ﴿ نوح ﴾ عطف بيان لآخوهم ﴿ ألا تتقون ﴾ الله حيث تعبدون غيره : وبالفارسية [ايانمى ترسيد از خدای تعالى كه ترك عبادت او ميكنيد] ﴿ انى لكم رسول ﴾ من جهته تعالى ﴿ امين ﴾ مشهور بالامانة فيما بينكم ومن كان امينا على امور الدنيا كان امينا على الوحى والرسالة

﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ خافوا الله ﴿ وَاطِيعُونَ ﴾ فيما امركم به من التوحيد والطاعة لله فاني لا اخونكم ولا اريدكم بسوء والنساء لترتيب ما بعدها على الامانة ﴿ وَمَا سَأَلَكُمْ عَلَيْهِ ﴾ على اداء الرسالة ﴿ مِنْ اجْرٍ ﴾ جعل اصلا وذلك لان الرسل اذا لم يسألوا اجرا كان اقرب الى التصديق وابتعد عن التهمة ﴿ اِنْ اجْرِي ﴾ ما توابى فيما اتولاه ﴿ اِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ لان من عمل لله فلا يطلب الاجر من غير الله وبه يشير الى ان العلماء الذين هم ورثة الانبياء يتأدبون بأداب انبيائهم فلا يطلبون من الناس شيئا في بث علومهم ولا يرتفقون منهم بتعليمهم ولا بالتذكير لهم فان من ارتفق من المسلمين المستمعين في بث ما يذكره من الدين ويعظ به لهم فلا يبارك الله للناس فيما يسمعون ولا للعلماء ايضا بركة فيما يأخذون منهم يبيعون دينهم بعرض يسير ثم لا بركة لهم فيه

زيان ميكند مرد تفسير دان * كه علم وادب مفروشد بنان

﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ واطيعون ﴿ النساء ﴾ لترتيب ما بعدها على تنزهه عن الطمع والتكرير للتأكيد والتحذير على ان كلا من الامانة وقطع الطمع مستقل في ايجاب التقوى والطاعة فكيف اذا اجتماعا ﴿ قَالُوا ﴾ اى قوم نوح ﴿ اَنْتُمْ اَنْتُمْ ﴾ الاستفهام للانكار اى لا تؤمن لك ﴿ وَاتَّبَعُوا الْارْذَلُونَ ﴾ اى والحال قد اتبعك الاقلون جاها ومالا اى وهذه حالك كما تقول لانصحبك وصحبك السفلة. والارذلون جمع الارذل والارذالة الحسة والدناءة والارذل المرغوب عنه لردائه يعنون ان لا عبرة لاتباعهم لك اذ ليس لهم رزانة عقل واصابة رأى قد كان ذلك منهم في بادى الرأى وهذا من كمال سخافة عقولهم وقصرهم انظارهم على الدنيا وكون الاشرف عندهم من هوا اكثر منها حظا والارذل من حرمةا وجهالهم انها لاتزن عند الله جناح بعوضة وان التعميم هو نعيم الآخرة والاشرف من قاذبه والارذل من حرمة وهكذا كانت قريش تقول في انتخاب رسول الله وما زالت الاتباع الانبياء ضعفاء الناس وقس اتباع الاولياء على اتباعهم من حيث ورائتهم لدعوتهم وعلومهم واذواقهم ومخبرهم وابتلائهم وذلك لان الحقيقة من ارباب الجاه والثروة لم تأت الانادرا

دران سرست بزرگى كه نيست فكريزكى

﴿ قَالَ ﴾ نوح جرابا عما يشير اليه من قولهم انهم لم يؤمنوا عن نظر وبصيرة ﴿ وَمَا عَلَّمِي مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ انهم عملوه اخلاصا او نفاقا وما وظيفتى الاعتبار الظواهر وبناء الاحكام عليها دون التفتيش عن بواطنهم والشق عن قلوبهم والظاهر ان ما فيه استفهامية بمعنى اى شئ في محل الرفع على الابتداء وعلمى خبرها ويجوز ان تكون نافية والباء متعلقة بعلمى على التقدير الاول وعلى الثانى لابد من اضممار الخبر ليم الكلام كما قال الكاشفي [ونست دانش من رسنده بآنچه هستد كه ميكنند] ﴿ اِنْ حَسَابِهِمْ ﴾ محاسببتهم على بواطنهم ﴿ اِلَّا عَلَى رَبِّ ﴾ فانه المطالع على الضمائر * وفي الخبر المعروف (فاذا شهدوا ان لا اله الا الله عصبوا منى دماءهم واموالهم بالحقها وحسابهم على الله) * قال سفيان الثوري رحمه الله لانحاسب الاحياء ولا نحكم على الاموات ﴿ لَوْ تَشْعُرُونَ ﴾ لو كنتم من اهل الشعور والادراك

لعلتم ذلك ولكنكم تجهلون فتقولون مالا تعلمون وهو من الباب الاول واما الشعر بمعنى
النظم فمن الخامس ﴿وما انا بطارد المؤمنين﴾ الطرد الازعاج والابعاد على سبيل الاستخلاف
. والمعنى بالفارسية [ونستم من رائدة مؤمنان] وهو جواب عما اوهمه كلامهم أنؤمن لك
من استدعاء طردهم وتعليق ايمانهم بذلك حيث جعلوا اتباعهم مانعا عنه * قال ابن
عطاء رحمه الله وما انا بمعرض عن اقبل على ربه ﴿ان انا الانذير مبين﴾ اى ما انا
الارسول مبعوث لانذار المكلفين وزجرهم عن الكفر والمعاصي سواء كانوا من الاعزاء
او الازلاء فكيف يليق بى طرد الفقراء لاستتباع الاغنياء ﴿قالوا لئن لم تنته يانوح﴾ عما
تقول بمعنى عن الدعوة والانذار: والانتفاء [باز استیدن] لتكون من المرجومين * قال
الراغب فى المفردات الرجم الحجارة والرجم الرمي بالرجام يقال رجم فهو مرجوم قال
تعالى (تكونن من المرجومين) اى المقتولين اقبض قامة انتهى قالوه قاتلهم الله فى اواخر الامر
﴿قل رب ان قومى كذبون﴾ اصرؤا على الكذب بعد مادعوتهم هذه الازمنة المتطاولة
ولم يزد لهم دطائى الا فرارا ﴿فافتح بينى وبينهم فتحا﴾ اى احكم بيننا بما يستحقه كل واحد
منا ﴿قال فى التأويلات افتح بابا من ابواب فضلك على مستحقه وبابا من ابواب عدلك على
مستحقه انتهى من الفتاحة وهى الحكومة والفتاح الحاكم سمي لفتح المغلق من الامركا
سمى فيصلا لفصله بين الخصومات * قال ابن الشيخ اراد به الحكم بانزال العقوبة عليهم
لقوله عقبه ﴿ونحنى﴾ وخلصنى ﴿ومن معى من المؤمنين﴾ اى من العذاب ومن اذى
الكفار ﴿فانجيناه ومن معه﴾ حسب دعاؤه ﴿فى الفلك المشحون﴾ اى المملوء بهم وبكل
صنف من الحيوان وبما لابداهم منه من الامتعة والمساكولات ومنه الشجناء وهى عداوة
امتلات منها النفوس ﴿ثم اغرقنا بعد﴾ اى بعد انجائهم ﴿الباقين﴾ من قومه ممن لم
يركب السفينة * وفيه تنبيه على ان نوحا كان مبعوثا الى من على وجه الارض ولذا قال فى قصته
الباقين وفى قصة موسى ثم اغرقنا الآخرين ﴿ان فى ذلك﴾ الذى فعل بقوم نوح
لاستكبارهم عن قبول الحق واستخفافهم بفقراء المسلمين ﴿لاية﴾ لعلهم لم يبداهم
﴿وما كان اكثرهم مؤمنين﴾ اى اكثر قوم نوح فلم يؤمن من قومه الاثناون من الرجال
والنساء * وقال الكاشفى [هفتاد و نه تن] اواكثر قومك يا محمد وهم قريش فاصبر على اذاهم
كما صبر نوح على اذى قومه تظفر كما تظفر

كارتو از صبر نكوتر شود * هر كه شكيباست مظفر شود

﴿وان ربك لهو العزيز﴾ الغالب على ما اراد من عقوبة الكفار ﴿الرحيم﴾ لمن تاب
او بتأخير العذاب وفى التأويلات النجحية كرر فى كل قصة قوله ﴿ان فى ذلك لاية﴾ ما كان
اكثرهم مؤمنين دلالة على ان عزة الله وعظمته اقتضت ان يكون اكرم الخلق مؤنسا به
مقبولا له كما قال تعالى ﴿ان اكرمكم عند الله اتقاكم﴾ ولا ريب ان اكثر الخلق للام وكرام
قليلون كما قال الشاعر

تعرينا انا قليل عدادنا * فقلت لها ان الكرام قليل

ولذلك ذكر في عقبه (وان ربك لهم العزيز) اى لا يهتدى اليه الاذلاء من ارباب النفوس
لخستهم ولعزته (الرحيم) اى يحتجى اليه برحمته من بشاء من اعزة ارباب القلوب لعلو همهم
وفرط رحمة

آفرين برجان درویشی که صاحب همت است

والاشارة بنوح الى نوح القلب وبقومه الى النفس وصفاتها وبالمؤمنين الى الجسد واعضائه
فانهما آمنة بالعمل بالاركان على وفق الشرع والى بعض صفات النفس وذلك بتبدلها . وبالفلك
الى فلك الشريعة المملوء بالاوامر والنواهي والحكم والمواعظ والاسرار والحقائق والمعاني
فن ركب هذه السفينة نجا ومن لم يركب غرق بطوفان استيلاء الاخلاق الذميمة وابتلاء آفات
الدنيا الدنيئة من المال والجاء والزينة والشهوات ولا بد للسفينة من الملاح وهو معلم الخبير فانه
يصحبه تحصل النجاة كما قال الحافظ

يارمردان خدا باش که در کشتی نوح * هست خاکی که بآبی نخرد طوفانرا
يشير الى ان الامر سهل باشارة المرشد وان العسير عند الغافل يسير عند الواصل ﴿﴾ كذبت عاد
المرسلين ﴿﴾ انت عاد باعتبار القبيلة وهو اسم ابيهم الاقصى [مقاتل: كفت عاد وثمود بن عم
يكديكر بودند عاد قوم هود بودند وثمود قوم صالح وميان مهلك عاد ومهلك ثمود بانصد
سال بود قومی گفتند از اهل تاريخ كه عاد وثمود دو برادر بودند از فرزندان ارم بن سام
ابن نوح وسام بن نوح را پنج پسر بود ارم وارخسه وعالم واليفر والاسود وارم مهينه
فرزندان بود واورا هفت پسر بود عاد وثمود وحمار وطهم وجديس وجاسم ووار مسكن
عاد وفرزندان وى يمن بود ومسكن ثمود وفرزندان وى ميان حجاز وشام بود ومسكن طهم
عمسان و بحران ومسكن جديس زمين تهامه ومسكن حمار ما بين الطائف الى جبال طى
ومسكن جاسم ما بين الحرم الى سفوان ومسكن بار زمينى است كه آرا وبار كويند بنام وى
بار خوانند اينان همه زبان ولغت عربى داشتند [وقد انقرضوا عن آخرهم فلم يبق لهم
نسل ﴿﴾ اذ قال لهم اخوهم ﴿﴾ فى النسب ظرف للتكذيب ﴿﴾ هود ﴿﴾ بن صالح بن ارخشد بن
سام بن نوح * قال بعضهم كان اسم هود عبدا وسمى هودا لوقاره وسكونه عاش مائة وخمسين
سنة ارسل الى اولاد عاد حين بلغ الاربعين ﴿﴾ ألا تتقون ﴿﴾ الله تعالى فتفعلون ما تفعلون
: وبالفارسية [آيا پرهيز نميكنيد از شرك واز عقاب الهى خائف نمى شويد] ﴿﴾ انى لكم
رسول ﴿﴾ من جهة تعالى ﴿﴾ امين ﴿﴾ مشهور بالامانة فيما بينكم ﴿﴾ فاتقوا الله ﴿﴾ خافوا من
عقابه ﴿﴾ واطيعون ﴿﴾ فيما امركم به من الحق ﴿﴾ وما اسألكم عليه ﴿﴾ اى على اداء الرسالة
﴿﴾ من اجر ﴿﴾ كما يسأل بمضى نقلة القصص ﴿﴾ ان اجرى الا على رب العالمين ﴿﴾ لانه هو الذى
ارسلني فكان اجرى عليه وهو بيان لنزاهه عن المطامع الدنية والاعراض الدنيوية: قال الحافظ

تو بندگانى چو كد ايان بشرط مزد مكن * كه دوست خود دروش بنده پرورى داند

﴿﴾ اتبون ﴿﴾ الهمة للاستفهام الانكارى . والمعنى بالفارسية [آيا بنا ميكنيد] ﴿﴾ بكل ربيع ﴿﴾
ر بهر موعضى بكشد [والربيع بكسر الراء وفتحها جمع ربة وهو المكان المرتفع ومنه استعير

ربع الارض للزيادة والارتفاع الحاصل منها ﴿ آية ﴾ بناء عاليا متميزا عن سائر الابنية حال كونكم ﴿ تعبثون ﴾ ببنائه فان بناء ما لا ضرورة فيه وما كان فوق الحاجة عبث - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فرأى قبة مشرفة فقال (ما هذه) قال له اصحابه هذه لرجل من الانصار فكنت وحملها في نفسه حتى اذا جاء صاحبها رسول الله فسلم في الناس اعرض عنه وصنع به ذلك مرارا حتى عرف الرجل الغضب فيه والاعراض عنه فشكا ذلك الى اصحابه فقال والله انى لانكر نزار رسول الله ما ادرى ما حدث في وما صنعت قالوا خرج رسول الله فرأى قبتك فقال لمن هذه فاخبرناه فرجع الى قبه فسواها بالارض فخرج النبي عليه السلام ذات يوم فلم ير القبة فقال (ما فعلت القبة التي كانت ههنا) قالوا شكا اليها صاحبها اعراضك عنه فاخبرناه فهدمها فقال (ان كل بناء يبني وبال على صاحبه يوم القيامة الا ما لبد منه) هذا ما عليه الامام الراغب وصاحب كشف الاسرار وغيرها * وقال في الجلالين ونحوه ﴿ آية ﴾ يعنى ابنية الحمام وبروجها : وبالفارسية [كبوترخانها] انكرهود عليهم اتخذهم بروج الحمام عبثا ولعبهم بها كالعبيان * قال في نصاب الاحتساب من اللعب الذي يحتسب بسببه اللعب بالحمام * قال محمد السفلة من يلعب بالحمام ويقامر * وفي شرح التهستاني ولا بأس بحبس الطيور والدجاج في بيته ولكن يعاقبها وهو خير من ارسالها في السلك . واما امساك الحمامات في بروجها فمكروه اذاضر بالناس * وقال ابن مقاتل يجب على صاحبها ان يحفظها ويعلقها انتهى * وفي التارخانية ولا يجوز حبس البلبل والطوطى والقمرى ونحوها في الفص اى اذا كان الحبس لاجل اللهو واللعب . واما اذا كان لاجل الانتفاع كحبس الدجاج والبط والاوز ونحوها لتسمن او للتاخر بالجيران فهو جائز وكذا حبس سباع الطيور لاجل الاصطياد * وفي فتاوى قارى الهداية هل يجوز حبس الطيور المفردة وهل يجوز اعتاقها وهل في ذلك ثواب وهل يجوز قتل الوطاط يظ لتلوينها حصير المسجد بخرائها الفاخش اجاب يجوز حبسها للاستئناس بها . واما اعتاقها فليس فيه ثواب وقتل المؤذى من الدواب يجوز انتهى وفي الحديث (لا تحضر الملائكة شيئا من الملاهي سوى النضال والرهان) اى المسابقة بالرمي والفرس والابل والارجل * وقال بعضهم في الآية تعبثون بمن مربكم لانهم كانوا يبنون الغرف في الاماكن العالية ليشرفوا على المارة فيسخرون منهم ويعبثون بهم . وذهب بعض من عدى من اجلاء المفسرين الى ان المعنى ﴿ آية ﴾ اى علامة للمارة تعبثون ببنائها فانهم كانوا يبنون اعلاما طوالا لاهتداء المارة فمد ذلك عبثا لاستغنائهم عنها بالنجوم * قال سعدى المفتى فيه بحث اذ لانجوم بالنهار وقد يحدث في الليل ما يستر النجوم من الغيوم انتهى * يقول القفير وايضا ان تلك الاعلام اذا كانت لزيادة الانتفاع بها كالاميال بين بغداد ومكة مثلا كيف تكون عبثا فلا هتداء بالنهار اما بالاعلام واما بشم التراب كما سبق في الجلد الاول ﴿ وتتخذون مصانع ﴾ امكنة شريفة كما في المفردات او آخذ الماء تحت الارض كما في الصحاح والقاموس . المصنعة بفتح الميم وضم النون وفتحها كالحوض يجمع فيها ماء المطر وجمعها المصانع اى الحياض العظيمة ﴿ لعلكم تخلصون ﴾ راجين ان تخلصوا في الدنيا اى عاملين عمل من يرجو ذلك فلذلك تحكمون بناءها فلعل للتشبيه

ای کائنکم تخلدون : و بالفارسیة [کویا جاوید خواهد بود دران] ذمهم اولاً باضاعتم المال عبثاً بالافائدة . و ثانياً باحکامهم البناء علی وجه يدل علی طول الامل والغفلة : قال الصائب در سر این غافلان طول امل دانی که چیست * آشیان کردست ماری در کبوتر خانه ﴿ و اذا بطشتم ﴾ بسوط اوسیف و البطش تناول الشئ بصولة اوقهر و غلبة ﴿ بطشتم ﴾ حال کونکم ﴿ جبارین ﴾ متسلطین ظالمین بالارأفة و لا قصد تأدیب و لا نظر فی العاقبة فاما بالحق و العدل فالبطش جائز و الجبار الذي يضرب و يقتل علی الغضب ﴿ فاتقوا الله ﴾ و اتركوا هذه الافعال من بناء الابنية العالية و اتخاذ الامكنة الشريفة و اسراف المال فی الحیاض و الریاض و البطش بغير حق ﴿ و اطیعون ﴾ فیما ادعوکم الیه من التوحید و العدل و الانصاف و ترک الامل و نحوها فانه انفع لکم ﴿ و اتقوا الذي امدکم ﴾ [مددکاری کرد شمارا] و الامداد اتباع الثاني بتاقبه شیء بعد شیء علی انتظام و اکثر مجاء الامداد فی المحبوب و المد فی المکروه . و اما قوله تعالى (و البحر یمده من بعده سبعة ابحر) فهو من مددت الدواء امدھا لامن القییل المذکور ﴿ بما تعلمون ﴾ به من انواع النعماء و اصناف الآلاء و اجملها اولاً ثم فصلها بقوله ﴿ امدکم بانعام ﴾ [مدد کرد شمارا بجهار پایان چون شتر و کاو و کوفندگان تا از ایشان اخذ فوائد میکنید] ﴿ و بنین ﴾ [و پسران در همه حال یار و مددکار شما اند] ﴿ و جئات ﴾ [و بستانها که از میوه آن منتفع میشوید] ﴿ و عبون ﴾ [و بچشمهای روان که مهم سقیا و نشو و نما ی زرع بدان باتمام رسد] ﴿ انی اخاف علیکم ﴾ ان لم تقوموا بشکر هذه النعم ﴿ عذاب يوم عظیم ﴾ فی الدنيا و الآخرة فان کفران النعمة مستتبع للعذاب كما ان شکرها مستلزم لزیادتها وصف اليوم بالمعظم لعظم ما یحل فیہ و هو محبوب الريح الصرصر هینا ﴿ قاتوا ﴾ [کشتند عادیان در جواب هود] ﴿ سواء علينا ﴾ [یکسانست بر ما] ﴿ أو عذبنا ﴾ [یا بپندھی مارا] ﴿ ام لم تکن من الواعظین ﴾ فانا لن ترجع عما نحن علیه . و الوعظ زجریقتن بخویف و کلام یلین القاب بذکر الوعد و الوعد و قال الخلیل هو التذکیر بالخبر فیایرق له القلب و العظة و الموعظة الاسم ﴿ ان هذا ﴾ ای ما هذا الذي جئت به و بالفارسیة : [نیست این که تو آوردی] ﴿ الا خلق الاولین ﴾ [مکرخوی و عادت اولین که میکفتند که ما بیغمبر ایم و دروغ میکفتند] كانوا یلقون مثل هذا الکذب و یسطرونه و التافیق [و اھم آوردن] او ما هذا الذي نحن فیہ الاعادة الاولین من قبلنا من تشید البناء و البطش علی وجه التكبر فلا تترك هذه العادة بقولك او عادتھم و امرھم انھم یعیشون ما عاشوا ثم یتوتون و لا یبت و لا حساب ﴿ و مانحن بمعذین ﴾ علی ما نحن علیہ من الاعمال و العادات ﴿ فکذبوه ﴾ ای هودا و اصرروا علی ذلك ﴿ فاهلكناهم ﴾ ای عادا بسبب التکذیب بريح صرصر . تلخیصہ از هودا اندر قومہ و وعظھم فلم یتعظوا فاهلكوا ﴿ ان فی ذلك ﴾ [بدرستی که در هلاک قوم عاد] ﴿ لآیة ﴾ [نشانه ایست دلالت کند بر آنکه عاقبت اهل تکذیب بعقوبت کشد] ﴿ و ما کان اکثرھم ﴾ ای اکثر قوم عاد ﴿ مؤمنین ﴾ چه اندك ازان قبیلہ باھود بودند ﴿ و ان ربك لھو العزیز ﴾ الغالب المنتقم بمن یعمل عمل الجبارین

ولا يقبل الموعدة ﴿٢٩٧﴾ الرحيم ﴿٢٩٨﴾ [مهربانست که مؤمنانرا ازان مهلكة عقوبت بيرون آرد و نجات دهد] وهو تخويف لهذه الامة كيلا يسلكوا مسالكهم * قيل خيرا ما اعطى الانسان عقل يردعه فان لم يكن خفاء يمنعه فان لم يكن فخوف يقمعه فان لم يكن فال يستره فان لم يكن فصاعقة تحرقه وتريح منه العباد والبلاد كالارض اذا استولى عليها الشوك فلا بد من نسفها واحراقها بتسليط النار عليها حتى تعود بيضاء . فعلى العاقل ان يعتبر ويخاف من عقوبة الله تعالى ويترك العادات والشهوات ولا يصير على المخالفات والمنهيات

مكره عادت شوم از جنود ابليس است * که سه راه عبادت شده است عادت ما وكل ما وقع في العالم من آثار النطف والقهر فهو علة لاولى الالباب مدة الدهر عاقلانرا كوش بر آواز طبل رحلتست * هر طيبدن قاصدي باشد دل آگاه را

وقد اهلك الله تعالى قوم عاد مع شدة قوتهم وشوكتهم باضعف الاشياء وهو الريح فانه اذا اراد يجعل الاضعف اقوى كالبعوضة ففي الريح ضعف للاولياء وقوة على الاعداء ولان للسكمل معرفة تامة بشئون الله تعالى لم يزالوا مراقبين خائفين كما ان الجهلاء مازالوا غافلين آمنين ولذا قامت عليهم الطامة في كل زمان قرأنا الله واياكم بحقائق اليقين وجعلنا من اهل المراقبة في كل حين ﴿٢٩٩﴾ كذبت ثمود ﴿٣٠٠﴾ انت باعتبار القبيلة وهواسم جدهم الاعلى وهو ثمود ابن عبيد بن عوص بن عاد بن ارم بن سام بن نوح وقد ذكر غير هذا في اول المجلس السابق فارجع ﴿٣٠١﴾ المرسلين ﴿٣٠٢﴾ يعنى صالحا ومن قبله من المرسلين اواياه وحده والجمع باعتبار ان تكذيب واحد من الرسل في حكم تكذيب الجميع لاتفاقهم على التوحيد واصول الشرائع ثم بين الوقت الممتد للتكذيب المستمر فقال ﴿٣٠٣﴾ اذ قال لهم اخوهم ﴿٣٠٤﴾ النسبي لالدينى فان الانبياء محفوظون قبل النبوة معصومون بعدها وفائدة كونه منهم ان تعرف امانته ولغته فيؤدى ذلك الى فهم ما جابهه وتصديقه ﴿٣٠٥﴾ صاحب ﴿٣٠٦﴾ ابن عبيد بن آسف بن كاشج بن حاذر بن ثمود ﴿٣٠٧﴾ ألا تتقون ﴿٣٠٨﴾ ايا نعى ترسيد از عذاب خداى که بدو شرك مى آيد [انى انكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون ﴿٣٠٩﴾ فان شهرتى فيما بينكم بالامانة موجبة لتقوى الله واطاعتى فيما ادعوكم اليه ﴿٣١٠﴾ وما اسألكم عليه ﴿٣١١﴾ اى على النصيح والثناء ﴿٣١٢﴾ من احرك ﴿٣١٣﴾ فان تهمه لاهل العفة ﴿٣١٤﴾ ان اجرى ﴿٣١٥﴾ [نيست مكافات من] ﴿٣١٦﴾ الا على رب العالمين ﴿٣١٧﴾ فانه الذى ارسلنى فالاجر عليه بل هو الاجر لعباده الخالص لقوله في الحديث القدسى (من قناته فناديته) : وفي المتنوى

عاشقانرا شادمانى وغم اوست * دست مزد واحرت خدمت هم اوست ﴿٣١٨﴾ اتركون ﴿٣١٩﴾ الاستفهام للانكار والنوبيخ اى اتعتون انكم تتركون ﴿٣٢٠﴾ فيما عننا ﴿٣٢١﴾ اى فى النعيم الذى هو ثابت فى هذا المكان اى الدنيا وان لادار للمجازاة ﴿٣٢٢﴾ آمنين ﴿٣٢٣﴾ حال من فاعل تتركون : يعنى [درحالى که ايس زافات وسالم از فوات] وفسر النعيم بقوله ﴿٣٢٤﴾ فى جنات ﴿٣٢٥﴾ بساتين ﴿٣٢٦﴾ وعبود ﴿٣٢٧﴾ انهار * وقيل بعضهم لم يكن اقوم صالح انهار جارية فالمراد بالعبود الآبار ويقال كانت لهم فى الشتاء آبار وفى الصيف انهار لانهم كانوا يخرجون

في السيف الى القصور والكروم والانهار ^{﴿﴾} وزروع ^{﴿﴾} [كشتزارها] ^{﴿﴾} ونخل ^{﴿﴾} [خرمايان] وافرد النخل مع دخولها في اشجار الجنات لفضلها على سائر الاشجار وقد خلقت من فضة طينة آدم عليه السلام ^{﴿﴾} طلعتها ^{﴿﴾} طلع النخل ما يطلع منها كسيف السيف في جوفه شاربخ الفتوتشيدها بالطلوع قبل طلع النخل كافي المفردات . والشاربخ جمع شمراخ بالكسر وهو العنكب اى العذق وكل غصن من اغصانه شمراخ وهو الذى عليه البسر والفتو والعذق والكباسة بالكسر في الكل من الثمر بمنزلة العنقود من الكرم ^{﴿﴾} هضم ^{﴿﴾} لطيف لين في جسمه : وبالفارسية [خوشه] ان خرمايان وشكوفة او نازك وزم آى [لاطف الثمر فيكون الطالع مجازا عن الثمر . والهضم بفتحين الرفة والهزال ومنه هضم الكشح والحشى اى ضامر لطيف ومنه هضم الطعام اذ اللطف واستحال الى مشاكاة البدن كافي كشف الاسرار اول لطيف لان النخل انى ويؤيده تأنيث الضمير وطلع اناث النخل لطيف وذكوره غليظ صلب ^{﴿﴾} قال ابن الشيخ طامع البرنى الطنف من طلع اللون والبرنى اجود التمر وهو معرب اصله برنيك اى الحمل الجيد واللون الدقل وهو اردى التمر واهل المدينة يسمون ماء عدا البرنى والمعجوة اوانا ويوصف بهضم مادام في كفراه لدخول بعضه في بعض ولصوقه فاذا خرج منه فليس بهضم والكغرى بضم الكاف والفاء وتشديد الراء كم النخل لانه يستر في جوفه ^{﴿﴾} وقال الامام الراغب الهضم شدخ مافيه رخاوة ونخل طلعتها هضم اى داخل بعضه في بعض كاتماشدخ انتهى او هضم متدل متكسر من كثرة الحمل فالهضم بمعنى الكسر والتدلى التسفل والنزول من موضعه ^{﴿﴾} قل في المختار الهاضوم الذى يقال له الجوارش لانه بهضم الطعام اى يكسره وطعام سريع الانهضام وبطيء الانهضام ^{﴿﴾} وتحتون ^{﴿﴾} [ومى تراشيد براى مساكن خود] ^{﴿﴾} من الجبال بيوتا ^{﴿﴾} [كفته اندكه در وادى حجر دوهزار بارهزار وهفصد سراى تراشيدند از سنك سخت درميان كوهها رب العالمين ايشانرا دران كار باستادى و تتركارى وصف كرد وكفت] ^{﴿﴾} فارهين ^{﴿﴾} [درحالى كه ما هر يد در تراشيدن سنكها] كما قال الراغب اى حاذقين من الفراهة وهى النشاط فان الحاذق يعمل بنشاط وطيب قلب ومن قرأ فرهين جملة بمعنى مرحين اشرين بطرين فهو على الاول من فره بالضم وعلى الثانى من فره بالكسر ^{﴿﴾} واعلم ان ظاهرا هذه الآيات يدل على ان الغالب على قوم هود هو اللذات الحيالية وهو طلب الاستعلاء والبقاء والتفرد والتجبر . والغالب على قوم صالح هو اللذات الحسية وهى طلب المأكول والمشروب والمساكن الطيبة وكل هذه اللذات من لذات اهل الدنيا الغافلين وفوقها لذات اهل العقبي المتقطين وهى اللذات القلبية من المعارف والعلوم وما يوصل اليها من التواضع والوقار والتجرد والاصطبار ^{﴿﴾} فاتقوا الله واطيعون ولا تطيعوا امر المسرفين ^{﴿﴾} كان مقتضى الظاهر ولا تطيعوا المسرفين بلا اقحام امر فان الطاعة انما تكون للامر على صيغة الفاعل كما ان الامثال انما يكون للامر على صيغة المصدر فشبه الامثال بالطاعة من حيث ان كل واحد منهما يفضى الى الوجود والامور به فاطلق اسم المشبه به وهو الطاعة واريد الامثال اى لا تمتثلوا امرهم ^{﴿﴾} الذين يفسدون فى الارض ^{﴿﴾} اى

في ارض الحجر بالكفر والظلم وهو وصف موضح لاسرافهم ﴿ ولا يصلحون ﴾ بالايان والعدل عطف على يفسدون لبيان خلو افسادهم عن محالطة الاصلاح [مراد تنى چندند که قصد هلاک صالح کردند وقصه ایشان در سورة نمل مذکور خواهد شد] ﴿ قالوا ﴾ [گفتند ثمود در جواب صالح] ﴿ انما انت من المسحرين ﴾ ای من المسحورين مرة بعد اخرى حتى اختل عقله واضطرب رأيه فبناء التفعيل لتكثير الفعل ﴿ ما انت الا بشر مثلنا ﴾ تأكل وتشرب ولس بلك * قال الكاشفي [بصورت بشریت صالح علیه السلام از حقیقت حال وی محبوب شدید و ندانستد که انسان و رای صورت چیزی دیگرست]

چند صورت بی ای صورت پرست * جان بی معنیست کز صورت ترست
در گذر از صورت و معنی نکر * زانکه مقصود از صدف باشد کهر

[و چون قوم ثمود وابسته صورت بودند و صالح را بصورت خود دیدند بهانه جویان گفتند تو مثل ما بشری دعوی رسالت چرا میکنی و چونکه ترك نمیکیری و درین دعوی مصری] ﴿ فانت بآیه ﴾ [پس بیار نشانه از خوارق عادات] ﴿ ان كنت من الصادقين ﴾ فی دعواك [صالح : فرمود که شما چه می طلبید . ایشان اقتراح کردند که ازین سنك معین نافه بدین هیأت بیرون آر و چون بدعای صالح مدعای ایشان حاصل شد] کاسبق تفصیله فی سورة الاعراف و سورة هود ﴿ قال هذه نافه ﴾ [این نافه ایست که شما طلبید] ﴿ لها شرب ﴾ ای نصیب من الماء کالسقی والقیب للخط من السبی والقوب ﴿ ولکم شرب يوم معلوم ﴾ : یعنی [یکروز آب ازان اوسب و دوروز ازان شاست] فاقتصروا عی شربکم ولا تراحموها علی شربها * وفيه دلیل عی جواز قسمة المنافع للمهاجرة لان قوله لها شرب و لکم شرب يوم معلوم من المهاجرة وهی لغة مفاعلة من الهيئة وهی الحالة الظاهرة للمتبعي للشيء . والتهائي تفاعل منها وهی ان يتواضعوا علی امر فیتراضوا به و حقیقته ان کلا مهمم رضی بهیئة واحدة واختارها و شرعا قسمة المنافع علی التعاقب والتناوب فلو قسم الشريکان منفعة دار مشتركة و وقعت المواضعة بينهما علی ان یسکن احدهما فی بعضها والآخر فی بعضها هذا فی علوها وهذا فی سفلیها اوعی ان یسکن فیها هذا یوما اوشهر و یسکن هذا یوما اوشهر و تباينا توافقا فی دارین علی ان یسکن هذا فی هذه و هذا فی هذه اوفی خدمة عبد واحد علی ان یخدم هذا یوما و یخدم هذا یوما او خدمة عیدین علی ان یخدم هذا هذا و هذا هذا صح التهائي فی الصور المذكورة بالاجماع استحسنانا لاجابة الیه اذ یتعذر الاجتماع علی الانتفاع فاشبه القسمة والقیاس ان لا یصح لانها مبادلة المنفعة بجنسها ولكن ترك بالكتاب وهو الآیه المذكورة والسنة وهو ما روی انه علیه السلام قسم بغزوة بدر کل بعیر بین ثلاثة نفر و كانوا یتناوبون و علی جوازها اجماع الامة * قال فی فتح الرحمن و اختلفوا فی حکم المهاجرة فقال ابو حنیفة رحمه الله یجبر علیها الممتنع اذ الم یکن الطالب متعتا و قل الثلاثة هی جائزة بالتراضی ولا اجبار فیها ﴿ ولا تمسوها بسوء ﴾ و مس میکنند و برا بیدی یعنی قصد زدن و کشتن وی میکنند که اگر چنان کنید ﴿ فیاخذکم عذاب يوم عظیم ﴾ عظم الیوم بالنسبة الی عظم ما حل فیهِ وهو ههنا صیحة

در اواسط دفتر نهم در بیان در میان نوری که بی اختیار از سر عارف حقایق ظاهر شود [۱]

جبریل ﴿فَعَقَرُوهَا﴾ عقرت البعیر نحرته واصل المقر ضرب الساق بالسيف كما في كشف الاسرار [پس بی کردن نافه را و بکشتند] ای یوم الاربعاء فانت واستد المقر الى كلهم لان عاقرها انما عقر برضاهم ولذلك اخذوا جميعا - روى - ان مسطعا الجأها الى مضيق في شعب فرماها بسهم فسقطت ثم ضربها قدار في عرقوبها . وعن ابي موسى الاشعري رضى الله عنه قال رأيت مبركها فاذا هو ستون ذراعا في ستين ذراعا فقتلوا مثل هذه الآية العظيمة ﴿فاصبحوا﴾ صاروا ﴿نادمين﴾ على عقرها خوفا من خلول العذاب لا توبة او عند معايتهم العذاب ولذلك لم ينفعهم الندم وان كان بطريق التوبة كفرعون حين ألجأه الفرق والندم والندامة التحسر من تغير رأى في امر فانت ﴿فاخذهم العذاب﴾ الموعود وهو صيحة جبريل وذلك يوم السبت فهلكوا جميعا ﴿ان في ذلك﴾ اي في العذاب النازل بنمود ﴿لآية﴾ دالة على ان الكفر بعد ظهور الآيات المفتوحة موجب لنزول العذاب فليعتبر العقلاء لاسيا قريش ﴿وما كان اكثرهم﴾ اكثر قوم ثمود او قريش ﴿مؤمنين﴾ [آورده اند كه از قبائل ثمود چهار هزار كس ايمان آوردند و پس] وكان صالح عليه السلام نزل عليه الوحي بعد بلوغه وارسل بعد هود بمائة سنة وعاش مائتين وعشرين سنة ﴿وان ربك لهُو العزيز﴾ الغالب على ما اراد من الانتقام من قوم ثمود بسبب تكذيبهم فاستأصلهم فليحذر المخالفون لامره حتى لا يقعوا فيما وقع فيه الامم السالفة المكذبة ﴿الرحيم﴾ [مهربان كه بی استحقاق عذاب نكند] وكانت الناقة علامة لنبوة صالح عليه السلام فلما اهلكوها ولم يعظموها صاروا نادمين حين لم ينفعهم الندم . والقرآن علامة لنبوة نبينا عليه السلام فمن رفضه ولم يعمل بما فيه ولم يعظمه يصير نادما غدا ويصيبه العذاب ومن جملة ما فيه الامر بالاعتبار فليك بالامثال ماسعدت العقول والابصار واياك وبمجرد القول فالفعل شاهد على حقيقة الحال : وفي المتنوى

حفظ لفظ اندر كواه قولى است * حفظ عهد اندر كواه فعلى است [۱]
 كر كواه قول كز كويد ردست * وركواه فعل كز پويد بدست
 قول وفعل بی تناقض بايدت * تا قبول اندر زمان پيش آيدت
 چون ترازوى تو كز بود ودغا * راست چون جوى ترازوى جزا [۲]
 چونكه باي چپ بدى در غدر و كاست * ناه چون آيد ترا در دست راست
 چون جزا سايه است اى قد توخم * سايه تو كزفتد در پيش هم
 كافرا را بيم كرد ايزد ز نار * كافران كفتند نار اولى زغار [۳]
 لا جرم افتند در نار ابد * الامان يارب از كردار بد [۴]

فلا تكن من اهل العار حتى لا تكون من اهل النار ومن له آذان سامعة وقلوب واعية يصيخ الى آيات الله الداعية فيخاف من الله القهار ويصير مراقبا آناء الليل واطراف النهار ويكثر ذكر الله في السر والجهار - حكى - ان الشبل قدس سره رأى في سياحته فتى يكثر ذكر الله ويقول الله فقال الشبل لا ينفعك قولك الله بدون العمل لان اليهود والنصارى

[۴] در اواسط دفتر نهم در بیان داستان آن كز ترا كه بايتر خاتون خود دشورت مبراند الخ [۳]

مهلك سواء لقوله تعالى ﴿ولئن سألتهم ليقولن الله﴾ فقال الفتي الله عشر سرات حتى
 خر مغشيا عليه فمات على تلك الحالة فجاء الشبلى فرأى صدره قد انشق فاذا على كبده
 مكتوب الله فنادى مناد وقال يا شبلى هذا من المحبين وهم قليل والله تعالى خلق قلوب العارفين
 وزينها بالمعرفة واليقين وادخلهم من طريق الذكر الحقاني في نعيم روحاني كما اوقع للعافلين
 من طريق النسيان والاصرار في عذاب روحاني وجسماني فالاول من آثار رحمته والثاني
 من علامات عزته فلا يهتدى اليه الا المستأهلون لقربه ووصلته ولا يتأخر في الطريق الا
 المستعدون لقهره ونقمته ففسأله وهو الكريم الرحيم ان يحفظنا من عذاب يوم عظيم يوم
 لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم ﴿كذبت قوم لوط﴾ يعني اهل سدوم
 وما يتبها ﴿المرسلين﴾ يعني لوطا وابراهيم ومن تقدمهما ﴿اذ قال لهم اخوهم لوط﴾
 * قال الكاشفي [انجا مراد اخوت شفقت است] انتهى وذلك لان لوطا ليس من نسبهم
 وكان اجنبيا منهم اذ روى انه هاجر مع عمه ابراهيم عليهما السلام الى ارض الشام فانزله
 ابراهيم الاردن فارسله الله الى اهل سدوم وهو لوط بن هاران وهاران اخو تارخ ابي
 ابراهيم ﴿ألا تتقون﴾ ألا تتقون من عقاب الله تعالى على الشرك والمعاصي ﴿انني لكم
 رسول﴾ مرسل من جانب الحق ﴿امين﴾ مشهور بالامانة ثقة عند كل احد ﴿فاتقوا
 الله واطيعون﴾ فان قول المؤمن معتمد ﴿وما أسألكم عليه﴾ اي على التبليغ والتعليم
 ﴿من اجر﴾ جعل ومكافأة دنيوية فان ذلك تهمة لمن يبلغ عن الله ﴿ان اجرى﴾
 ما توبى ﴿الا على رب العالمين﴾ بل ليس متعلق الطلب الاياه تعالى

خلاف طريقت بود كا وليا * تمنا کنند از خدا جز خدا

﴿أتأتون الذكران من العالمين﴾ الاستنهام للانكار وعبر عن الفاحشة بالاتيان كما عبر
 عن الحلال في قوله ﴿فأتوا حرثكم﴾ والذكران والذكور جمع الذكر ضد الانثى وجعل الذكر
 كناية عن العضو المخصوص كما في المفردات . ومن العالمين حال من فاعل تأتون والمراد به
 الناحكون من الحيوان فالعنى أتأتون من بين من عداكم من العالمين الذكران وتجمعونهم
 وتعاملون مالا يشاركم فيه غيركم : وبالفارسية [آيا مى آيد بمردان] يعنى أنه منكرك منكم
 ولا عذر لكم فيه ويجوز ان يكون من العالمين حالا من الذكران والمراد به الناس . فالعنى
 أتأتون الذكران من اولاد آدم مع كثرة الاناث فيهم كأنهن قد اعوزنكم اي افقرنكم
 وانعدمنكم - روى - ان هذا العمل الحثيث علمهم اياه ابليس ﴿وتذرون﴾ تتركون يقال
 فلان يذر الشيء اي يقذفه لقلة اعداده به ولم يستعمل ماضيه ﴿ما خلق لكم ربكم﴾
 لاجل استمتاعكم ﴿من ازواجكم﴾ [ازدنان شما] ومن لبيان ما ان اريد به جنس الاناث
 والتبويض ان اريد به العضو المباح منهن وهو القلب تعريضا بانهم كانوا يفعلون بنسائهم
 ايضا فتكون الآية دليلا على حرمة ادبار الزوجات والمملوكات وفي الحديث (من أتى امرأة
 في دبرها فهو بريء مما انزل على محمد ولا ينظر الله اليه) * وقال بعض الصحابة قد كفر
 ﴿بل انتم قوم عادون﴾ متجاوزون الحد في جميع المعاصي وهذا من جملتها * واختلفوا

في الناطق فقال ابو حنيفة يعزر واحدا عليه خلافا لصاحبيه وقد سبق شرحه في سورة هود
وقول ذلك يجب على الفاعل والمفعول به الرجم احصنا او لم يحصنا وعند الشافعي واحد
حكمه حكم الزنى ﴿قُلُوا﴾ مهديين ﴿لَنْ لَمْ تَنْتَهُ يَالُوطُ﴾ اى عن تقبيح امرنا وانكارك
علينا ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخُرْجِينَ﴾ من المعهودين بالنفى والاخراج من القرية على عنف
وسوء حال ﴿قَالَ اَنْى لَعَلَّكُمْ﴾ يعنى اتيان الرجال ﴿مِنَ الْقَالِينَ﴾ من المبغضين اشد
البغض كأنه يقلى الذؤاد والكبد لشدة اى ينضج لا اقف عن الانكار عليه بالايعاد وهو
اسم فاعل من القلى وهو البغض الشديد متعلق بمحذوف اى لقال من القالين وبغض من
المبغضين وذلك المحذوف وهو قال خبر ان ومن القالين صفته وقوله لعلكم متعلق بالخبر
المحذوف ولو جعل من القالين خبر ان لعل القالين فى لعلكم فيفضى الى تقديم الصلة على
الموصول ولعله عليه السلام اراد اظهار الكراهة فى مساكنهم والرغبة فى الخلاص من
سوء جوارهم ولذلك اعرض عن محاورتهم وتوجه الى الله قائلا ﴿رَبِّ﴾ [اى پروردگار
من] ﴿نَجِّنِي﴾ خلصنى ﴿وَاهْلِي نَمَا يَعْمَلُونَ﴾ اى من شؤم عملهم الخبيث وعذابه
﴿فَنَجِّنَاهُ وَاَهْلَهُ أَجْمَعِينَ﴾ اى اهل بيته ومن اتبعهم فى الدنيا باخراجهم من بينهم وقت
مشاركة حلول العذاب بهم ﴿الْاَعْجُوزَا﴾ هى امرأة لوط اسمها والهة استنبت من اهلها
فلا يضره كونها كافرة لان لها شركة فى الاهلية بحق الزوج * قال الراغب المعجوز سميت
لمعجزها عن كثير من الامور ﴿فِي الْغَابِرِينَ﴾ اى مقدرا كونها من الباقين فى العذاب لانها
كانت ماثلة الى القوم راضية بفعلهم وقد اصابتها الحجرة فى الطريق فاهلكها - وذكر - ان امرأة
لوط حين سمعت الرجفة التفتت وحدها فمسخت حجرا وذلك الحجر فى رأس كل شهر
يحض كذا فى كتاب التعريف للامام السهيلي * قال فى المفردات الغابر الماكث بعد مضي من
معه قال تعالى ﴿الْاَعْجُوزَا فِي الْغَابِرِينَ﴾ يعنى فيمن طال اعمارهم وقيل فيمن بقى ولم يسر مع
لوط وقيل فيمن بقى فى العذاب ﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخِرِينَ﴾ اهلكناهم اشد الاهلاك وافظلمه
بقلب بلدتهم والتدمير ادخال الهلاك على الشئ والدمار الهلاك على وجه عجيب هائل ﴿وَأَمْطَرْنَا
عَلَيْهِمْ﴾ اى على الخارجين من بلادهم والكاشين مسافرين وقت الاستفك والقلب ﴿مَطَرًا﴾
اى مطرا غير معهود وهو الحجارة ﴿فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ﴾ بئس مطر من انذر فلم يؤمن
لم يرد بالمنذرين قوما باعياهم فان شرط افعال المدح والذم ان يكون فاعلها معروفا بلام الجنس
او يكون مضافا الى المعرف به او مضمرا بميزا بشكرة والمخصوص بالذم محذوف وهو مطرهم
﴿اِنْ فِي ذَلِكَ﴾ الذى فعل يقوم لوط ﴿لَايَةً﴾ لعبرة لمن بعدهم فليجتنبوا عن قبيح
فعلهم كيلا ينزل بهم منازل يقوم لوط من العذاب ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [كه جزو
دختر لوط ودو داماد وى نكرديده بودند] ﴿وَإِنْ رَبُّكَ لَهْوَ الْعَزِيزِ﴾ بقهر الاعداء
﴿الرَّحِيمِ﴾ بنصرة الاولياء اولايعدب قبل التنبية والارشاد وتعذيبه اهل العذاب من
كل رحمة على اهل الثواب الا ترى ان قطع اليد المتأكلة سبب لسلامة البدن كله فالعالم بمنزلة
الجسد واهل الفساد بمنزلة اليد المتأكلة وراحة اهل الصلاح فى ازالة اهل الفساد : وفى المستوى

چونکه دندان تو گرمش درفتاد * نیست دندان برکنش ای اوستاد
باقی تن تا نکردد زار ازو * کرچه بود آن تو شو بیزار ازو

ولولم یکن فی العزة والقهر فائدة لما وضعت الحدود. وقد قیل اقامة الحدود خیر من خصب الزمان * قال ادريس عليه السلام من سكن موضعا ليس فيه سلطان قاهر وقاض عادل وطبيب عالم وسوق قائمة ونهر جار نقد ضيع نفسه واهله وماله وولده فعلى العاقل ان یحترز عن الشهوات ويهاجر العادات ويجاهد نفسه من طریق اللذات والقهر فی جميع الحالات ﴿كذب اصحاب الايكة المرسلين﴾ ای شعبيا ومن قبله عليهم السلام . والايكة الغیضة التي تنبت ناعم الشجر كالسدر والادراك وهي غیضة بقرب مدين یسكنها طائفة فبعث الله اليهم شعبيا بعد بئته الى مدين ولكن لما كان اخا مدين فی النسب قال تعالى ﴿والی مدين اخاهم شعبيا﴾ ولما كان اجنبيا من اصحاب الايكة قال ﴿اذ قال لهم شعب﴾ ولم یقل اخوهم شعب وهو شعب بن تویب بن مدين بن ابراهيم او ابن ميكك بن یسجر بن مدين ابن ابراهيم وام ميكك بنت لوط ﴿ألا تتقون﴾ [ایا نمی ترسید از عذاب حضرت پروردگار خود که بدو شرك می آرید] ﴿انی لکم رسول امین﴾ بینکم وعلى الرسالة ایضا لا اطلب الاصلاح حالکم ﴿فاتقوا الله واطيعون﴾ فیما آمرکم به فان امری امر عن الله واطاعنی اطاعة له فی الحقيقة ﴿وما اسألكم﴾ [و نمی خواهم از شما] ﴿علیه﴾ ای علی اداء الرسالة والتبلیغ والتعليم المدلول علیه بقوله رسول ﴿من اجر﴾ ومكافأة ﴿ان﴾ ما ﴿اجری﴾ ثواب عملی واجرة خدمتی ﴿الا علی رب العالمین﴾ فان الفیض وحسن التربية منه تعالى علی الكل خصوصا علی من كان مأمورا بامر من جانبه ﴿أوفوا الکیل﴾ اتقوا : وبالفارسية [تمام پیماید پیمانه را] ﴿ولا تكونوا من الخسرین﴾ حقوق الناس بالتطفیف : وبالفارسية [ومباشید از کاغذ کان وزیان رسانند کان بحقوق مردمان] یقال خسرته واخسرته نقصته ﴿وزنوا﴾ الموزونات : وبالفارسية [وی سنجید] وهو ای زنوا امر من وزن یزن وزنا ووزنه والوزن معرفة قدر الشيء ﴿بالتقسط المستقیم﴾ ای بالمیزان السوی العدل * قال فی القاموس التقسط بالضم والكسر المیزان اواقوم الموازن او هو میزان العدل أى میزان کان كالتقسط اورومی معرب ﴿ولا تجسوا الناس اشیاء﴾ یقال تجسس حقّه اذا نقضه اياه وهو تعمیم بعد تخصیص * قال فی كشف الاسرار ذکر باعم الالفاظ یخاطب به القافة والوزان والنخاس والمحصى والصیرفی انتهى ای ولا تنقصوا شیئا من حقوقهم أى حق کان كنقص العد والزرع ودفع الزیف مكان الجید والنصب واله رتبة والتصرف بغير اذن صاحبه ونحو ذلك ﴿ولا تعثوا فی الارض مفسدین﴾ بالقتل والغارة وقطع الطریق . والعنى اشد الفساد فیما لا یدرك حسا وقوله مفسدین حال مقيدة ای لا تعثوا حال افسادکم وانما قیده وان غلب العنى فی الفساد لانه قد یدكون منه ما یس بفساد كمقابلة الظالم المعتدی بفعله ومنه ما یضمن صلاحا راجحا كقتل الخضر الغلام وخرقه السفينة ﴿واتوا﴾ الله الذى خلقکم والجنة الاولین ﴿الجنة الخافة﴾ یقال جبل ای خاق

ولا يتعلق بها الخلق فلا بد من تقدير المضاف اى وخلق ذوى الجبلة الاولين يعنى من تقدمهم من الخلائق ﴿﴾ قالوا انما انت من المسحورين ﴿﴾ من المسحورين مرة بعد اخرى [تا حدى كه اثر عقل از ایشان محو شد] ﴿﴾ وما انت الا بشر مثلنا ﴿﴾ و نیست تو مگر آدمى مانند ما در صفات بشریت پس بجه چیز بر ما تفضل میکنی و دعوى رسالت از کجا آورده [ادخال الواو بين الجمليين للدلالة على ان كلا من التسخير والبشرية مناف للرسالة مبالغة في التكذيب بخلاف قصة ثمود فانه ترك الواو هناك لانه لم يقصد الا معنى واحده والتسخير ﴿﴾ وان ﴿﴾ اى وان الشان ﴿﴾ نظلك لمن الكاذبين ﴿﴾ فى دعوى النبوة ﴿﴾ فاسقط علينا ﴿﴾ [پس فرود آر بر ما و بیفکن یعنی خدای خود را بگو تا بیفکند] ﴿﴾ كسفا من السماء ﴿﴾ [پاره از آسمان كه درو عذابى باشد] جمع كسفة بالكسر بمعنى القطعة . والسماء بمعنى السحاب او المظلة ولعله جواب لما اشعر به الامر بالتقوى من التهديد ﴿﴾ ان كنت من الصادقين ﴿﴾ [از راست كويان كه بر ما عذاب فرو خواهد آمد اين سخن بر سبيل استهزا گفتند و تكذيب] ﴿﴾ قال ﴿﴾ شعيب ﴿﴾ ربى اعلم بما تعملون ﴿﴾ من الكفر والمعاصى وبما تستحقون بسببه من العذاب فينزله فى وقته المقدر له لا محالة

مهلت ده روزه ظالم بين * فته بين دم بدمش در كمين

اول حالش همه عيش است و ناز * آخر كارش همه سوز و كداز

[آورده اند كه چون قوم شعيب در انكار و استكبار از حد تجاوز كردند حق سبحانه و تعالى هفت شبانروز حرارتى سخت برايشان كاشت بناتجى كه آب چاه و حشمة ايشان همه بجوش آمد و نفسهاى ايشان فرو گرفت بدرون خانه در آمدند حرارت زيادت شد روى به پيشه نهادند و هر يك در پاي درختى افتاده از كرما كريخته مى شدند كه نا كه ابرسيه در هوا بدید آمد و نسيم خنك ازو وزيدن گرفت اصحاب ايكة خوش دل شده يكديگر را آواز دادند بياييد كه در زير سايبان ابر آسايش كنيم همين كه مجموع ايشان در زير ابر مجتمع شدند آتشى ازوى بيرون آمد و همرا بسوخت چنانچه حق سبحانه و تعالى مى فرمايد] ﴿﴾ فكنزوه ﴿﴾ اى اصروا على تكذيبه بعد وضوح الحجة وانتفاء الشبهة ﴿﴾ فاخذهم عذاب يوم الظالة ﴿﴾ حسبما اقترحوا اما ان ارادوا بالسماء السحاب فظاهر واما ان ارادوا الظالة فلان نزول العذاب من جهتها والظالة سحابة تظل * قال الكاشف [ظل دراغت سايبانست و آن ابرسيه بشكل سايبان بر زبر سر ايشان بوده] و فى اضافة العذاب الى يوم الظالة دون نفسها ايدان بان لهم يوما آخر غير هذا اليوم كالايام السبعة مع ليلها التى سلط الله فيها عليهم الحرارة الشديدة و كان ذلك من علامة انهم يؤخذون بنجس النار ﴿﴾ انه ﴿﴾ اى عذاب يوم الظالة ﴿﴾ كان عذاب يوم عظيم ﴿﴾ وعظمه لعظم العذاب الواقع فيه - روى - ان شعيبا ارسل الى امين اصحاب مدين ثم اصحاب الايكة فاهلكت مدين بالصيحة والرجفة واصحاب الايكة بعذاب يوم الظالة * وعن ابن عباس رضى الله عنهما من حدث ما عذاب يوم الظالة فكذب له لعله اراد انه لم ينج منهم احد فيخبره كذا فى كشف الاسرار ﴿﴾ ان فى ذلك ﴿﴾ المذكور من قصة قوم شعيب ﴿﴾ لاية ﴿﴾

لعبرة للمتقلاء ﴿١﴾ وما كان أكثرهم مؤمنين ﴿٢﴾ اى اكثر اصحاب الايكة بل كلهم اذ لم ينقل
 ايمان احد منهم بخلاف اصحاب مدين فن جميعا منهم آمنوا ﴿٣﴾ وان ربك لهُوَ العزيز ﴿٤﴾
 الغالب القادر على كل شئ ومن عزته نصر انبيائه على اعدائه ﴿٥﴾ الرحيم ﴿٦﴾ بالامهال * وهذا
 آخر القصص السبع المذكورة تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديدا للكافرين به
 من قريش [تا معلوم کنند که هراى که تكذيب پيغمبر کردند معذب شدند و ايشانرا نیز
 برتكذيب حضرت پيغمبر عذابى خواهد رسيد] * فان قلت لم لا يجوز ان يقال ان العذاب
 النازل بعاد وثمود وقوم لوط وغيرهم لم يكن لكفرهم وعنادهم بل كان كذلك بسبب
 اقترانات الكواكب واتصالاتها على ما اتفق عليه اهل النجوم ومع قيام هذا الاحتمال لم يحصل
 الاعتبار بهذه القصص . وايضا ان الله تعالى قد ينزل العذاب صفة للكافرين وابتلاء لهم وقد
 ابتلى المؤمنون بانواع البليات فلا يكون نزول العذاب على هؤلاء الاقوام دليلا على كونهم مبطلين
 مؤاخذين بذلك * قلت اطراد نزول العذاب على تكذيب الائم بعد اذار الرسل به
 واقتراحهم له استهزاء وعدم مبالاة به يدفع ان يقال انه كان بسبب اتصالات فلكية او كان
 ابتلاء لهم لامؤاخذه على تكذيبهم لان الابتلاء لا يطرده * واعلم ان هذا المذكور هو العذاب
 الماضى ومن اشارته العذاب المستقبل . واما العذاب الحاضر فتعاقب الحاضر بغير الله التاخر
 فكما لا بد من تخلية القلب عن الانكار والعزم على العصيان وتخليته بالتصديق والايمان فكنا
 لابد من قطع العلائق وشهود شؤن رب الخلائق فان ذلك سبب اخلاص من عذاب الفراق
 ومدار النجاة من قهر الخلاق وانما يحصل ذلك من طريقه وهو العمل بالشرعية واحكامها
 وقبول نصيحها والتأدب بالطريقة وآدابها فن وجد نفسه على هدى رسول الله واتحبه
 والائمة المجتهدين بعده واخلاقهم من الزهد والورع وقيام الليل على الدوام وفعل جميع
 المأمورات الشرعية وترك جميع المنهيات كذلك حتى صار يفرح بالايام والنس وضييق عيش
 وينشرح لتحويل الدنيا ومناصبها وشهواتها عنه فليعلم ان الله تعالى يحب ومن محبته ورحمته
 صب على قلبه تعظيم امره وربط جوارحه بالعمل مدة عمره والا فليحكم بان الله تعالى ينفسه
 والمبغض في يد الاسم العزيز جعلنا الله تعالى واياكم من اهل رحمته وعصمنا واياكم من نقمته
 يدفع العاة ورفع الذلة ونعم ما قيل

محيط از چهره سيلاب كرد راه ميشويد * جه انديشد كسى باعفو حق از كرد ذلتها
 والله العفو الغفور ومنه فيض الاجر الموفور ﴿١﴾ وانه ﴿٢﴾ راجع الى القرآن وان لم يجز له ذكر
 للعالم به ﴿٣﴾ لتزليل رب العالمين ﴿٤﴾ صيغة التثنية تدل على ان نزوله كان بالدفعات في مدة ثلاث
 وعشرين سنة وهو مصدر بمعنى المفعول سمي به مبالغة وفي وصفه تعالى بربوبية العالمين ايدان
 بان تنزيه من احكام تربيته تعالى ورأفته للكل . والمعنى ان القرآن الذى من جملته ما ذكر من
 القصص السبع انزل من جهته تعالى والا لما قدرت على الاخبار وثبت به صدقك فى دعوى
 الرسالة لان الاخبار من مثله لا يكون الا بطريق الوحي ﴿٥﴾ نزل به ﴿٦﴾ الباء للتعدي اى انزله
 اوللا بلاسة : يعنى [فرو آمده باقرآن] ﴿٧﴾ الروح الامين ﴿٨﴾ اى جبريل فانه امين على وحيه

وموصله الى انبيائه وسمى روحا لكونه سببا لحياة قلوب المكلفين بنور المعرفة والطاعة حيث ان الوحي الذي فيه الحياة من موت الجهالة يجري على يده ويدل عليه قوله تعالى ﴿ ياتى الروح من امره على من يشاء من عباده ﴾ * وفي كشف الاسرار سمي جبريل روحا لان جسمه روح لطيف روحاني وكذا الملائكة روحانيون خلقوا من الروح وهو الهواء * يقول الفقير لاشك ان للملائكة اجساما لطيفة وللطاقة نشأتهم غلب عليهم حكم الروح فسموا ارواحا وجبريل مزيد اختصاص بهذا المعنى اذ هو من سائر الملائكة كالرسول عليه السلام من افراد امته * واعلم ان القرآن كلام الله وصفته القائمة به فكساه الالفاظ بالحروف العربية ونزله على جبريل وجعله امينا عليه للالتصاف في حقائقه ثم نزل به جبريل كما هو على قلب محمد عليه السلام كما قل ﴿ على قلبك ﴾ اى تلاه عليك يا محمد حتى وعيته بقلبك فخص القلب بالذكر لانه محل الوحي والتثبيت ومعدن الوحي والالهام وليس شئ في وجود الانسان يليق بالخطاب والفيض غيره وهو عليه السلام مختص بهذه الرتبة العلية والكرامة السنية من بين سائر الانبياء فان كتبهم منزلة في الاواح والصحائف جملة واحدة على صورتهم لا على قلوبهم كما في التاويلات النجمية * قال في كشف الاسرار الوحي اذا نزل بالمصطفى عليه السلام نزل بقلبه اولا لشدة تمطشه الى الوحي والاستغراق به ثم انصرف من قلبه الى فهمه وسمعه وهذا نزل من العلو الى السفلى وهو رتبة الخواص فاما العوام فانهم يسمعون اولا فينزل الوحي على سمعهم اولا ثم على فهمهم ثم على قلبهم وهذا ترقى من السفلى الى العلو وهو شان المريدين واهل السلوك فشتان ما بينهما [جبرائيل جو پيغام كنز ادى كاه كاه بصورت ملك بودى وكاه كاه بصورت بشر اكر وحي وپیغام بیان احكام شرع بودى و ذكر حلال و حرام بودى بصورت بشر آمدى كه] (هو الذى انزل عليك الكتاب) و ذكر قلب در میان نبودى باز چون وحى پاك حديث عشق ومحبت بودى واسرار ورموز عارفان جبريل بصورت ملك آمدى روحانى ولطيف تامل رسول بيوستى واطلاع اغيار بر آن نبودى حق تعالى چنین فرمود [نزل به الروح الامين على قلبك] ثم اذا انقطع ذلك كان يقول فينصم عنى وقد وعيته * وفي الفتاوى الزينية سئل عن السيد جبريل كم نزل على النبي عليه السلام اجاب نزل عليه اربعة وعشرين الف مرة على المشهور انتهى * وفي مشكاة الانوار نزل عليه سبعة وعشرين الف مرة وعلى سائر الانبياء لم ينزل اكثر من ثلاثة آلاف مرة ﴿ لتكون من المندرين ﴾ المخوفين بما يؤدى الى عذاب من فعل اوترك وهو متعلق بنزله مبین لحكمة الانزال والمصلحة منه وهذا من جنس ما يذكر فيه احد طرفي الشئ ويحذف الطرف الآخر لدلالة المذكور على المحذوف وذلك انه انزله ليكون من المبشرين والمندرين * يقول الفقير الانذار اصل وقدم لانه من باب التخليئة بالخاء المعجمة فاكتفى بذكره في بعض المواضع من القرآن ﴿ بلسان عربى مبین ﴾ متعلق ايضا بنزل وتأخير للاغتناء بامر الانذار واللسان بمعنى اللغة لانه آلة التلظظ بها اى نزل به بلسان عربى ظاهر المعنى واضح المدلول لئلا يبقى لهم عذر ما اى لا يقولوا مانفنع بما لا نفهمه فالآية صريحة في ان القرآن انما انزل عليه عربيا لا كما زعمت الباطنية من انه تعالى انزله على قلبه غير

موصوف بلغة ولسان ثم انه عليه السلام اداه بلسانه العربى المبين من غير ان انزل كذلك وهذا فاسد مخالف للنص والاجماع ولو كان الامر كما قالوا لم يسبق الفرق بين القرآن وبين الحديث القدسى * وفي الآية تشریف للغة العرب على غيرها حيث انزل القرآن بها لا بغيرها وقد سماها مينا ولذلك اختار هذه اللغة لاهل الجنة واختار لغة العجم لاهل النار * قل سنيان بلغنا ان الناس يتكلمون يوم القيامة قبل ان يدخلوا الجنة بالسريانية فاذا دخلوا الجنة تكلموا بالعربية * فان قلت كيف يكون القرآن عربيا مينا مع ما فيه من سائر اللغات ايضا على ما قالوا كالفارسية . (وهو السجيل) بمعنى سنك وكل . والرومية وهو قوله تعالى (فصرهن اليك) اى اقطعهن . والارمنية وهو (في جدها) والسريانية (وهو ولات حين مناص) بمعنى ليس حين فرار . والحبشية وهو (كفلين) بمعنى ضعفين * قلت لما كانت العرب يستعملون هذه اللغات ويعرفونها فيما بينهم سارت بمنزلة العربية * قال الفقيه ابو الليث رحمه الله اعلم بان العربية لها فضل على سائر اللسان فمن تعلمها او علم غيره فهو مأجور لان الله تعالى انزل القرآن بلغة العرب * وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه من تعلم الفارسية خب ومن خب ذهب عنه مروءته يعنى لو اقتصر على لسان الفارسية ولم يتعلم العربية فانه يكون اعجميا عند من يتكلم بالعربية فذهبت مروءته ولو تكلم بغير العربية فانه مجوز ولا اثم عليه في ذلك * وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه تكلم بالفارسية انتهى باجمال * يقول الفقير الفارسية شعبة من لسان العجم المقابل لسان العرب ولها فضل على سائر لغات العجم وكذا ورد في الحديث الصحيح (لسان اهل الجنة العربية والفارسية الدرية) بتشديد الراء كما في الكرمانى وغيره ذكره صاحب الكافي والقهستاني وابن الكمال وغيرهم وصححوه واما قوله عليه السلام (احب العرب ثلاث لاني عربى والقرآن عربى ولسان اهل الجنة فى الجنة عربى) فالتخصيص فيه لا ينافى ما عداه وكذا لا ينافى كون لسان العجم مطلقا لسان اهل النار كون الفارسية منه لسان اهل الجنة وقد تكلم بها فى الدنيا كثير من العارفين : وفى المتنوى

فارسى كوكرجه تازى خوشترست * عشق را خود صد زبان ديكرست

وهو ترغيب فى تحصيل الفارسية بعد تحصيل العربية ولهذا المقام مزيد تفصيل ذكرناه فى كتابنا الموسوم بتمام الفيض ﴿ وانه ﴾ اى وان ذكر القرآن لآينه ﴿ انى زبر الاولين ﴾ واحدها زبور بمعنى الكتاب مثل رسل ورسول اى انى الكتب المتقدمة . يعنى ان الله تعالى اخبر فى كتبهم عن القرآن وانزاله على النبي المبعوث فى آخر الزمان ﴿ أولم يكن لهم آية ان يعلمه علماء بنى اسرائيل ﴾ الهمزة لانكار النفي والواو للعطف على مقدر ولهم حال من آية والضمر راجع الى مشركى قريش وآية خبر للكون قدم على اسمه الذى هو قوله ان يعلمه الخ للاعتناء بالمقدم والتنويه بالمؤخر اى اغفلوا عن ذلك ولم يكن لهم آية دالة على انه تنزيل رب العالمين وانه فى زبر الاولين ان يعلمه علماء بنى اسرائيل كعب الله بن سلام ونحوه بنعوت المذكورة فى كتبهم وبعلموا من انزل عليه اى قد كان علمهم بذلك آية على صحة القرآن وحقية الرسول [وشهادات مردم دانا بر جيزى موجب تحقيق آلت] - روى - ان اهل

مكة بمنوا الى يهود المدينة يسألونهم عن محمد وبنته فقالوا ان هذا لزمانه واننا نجد في التوراة
 نعتة وصفته ﴿ ولو زلناهُ ﴾ اى القرآن كما هو بنظمه المعجب المعجز ﴿ على بعض الاعجميين ﴾
 الذين لا يقدرّون على التكلم بالعربية جميع اعجمى بالتخفيف ولذا جميع جمع السلامة ولو كان
 جميع اعجمى للجميع بالواو والنون لان مؤنث اعجمى وعجماء وافعل فعلاء لا يجمع جميع السلامة
 ﴿ فقرأ عليهم ﴾ قراءة صحيحة خارقة للعادات ﴿ ما كانوا به مؤمنين ﴾ مع انضمام اعجاز
 القراءة الى اعجاز المقرء لفرط عنادهم وشدة شكيتهم في المكابرة وفى التأويلات النجمية
 يشير الى كمال قدرته وحكمته بانه لو ازل هذا الكتاب بهذه اللغة على اعجمى لم يعرف هذه
 اللغة لكان قادرا على ان يعلمه لغة العرب ويفهمه معانى القرآن وحكمه فى لفظة كاعلم آدم
 الاسماء كلها وكاعلم العربية لمن قال « امسيت كرديا واصبحت عربيا » ومع هذا لما كان اهل
 الانكار مؤمنين به بعد ظهور هذه المعجزة اظهارا لكمال الحكمة ﴿ كذلك ﴾ اى مثل
 ذلك السلك البديع وهو اشارة الى مصدر قوله ﴿ سلكناه ﴾ اى ادخلنا القرآن ﴿ فى قلوب
 المجرمين ﴾ اى فى قلوب مشركى قريش فعرفوا معانيه واعجازة فقوله ﴿ لا يؤمنون به ﴾
 استئناف لبيان عنادهم ﴿ حتى يروا العذاب الاليم ﴾ الملقى الى الايمان به حين لا ينفعهم
 الايمان ﴿ فيأتهم ﴾ العذاب ﴿ بغتة ﴾ اى فجأة فى الدنيا والآخرة معطوف على قوله
 يروا ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ باتيانه : وبالفارسية [وايشان ندانند وقت آمدن آنرا] ﴿ فيقولوا ﴾
 تحسرا على ما فات من الايمان وتنبيا للامهال لتلافى ما فرطوه وهو عطف على يأتهم ﴿ هل
 نحن منظرون ﴾ الانتظار التأخير والامهال اى مؤخرون لتؤمن ونصدق : وبالفارسية
 [آيا هستيم ما درنك داده شدگان يعنى آيا همات دهند تا بگرديم وتصديق كنيم] ولما وعدهم
 النبي عليه السلام بالعذاب قالوا الى متى توعدنا بالعذاب ومتى هذا العذاب نزل قوله تعالى
 ﴿ أفبعذابنا يستعجلون ﴾ [آيا بعذاب ماستاب ميکنند] فيقولون تارة امطر علينا حجارة
 من السماء واخرى فأتنا بما تعدنا و حالهم عند نزول العذاب النظرة والمهلة والفاء للعطف
 على مقدر اى يكون حالهم كما ذكر من الاستنظار عند نزول العذاب الاليم فيستعجلون
 بعذابنا وبينهما من التنافى ما لا يخفى على احد وفى التأويلات النجمية اى استعجالهم فى طلب
 العذاب من نتائج عذابنا ولو لم يكونوا معذنين للاستعجالوا فى طلب العذاب ﴿ أفرأيت ﴾
 مرتب على قولهم هل نحن منظرون وما بينهما اعتراض للتوبيخ والخطاب لكل من يصلح له
 كأننا من كان ولما كانت الرؤية من اقوى اسباب الاخبار بالشئ واشهرها شاع استعمال
 أرايت فى معنى اخبرنى فالعنى اخبرنى يا من يصلح للخطاب ﴿ ان متعناهم ﴾ جعلنا مشركى
 قريش متعتين متفعين ﴿ سنين ﴾ كثيرة فى الدنيا مع طيب المعاش ولم يهلكهم * وقال
 الكلبي يعنى مدة اعمارهم * وقال عطاء يريد مذخاق الله الدنيا الى ان تنقضى ﴿ ثم جاءهم
 ما كانوا يوعدون ﴾ من العذاب والايام . والتخويف بالفارسية [بيم كردن] ﴿ ما اغنى عنهم
 ما كانوا يمتعون ﴾ اى لم يغنى عنهم شيئا تمتعهم المتناول فى رفع العذاب وتخفيفه فما فى ما اغنى نافية
 ومفعول اغنى محذوف وفاعله ما كانوا يمتعون أو أى شئ اغنى عنهم كونهم متعتين ذلك التمتع

المؤيد على ان افي ما كانوا مصدرية او ما كانوا يتمتعون به من متاع الحياة الدنيا على انها موصولة حذف
عائدها فما في ما اغنى مفعول مقدم لاغنى والاستفهام للنفى وما كانوا هو الفاعل وهذا المعنى اولى
من الاول لكونه اوفق بصورة الاستخبار وادل على انتفاء الاغناء على ابلغ وجه و آكد كان كل
من شأنه الخطاب قد كاف بان يخبر بان تمتيعهم ما افادهم وأى شئ اغنى عنهم فلم يقدر احد
ان يخبر بشئ من ذلك اصلا - روى - ان ميمون بن مهران اتي الحسن في الطواف وكان يتلى
لقائه فقال له عظمي فلم يزد على تلاوة هذه الآية فقال ميمون لقد وعظمت قابليت * وروى
ان عمر بن عبدالعزيز كان يقرأ هذه الآية كل صباح اذا جلس على سريره تذكرا بها واتعاظا

جهان بي وفايست مردم فريب * که از دل ربايد قد او شكيب
نکرتا بجاهش نکردی اسير * نکردی بی مالش اندر زحير
که آدم که مردك اندر آيد ز راه * نه مالت کند دستکيري نه جاء

* قال يحيى بن معاذ رحمه الله اشد الناس غفلة من اغتر بحياته الفانية والتذ بموداته الواهية
وسكن الى ما لوفاته * كان الرشيد حبس رجلا فقال الرجل للموكل عليه قل لامير المؤمنين
كل يوم مضى من نعمتك ينقص من محنتي والامر قريب والموعود الصراط والحاكم الله فخر
الرشيد مغشيا عليه ثم افاق وامر باطلاقه ﴿ وما اهلكنا من قرية ﴾ من القرى المهلكة
﴿ الا لها منذرون ﴾ قد ائذروا اهلها * قال في كشف الاسرار جمع منذرين لان المراد بهم
النبي واتباعه المظاهر ونزل ﴿ ذكرى ﴾ اى لاجل التذكير والموعظة والزام الحجة فحاجها
النصب على العلة ﴿ وما كنا ظالمين ﴾ فهلاك غير الظالمين والتعبير عن ذلك بنفى الظالمية
مع ان اهلها هم قبل الانذار ليس بظلم اصلا على ما تقرر من قاعدة اهل السنة لبيان كل
نزاهته عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه من الظلم * وفي التأويلات النجمية
(وما اهلكنا من قرية) اى من اهل قرية فالقرية الجسد الانساني واهلها النفس والقلب
والروح واهلها هم بافساد استعدادهم الفطري بترك المأمورات واتباع المنهيات (الا لها منذرون)
بالالهامات الربانية (ذكرى) اى تذكرة من ربهم كما قال تعالى (ونفس وما سواها فالههوها
فجورها وتقواها : وما كنا ظالمين) بان نضع العذاب في غير موضعه او نضع الرحمة في غير
موضعها انتهى ﴿ وما تنزلت به الشياطين ﴾ يقال تنزل نزل في مهلة والباء للتعدي . والمعنى
بالفارسية [وهرگز ديوان اين قرآن فرونياوردند] اوله لايسة . والمعنى [وفرونيابند
بقرآن ديوان . مقاتل كفت مشركان قریش گفتند محمد كاهن است وبابى كسى است از
جن كه اين قرآن كه دعوى ميكند كه كلام خداست آن كسى بر زبان وى مى افكند
همچنانكه بر زبان كاهن افكند واين از آنجا گفتند كه در جاهلية پيش از مبعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم باهر كاهنى رتئ بوز از جن كه استراق سمع كردند بدر آسمان و خبرهاى
دوزخ و راست بر زبان كاهن افكندند مشركان بنداشتند كه وحى قرآن هم از ان جنس است
تارب المعالين ايشانرا دروغ زن كرد كفت] (وما تنزلت به الشياطين) بل نزل به الروح
الامين ﴿ وما ينبغى لهم ﴾ اى وما يصح وما يستقيم لهم ان ينزلوا بالقرآن من السماء ﴿ وما

يستطيعون ﴿ وما يقدرون على ذلك اصلا ﴾ انهم ﴿ بعد مبعث الرسول ﴾ عن السمع ﴿ لكلام الملائكة ﴾ لمعزولون ﴿ ممنوعون بعد ان كانوا يتمكنون لانهم يرجعون بالشهب * قال بعض اهل التفسير انهم عن السمع لكلام الملائكة لمعزولون لانشاء المشاركة بينهم وبين الملائكة في صفات الذات والاستعداد لقبول فيضان انوار الحق والانتقاس بصور العلوم الربانية والمعارف النورانية كيف لا وتفسهم خيثة ظلمانية شريرة بالذات غير مستعدة الا لقبول ما لا خير فيه اصلا من قنون الشر والقرآن مشتمل على حقائق ومغيبات لا يمكن تلقيها الا من الملائكة ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان ليس للسايطين استعدادات تنزيل القرآن ولا قوة حمله ولا وسع فهمه لانهم خالقوا من النار والقرآن نور قديم فلا يكون للنار المخلوقة حمل النور القديم ألا ترى ان نار الجحيم كيف تستغيث عند ورود المؤمن عليها وتقول (جز يا مؤمن فقد اطفأ نورك لحي) فإذا لم يكن لهم استطاعة حمل القرآن وقوة سمعه كيف يمكن لهم تنزيهه وان وجدوا السمع الذي هو الادراك ولكن حرموا الفهم المؤدى للاستجابة لما دعوا اليه فلهذا استوجبوا العذاب انتهى * قال بعض الكبار وصف الله تعالى اهل الحرمان ان اسماعهم وابصارهم وعقولهم وقلوبهم في غشاوة الغفلة عن سماع القرآن والسمع بالحقيقة هو الذي له سمع قلبي عقلي غيبي روعي يسمع كل لحظة من جميع الاصوات والحركات في الاكون خطاب الحق سبحانه بحيث يهيج سره بنعت الشوق اليه فضوى لمن فهم عن الله واستعد حمل امانة الله شريفة وحقيقة فهو الموفق ومن سواه المزعول فيا ايها السامعون افهموا ويا ايها المدركون تحققوا فالعلم في الصدر لا عند باب الحواس ولا بالتخمين والقياس ﴿ فلا تدع مع الله الها آخر ﴾ اذا عرفت يا محمد حال الكفار فلا تمجد معه تعالى الها آخر ﴿ فتكون ﴾ [يس باشي اكر يرستش ميكني] ﴿ من المعذنين ﴾ خوطب به النبي عليه السلام مع ظهور استجالة وقوع المنهي عنه لانه معصوم تهيجا لعزيمته وحثا على ازدياد الاخلاص ولطفا بسائر المكلفين ببيان ان الاشراك من القبح والسوء بحيث ينهي عنه من لا يمكن صدوره منه فكيف بمن عداه وان كان اكرم الخلق عليه اذا عذب على تقدير اتخاذ اله آخر فغيره اولى * وفي الخبر ان الله تعالى اوحى الى نبي من انبياء بني اسرائيل بقاله ارميا بان يخبر قومه بان يرجعوا عن المعصية فانهم ان لم يرجعوا اهلكتهم فقال ارميا يارب انهم اولاد انبيائك اولاد ابراهيم واسحق ويعقوب اقبلكم بذنوبهم قال الله تعالى اني انما اكرمت انبيائي لانهم اطاعوني ولو انهم عصوني لعذبتهم وان كان ابراهيم خليلي ﴿ قال في التأويلات النجمية يشير الى ان عبادة غير الله من الدنيا والآخرة وطلبه بتوجه القلب اليه عمارة عذاب الله وهو البعد من الله ومن يطلب يكن عذابه اشد فكل طالب شيء يكون قريبا اليه بعيدا عما سواه فطالب الدنيا قريب من الدنيا بعيد عن الآخرة وطالب الآخرة قريب من الآخرة بعيد عن الله ولذا قال ابوسعيد الخزاز قدس سره حسنات الابرار سيئات المقرئين والابرار اهل الجنة وحسناتهم طلب الجنة والمقربون اهل الله وحسناتهم طلب الله وحده لا شريك له ﴿ وانذر ﴾ العذاب الذي يستتبعه الشرك والمعاصي ﴿ عشرين ﴾

الاقربين ﴿ العشيرة اهل الرجل الذى يتكثر بهم اى يصيرون له بمنزلة العدد الكامل وذلك ان العشيرة هو العدد الكامل فصارت العشيرة اسما لكل جماعة من اقارب الرجل يتكثر بهم والعشير المعاشر قريبا كان او مقارنا كذا في المفردات . والمراد بهم بنو هاشم وبنو عبدالمطلب وانما امر بانذار الاقربين لان الاهتمام بشانهم اهم فالبداية بهم في الانذار اولى كما ان البداية بهم في البر والصلة وغيرها اولى وهو نظير قوله تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم ﴾ وكانوا مأمورين بقتال جميع الكفار ولكنهم لما كانوا اقرب اليهم امروا بالبداية بهم في القتال كذلك ههنا وايضا اذا انذر الاقارب فالاجانب اولى بذلك - روى - انه لما تزلت صعد الصفا وناداهم فخذوا فخذنا حتى اجتمعوا اليه فقال لو اخبرتكم ان يسفح هذا الجبل خيلا اكنتم مصدقي قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد - روى - انه قال (يا بني عبدالمطلب يا بني هاشم يا بني عبد مناف افتدوا انفسكم من النار فاني لا اغني عنكم شيئا . ثم قال يا عائشة بنت ابي بكر ويا حفصة بنت عمر . ويا فاطمة بنت محمد . ويا صفية عمة محمد اشترين انفسكن من النار فاني لا اغني عنكن شيئا) [در خبرست كه عائشة صديقه رضى الله عنها بكرىست وكفت يارسل الله روز قيامت روزيست كه تومارا بكار نياني كفت بلي] عائشة في ثلاثة مواطن يقول الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فعند ذلك لا املك لكم من الله شيئا وعند النور من شاء الله اتم له نوره ومن شاء الله كبه في الظلمات فلا املك لكم من الله شيئا وعند الصراط من شاء الله سلمه واجاره ومن شاء كبه في النار فيذبني للمؤمن ان لا يغتر بشرف الانساب فان النسب لا ينفع بدون الايمان برب الارباب فانظر الى حال كنعان ابن نوح والى حال آزر والد ابراهيم عليهما السلام فان فيها كفاية :

: قال الشيخ سعدى قدس سره
چو كنعانرا طبيعت بنى هنر بود * پيبراد كى قدرش نيفزود
هنر بنماي اكر دارى نه كوهر * كل از خارست و ابراهيم از آزر

وفي التأويلات التجمية يشير الى حقيقة قوله (فلا انساب بينهم يومئذ) وقال عليه السلام (كل حسب ونسب ينقطع الاحسبي ونسبي) فحسبه الايمان والتقوى كما قال عليه السلام (آلى كل مؤمن تقى) ويشير الى أن من كان مصباح قلبه منورا بنور الايمان لا ينور مصباح عشيرته ولو كان والداه حتى يكون مقتبسا هو لمصباحه من نور مصباحه المنور وهذا سر متابعة النبي عليه السلام والاقتداء بالولى وقوله عليه السلام لفاطمة رضى الله عنها (يا فاطمة بنت محمد اتقذى نفسك من النار فاني لا اغني عنك من الله شيئا) كان لهذا المعنى كما ان اكل المرء يشبعه ولا يشبع ولده حتى يأكل الطعام كما اكل والده وليعلم انه لا ينفعهم قرابته ولا تقبل فيهم شفاعته اذا لم يكن لهم اصل الايمان فان الايمان هو الاصل وما سواه تبع له ولهذا السر قال تعالى عقيب قوله (وانذر عشيرتلك الاقربين) قوله ﴿ واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ﴾ اى أن جانبك لهم وقاربهم في الصحبة واسحب ذيل التجاوز على ما يبدو منهم من التفسير واحتمل منهم سوء الاحوال وعاشروهم بحميل الاخلاق وتحمل عنهم

كلهم فن حرموك فاعطهم وان ظلموك فتجـاوز عنهم وان قصروا في حق فاعف عنهم واستغفرهم : وبالفارسية [وبر خویش فرورد آر بفروتنی ومهربانی یعنی مهربانی ورزو اکرام کن] والخفض ضد الرفع والدعة والسير اللين : یعنی [نرم رفتن شتر] وهو حث على تليين الجانب والانتقاد كما في المفردات وجناح العسكر جانباه وهو مستعار من خفض الطائر جناحه اذا اراد ان يحط فشبه التواضع ولين الاطراف والجوانب عند مصاحبة الاقارب والاجانب بخفض الطائر جناحه اى كسره عند ارادة الانحطاط واما الفاسق والمنافق فلا يخفض له الجناح الا في بعض الاحوال اذ لكل من الماين والغلظة وقت دل عليه القرآن فلا بد من رعاية كل منهما في وقته ومن للتبيين لان من اتبع اعم من اتبع لدين اولغيره اولاتبعض على ان المراد بالمؤمنين المشارفون للايمان والمصدقون باللسان وفي التأويلات النجمية والسكتة فيه انه قال (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) لان كل متابع مؤمن ولم يكن كل مؤمن متابعا للتابع المؤمن بدعوى الايمان وهو بمعزل عن حقيقته التي لا تحصل الا بالمتابعة انتهى فعلى العاقل ان يختار تحبة الاخيار ويتابعهم في اعمالهم ويسعى في تحصيل اخلاقهم واحوالهم وبشرق القرن يدخل عشرة من الحيوانات الجنة منها كلب اصحاب اهل الكهف والله در من قال

سك اصحاب كهف روزی چند * بی نیكان سكرفت مردم شد

حيث دخل الجنة معهم في صورة الكباش ﴿ فان عصوك ﴾ قال في كشف الاسرار [خویشان وقرابت رسول الله عليه السلام چون بدراوت رسول در بستند و زبان طعن دراز کردند آيت فرود آمد که] (فان عصوك) اى فان خرجت عشيرتك عن الطاعة وخالفوك ولم يتبعوك ﴿ فقل انى برئى مما تعملون ﴾ اى من عبادتكم لغير الله تعالى ولا تبرأ منهم وقل لهم قولا معروفا بالصحة والعظة لعلهم يرجعون الى طاعتك وقبول الدعوة منك * يقول الفقير سمعت من حضرة شيخى وسندى روح الله روحه يقول قطعت الوصلة بينى وبين خلفائى الامن الوصية فان الله تعالى يقول (وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر) فالوصية بالحق والصبر لا بدلى منها في حق الكل خصوصا في حقهم ﴿ وتوكل ﴾ في جميع حالاتك ﴿ على العزيز ﴾ الذى لا يذل من والاه ولا يعز من عاداه فهو يقدر على قهر اعدائه ﴿ الرحيم ﴾ الذى يرحم من توكل عليه وفوض امره اليه بالظفر والنصرة فهو ينصر اوليائه ولا تتوكل على الغير فان الله تعالى هو الكافى لشر الاعداء لا الغير والتوكل على الله تعالى في جميع الامور والاعراض عما سواه ليس الا من خواص الكمل جعلنا الله واياكم من الملحقين بهم ثم اتبع به قوله ﴿ الذى يريك ﴾ الخ لانه كالسبب لتلك الرحمة اى توكل على من يراك ﴿ حين تقوم ﴾ اى الى التهجد في جوف الليل فان المعروف من القيام في العرف الشرعى احياء الليل بالصلاة فيه * وفي الحديث (افضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل) * وعن عائشة رضى الله عنها ان النبي عليه السلام كان لا يدع قيام الليل وكان اذا مرض او كسل صلى قاعدا * ومنها اذا فاتته الصلاة من الليل من وجع او غيره صلى من النهار ثلث عشرة ركعة رواه مسلم * يقول الفقير هذا اى

ما صلى عليه السلام في النهار بدل ما فات منه في الليل من ورد التهجد يدل على ان التهجد ليس كسائر التوافل بل له فضيلة على غيره ولذا يوصى باتيان بدله اذا فات مع ان التوافل لا تقضى ﴿ وتقلب في الساجدين ﴾ الثقاب [بركتن] اى ويرى ترددك في تصفح احوال المتجهدين لتطلع على حقيقة امرهم كما روى انه لما نسخ فرض قيام اليل عليه وعلى اصحابه بناء على انه كان واجبا عليه وعلى امته وهو الاصح * وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه كان واجبا على الانبياء قبله طاف عليه السلام تلك الليلة ببيوت اصحابه لينظر ما يصنعون اى هل تركوا قيام الليل لكونه نسخ وجوبه بالصلوات الخمس ليلة المراج حرصا على كثرة طاعاتهم فوجدوا كيوت الزناير لما سمع لها من دندنتهم بذكر الله وتلاوة القرآن ﴿ انه هو السميع ﴾ لما تقوله ولدعوات عبادته ومناجاة الاسرار ﴿ العليم ﴾ بما تنويه و بوجود مصالحهم وارادات الضمائر * وقال بعضهم ﴿ تقلب في الساجدين ﴾ اى تصرفك فيما بين المصلين بالقيام والركوع والسجود والقعود اذا امتهم فقله في الساجدين معناه مع المصلين في الجماعة فكان اصل المعنى يراك حين تقوم وحدك للصلاة ويراك اذا صليت مع المصلين جماعة ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (الذى يريك حين تقوم) اى يرى قصدك ونيتك وعزيمتك عند قيامك للامور كلها وقد اقتطعه بهذه الآية عن شهود الخلق فان من علم انه بمشهد الحق راعى دقائق حالاته وخفايا احواله مع الحق وبقوله ﴿ وتقلب في الساجدين ﴾ هون عليه معاناة مشاق العبادات لاخباره برؤيته له ولا مشقة لمن يعلم انه بمرأى من مولاه ومحبيه وان حمل الجبال الرواسى يهون لمن حملها على شعرة من جفن عينه على مشاهدة ربه * ويقال كنت بمرأى منا حين تقلب في عالم الارواح في الساجدين بان خلقنا روح كل ساجد من روحك انه هو السميع في الازل مقاتلك انا سيد ولد آدم ولا فخر لان ارواحهم خلقت من روحك العليم باستحقاقك لهذه الكرامة انتهى * وعن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله ﴿ وتقلب في الساجدين ﴾ من نبى الى نبى حتى اخرجك نبيا اى فعنى في الساجدين في اصلاب الانبياء والمرسلين من آدم الى نوح والى ابراهيم والى من بعده الى ان ولدته امه وهذا لا ينافى وقوع من ليس نبيا في ابائه فالمراد وقوع الانبياء في نسبه . واستدل الرافضة على ان آباء النبي عليه السلام كانوا مؤمنين اى لان الساجد لا يكون الا مؤمنا فقد عبر عن الايمان بالسجود وهو استدلال ظاهرى وقوله عليه السلام (لم ازل اقل من اصلاب الطاهرين الى ارحام الطاهرات) لا يدل على الايمان بل على صحة انكحة الجاهلية كما قال عليه السلام في حديث آخر (حتى اخرجني من بين ابوى لم يلتقيا على سفاح قط) وقد سبق نبذ من الكلام بما يتعلق بالمرام في اواخر سورة ابراهيم وحق المسلم ان يسك لسانه عما يخل بشرف نسب نبينا عليه السلام ويصونه عما يتبادر منه نقصان خصوصا الى وهم العامة * فان قلت كيف نعتقد في حق آباء النبي عليه السلام * قلت هذه المسألة ليست من الاعتقادات فلا حظ للقلب منها واما حفظ اللسان فقد ذكرنا وذكر الحافظ السيوطى رحمه الله ان الذى للاخلص ان اجداده عليه السلام من آدم الى مرة بن كعب مصرح بايمانهم اى في الاحاديث واقوال السلف وبقي بين مرة وعبد المطلب اربعة

اجداد ولم اظفر فيهم بنقل وعبد المطالب الاشبه انه لم تبلغه الدعوة لانه مات وسنه عليه السلام
ثمان سنين والاشهر انه كان على ملة ابراهيم عليه السلام اى لم يعبد الاصنام كسابق في سورة
براءة ﴿ هل انبئكم ﴾ خطاب لكفار مكة وكانوا يقولون ان الشياطين تنزل على محمد
فرد الله عليهم ببيان استحالة تنزيلهم عليه بعد بيان امتناع تنزيلهم بالقرآن . والمعنى هل اخبركم
ايها المشركون : وبالفارسية [آيا خبردهم شمارا] ﴿ على من تنزل الشياطين ﴾ اى تنزل
بحدف احدى التاءين وكلمة من تضمنت الاستفهام ودخل عليها حرف الجر وحق الاستفهام
ان يصدر في الكلام فيقال أعلى زيد مررت ولا يقال على أزيد مررت ولكن تضمنه ليس بمعنى
انه اسم فيه معنى الحرف بل معناه ان الاصل أمن فحدف حرف الاستفهام واستعمل على بعد
حذفه كما يقال في هل اصله اهل ومعناه أقد فاذا ادخلت حرف الجر على من فقدت الهمزة
قبل حرف الجر في ضميرك كأنك تقول أعلى من تنزل ﴿ تنزل على كل افاك ﴾ كثير الافك
والكذب * قال الراغب الافك كل مصروف عن وجهه الذى يحق ان يكون عليه ﴿ ائيم ﴾
كثير الاثم وهو اسم للأفعال المبطئة عن الثواب اى تنزل على المتصفين بالافك والاثم الكثير
من الكهنة والمنبئة كمسيلمة وطليحة لانهم من جنسهم وبينهم مناسبة بالكذب والافتراء
والاضلال وحيث كانت ساحة رسول الله منزحة عن هذه الاوصاف استحال تنزيلهم عليه
﴿ يلقون السمع ﴾ الجملة في محل الجر على انها صفة كل افاك ائيم لكونه في معنى الجمع اى
يأتى الافاكون الاذن الى الشياطين فيلتقون منهم اوهاما وامارات لنقصان علمهم فيضمون
اليها بحسب تخيلاتهم الباطلة خرافات لا يطابق اكثرها الواقع : وبالفارسية [فروميدارند
كوش را بسخن شياطين و فرا ميكنند ازايشان اخبار دروغ وديكر دروغها بآن اضافت
ميكند] ﴿ واكثرهم ﴾ اى الافاكين ﴿ كاذبون ﴾ فيما قالوه من الاقاويل وليس محمد
كذلك فانه صادق في جميع ما اخبر من المغيبات والاكثر بمعنى الكل : يعنى [همه ايشان بصفت
كذب موصوفند] كلفظ البعض في قوله ﴿ ولا حل لكم بعض الذى حرم عليكم ﴾ اى كله
وذلك كما استعملت القلة في معنى العدم في كثير من المواضع * وقال بعضهم ان الاكثية
باعتبار الاقوال لا باعتبار الذوات حتى يلزم من نسبة الكذب الى اكثرهم كون اقلهم صادقين
وليس معنى الافاك من لا ينطق الا بالافك حتى يمتنع منه الصدق بل من يكثر الافك فلا ينافيه
ان يصدق نادرا في بعض الاحيان * وقال في كشف الاسرار استثنى منهم بذكر الاكثر
سطيحا وشقا وسوادين قارب الذين كانوا يلهمجون بذكر رسول الله وتصديقه ويشهدون له
بالنبوة ويدعون الناس اليه انتهى * قال في حياة الحيوان واما شق وسطيح الكاهنان فكان
شق شق انسان له يد واحدة ورجل واحدة وعين واحدة وكان سطيح ليس له عظم ولا بنان
انما كان يطوى كالخصير لم يدرك ايام بعثة رسول الله عليه السلام وكان في زمن الملك كسرى
وهو ساسان ﴿ والشعراء يتبعهم الغاؤون ﴾ يعنى ليس القرآن بشعر ولا محمد بشاعر لان
الشعراء يتبعهم الاشغالون والسفهاء واتباع محمد ليسوا كذلك بل هم الراشدون المراجيح
الرزان وكان شعراء الكفار يهجون رسول الله واتحابه ويعيون الاسلام فيتبعهم سفهاء

العرب حيث كانوا يحفظون هجاءهم وينشدون في المجالس ويضحكون . ومن نواحق هذا المعنى ما قال ابن الخطيب في روضته ذهب جماعة من الشعراء الى خليفة وتبعهم طفيلي فلما دخلوا على الخليفة قرأوا قصائدهم واحدا بعد واحد واخذوا العضا . فبقي الطفيلي متحيرا فقبل له اقرأ شعرك فلست انا بشاعر وانما انا رجل ضال كما قال الله تعالى (والشعراء يتبعهم الغاؤون) فضحك الخليفة كثيرا فامر له بانعام . وقال بعضهم معنى الآية ان الشعراء تسلك مسلكهم وتكون من جملتهم الضالون عن سنن الحق لاغيرهم من اهل الرشدة وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الشعراء بحسب مقاماتهم ومطرح نظرهم ومشا قصدهم ونياتهم اذا سلكوا على اقدام التفكير مفاوز التذكري في طلب المعاني ونفاسها وترتيب عروضها وقوافيها وتدير تخبئتها واساليبها تتبعهم الشياطين بالاغواء والاضلال ويوقعونهم في الابطال والاكاذيب . قال في المفردات شعرت اصبت الشعور منه استعير شعرت كذا اي علمته في الدقة كاصابة الشعر . قيل وسمى الشاعر شاعرا لفظته ودقة معرفته فالشعر في الاصل اسم للعالم الدقيق في قولهم ليت شعري وصار في التعارف اسما للموزون المقفى من الكلام والشاعر المختص بصناعته وقوله تعالى (بل افترأ بل هو شاعر) حمله كثير من المفسرين على انهم رموه بكونه آتيا بشعر منظوم مقفى حتى تأولوا ما جاء في القرآن من كل لفظ يشبه الموزون من نحو وجفان كالجواني وقدور راسيات . وقال بعض المحضين لم يقصدوا هذا المقصد فيما رموه به وذلك انه ظاهر من هذا الكلام انه ليس على اساليب الشعر ولا يخفى ذلك على الاغنام من العجم فضلا عن بلغاء العرب وانما رموه بالكذب فان الشعر يعبر به عن الكذب والشاعر الكاذب حتى سمي قوم الادلة الكاذبة شعرا واهذا قال تعالى في وصف عامة الشعراء (والشعراء يتبعهم الغاؤون) الى آخر السورة انتهى . قال الامام المازوني شارح الحماسة تأخر الشعراء عن البلغاء لتأخر المنظوم عند العرب لان ما لوكم قبل الاسلام وبعده يتبعجون بالخطابة ويعدونها اكمل اسباب الرياسة ويعدون الشعر دناءة لان الشعر كان مكسبة وتجارة وفيه وصف اللئيم عند الطمع بصفة الكريم والكريم عند تأخر صلته بوصف اللئيم ومما يدل على شرف النثر ان الاعجاز وقع في الترددون النظم لان زمن النبي عليه السلام زمن الفصاحة ﴿ ألم تر ﴾ يامن من شأنه الرؤية اي قد رأيت وعلمت ﴿ انهم ﴾ اي الشعراء ﴿ في كل واد ﴾ من المدح والذم والهجاء والكذب والفحش والشم واللعن والافراء والدعوى والتكبر والمنفاخر والتحاسد والعجب والاراءة واظهار الفضل والديابة والحسة والطمع والتكدي والذلة والمهانة واصناف الاخلاق الرذيلة والظلم في الانساب والاعراض وغير ذلك من الآفات التي هي من توابيع الشعر ﴿ يهيمون ﴾ يقال هام على وجهه من باب باع هيانا بفتحيتين ذهب من العشق او غيره كما في المختار اي يذهبون على وجوههم لايهتدون الى سبيل معين بل يتحيرون في اودية القيل والقال والوهم والخيال والنمى والاضلال . قال الراغب اصل الوادي الموضع الذي يسيل فيه الماء ومنه سمي المنفرج بين الجبلين واديا ويستمر للطريقة

كالمذهب والاسلوب فيقال فلان في واد غير واديك وقوله (لم تراهم في كل واد يهيمون) فانه
يعنى اساليب الكلام من المدح والهجاء والجدل والغزل وغير ذلك من الانواع اى في كل
نوع من الكلام يفعلون * قال في الوسيط فالوادى مثل لفنون الكلام وهجائهم فيه قولهم
على الجهل بما يقولون من لغو وباطل وغلو في مدح او ذم * وانهم يقولون * في اشعارهم
عند التصلف والدعاوى * مالا يفعلون * من الافعال : يعنى [بفسقنا كرده برخود
كواعى میدهند و بیغنا مهای ناداده بكسى در سلك نظم میكشند] ويرغبون في الجود
ويرغبون عنه وينفرون عن البخل ويصرون عليه ويقدحون في الناس بادنى شئ صدر
عنهم ثم انهم لا يرتكبون الافواحش وذلك تمام الغواية والى عليه السلام منزه عن كل
ذلك متصف بمحاسن الاوصاف ومكارم الاخلاق مستقر على المنهاج القويم مستمر على
الصرط المستقيم * الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات * استثناء للشعراء المؤمنين الصالحين
* وذكروا الله * ذكرا * كثيرا * بان كان اكثر اشعارهم في التوحيد والثناء على الله
والحث على طاعته والحكمة والموعظة والزهد في الدنيا والترغيب في الآخرة اوبان لم
يشغاهم الشعر عن ذكر الله ولم يجعلوه همهم وعادتهم * قال ابو زيد قدس سره الذكر الكثير
ليس بالعدد لكنه بالحضور * وانتصروا * [انتقام كشيدهند از مشركان] * قال في تاج
المصادر والانتصار [داد بستن] * من بعد ما ظلدوا * بالهجو لان الكفار بدأوهم
بالهجو يعنى لو وقع منهم في بعض الاوقات هجو وقع بطريق الانتصار ممن هجاهم من المشركين
كحسان بن ثابت وكعب بن مالك وعبد الله بن رواحة وغيرهم فانهم كانوا يذبون عن عرض النبي
عليه السلام وكان عليه السلام يضع لسان منبرا في المسجد فيقوم عليه بهجو من كان يهجو
رسول الله : قال الكمال الاصفهاني

هجا گفتن ارچه پسندیده نیست * مبادا كسى كالت آن ندارد
چو آن شاعری كو هجا كو نباشد * چو شیرى كه چنگال و دندان ندارد

وعن كعب بن مالك رضى الله عنه انه عليه السلام قال (اهجهم فوالذى نفسى بيده لهوا شد عليهم
من النبل) وفي الحديث (جاهدوا المشركون باموالكم وانفسكم) اى اسموعثم
ما يكرهونه ويشق عليهم سماعه من هجو وكلام غليظ ونحو ذلك * قال الامام السهيلي رحمه الله
فهم سبب الاستثناء فلوسماهم باسماهم الاعلام كان الاستثناء مقصورا عليهم والمدح خصوصا
بهم ولكن ذكرهم بهذه الصفة ليدخل معهم في هذا الاستثناء كل من اقتدى بهم شاعرا
كان او خطيبا او غير ذلك انتهى * قال في الكواشى لاشك ان الشعر كلام فحسنه كحسنه وقبيحه
كقبيحه ولا بأس به اذا كان توحيدا او حثا على مكارم الاخلاق من جهاد وعبادة وحفظ
فرج وغض بصر وصلة رحم وشبهه او مدحا للنبي عليه السلام والصالحين بما هو الحق انتهى
* وفي التوقيعات النجمية لارباب القلوب في الشعر سلوك على اقدام التفكير بنور الايمان
وقوة العمل الصالح وتأيد الذكر الكثير ليصلوا الى اعلى درجات القرب وتؤيدهم الملائكة
بدقائق المعاني بل يوفقههم الله لاستحلاب الحقائق ويلهمهم بالفاظ الدقائق فبالاهام يهيمون

فی کل واد من المراءظ الحسنة والحکم البالغة وذم الدنيا وتركها وتزین الآخرة وطابها وتشویق العباد وتحییبهم الى الله وتحییب الله اليهم وشرح المعارف وبيان المواصل والحث على السیر والتحذیر عن الانطاف القاطعة للسیر وذكر الله وثنائه ومدح النبی علیه السلام والصحابه وهجاء الکفار انتصارا كما قال علیه السلام لسان (اهیج المشرکین فان جبریل معک) انتهى. واجتہود على اباحة الشعر ثم المذموم منه ما فيه کذب وقبح وما لم یکن كذلك فان غاب على صاحبه بحيث یشتغل عن الذکر وتلاوة القرآن فمذموم ولذا قال من قال

درقیامت نرسد شعر بفریاد کسی * که سراسر سیخنش حکمت یونان کردد
وان لم یغاب كذلك فلا ذم فيه وفي الحديث (ان من الشعر حکمة) ای کلاما نافعا ینفع عن الجهل والسنه وكان على رضى الله عنه اشعر الخلفاء وكانت عائشة رضى الله عنها ابلیغ من الکلی * قال الکاشفی [حضرت حقانی پناهی در دیباجه دیوان اول آورده اند که هر چند قادر حکیم جل ذکره در آیت کریمه (والشعراء یقتبهم الغاؤون) شعرا را که سیاحان بحر شعرند جمع ساخته وکنند دام استغراق در کردن انداخته کاد در غرقایه بی حد وغایت غوایت می اندازد وگاه تشنه لب در وادی حیرت وضلالت سرگردان می سازد واما بسیاری از ایشان بواسطه اصلاح عمل وصدق ایمان در زورق امان (الا الذین آمنوا وعملوا الصالحات) تشنه اند بوسیله بادبان (وذكر والله كثيرا) بساحل خلاص وناحیت نجات پیوسته ویکى از افضل گفته است]

شاعرانرا کر چه غاوی گفت در قرآن خدای * هست از ایشان هم بقرآن ظاهر استثنای ما
ولما کان الشعر مالا ینبغى للانبیاء علیهم السلام لم یصدر من النبی علیه السلام بطریق الانشاء دون الانشاد الا ما کان بغير قصد منه وكان کل کلم بشری تحت علمه الجامع فكان یحیی کل فصیح وبلیغ وشاعر واشعر وکل قبیله بلغاتهم وعباراتهم وكان یعلم الکتاب علم الخط واهل الحرف حرقتهم ولذا کان رحمه للعالمین ﴿ وسیعلم الذین ظلموا ﴾ على انفسهم بالشعر المنهى عنه وغیره فهو عام لکل ظالم والسیئ للتأکید ﴿ أى منقلب ینقلبون ﴾ أى منصوب ینقلبون على المصدر لا بقوله سیعلم لان ایا وسائر اسما الاستفهام لا یعمل فیها ما قبلها وقدم على عامله لتضمنه معنى الاستفهام وهو متعلق بسیعلم سادا مسد مفعولیه . والمنقلب بمعنی الانقلاب ای الرجوع . والمعنى ینقلبون أى الانقلاب ویرجعون الیه بعد ثباتهم أى الرجوع ای ینقلبون انقلابا سوا ویرجعون رجوعا شرا لان مصیرهم الى النار * وقال الکاشفی [بکدام مکان خواهند کشت واو آنست که منقلب ایشان آتش خواهد بود] - روى -
انه لما ایس ابوبکر رضى الله عنه من حیاته استکتب عثمان رضى الله عنه کتاب العهد وهو هذا . ما عهد ابن ابی قحافة الى المؤمنین فی الحال التى يؤمن فیها الکافر ثم قال بعد ما غشی علیه وافاق انى استخلفت علیکم عمر بن الخطاب رضى الله عنه فانه عدل فذلک ظنی فیه وان لم یعدل سیعلم الذین ظلموا أى منقلب ینقلبون . والظلم هو الانحراف عن العدالة والعدول عن الحق الجارى مجرى النقطة من الدائرة . والظلمة ثلاثة . الظالم الاعظم وهو الذى لا یدخل تحت شریعة الله وایاه قصد تعالی بقوله (ان النیرک لظلم عظیم) والایسط هو الذى لا یلزم حکم

السلطان . والاصغر هو الذى يتعطل عن المكاسب والاعمال فيأخذ منافع الناس ولا يبتغيهم
منعته ومن فضيلة العدالة ان الجور الذى هو ضدها لا يستتب الا بها فلوان لصوحا تشارطوا
فيما بينهم شرطا فلم يراعوا العدالة فيه لم ينتظم امرهم . فعلى العاقل ان يصيخ الى الوعيد والتهديد
الاكيد فيرجع عن الظلم والجور وان كان عادلا فتعوز بالله من الجور بعد الكور والله المعين
لكل سالك والمنجي في المسالك من المهالك

تمت سورة الشعراء يوم الخميس وهو التاسع من ذى القعدة من سنة ثمان ومائة والف

﴿ تفسير سورة النمل وهي مكية ثلاث اواربع وتسعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ طس ﴾ هذه طس اى هذه السورة مسماة به ﴿ قال في التأويلات النجمية يشير بطاءه
الى طاء طيب قلوب محبيه وبالسين الى سر بينه وبين قلوب محبيه لا يسمعهم فيه ملك مقرب
ولانبي مرسل . وايضا يقسم بطاء طلب طائبيه وسين سلامة قلوبهم عن طلب ماسوا * وفى
كشف الاسرار الطاء اشارة الى طهارة قدسه والسين اشارة الى سناء عزه يقول تعالى
بطهارة قدسى وسناء عزى لا اخيب امل من امل لطفى انتهى * وقال بعضهم الطاء طوله
اى فضله والسين سناؤه اى علوه وقد سبق فى طسم ما يتعلق بهذا المقام فارجع اليه * وقال
عين القضاء الهمداني قدس سره فى مقالاته لولا ما كان فى القرآن من الحروف المقطعات
لما آمنت به * يقول الفقير قد كفره فى قوله هذا كثير من علماء زمانه والامر سهل على
اهل الفهم ومراده بيان اطلاعه على بطون معانى الحروف التى هى دليل لارباب الحقائق
وسبب مزيد ايمانهم العيانى ﴿ تلك ﴾ اى هذه السورة العظيمة الشأن او آياتها ﴿ آيات
القرآن ﴾ المعروف بعلموا الشأن اى بعض منه لمترجم مستقل باسم خاص فهو عبارة عن جميع
القرآن او عن جميع المنزل عند نزول السورة اذ هو المتسارع الى الفهم حينئذ عند الاطلاق
﴿ وكتاب ﴾ عظيم الشأن ﴿ مبين ﴾ مظهر لما فى تضاعفه من الحكم والاحكام واحوال
الآخرة التى من جملتها الثواب والعقاب او ظاهر اعجازه وصحته على انه من ابان يعنى بان
اى ظهر وعطفه على القرآن كمعطف احدى الصفتين على الاخرى مثل غافر الذنب وقابل
التوب اى آيات الكلام الجامع بين القرآنية والكتابية وكونه قرآنا بجهة انه يقرأ وكتابا
بسبب انه يكتب وقدم الوصف الاول لتقدم القرآنية على حال الكتابية واخره فى سورة
الحج لما ان الاشارة الى امتيازه عن سائر الكتب بعد التنبيه على انطوائه على كالات غيره
من الكتب ادخل فى المدح فان وصفه بالكتابية مفضح عن اشتاله على صفة كمال الكتب
الالهية فكأنه كلها * وفى كشف الاسرار القرآن والكتاب اسمان علمان للمنزل على محمد
ووصفان لانه يقرأ ويكتب فحيث جاء بلفظ التعريف فهو العلم وحيث جاء بلفظ التكرار
فهو الوصف ﴿ هدى وبشرى للمؤمنين ﴾ اى حال كون تلك الآيات هادية لهم ومبشرة
فاقيم المصدر مقام الفاعل للمبالغة كأنها نفس الهدى . والبشارة ومعنى هدايتها لهم وهم

مبتدون انها تزيدهم هدى قال تعالى (فاما الذين آمنوا فزادتهم ايماناً) الآية وامامعنى تبشيرها
ايهم فظاهر لانها تبشرهم برحمة من الله ورضوان وخصهم بالذكر لانتفاعهم به ﴿ الذين
يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة ﴾ صفة مادحة للمؤمنين وتخصيصهما بالذكر لانهما قرينتا
الايمان وقطرا العبادات البدنية والمالية مستتبعان لسائر الاعمال الصالحة . والمعنى يؤدّون
الصلاة باركانها وشرائطها في مواقيتها ويؤتون الصدقة المفروضة للمستحقين ﴿ وهم
بالآخرة هم يوقنون ﴾ من تمة الصلاة والواو لاجال اى والحال انهم يصدقون بانها كاشنة
ويعلمونها علماً يقيناً : وبالفارسية [و حال آنكه ايشان بمرأى ديكر بى كان ميشوند تكرير
ضمير اشارت باختصاص ايشانست در تصديق آخرت] اوجالة اعتراضية كأنه قيل وهؤلاء
الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم الموقنون بالآخرة حق الايقان لامن عداهم فان تحمل
مشاق العبادات انما يكون لحوف العقوبة والوقوف على المحاسبة ﴿ ان الذين لا يؤمنون
بالآخرة ﴾ لا يصدقون بالبعث بعد الموت ﴿ زيننا لهم ﴾ [آراسته كرديم براى ايشان]
﴿ اعمالهم ﴾ القبيحة حيث جعلناها مشتهة للطبع محبوبة للنفس كما نبى عنه قوله عليه السلام
(حفت النار بالنهوات) اى جعلت مخفوفة ومحاطة بالامور المحبوبة المشتهة * واعلم ان
كل مشيئة وتزيين واضلال ونحو ذلك منسوبة الى الله تعالى بالاصالة والى غيره بالتبعية . ففى
الآية حجة قاطعة على المعتزلة والقدرية ﴿ فهم يعمهون ﴾ يخبرون ويترددون على التجدد
والاستمرار فى الاشتغال بها والانهالك فيها من غير ملاحظة لما يتبعها من الضرر والعقوبة
والفاء لترتيب المسبب على السبب : وبالفارسية [پس ايشان سرگردان ميشوند درضالات
خود] والعمه التردد فى الامر من التحير ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بالكفر والعمه ﴿ الذين
لهم سوء العذاب ﴾ اى فى الدنيا كالقتل والاسر يوم بدر . والسوء كل ما يسوء الانسان وينغمه
﴿ وهم فى الآخرة هم الاخسرون ﴾ اشد الناس خسراً لانهم الضلالة بالهدى فخسروا
الجنة ونعيمها وحرموها النجاة من النار * واعلم ان اهل الدنيا فى خسارة الآخرة واهل
الآخرة فى خسارة المولى فمن لم يلتفت الى الكونين ربح المولى ولما وجد ابو يزيد البسطامى
قدس سره فى البادية قحف رأس مكتوب عليه خسر الدنيا والآخرة بكى وقبله وقال هذا
رأس صوفى فمن وجد المولى وجد الكل ومن وجد الكل بدون وجدان المولى لم يجد
شيئاً مفيداً وضيع وقته : وقال الحافظ

اوقات خوش آن بود كه بادوست بسر رفت * باقى همه بى حاصل ويخبرى بود

* قال بعض العارفين كوشفت باربعين حوراء رأيتهن يتساعين فى الهواء عليهن ثياب من فضة
وذهب وجوهر فظنرت اليهن نظرة فعوقت اربعين يوماً ثم كوشفت بعد ذلك بثمانين
حوراء فوقهن فى الحسن والجمال وقيل لى انظر اليهن فسجدت وغضضت عيني فى السجود
وقلت اعوذ بك مما سواك لا حاجة لى بهذا ولم ازل انضرع حتى صرفهن عنى فهذا حال
العارفين حيث لا يلتفتون الى ماسوى الله تعالى ويكونون عمياً عن عالم الملك والملكوت . واما
الغافلون الجاهلون فبحجبهم ماسواه تعالى عمت عيون قلوبهم وصمت آذانها فانه لا يكون

في علم معنى الاويكون اصم وابكة واليه الاشارة بقوله عليه السلام (حبك الشيء يعنى ويصم)
 بخلاف اعنى الصورة فن سعه بخاله في سماع الدعوة وقبولها . ففى الماقل ان يشجب عن
 الاعمال الفتيحة المؤدية للرين والردى والاخلاق الرذيلة الموجبة لاعمه والعمى بل يتسارع
 الى العمل بالقرآن الهادى الى وصول المولى والنهى عن الخسران مطلقا وعن الاعمال
 الصالحة والصلاة . وانما شرعت لمناجاة الحق بكلامه حال القيام دون غيره من احوال الصلاة
 للاشتراك فى القيومية ولهذا كان من ادب الملوك اذا كلهم احد من رعيهم ان يقوم بين
 ايديهم ويكلهمهم ولا يكلمهم جالسا فتبع الشرع فى ذلك العرف . ومن آداب العارف اذا
 قرأ فى صلاته المضافة ان لا يقصد قراءة سورة معينة او آية معينة وذلك لانه لا يدري اين
 يسلك به ربه من طريق مناجاته فالعارف بحسب مايناجيه به من كلامه وبحسب مايلقى الله
 الحق فى خاطره وكل صلاة لا يحصل منها حضور قلب فهى ميتة لاروح فيها واذا لم يكن فيها
 روح فلا تأخذ بيد صاحبها يوم القيامة . ومن الاعمال الصالحة المذكورة الزكاة والصدقة
 وافضاها مايعطى حال الصحة دون مرض الموت وينبغى لمن قرب اجله واراد ان يعطى
 شيأ ان يحضر فى نفسه انه مؤد امانة لصاحبها فيحشر مع الامناء المؤدين امانتهم لامع المتصدقين
 لغوات محل الافضل فهذه حيلة فى ربح التجارة فى باب الصدقة وفى الاتفاق زيادة للمال
 وتكثيره واطالة لفروعه كالجوب اذا زرعت ﴿ وانك ﴾ يا محمد ﴿ لتلقى القرآن ﴾
 لتعطاء بطريق التلقية والتلقين يقال تلقى الكلام من فلان ولقته اذا اخذه من لفظه وفهمه
 - قال فى تاج المصادر : التلقية [جيزى يش كسى وآوردن] وقد سبق الفرق بين التلقى
 والتلقف والتلقن فى سورة النور ﴿ من لدن حكيم عليم ﴾ بواسطة جبريل لامن لدن نفسك
 ولامن تلقا غيرك كما يزعم الكفار . ولدن بمعنى عند الا انه ابغ منه واخص وتنوين الاسمين
 بتعظيم اى حكيم اى حكيم وعليم اى عليم وفى تفخيمهما تفخيم لسان القرآن وتنصيص على طبقته
 عليه السلام فى معرفته والاحاطة بما فيه من الجلائل والدقائق فان من تلقى الحكم والعلوم
 من مثل ذلك الحكيم العليم يكون علما فى رصانة العلم والحكمة ﴿ وفى التأويلات التجمية
 يشير الى انك جاوزت جد كمال كل رسول فانهم كانوا ياتون الكتب بايديهم من يد جبريل
 والرسالات من لفظه وحيا وانك وان كنت تلقى القرآن بتزويل جبريل على قلبك ولكمك
 تلقى حقائق القرآن من لدن حكيم تجلى لقلبك بحكمة القرآن وهى صفة القائمة بذاته
 فعلمك حقائق القرآن وجعلك بحكمته مستعدا لقبول فيض القرآن بلا واسطة وهو العلم
 اللدنى وهو اعلم حيث يجعل رسالته . وفى الجمع بين الحكيم والعليم اشعار بان علوم القرآن
 منها ما هو حكمة كالمقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك كالقصص والاخبار الغيبية . ثم شرع
 فى بيان بعض تلك العلوم فقال ﴿ انزل موسى لاهله ﴾ اهل الانسان من يختص به اى
 اى اذكر لقومك يا محمد وقت قول موسى لزوجته ومن معها فى وادى الطور وذلك انه
 مكث بتدين عند شعيب عشرين نين ثم سار باهله بنت شعيب الى مصر : يعنى يقصد انك تامادر
 خویش ودوخوا هر خویش يکی زن قارون ويکی زن يوشع بود از انجا ياردر [فضل الطريق فى

ليلة مظلمة شديدة البرد وقد اخذ امرأته الطلق فقدح فاصلد ذنده فبداله من جانب الطور نار فقال
 لاهله انبتوا مكانكم ﴿ انى آتست نارا ﴾ ابصرت * قال فى التاج [الايناس: ديدن] والباب
 يدل على ظهور الشئ * وكل شئ خالف طريقة التوحش * قال مقاتل النار هو النور وهو نور رب
 العزة رآه ليلة الجمعة عن يمين الجبل بالارض المقدسة وقد سبق سرتجلى النور فى صورة النار فى
 سورة طه ﴿ سآتيكم منها بخبر ﴾ اى عن حال الطريق اين هو والسين للدلالة على بعد المسافة
 او لتحقيق الوعد بالاتيان وان ابطأ فيكون للتأكيد : وبالنارسية [زور باشد كه بيارم از
 زديك آن آتش خبرى يعنى از كسى كه بر سر آن آتش باشد خبر راه برسم] ﴿ او آتيكم ﴾
 [يا بيارم] ﴿ بشهاب قبس ﴾ اى بشعلة نار مقبوسة اى مأخوذة من معظم النار ومن اصاها
 ان لم اجد عندها من يدانى على الطريق فان عادة الله ان لا يجمع حرمانين على عبده يقال اقبست
 منه نارا وعلمنا استفدته منه * وفى المفردات الشهاب الشعلة الساطعة من النار المتوقدة والقبس
 المتناول من الشعلة والاقباس طلب ذلك ثم استمير لطلب العلم والهداية انتهى * فان قلت قال
 فى طه (اعلى آتيكم) ترجيا وهنا (سآتيكم) اخبارا وتيقنا وبذهما تدافع * قلت لا تدافع لان
 الراجح اذا قوى رجاءه يقول سافعل كذا مع تجويزه خلاف ذلك ﴿ لعلكم تصطلون ﴾ رجاء
 ان تدفعوا البرد بحررها. والصلاء النار العظيمة والاصطلاء [كرم شدن بآتش] * قال بعضهم
 الاصطلاء بالنار يقضى القلب ولم يرو انه عليه السلام اصطلى بالنار ﴿ فلما جاءها ﴾ [بس
 آن هنگام كه آمد موسى زديك آن آتش نورانى ديد بى احراق از درختى بسزد كويند
 آتشى بود محرق چون سائر آتشها] وكانت الشجرة سمرة ﴿ نودى ﴾ جاء النداء
 وهو الكلام المسموع من جانب الطور * قال فى عرائس البيان كان موسى عليه السلام فى بداية
 حاله فى مقام العشق والحبة وكان اكثر احوال مكاشفته فى مقام الالتباس فلما كان بدو كشفه
 جعل تعالى الشجرة والنار مرآة فعلية فتجلى بجلاله وجماله من ذاته لموسى وواقعه فى رسوم
 الانسانية حتى لا يفزع ويدنو من النار والشجرة ثم ناداه فيها بعد ان كاشف له مشاهدة
 جلاله ولولا ذلك لفنى موسى فى اول سطوات عظمتة وعزته ﴿ ان ﴾ مفسرة لما فى النداء
 من معنى القول اى ﴿ بورك ﴾ اوبان بورك على انها مصدرية حذف منها الجار جريا على
 القاعدة المستمرة وبورك مجهول بارك وهو خبر لادعاء اى جعل مباركا وهو ما فيه الخير والبركة
 والقائم مقام الفاعل قوله ﴿ من فى النار ﴾ اى من فى مكان النار وهو البقعة المباركة المذكورة
 فى قوله تعالى (نودى من شاطىء الوادى الايمن فى البقعة المباركة) ﴿ ومن حولها ﴾ اى
 ومن حول مكانها والظاهر ان المبارك فيه عام فى كل من فى تلك البقعة وحوايلها من ارض
 الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعث الانبياء وكفاتهم احياء وامواتا وخصوصا تلك البقعة
 التى كلم الله فيها موسى. وفى ابتداء خطاب الله موسى بذلك عند مجيئه بشارته بانه قد قضى له
 امر عظيم ديني تنتشر بركاته فى اقطار الارض المقدسة وهو تكليمه تعالى اياه واستبأؤه واظهار
 المعجزات على يده وكل موضع يظهر فيه مشاهدة الحق ومكلمته يكون ذا بركة ألا ترى
 الى قوله القائل

إذا نزلت سلمى بواد فئاؤه * زلال وسلسال وجنجاناه ورد

ولم يزل يخضر مواطى اقدام رجال الله فى الصحارى والجبال من بركات حالاتهم مع الله الملك
استمال . ثم ان بعض المفسرين حمل بورك على التحية كما قال الكاشفى [بركت داهه باد]
وبعضهم حمل من فى النار على الملائكة وذلك ان النور الذى بان قدبارك فيه وفى الملائكة الذين
كانوا فى ذلك النور * وقال بعض العارفين ان الله اراد بمن فى النار ذاته المقدسة وهو الذى افاض
بركة مشاهدته على موسى وله تعالى ان يتجلى بوصف النار والنور والشجرة والطور وغيرها
ما يلىق بحال العاشق مع نزه ذاته وصفاته عن الجهة فى الحقيقة وفى الحديث (ان الله يرى هيئة
ذاته كيف يشاء) ﴿ وسبحان الله رب العالمين ﴾ من تمام ما نودى به لثلاثيهم من سماع كلامه
تشبيها وللتعجب من عظمة ذلك الامر : وبالفارسية [باكت خدای تعالى پروردگار
عالمیان زتشبیه آورده اند که چون موسى این ندا شنید گفت ندا کنندہ کیست باز ندا آمد کہ]
﴿ یا موسى انه ﴾ اى الشان ﴿ انا الله ﴾ جملة مفسرة لاشان ﴿ العزیز الحکیم ﴾ اى
القوى القادر على ما يبعد من الاوهام الفاعل كل ما يفعله بحكمة وتدير تام * قال فى الاسئلة
المفتحة قوله (انه انا الله) سمعه من الشجرة فدل ذلك على حدوثه لان المسموع من الجهات
علامة الحدوث والجواب نحن ننزه كلام الله تعالى عن الجهة والمكان كما نحن ننزه ذاته عن الجهة
والمكان فبذلك ننزه كلامه عن الاصوات والحروف وانما كان سماع كلام الله لموسى حصل
من جانب الشجرة فالشجرة ترجع الى سماع موسى لا الى الله تعالى * فان قلت كيف سمع موسى
كلام الله من غير صوت وحرف وجهة * قلت ان كان هذا سؤالا عن كيفية الكلام فهذا لا يجوز
فان سؤال الكيفية محال فى ذات الله وصفاته اذ لا يقال كيف ذاته من غير جسم وجوهر وعرض
وكيف علمه من غير كسب وضرورة وكيف قدرته من غير صلابة وكيف ارادته من غير
شهوة وامنية وكيف تكلمه من غير صوت وحرف وان كان سؤال الكيفية عن سماع موسى
قلنا خالق الله لموسى علما ضروريا علمه ان الذى سمعه هو كلام الله القديم الازلى من غير
حرف ولا صوت ولا جهة وقد سمعه من الجوانب الستة فصار جميع جوارحه كسمعه اى صار
الوجود كله سمعا ثم يصير فى الآخرة كذلك والكامل الواصل له حكم الآخرة فى الدنيا
﴿ والى عصاك ﴾ عطف على بورك اى نودى ان بورك من فى النار وان القى عصاك ﴿ وفى التأويلات
النجمية يشير الى ان من سمع نداء الحق وشاهد انوار جماله باقى من يدهمته كل ما كان متوكفا
غير الله فلا يتوكأ الا على فضل الله وكرمه

تكية برغير خدا كفرىست از كفر طريق * جز بفضل حق مكن تكية درين ره اى رفيق
﴿ فلما ارأها تهتز ﴾ الفاء فصيحة تفصح عن جملة محذوفة كأنه قيل فالتقاها فانقلبته تسمى
فلما ابصرها تتحرك بحركة شديدة وتذهب الى كل جانب حال كونها ﴿ كأنها جان ﴾ حية
خفيفة سريعة فشبه الحية العظيمة المسماة : بالفارسية [اژدها] بالجان فى سرعة الحركة والاتواء
والجان ضرب من الحيات اى حية كحلاء العين لا تؤذى كثيرة فى الدور كفى القاموس * وقال
ابواليث الصحيح ان الثعبان كان عند فرعون والجان عند الطور وفيه اشارة الى ان كل
متوكأ غير الله فى الصورة ثعبان له فى المعنى ولهذا جاء فى المتنوى

هر خیالی نکو کند در دل وطن * روز محضر صورتی خواهد شدن

﴿ولی﴾ رجوع واعرض موسی : وبالفارسیة [روی بگردانید] ﴿مدبرا﴾ ر در حالتی که
کریزان بود از خوف [* قال فی کشف الاسرار ادبر عنها وجعلها تلی ظهره ﴿ولم یعقب﴾
ولم يرجع علی عقبه من عقب المقاتل اذا کثر بعد الفروا واما اعتراض العرب لظنه ان ذلك الامر
اريد به هلاك نفسه ويدل علیه قوله ﴿یا موسی﴾ ای قیل له یا موسی ﴿لا تخف﴾ ای
من غیری ثقة بی اومطلقا لقوله ﴿انی لا یخاف لدی﴾ عندی ﴿المرسلون﴾ فانه يدل علی
نفي الخوف عنهم مطلقا لکن لا فی جمیع الاوقات بل حین یوحی الیهم بوقت الخطاب فانهم
حينئذ مستغرقون فی مطالعة شؤون الله لا یخطر ببالهم خوف من احد اصلا واما سائر الاحیان
فهم اخوف الناس منه سبحانه اولایکون لهم عند سوء عاقبة فیخافون منه ﴿وفی التأویلات
التجمية یعنی من فرالی الله عساواه يؤمنه الله عساواه ویقول له لا تخف فانک لدی ولا یخاف
لدی من غیری القلوب المنورة الملهمة المرسله الیها الهدایا والتحف من الطافی﴾ وفی عرائس
البيان لا تخف من الثعبان فان ما ترى ظهور تجلی عظمتی ولا یخاف من مشاهدة عظمتی
وجلالی فی مقام الالتباس المرسلون فانهم یعلمون اسرار ربوبیتی ولما علم ان موسی کان مستشعرا
حقیقة من قتله القبطی قال تعریضابه ﴿الامن ظلم﴾ استثناء منقطع ای لکن من ظلم نفسه
من المرسلین بذنب صدر منه کادم ویونس وداود وموسى وتعبیر الظلم لقول آدم ربنا ظلمنا
انفسنا وموسى رب انی ظلمت نفسی ﴿ثم یدل حسنا بعد سوء﴾ [پس بدل کند و بجای
آرد نیکویی بعد از بدی یعنی توبه کند بعد از گناه] ﴿فانی غفور﴾ للتائبین ﴿رحیم﴾
مشفق علیهم * اختافوا فی جواز الذنب علی الانبیاء وعدمه قال الامام والختار عندنا انه لم یصدر
عنهم ذنب حال النبوة لا الصغیر ولا الکبیر وترك الاولی منهم کالصغیر منا لان حسنات
الابرار سیات المقرین * وفی الفتوحات اعلم ان معاصی الخواص لیست کمعاصی غیرهم بحکم
الشهوة الطبیعیة وانما تكون معاصیهم بالخطأ فی التأویل وایضاح ذلك ان الحق تعالی اذا اراد
ایقاع المخالفة من العارف بالله زین له الوقوع فی ذلك العمل بتأویل لان معرفة العارف تتمعه
من الوقوع فی المخالفة دون تأویل یشهد فی وجه الحق فان العارف لا یقع فی انتهاک الحرمة
ابدا ثم اذا وقع فی ذلك المقدور بالتزین او التأویل یظهر له تعالی فساد ذلك التأویل الذی اداه
الی ذلك الفعل کما وقع لآدم علیه السلام فانه عصی بالتأویل فعند ذلك یحکم العارف علی نفسه
بالعصیان کاحکم علیه بذلك لسان الشریعة وكان قبل الوقوع غیر عاص لاجل شبهة التأویل
کما ان المجتهد فی زمان فتواء بامر ما اعتقادا منه ان ذلك عین الحکم المشروع فی المسألة لا یوصف
بخطأ ثم فی ثانی الحال اذا ظهر له بالدلیل انه اخطأ حکم علیه لسان الظاهر انه اخطأ فی زمان
ظهور الدلیل لا قبل ذلك فاعلم انه یمکن لعبد ان یعصی ربه علی الکشف من غیر تأویل او تزین
او غفلة او نسیان ابدا واما قول ابی یزید قدس سره لما قیل له أیعی العارف الذی هو من اهل
الکشف فقال نعم وكان امر الله قدرا مقدورا فلا ینافی ذلك ای لان من ادب العارفين
ان لا یحكموا علیه بتقید کأنه یقول ان کان الحق تعالی قدر علیهم فی سابق علمه بشئ فلا بد

من وقوعه واذا وقع فلا بد له من حجاب ادناه التأويل والتزيين فاعلم ذلك ﴿ وادخل يدك في جيبك ﴾ [در آردست خود را در کریان پیرهن خود] ولم يقل في كمك لانه كان عليه مدرعة من صوف لا كم لها ولا ازرار فكانت يده الكريمة مكشوفة فامر بادخال يده في مدرعته وهي جبة صغيرة يتدرع بها اي تلبس بدل الدرع وهو القميص ﴿ تخرج ﴾ حال كونها ﴿ بيضاء ﴾ براءة لها شعاع كشعاع الشمس اي ان ادخلتها تخرج على هذه الصفة ﴿ من غير سوء ﴾ اي آفة كبرص ونحوه ﴿ في تسع آيات ﴾ خبر مبتدأ محذوف اي هما داخلتان في جملة فتكون الآيات تسعا بالعصا واليد وهن العصا واليد البيضاء والجذب في البوادي ونقص الثمرات والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ﴿ الى فرعون ﴾ اي حال كونك مبعوثا اليه ﴿ وقومه ﴾ القبط ﴿ انهم كانوا قوما فاسقين ﴾ تعليل للبعث اي خارجين عن الحدود في الكفران والعدوان ﴿ فلما جاءهم آياتنا ﴾ التسع بان جاءهم موسى بها وظهرت على يده حال كونها ﴿ مبصرة ﴾ مستبيرة واضحة اسم فاعل اطلق على المفعول اشعارا بانها لفرط انارتها ووضوحها للابصار بحيث تكاد تبصر نفسها لو كانت مما يبصر ﴿ قالوا هذا سحرمين ﴾ واضح سحرية : يعني [همه كس داند كه اين سحراست] وجحدوا بها ﴿ كذبوا بالسنتهم كونها آيات الهية . والجحود انكار الشيء بعد المعرفة والايقان تعنتا واريدها هنا التكذيب للتايلزم استدراك قوله ﴿ واستيقنتها انفسهم ﴾ الواو للحال . والاستيقان [بي كان شدن] اي وقد علمتها انفسهم اي قلوبهم وضامرهم علما يقينا انها من عند الله وليست بسحر * قال ابوالاثير وانما استيقنتها قلوبهم لان كل آية رأوها استغاثوا بموسى وسألوا منه بان يكشف عنهم فكشف عنهم فظهر لهم بذلك انها من الله تعالى ﴿ ظلما ﴾ نفسانيا عالة لجحدوا ﴿ وعلوا ﴾ اباء واستكبارا شيطانيا ﴿ فانظر كيف كان ﴾ [پس بنكر يا محمد كه چگونه بود] ﴿ عاقبة المفسدين ﴾ وهو الاغراق في الدنيا والاحراق في الآخرة : وبالفارسية [عاقبت كار تباه كاران كه در دنيا باب غرقه شدند و در عقبي بآتش خواهند سوخت]

هم حالت مفسدان خوش است * سر انجام اهل فساد آتش است

وفي هذا تمثيل لكفار قريش اذ كانوا مفسدين مستعدين فن قدر على اهلاك فرعون كان قادرا على اهلاك من هو على صفته وذلك الى يوم القيامة فان جلال الله تعالى دائم للاعداء كما ان جماله بقي للاولياء مستمر في كل عصر وزمان * فعلى العاقل ان يتعظ بحال غيره ويترك الاسباب المؤدية الى الهلاك مثل الظلم والعلو الذي هو من صفات النفس الامارة وبصاح حاله بالعدل والتواضع وغير ذلك مما هو من ملكات القلب والاشارة في الآية الى ان الذين افسدوا استعداد الانسانية لقبول الفيض الالهي بلا واسطة كان عاقبتهم انهم نزلوا منازل الحيوانات من الانعام والسباع وقرنوا مع الشياطين في الدرك الاسفل من النار فانظر الى ان الارتقاء الى السوء صعب والانحطاط الى الدناءة سهل اذ النفس والطبيعة كاللحجر المرمى الى الهواء تهوى الى الهاوية فاذا اجتهد المرء في تلطيفها بالمجاهدات والرياضات تشرف

بالارتقاء في الدرجات وتخلص من الانحطاط الى الدرجات : قال الحافظ
 بال بكشا وصغير از شجر طوبى زن * حيف باشد چو تو مرغى كه اسير قضى
 فما اقبح المرء ان يكون حسن جسمه باعتبار قبح نفسه كجثة يعمرها يوم وصرة يجرسها
 ذئب وان يكون اعتباره بكمرة ماله وحسن امانه كثور عليه حلى ففضل الانسان بالهمم
 العالبة والاتباع بالحق والادب والعقل الذى يعقله عن الوقوع في الورطات بارتكاب المنهيات
 نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من القابلين لارشاده والعاملين بكتابته المحفوظين عن عذابه
 المغبوطين بشوابه ﴿ ولقد ﴾ اى وبالله قد ﴿ آتينا ﴾ اعطينا ﴿ داود وسليمن ﴾ اى كل
 واحد منهما * قال في مشكاة الانوار قالت نملة لسليمان عليه السلام يابى الله أتدرى لم صار اسم
 ابيك داود واسمك سليمان قل لا قالت لان اباك داوى قلبه عن جراحة الالتفات الى غير الله
 فوت وانت سليم تصغير سليم آن لك اى حان لك ان تلحق بابيك ﴿ علما ﴾ اى طائفة من
 العلم لا ثقة به من علم الشرائع والاحكام وغير ذلك مما يختص بكل منهما كصناعة لبوس وتسييح
 الجبال ومنطق الطير والدواب فان الله تعالى علم سبعة نفر سبعة اشياء . علم آدم اسماء الاشياء
 فكان سبيا في حصول السجود والتحية . وعلم الخضر علم الفراسة فكان سبيا لان وجد تليذا
 مثل موسى ويوشع . وعلم يوسف التعبير فكان سبيا لوجدان الاهل والمملكة . وعلم داود صنعة
 الدروع فكان سبيا لوجدان الرياسة والدرجة . وعلم سليمان منطق الطير فكان سبيا لوجدان
 بلقيس . وعلم عيسى الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل فكان سبيا لزوال التهمة عن الشر
 . وعلم محمدا صلى الله عليه وسلم الشرع والتوحيد فكان سبيا لوجود الشفاعة * وقال الماوردي
 المراد بقوله (علما) علم الكيمياء وذلك لانه من علوم الانبياء والمرسلين والاولياء العارفين
 كما قال حضرة مولانا قدس سره الاعلى

از كرامات بانند اوليا * اولاشعرست و آخر كيميا

والكيمياء في الحقيقة القناعة بالموجود وترك التشوف الى المفقود

كيميائي ترا كنم تعليم * كه در اكسير و در صناعت نيست

رو قناعت كزين كه در عالم * كيميائي به از قناعت نيست

* قال في كشف الاسرار [داود از انبياء بنى اسرائيل بود از فرزندان يهوذا بن يعقوب
 وروزكاروى بعد از روزكار موسى بود پسند هفتاد و نه سال وملك وى بعد از ملك طلوت
 بود وبنى اسرائيل همه بتبع وى شدند وملك بروى مستقيم گشت اينست رب العالمين گفت
 (وشدندا ملكه) هر شب سى و هزار مرد از بزرگان بنى اسرائيلى اورا حارس بودند وباوى
 ملك علم بود ونبوت چنانكه گفت جل جلاله (آتينا داود وسليمن علما) وحكم كه راندند
 وعمل كه كردند از احكام تورا كه كردند كه كتاب وى زبور همه موعظت بود دران احكام
 امر و نهى نبود] * قال ابن عطاء قدس سره (علما) اى علما بربه وعلما بنفسه واثبت لهما
 علمهما بالله علم انفسهما واثبت لهما علمهما بانفسهما حقيقة العلم بالله لذلك * قل امير المؤمنين
 على بن ابى طالب رضى الله عنه « من عرف نفسه فقد عرف ربه »

بر وجود خدای عز وجل * هست نفس توجت قاطع
چون بدانی تو نفس را دانی * کوست مصنوع و ایزدش صانع

* واعلم ان العلم علمان علم الیان وهو ما يكون بالوسائل الشرعية وعلم العیان وهو ما يستفاد من الكشوفات الغیبة فالمراد بقوله علیه السلام (سائل العلماء وخالط الحكماء وجالس الكبراء) ای سائل العلماء بعلم الیان فقط عند الاحتیاج الى الاستفتاء منهم وخالط العلماء بعلم العیان فقط وجالس الكبراء بعلم الیان والاحكام وعلم المكشوفة والاسرار فامر بنجالستهم لان فی تلك المجالسة منافع الدنيا والآخرة

توخود بهتری جوی وفرصت شمار * که با چون خودی کم کنی روزگار

﴿وقلا﴾ ای کل واحد منهما شکرا لما اوتیه من العلم ﴿الحمد لله الذی فضلنا﴾ بما آتانا من العلم ﴿على كثير من عباده المؤمنين﴾ على ان عبارة کل منهما فضائی الا انه عبر عنهما عند الحکایة بصفة المتکلم مع الغير ایجازا وبهذا ظهر حسن موقع العطف بالواو اذ المتبادر من العطف بالناء ترتب حمد کل منهما على ایتاء ما اوتی کل منهما لاعلی ایتاء ما اوتی نفسه فقط * وقال الیضا وای عطفه بالواو اشعارا بان ما قاله بعض ما ایتاه فی مقابلة هذه النعمة كأنه قال ففعلا شکرا له ما فعلا وقال الحمد لله الخ انتهى والکثیر المفضل علیه من لم یؤت مثل علمهما لا من لم یؤت علما اصلا فانه قد بین الکثیر بالمؤمنین وخلوهم من العلم بالکلیة مما لا یمکن وفی تخصیصهما الکثیر بالذكر رمز الى ان البعض متفضلون علیهما * وفیه اوضح دلیل على فضل العلم وشرف اهله حیث شکرا على العلم وجملاؤه اساس الفضل ولم یعتبروا دون ما اوتیا من الملك الذی لم یؤته غیرها وتحریض للعلماء على ان یحمدوا الله تعالى على ما آتاهم من فضلة یتواضعوا ویتقصدوا انهم وان فضلوا على کثیر فقد فضل علیهم کثیر وفوق کل ذی علم عالم ونعم ما قال امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه کل الناس افقه من عمر ﴿وفی الآیة إشارة الى داود الروح وسلیمان القلب وعلمهما الالهام الربانی وعلم الاسماء الذی علم الله آدم علیه السلام وحمدهما على ما فضلهما على الاعضاء والجوارح المستعملة فی العبودیة فان شأن الاعضاء العبودیة والعمل وشأن الروح والعلم والمعرفة وهو اصل * وسأل رجل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن افضل الاعمال فقال (العلم بالله والفقه فی دینه) وکررها علیه فقال یا رسول الله اسألك عن العمل فتخبرنی عن العلم فقال (ان العلم ینفعک معه قلیل العمل وان الجهل لا ینفعک معه کثیر العمل) والمتعبد بغير علم حکمار الطاحونة یدور ولا یقطع المسافة * قال فتح الموصلی قدس سره ألیس المریض اذا منع عنه الطعام والشراب والدواء یتوت فکذا القلب اذا منع عنه العلم والفکر والحکمة یموت ثم ان الامتلاء من الاغذیة الظاهرة ینع التغذی بالاغذیة الباطنة كما قال الشیخ سعدی رحمه الله [عابدی حکایت کتند که هر شب ده من طعام بخوردی و تاب سحر ختمی در نماز بکردی صاحب دلی بشنید و کفت اگر نیم نان بخوردی و بخفتی بسیار ازین فاضلتر بودی]

اندرون از طعام خالی دار * تادرو نور و معرفت بینی
نهی از حکمتی بعلت آن * که پری از طعام نابینی

و کذا العجب والكبر ينمغ التور والصفاء كما قال فی البستان

تراکی بود چون چراغ التهاب * که از خود پری همچو قدیل از آب

فاذا اصلح المرء ظاهره بالشريعة وباطنه بالطريقة كان مستعدا لفيض العلم الذي اوتوه الانبياء والاولياء وفضلوا بذلك على مؤمنی زمانهم وهذا التفضيل سبب لمزيد الحمد والشكر لله تعالى فان الثناء بقدر الموهبة والعطية نحمد الله تعالى على آلائه ونعمائه ونستزید العلم وقطراته من دأمانه ونسأله التوفيق فی طریق التحقيق والنبات علی العمل الصالح بالعلم النافع الذي هو لاهوى قانع وللشهوات دافع انه المفضل النعم الكبير والوهاب الفياض الرحيم ﴿ وورث سليمان داود ﴾ اى صار اليه العلم والنبوة والملك بعد موت أبيه دون سائر اولاده فسمى ميراثا تجوزا لان حقيقة الميراث فى المال والانبياء انما يرثون الكمالات النفسانية ولا قدر للمال عندهم قال عليه السلام لعللى رضى الله عنه (انت اخي ووارثي) قال وما اراثك قال (ماورث الانبياء قبلى كتاب الله وسنتي) * وسأل بعض الاقطاب ربه ان يعطى مقامه لولده فقال له الحق فى سره مقام الخلافة لا يكون بالوراثة انما ذلك فى العلوم والااموال والمريد الصادق يرث من شيخه علوم الحقائق بعد كونه مستعدا لها فتصير تلك الحقائق مقاماته لذلك قال عليه السلام (العلماء ورثة الانبياء) ﴿ وفى التأويلات التجمية يشير الى ان سليمان القلب يرث داود الروح فان كل وارد والهام واسارة ووحى وفيض ربانى يصدر من الحضرة الالهية يكون عبوره على الروح ومن كمال لطافته يمبر عنه فيصل الى القلب لان القلب بصفاته يقبله وبكشافته وصلابته يحفظه فلهذا شرف القلب على الروح ولذلك قال سليمان اقضى من داود وقال عليه السلام (ياواصة استفت قلبك) ولم يقل استفت روحك * قال الكاشفى [كويند داود را نوزده پسر بودند هريك داعية ملك داشتند حق سبحانه وتعالى نامه مهر کرده از آسمان فرستاد و درو چند مسئله ياد کرد و فرمود که هر که از اولاد تو اين مسائل را جواب دهد بعد از تو وارث ملك باشد داود فرزندان را جمع کرد و احبار و اشراف را حاضر گردانیده و مسئلها بر فرزندان عرض کرد که بگويد که . نزديکترين چيزها کدامست . و دورترين اشيا چیست . و آنکه انس بدو بيشترست کدامست . و آنکه وحشت افزايد چیست . و کدامند دو قائم . و دو مختلف . و دو دشمن . و کدام کارست که آخر آن ستوده است . و کدام امرست که عاقبت آن نکوهيده است اولاد حضرت داود از جواب آن عاجز آمدند سليمان فرمود که اگر اجازت باشد من جواب دهم داود و برادستورى داد سليمان گفت . اقرب اشيا آدمى موتست . و ابعد اشيا آنچه ميگذرد از دنيا . و آنکه انس بدو بيشترست جسد انسانست باروح . و او حش اشيا بدن خالى از روح . اما قائمان ارض و سما اند . و مختلفان ليل و نهار . و متباغضان موت و حيات . و کاربکه آخرش محمود است حلم در وقت خشم . و کارى که عاقبتش مذموم است حدت در وقت غضب و چون جواب مسائل موافق کتاب منزل بود اکابر

بنى اسرائيل بفضل وكال سليمان معترف شدد وداود ملك را بدو تسام كرد وديكر روزوفات
 كرد وسليمان بر تخت نشست [﴿ وقال ﴿ تشهيرا النعمة الله تعالى ودنا للناس الى التصديق
 بذكر المعجزات الباهرة التي اوتيتها اى لا فخرها وتكبرا * قال البقل ان سليمان عليه
 السلام اخبر الخلق بما وهبه الله لان المتمكن اذا بلغ درجة التمكين يجوز له ان يخبر الخلق
 بما عنده من موهبة الله لزيادة ايمان المؤمنين والحيجة على المكسرين قال تعالى (واما بنعمة
 ربك تحدث) ﴿ يا ايها الناس علمنا منطق الطير ﴾ النون نون الواحد المطاع على عادة الملوك
 فانهم متكلمون مثل ذلك رعاية لقاعدة السياسة لا تكبرا وتجبها وكذا في اوتينا * وفل بعضهم
 علمنا اى انا وابى وعذا يتاى اختصاص سليمان بفهم منطق الطير على ما هو المشهور والمنطق
 والمنطق في التعارف كل لفظ يعبر به عما في الضمير مفردا او مركبا وقد يطلق على كل ما
 يصوت به من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد يقال نطقت الخفاة اذا صوتت * قال الامام
 الراغب النطق في التعارف الاصوات المقطعة التي يظهرها اللسان ونعيا الا اذان ولا يكاد
 يقال الا للانسان ولا يقال لغيره الا على سبيل التبع نحو الناطق والصامت فيراد بالناطق له
 صوت وبالصامت ما لا صوت له ولا يقال للحيوانات ناطق الا مقيدا او على طريق التشبيه
 وسميت اصوات الطير منطقا اعتبارا بسليمان الذي كان يفهمه فمن فهم من شئ معنى فذلك
 الشئ بالاضافة اليه ناطق وان كان صامتا وبلاضافة الى من لا يفهم عنه صامت وان كان ناطقا
 والطير جمع طائر كركب وراكب وهو كل ذى جناح يسبح في الهواء ويحرق وكان سليمان
 يعرف نطق الحيوان غير الطير ايضا كما يجيى من قصة النمل لكنه ادرج هذا في قوله ﴿ واوتينا
 من كل شئ ﴾ وخص منطق الطير لشرف الطير على سائر الحيوان . ومعنى الآية علمنا فهم
 ما يقوله كل طائر اذا صوت : وبالنارسية [اى مردمان آموخته شديم ما كفتار مرغزارا كه
 ايشان چه ميگويند] وكل صنف من اصناف الطير يتفاهم اصواته : يعنى [هر جماعتى را
 از طيور آوازيست كه جز نوع انسان ازان فهم معانى واغراض نكند] والذى علمه سليمان
 من منطق الطير هو ما يفهمه بعضه من بعض من اغراضه * قال في انسان العيون وهذا في طائر
 لم يفصح العبارة والافقد سمع من بعض الطيور الافصاح بالعبارة فنوع من الغربان يفصح
 بقوله الله حق * وعن بعضهم قال شاهدت غربا يقرأ سورة السجدة واذا وصل محل السجود
 سجد وقال سجد لك سوادى وآمن بك فؤادى . والدرة تنطق بالعبارة الفصيحة وقوقع على
 انى دخلت منزلا لبعض اصحابنا وفيه درة لم ارها فاذا هى تقول مرحبا بالشيخ البكرى
 وتكرر ذلك وعجبت من فصاحة عبارتها انتهى - حكي - ان رجلا خرج من بغداد ومعه
 اربمائة درهم لا يملك غيرها فوجد في طريقه افراخ زريات وهو ابو زريق فاشترها بالمبلغ
 الذى كان معه ثم رجع الى بغداد فلما اصبح فتح مكانه وعلق الافراخ عليها فهب ريح باردة
 فانت كلها الافرخا واحدا كان اضعفها واصفرها فايقن الرجل بالفقر فلم يزل يبتهل الى الله
 تعالى بالدعاء ليه كله ياغيث المستغيث اغثى فلما اصبح زال البرد وجعل ذلك الفرخ ينش
 ريشه ويصيح بصوت فصيح ياغيث المستغيث اغثى فاجتمع الناس عليه يسمعون صوته

فاجتازت امة لاميير المؤمنين فشرته منه بالف درهم كذا في حياة الحيوان * قال الامام الدميري ابو زريق هو القنق وهو طائر على قدر اليمامة واهل الشام يسمونه زريق وهو الوف للناس فيه قبول للتعليم وسرعة ادراك لما تعلم - ويحكى - ان ساميان عليه السلام مر على بابل في شجرة يتصوت ويترقص اى يحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لاصحابه اُتدرون مايقول فقالوا الله اعلم ونبيه قال يقول اذا اكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العفاء اى التراب والدروس وبالفارسية [خاك برسر دنيا] ولعله كان صوت البابل عن شبع وفراغ بال . وصاحت فاخرة فاخبر انها تقول ليت ذا الخاق لم يخلقوا ولعله كان صياحها عن مقاساة شدة وتألم قلب . وصاح طاوس فقال يقول كما تدين تدان . وصاح هدهد فقال يقول استغفروا الله يامذنبون . وهكذا صاح الصرد فمن ثمة نهى رسول الله عن قتله وهو طائر فوق العصفور يصيد العصافير وغيرها لانه صغيرا مختلفا يصفر لكل طائر يريد صيده بلفته فيدعوه الى القرب منه فاذا قرب منه قسمه من ساعته واكله . وفي بعض الروايات يقول الهدهد من لا يرحم لا يرحم وقد يجمع بينه وبين ما تقدم بانه يجوز ان يقول تارة هذا واخرى ما تقدم . وصاح طيطوى فقال يقول كل حي ميت وكل جديد بال ونسبه في كشف الاسرار الى الطوطى . وصاح خطاف فقال يقول قدموا خيرا تجددوه وفي الكشف اذا صاح الخطاف قرأ الحمد لله رب العالمين ويمد الضالين كما يمدّها القارىء وهو بضم الحاء المعجمة كerman جمعه خطاطيف وسمى زوار الهند وهو من الطيور القواطع الى الناس يقطع البلاد البعيدة اليهم رغبة في القرب منهم وهذا الطائر يعرف عند الناس بعصفور الجنة لانه زهد عما في ايديهم من الاقوات فاحبوه لانه انما يتقوت من البعوض والذباب . وصاح القمرى فقال يقول سبحان ربى الاعلى . وصاح رخمة او حمامة فاخبر انها تقول سبحان ربى الاعلى ملء سمائه وارضه والرخمة طائر اصم ابكم لا يسمع ولا يتكلم ولذلك قالوا ان اطول الطير اعمارا الرحم فالسلامة والبركة في العمر في حفظ اللسان . وقال الحداءة تقول كل شئ هالك الا الله وهو بالفارسية [زغن وغليواج] قال خسرو دهلوى

بهر اين مردار چندت كاه زارى كاه زو * چون غليواجى كه شش مه ماده وشش مه نرست . والقطاة تقول من سكت سلم وهى طائر معروف قدر اليمام ويشبهه سميت بحكاية صوتها لانها تقول قطا قطا قال ابن ظفر القطا طائر يترك فراخه ثم يطلب الماء من مسيرة عشرة ايام واكثر فيرده فيما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس ثم يرجع فلا يخطئ لاصداره ولا واردا اى ذهابا وايابا ولذا يضرب به المثل فيقال « اهدى من قطاة » . والبيغا يقول ويل لمن كانت الدنيا همه والمراد به الطوطى وهو طائر اخضر * قال الكاشغرى [وباز ميكويد سبحان ربى العظيم وبحمده] * قال في حياة الحيوان البازى لا تكون الا اثنى وذكرها من نوع آخر الحداءة والشاهين واهذا يختلف اشكالها وهو من اشد الحيوان تكبرا واضيقها خلقها [وهزار داستان ميكويد] سبحان الخالق الدائم والديك يقول اذكروا الله يا غافلون

دلبرخيز وطاعت كن كه طاعت به زهر كارست * سعادت آن كسى دارد كه وقت صبح بيدارست خروسان در سحر كويند قم يا ايها الغافل * تواز مستى نيمى دانى كسى دانده هشارست

وكان له عليه السلام ديك ابيض وفي الحديث (الديك الابيض صديق وصديق صديق وعدو عدوى) كما في الوسيط وهو يصيح عند رؤية الملك كما ان الحمار ينهق عند رؤية الشيطان . والنسر يقول يا ابن آدم عش ما شئت آخرك الموت وفي هذا مناسبة لما خص النسريه من طول العمر يقال انه يعمد الف سنة وهو اشد الطير طيرانا واقواها جناحا حتى انه يطير ما بين المشرق والمغرب في يوم واحد وليس في سباع الطير اكبر جثة منه وهو عريف الطير كما في حياة الحيوان . والعقاب يقول في البعد عن الناس انس . والضفدع يقول سبحان ربي القدوس اوسبحان المعبود في لجج البحار - وحكي - ان نبي الله داود عليه السلام ظن في نفسه ان احدا لم يمدح خالقه بافضل مما مدحه فانزل الله عليه ملكا وهو قاعد في محرابه والبركة الى جنبه فقال يا داود افهم ما تصوت به الضفدع فأنصت اليها فاذا هي تقول سبحانك وبحمدك منتهى علمك فقال له الملك كيف ترى قال والذي جعلني نبيا اني لم امدحه بهذا * وعن انس رضي الله عنه لا تقتلوا الضفادع فانها مرت بنار ابراهيم عليه السلام فحملت في افواهها الماء وكانت ترشه على النار . ونهى النبي عليه السلام عن قتل خمسة النمل والنحلة والضفدع والصرد والهدهد . ويقول الورشان لدوا للموت وابنوا للخراب وهذه لام العاقبة قيل الورشان طائر يتولد بين الفاخنة والحمامة ويوصف بالخنو على اولاده حتى انه ربما قتل نفسه اذا وجدها في يد القابض . ويقول الدراج الرحمن على العرش استوى . ويقول القنبر اللهم العن مبغضى محمد وآل محمد . ويقول الحمار اللهم العن العشار واسند هذا الى الغراب في بعض الروايات . ويقول الفرس اذا التقى الصنان سيوح قدوس رب الملائكة والروح . ويقول الزرزور الليم اني اسألك قوت يوم بيوم يارزاق وهو بضم الزاي طائر صغير من نوع العصفور سمي بذلك لزرزرتة اى لصوته : وقال مولانا قدس سره في بعض كلماته

شيخ مرغانست لك لك لك لكش داني كه چيست * الحمد لك والامر لك والملك لك يامستن * قال سليمان عليه السلام ليس من الطيور انصح لبي آدم واشفق عليهم من البومة تقول اذا وقعت عند حربة اين الذين كانوا يتعمون في الدنيا ويسعون فيها ويل لبي آدم كيف ينامون وامامهم الشدائد تزودوا يا غافلون وتاهبوا لسفركم : قال الحافظ

دع التكاثر تغنم فقد جرى مثل * كه زاد راهروان چستيت وچالاكي * قال مقاتل كان سليمان عليه السلام جالسا اذ مر به طير يصوت فقال جلسائه هل تدرون ما يقول هذا الطائر الذي مر بنا قالوا انت اعلم قال سليمان انه قال لي السلام عليك ايها الملك المسلط على بني اسرائيل اعطاك الله الكرامة واظهرك على عدوك اني منطلق الى فروخي ثم امر بك الثانية وانه سيرجع الينا الثانية فانظروا الى رجوعه قال فظفر القوم اذ مر بهم فقال السلام عليك ايها الملك ان شئت ائذن لي كما اكتسب على فروخي حتى اشبعها ثم آتيتك ففعل بي ما شئت فاخبرهم سليمان بما قال فاذن له * وفي عرائس اليان اعلم ان اصوات الطيور والوحوش وحركات الاكوان جميعا هي خطاب من الله للانبياء والمرسلين والاولياء

العارفين يفهمونها من حيث احوالهم ومقاماتهم فالانبياء والمرسلون يعرفون لغاتها ومعانيها بعينها واما الاولياء فانما يعرفونها بنير لغاتها يعنى يفهمون من اصواتها ما يتعلق بحالهم بما يقع في قلوبهم من الهام الله تعالى لابانهم يعرفون لغاتها بعينها ﴿﴾ والاشارة ان طيور الارواح الناطقة في الاشباح تنطق بالحق من الحق ونطقها تلفظ الرموز والاسرار بلغة الانوار ولا يسمعها الا ذو فراسة صادقة قلبه وعقله شاهدان والطف الاشارة علمنا منطلق اطيوار الصفات التي تعبر عن علوم الذات ومنطق اطيوار افعاله التي تخبر عن بطون حكم الازليات * قال ابو عثمان المغربي قدس سره من صدق مع الله في جميع احواله فهم عنه كل شئ اوفهم هو عن كل شئ وكما ان صوت الطبل مثلا دليل يعرفون بسماعه وقت الرحيل والنزول فالخلق سبحانه يخص اهل الحضور بقنون التعريفات من سماع الاصوات وشهود احوال المراتب مع اختلافها كما قيل

اذا المرء كان له فكرة * ففي كل شئ له عبرة

﴿﴾ واوتينا من كل شئ ﴿﴾ اراد كثرة ما اوتي به كما يقال فلان يقصده كل احد ويعلم كل شئ ويراد به كثرة قصاده وغزارة علمه * وقال الكاشفي [وداده شديم يعنى مارا عطا كردند هر چيزى كه بدان محتاج بوديم] * وفي كشف الاسرار يعنى الملك والنبوة والكتاب والرياح وتسخير الجن والشياطين ومنطق الطير والدواب ومحاريب وتمثيل وجنان كالجواب وعين القطر وعين الصفر وانواع الخير ﴿﴾ ان هذا ﴿﴾ المذكور من التليم والاياء ﴿﴾ لهو الفضل ﴿﴾ والاحسان من الله تعالى ﴿﴾ المين ﴿﴾ التواضع الذي لا يخفى على احد * وفي الوسيط لهو الزيادة الظاهرة على ما اعطى غيرنا قاله على سبيل الشكر والحمد كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (انا سيد ولد آدم ولا فخر) اى اقول هذا القول شكرا لافخرا * قيل اعطى سليمان ما اعطى داود وزيدله تسخير الجن والريح وفهم نطق الطير وفي زمانه صنعت الصنائع المعجبة التي يجمع بها الناس وملك سبعمائة سنة وستة اشهر * ولما تولى الملك جاءه جميع الحيوانات يشنونه الائمة واحدة فجاءت تعزيه فعاتبها النمل في ذلك فقالت كيف اهنه وقد علمت ان الله اذا احب عبدا زوى عنه الدنيا وحبب اليه الآخرة وقد شغل سليمان بامر لا يدري ما عاقبه فهو بالتعزية اولى من التهنئة ذكره السيوطي في فتاواه * قال عمر رضى الله عنه للنبي عليه السلام اخبرني عن هذا السلطان الذي ذلت له الرقاب وخضعت له الاجساد ما هو فقال (ظل الله في الارض فاذا احسن فله الاجر وعليكم الشكر واذا اساء فعليه الاصر وعليكم الصبر) * وسأل يزدجرد حكما ما صلاح الملك قال الرفق بالرعية واخذ الحق منها بغير عنف والتودد اليها بالعدل وامن السبل وانصاف المظلوم : قال الشيخ سعدى

وعيت نشايد بيداد كشت * كه مر - ملطنت را پناهند وپشت

مراعات دهقان كن از بهر خویش * كه مزدور خوشدل كند كار بش

﴿﴾ وحشر لسليمن جنوده ﴿﴾ الحشر اخراج الجماعة من مقرهم وازعاجهم عنه الى الحرب وغيرها فلا يقال الحشر الا في الجماعة كما في المفردات. والحشر [كرد كردن] كما في التاج والجنود

جمع الجند يقال للمسكر الجند اعتبارا بالغلظ من الجند للارض الغليظة التي فيها حجارة ثم يقال لكل مجتمع جند نحو الارواح جنود مجندة * قول في كشف الاسرار الجند لا يجمع وانما قل جنوده لاختلاف اجناس عساكره ﴿ من الجن والانس والطير ﴾ فكل جنس من الخلق جند على حدة قال تعالى ﴿ وما يعلم جنود ربك الا هو ﴾ فالبعوض لجنود جند والابابيل لاصحاب الفيل جند والهدهد لمسكر عوج جند والعنكبوت والحمامة لرسول الله عليه السلام جند وعلى هذا والمعنى اخرج لسليمان وجمع له عساكره في مسير وسفر كان له من الشام الى طرف اليمن * وفي فتح الرحمن من اسطخر الى اليمن واسطخر بكسر الهمزة وفتح الطاء بلدة من بلاد فارس كانت دارالسلطنة لسليمان عليه السلام من الجن والانس والطير بمباشرة الرؤساء من كل جنس لانه كان اذا اراد سفرا امر بجمع له طوائف من هؤلاء الجنود وتقديم الجن للمسارعة الى الايدان بكمال قوة ملكه من اول امر لما ان الجن طائفة طاغية بعيدة من الحشر والتسخير ﴿ فهم يوزعون ﴾ الوزع بمعنى الكف والمنع عن التفرق والانتشار والوازع الذي يكف الجيش عن التفرق والانتشار ويكف الرعية عن التظالم والفساد وجمعه وزعة . والمعنى يحبس اوائلهم على اواخرهم ليتلاحقوا ويجمعوا ولا ينتشروا كما هو حال الجيش الكثير وكان لكل صنف من جنوده وزعة ومنعة ترد اولاهم على اخراهم سيانة من التفرق [ودرين اشارت هست كه ايشان باوجود كثرت عدد مهمل وپریشان نبودند بلکه ضبط وربط ايشان ممرتبه بود كه هيچكس از لشكريان از مقر مقرر خود پيش وپس نتوانستى رفت] ويجوز ان يكون ذلك لترتيب الصفوف كما هو المعتاد كما قال في اختار الوازع الذي يتقدم الصف فيصلحه ويقدم ويؤخر وتخصيص حبس اوائلهم بالذکر دون سوق اواخرهم مع ان التلاحق يحصل بذلك ايضا لما ان اواخرهم غير قادرين على ما يقدر عليه اوائلهم من السير السريع وهو اذا لم يسيرهم بتسيير الريح في الجو * وفي كشف الاسرار ﴿ فهم يوزعون ﴾ اى يكتفون عن الخروج والطاعة ويحبسون عليها وهو قوله تعالى ﴿ ومن يرغ منهم عن امرنا نذقه من عذاب السعير ﴾ انتهى - روى - ان معسكره عليه السلام كان مائة فرسخ في مائة خمسة وعشرون للانس وخمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للطير وخمسة وعشرون للوحش وكان له الف بيت من القوارير مصنوعة على الخشب فيها ثلاثمائة منكوحة سبعمائة سرية وقد نسجت له الجن بساطا من ذهب وابرسم فرسخا في فرسخ وكان يوضع منبره في وسطه وهو من ذهب فيقعد عليه وحوله ستمائة الف كرسي من ذهب وفضة فيقعد الانبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظللهم الطير باجنحتها حتى لاتقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط فتسيره مسيرة شهر - ويروى - انه كان يأمر الريح العاصف تحمله ويأمر الرخاء تسيره فأوحى الله تعالى اليه وهو يسير بين السماء والارض اني قد زدت في ملكك ان لا يستكلم بشئ الا اقمته الريح في سمك فيحكى انه مرّ بخرات فسال لقد اوتى آل داود ملكا عظيما فاقمته الريح في اذنه فتزل ومشى الى الخرات وقال انما مشيت اليك للتأخني لا لتقدر

عليه ثم قال لتسيحة واحدة يقبلها الله تعالى خير مما أوتي آل داود ومريم سليمان بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم فقال هذه دار هجرة نبي في آخر الزمان طوبى لمن آمن به وطوبى لمن اتبعه وطوبى لمن اقتدى به ﴿حتى﴾ ابتدائية وغاية للسير النبي عنه قوله ﴿فهم يوزعون﴾ كأنه قيل فساروا حتى ﴿إذا اتوا﴾ اشرفوا ﴿على وادئ النمل﴾ واتوه من فوق * وقال بعضهم تمدية الفعل بكلمة على لما ان المراد بالانبيان عليه قطعه من قولهم اتى على الشئ إذا انفسده وبلغ آخره واعلمهم ارادوا ان يزلوا عند منتهى الوادى اذ حينئذ يخفاهم ما فى الارض لاعند مسيرهم فى الهواء كما فى الارشاد وسيجيئ غير هذا . والوادي الموضع الذى يسيل فيه الماء . والنمل معروف الواحدة نملة : بالفارسية [مور] سميت نملة لتنملها وهى كثرة حركتها وقلة قوائمها ومعنى وادئ النمل واد يكثُر فيه النمل كما يقال بلاد الثلج يكثُر فيه الثلج والمراد هنا واد بالشام او بالطائف كثير النمل والمشهور انه النمل الصغير وقيل كان نمل ذلك المكان كالذئب والبخاخى ولذا قال بعضهم فى وادئ النمل هو واد يسكنه الجن والنمل مراكبهم ﴿قالت نملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم﴾ جواب اذا كانوا لما رأتهم متوجهين الى الوادى فرت منهم فصاحت صيحة نبهت بها سائر النمل الحاضرة فتبعتها فى الفرار فشب ذلك بمخاطبة العقلاء ومناحتهم ولذلك اجروا مجراهم حيث جعلت هى قائلة وما عداها من النمل مقولالهم مع انه لا يمتنع ان يخلق الله فيها النطق وفيما عداها العقل والفهم . وكانت نملة عرجاء لها جناحان فى عظام الديك او النعجة او الذئب وكانت ملكة النمل : يعنى [مهتر مورچيكان آن وادى بود] واسمها منذرة او طاخية او جرمى سميت بهذا الاسم فى التوراة او فى الانجيل او فى بعض الصحف الالهية سماها الله تعالى بهذا الاسم وعرفها به الانبياء قبل سليمان وخصت بالتسمية لطقها والافكيف يتصور ان يكون للنملة اسم علم والنمل لا يسمى بعضهم بعضا ولا يميز للادميين صورة بعضهم من بعض حتى يسهوهم ولا هم واقعون تحت ملك بنى آدم كالحيل والكلاب ونحوها كما فى كتاب التعريف والاعلام للسبلى رحمه الله . ونملة مؤنث حقيقى بدليل لحوق علامة التأنيث فعلها لان نملة تطلق على الذكر والانثى فاذا اريد تمييزها احتيج الى عيز خارجى نحو نملة ذكر ونملة انثى وكذلك لفظة حمامة ويمامة من المؤنثات اللفظية * ذكر الامام ان قتادة دخل الكوفة فالتفت عليه الناس فقال سلوا عما شئتم وكان ابو حنيفة حاضرا وهو غلام حدث فقال سلوه عن نملة سليمان ا كانت ذكرا ام انثى فسألوه فاحم فقال ابو حنيفة كانت انثى ف قيل له من اين عرفت فقال من كتاب الله وهو قوله ﴿قالت نملة﴾ ولو كان ذكرا لقال قال نملة وذلك ان النملة مثل الحمامة والشاة فى وقوعها على الذكر والانثى فيميز بينهما بعلامه نحو قولهم حمامة ذكر وحمامة انثى وهو وهى ولا يجوز ان يقال قامت طلحة ولا حمزة ﴿لا يحطمنكم﴾ لا يكسرنكم فان الحطم هو الكسر وسمى حجر الكعبة الحطم لانه كسر منها ﴿سليمن وجوده﴾ الجملة استئناف او بدل من الامر لاجوابه فان التون لا تدخله فى السعة وهو نهى لهم عن الحطم والمراد نهىها عن التوقف والتأخر فى دخول مساكنهم بحيث يحطموها : يعنى [بحيثى كعرضة تلف شوند] * فان قلت

بهم عرف النملة سليمان ، قلنا كانت مأمورة بطاعته فلا بد ان تعرف من امرت بطاعته واهلها من الفهم
 فوق هذا فان النمل تعرف كثيرا من منافعها من ذلك انها تكسر الحبة قطعتين اثلاث تثبت الا
 الكزبرة فانها تكسرها اربع قطع لانها تثبت اذا كسرت قطعتين واذا وصلت التدواة الى
 الحبة تخرجها الى الشمس من حجرها حتى تجف * قال في حياة الحيوان النمل لا يتلاحق ولا يتزاوج
 انما يسقط منه شئ حقير في الارض فينمو حتى يصير بيظا ثم يتكون منه والبيض كله بالفاد
 الابيض النمل فانه بالظاء * وهم لا يشعرون * حال من فاعل يحطمنكم اى والحال انهم
 لا يشعرون انهم يحطمونكم اذ لو شعروا لم يفعلوا اى ان من عدل سليمان وفضله وفضل جنوده
 انهم لا يحطمون نملة فما فوقها الا بان لا يشعروا كأنها شعرت عصمة الانبياء من الظلم والاذى
 الاعلى سبيل السهو ونظير قول النملة في خند سليمان وهم لا يشعرون قول الله تعالى في جند محمد
 عليه السلام (فتصيبكم منهم معرفة بغير علم) التفتنا الى انهم لا يقصدون ضرر مؤمن الا ان المثنى على
 جند سليمان هو النملة باذن الله والمثنى على جند محمد هو الله بنفسه للجند محمد من الفضل على
 جند غيره من الانبياء كما كان لمحمد الفضل على جميع النبيين عليهم السلام * آورده اندك باد
 اين سخن را از سه ميل راه بسمع سليمان رسانيد * فتبسم * التبسم اول الضحك وهو مالا
 صوت له اى تبسم حال كونه * ضاحكا من قولها * شارحا في الضحك من قولها و آخذا فيه
 اراد انه بالغ في تبسمه حتى بلغ نهايته التي هي اول مراتب الضحك فهو حال مقدرة او مؤكدة
 على معنى تبسم متعجبا من حذرها وتحذيرها واهتدائها الى مصالحها ومصلح بنى نوعها
 فان ضحك الانبياء التبسم والانسان اذا رأى او سمع مالا عهد له به يتعجب ويتبسم * قال بعضهم
 ضحك سليمان كان ظاهره تعجبا من قول النملة وباطنه فرحا بما اعطاه الله من فهم كلام النملة
 وسرورا بشجرة حاله وحال جنوده في باب التقوى والشفقة فيما بين اصناف المخلوقات فانه لا يسر
 نبي بامر دنيا وانما كان يسر بما كان من امر الدين - روى - انها احست بصوت الجنود ولم تعلم
 انهم في الهواء او على الارض ولذا خافت من الحطم قامر سليمان الريح فوقفت لا لا يدعرن حتى
 دخان مساكنهن * وقال في الوسيط هذا اى قوله وهم لا يشعرون يدل على ان سليمان وجنوده
 كانوا ركبان ومشاة على الارض ولم تحملهم الريح لان الريح لو حملتهم بين السماء والارض
 ما خافت النمل ان يطأوها بارجلهم ولعل هذه القصة كانت قبل تسخير الله الريح لسليمان انتهى
 وروى ان سليمان لما سمع قول النملة قال استوفى بها فاتوا بها [كفت اى مورچه ندانستى كه لشكر
 من ستم نكستند كفت دانستم امامهتر اين قوم مرا از نصيحت ايشان چاره نيست كفت لشكر
 من بر هوا بودند چه كونه قوم ترا بايماي كردندى جواب دادكه غرض من آن نبود كه بر زمين
 شكسته شوند مراد من آن بود كه ناكاه نظر بر كيكه و دبده تو كستند و بنظر اده لشكر تو مشغول
 شده از ذكر خداى تعالى بازمانند و در ميدان غفلت بايماي خذلان كردند مملكت تو بپشتند
 و آرزوى در دنيا در دل ايشان بديد آيد و دنيا مبعوضه حق است] فقال لها سليمان عظيمى فقالت
 أعلمت لمسى ابوك داود قال لا قالت لانه داوى جراحة قلبه وهل تدري لم سميت سليمان
 قال لا قالت لانك سليم الصدر والقلب [در كشف الاسرار آورده كه سليمان ازوى پرسيد كه

لشکر تو چند است گفت من چهار هزار سهرنگ دارم زیر دست هر یکی چهل هزار
 نقیب است و زیر دست هر نقیبی چهل هزار مورد گفت چرا لشکر خود را بیرون نیاری
 جواب داد که یا نبی الله ما را روی زمین میدادند اختیار نکردیم و در زیر زمین جای گرفتیم
 تا بجز خدای تعالی حال ما را نداند آنکه گفت ای پیغمبر خدا از عطاها که خدای تعالی
 ترا داده یکی بگو گفت باد را مرکب من ساخته اند (غدها شهر و رواحها شهر) گفت
 دانی که این چه معنی دارد یعنی هر چه ترا دادم از مملکت دنیا همه چون بادست در آید
 و نیاید «فن اعتمد علی الدنيا فیکانما اعتمد علی الريح» و درین معنی شیخ سعدی گفته

نه برباد رفتی سحرگاه و شام * سریر سلیمان علیه السلام

با آخر ندیدی که برباد رفت * خنک آنکه بادانش و دادرفت

سلیمان علیه السلام بعد از استماع این کلام روی بمناجات ملک علام کرد و گفت ﴿وقال رب
 اوزعنی ان اشکر نعمتک﴾ همزه اوزع للتعدية . والوزع بمعنى الکف والمنع من التفرق
 والانتشار کما سبق . والمعنی اجعلنی ازع شکر نعمتک عندی واکفه واربطه لاینفلت عنی بحیث
 لا انفک عن شکرک اصلاً * سأل علیه السلام ان یجعل الله وازعا لجیش شکره فتشبهه الشکر
 بالجماعة النافرة استعارة مکنیة واثبات الوزع والربط تخیل وقرینة لذلك التشبیه و فی الحدیث
 (النعمه وحشیة قیدوها بالشکر) فانها اذا شکررت قرت و اذا کفرت قرت . ومن کلمات امیر
 المؤمنین علی کرم الله وجهه اذا وصلت الیکم اطراف النعم فلا تنفروا اقصاها بقلة الشکر ای من
 لم یشکر النعم الحاصلة لیدیه حرم النعم البعیده عنه

چون بیابی تو نعمتی ورجند * خرد باشد چو نقطه موهوم

شکر آن یافته فرو مکذار * که زنا یافته شوی محروم

﴿التي انعمت علی﴾ من العلم والنبوة والملك والعدل وفهم کلام الطیر ونحوها ﴿وعلی
 والدی﴾ ای علی والدی داود بن ایشا بالنبوة وتسییح الجبال والطیر معه وصنعة اللبوس
 والالانة الحديد وغيرها وعلی والدتی بتشایع بنت الیائس كانت امرأة اوریا التي امتحن بها
 داود وهی امرأة مسلمة زاکية طاهرة وهی التي قالت له یابن لا تکنثر النوم باللیل فانه یدع
 الرجل فقیرا یوم القيامة کذا فی کشف الاسرار وادرج ذکر والدی فان الانعام علیهما انعام
 علیه مستوجب للشکر ضرورة ان انتساب الابن الی اب شریف نعمة من الله تعالی علی ابن فی شکر
 بتلك النعمة ﴿والاشارة قال سلیمان القلب انعمت علی وعلی والدی الروح بافاضة فیض
 الربانی وعلی والدتی الجسد باستعماله فی اركان الشریعة وبهذین الامرین تکمل النعمة اللهم
 اجعلنا منعمین شاكرین﴾ وان اعمل صالحا ترضیه ﴿تماما للشکر واستدامة للنعمة. ومعنی
 ترضاء بالفارسیة [پسندی آنرا] * قال ابو الایث یعنی تقبله منی ﴿وادخلنی﴾ الجنة
 ﴿برحمتک﴾ فانه لا یدخل الجنة احد الا بالرحمة والفضل لا بالعمل ﴿فی عبادک الصالحین﴾
 فی جملتهم وشم الانبیاء ومن تبعهم فی الصلاح مطلقا * قال ابن الشیخ الصلاح الکامل
 هو ان لا یعصى الله تعالی ولا یهم بمعصیه وهو درجة عالیة یطلبها کل نبی وولی واصلاح الله تعالی

الانسان يكون تارة بخلقه اياه صالحا وتارة بازالة ما فيه من الفساد والاول اعز واندز ولذلك جاءت اوائل الاحوال لاكثر الرجال متكدره مشوبة وبالحجب الكثيرة مصحوبة [دربمحر الحقائق آورده كه تشبيه كند وادى نمل را بهواى نفس حريص بر دنيا وغمه منذر دابنهس لوامه و سليمان را بقلب و مساكين را بحواس خمسہ] فعلى العاقل ان يكون على الهمة على مشرب سليمان كما يدل عليه سيره فى جو الهواء فانه بعد عن الارض ومانحويه قرب من السماء ومعاليه وانما التفت الى الغلة تواضعا كما قال الحافظ

نظر كردن بدرويشان منافى بزرگى نيست * سليمان باجنين حشمت نظرها بود بامورش
ومن يكن من اطيبار هواء العشق فانه يفهم ألسنة الطير ومن لم ير سليمان الوقت كيف ادرك معنى الصوت

چون نديدى دى سليمانرا * توجه داني زبان مرغانرا
والمراد بسليمان هو المرشد الكامل الذى بيده خاتم الحقيقة وبه يحفظ اقاليم القلوب ويطلع على اسرار الغيوب فالكل يتقاده اما طوعا او كرها والذى يتقاد كرها هو كاشياطين فلا بد من معرفة امام الوقت والالتقاده طوعا كما قال عليه السلام (من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية) * ثم ان سليمان عليه السلام دعا بالثبات على الشكر والصالح وختمه بسؤال الجنة كما فعل آباؤه الانبياء الكرام وهو لا ينافى عصمته وكونه مأمون الغائلة بالنسبة الى الخاتمة * وفيه ارشاد للامة ان يكونوا على حالة حسنة من الشريعة ومرتبة مرضية من الطريقة ومنصب شريف من المعرفة ومقام عال من الحقيقة فان من لم ينضم الى معرفته الشريعة ومعاملة العبودية فهو مع الهالكين الفاسقين فى الدنيا والآخرة لامع الاحياء الصالحين فى الامور الباطنة والظاهرة نسأل الله سبحانه ان يوفقنا للاعمال المرضية والاحوال الحسنة ويحلينا بخلع الزهد والتقوى وغيرها من الامور المستحسنة انه بالاجابة جدير وهو على كل شئ قدير * وتفقد الطير * قال فى القاموس تفقده طلبه عن غيبة * وفى كشف الاسرار التفقد طلب المفقود وانما قيل له التفقد لان طالب الشئ يدرك بعضه ويفقد بعضه * وفى المفردات التفقد التعهد لكن حقيقة التفقد تعرف فقدان الشئ والتعهد تعرف العهد المقدم . والطير اسم جامع للجنس كما فى الوسيط والمعنى وتعرف سليمان احوال الطير ولم ير الهدهد فيما بينها وكان رئيس الهداهد واسمه يعفور * فقال مالى * اى أى شئ حصل لى حال كوفى * لا ارى الهدهد * لست استره اولشئ آخر ثم بداله ان كان غائبا فاضرب عنه فاخذ يقول * ام كان من الغائسين * بل هو غائب فام منقطعة مقدرة ببل والهمزة : وبالفارسية [جست مرا كه درخيل طير نمى بينم هدهدرا ياچشم من روى نمى افتد ياچست از غائب شدكان زين جمع] * وفى الوسيط مالى لا ارى الهدهد اى ما للهدهد لا اراه تقول العرب مالى اراك كئيبا معناه مالك ولكنه من القلب الذى يوضحه المعنى * وفى التأويلات النجمية يشير الى ان الواجب على الملوك التيقظ فى مملكتهم وحسن قيامهم وتكفلهم بامور رعاياهم وتفقد اصغر رعيتهم كما يتفقون اكبرها بحيث لم يخف عليهم غيبة الاصاغر والا كابر منهم كان سليمان عليه السلام تفقد حال اصغر

طير من الطيور ولم يخف عليه غيبته ساعة ثم غاية شفقتة على الرعية احال النقص والتقصير الى نفسه فقال (مالي لا ارى الهدهد) وما قال ما للهدهد لماره لرعاية مصالح الرعية وتأديبهم قال (ام كان من الغاشين) يعنى من الذين غابوا عني بلاذنى * وفي حياة الحيوان الهدهد من الریح طبعاً لانه ينسج الخوصه في الزبل وهذا عام في جنسه وان بخر المجنون بعرف الهدهد ابراه وسمه اذ انخر به معقود عن المرأة او مسحور ابراه * وفي الفتاوى الزينية سئل عن اكل الهدهد ايجوز ام لا اجاب نعم يجوز انتهى . ثم هده ان لم يكن عذر اغيبته فقال لا عذبه عذاباً شديداً * العذاب الاجماع الشديد وعذبه تعذيباً اكثر حبه في العذاب اى لا عذبه تعذيباً شديداً كنتف ريشه والقائه في الشمس او حيث النمل تأكله او جماله مع ضده في قفص وقد قيل اضيق الشجون معاشره الاضداد او بالتفريق بينه وبين الفه بالفارسية [جفت] وقيل لازوجه بعجوز كما في انسان العيون او لالزمه خدمة اقران [يا از خدمت خودش بر آسم] كقول في التأويلات لا عذبه بالطرد عن الحضرة والاستقاط عن عني الرضى والقبول ، وفي الاسئلة المقحمة ما معنى هذا الوعيد لمن لم يكن مكلفاً بشئ والجواب هذا الوعيد بعذاب تأديب وغير المكلف يؤدب كالعادة والسبي وكان يلزمه طاعته فاستحق التأديب على تركها * وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الطير في زمانه كانت في جملة التكليف ولها والمسخرين لسايان من الحيوان والجن والشياطين تكاليف تناسب احوالهم ولهم فهم وادراك واحوال كاحوال الانسان في قبول الاوامر والنواهي . معجزة لسايان عليه السلام * اولاذبحه * لتعذيبه ابنه جنسه او حتى لا يكون له نسل * وفي التأويلات او لاذبحه في شدة العذاب واصل الذبح شق حاق الانسان * اولياتنى * اصله لياتننى بثلاث نونات حذفت النون التي قبل ياء المتكلم * بسلطان ميين * بحجة تين عذره : وبالفارسية [يا بيايد بمن بحجتى روشن كه سبب غيت او كردد] يشير الى ان حفظ المملكة يكون بكمال السياسة وكال العدل فلا يتجاوز عن جرم المجرمين ويقبل منهم العذر الواضح بعد البحث عنه والحلف في الحقيقة على احد الاولين على عدم الثالث فكلمة او بين الاولين للتخير وفي الثالث للتريد بينه وبينهما - حكى - انه لما اتم بناء بيت المقدس خرج للحج واقام بالحرم ماشاء وكان يتقرب كل يوم طول مقامه بخمسة آلاف ناقة وخمسة آلاف بقرة وعشرين الف شاة ثم عزم على المسير الى اليمن فخرج من مكة صباحاً يؤم سهيلاً فوافى صنعاء اليمن وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى ارضا حسنة اعجبه خضرتها فزل يصل فلم يجد الماء وكان الهدهد دليل الماء حيث يراه تحت الارض كما يرى الماء في الزجاجه ويعرف قربه وبعده فيدل على موضعه بان ينقره بمنقاره فيجيئ الشياطين فيسلخون الارض كما يسلخ الاهداب عن المذبوح ويستخرجون الماء فتفقدته لذلك واما انه يوضع الفخ وينطى بالتراب فلا يراه حتى يقع فيه فلان القدر اذا جاء يحول دون البصر وقد كان حين نزل سايان ارتفع الهدهد الى الهواء لينظر الى عرصة الدنيا فرأى هدهداً آخر اسمه غفير واقفاً فانحط اليه اى في الهواء فوصفه له ملك سليمان وما سخر له من كل شئ ووصفه له صاحبه ملك بلقيس وان تحت يدها اثني عشر

الف قائد تحت يد كل قائد مائة الف فذهب معه لينظر فارجع الابدع العصر وذلك قوله تعالى ﴿فَكَتَّ﴾ المكث ثبات مع انتظار ﴿غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ اى زمانا غير مديد يشير الى ان النية وان كانت موجبة للعذاب الشديد وهو الحرمان من سعادة الحضور ومنافعه ولكنه من امارات السعادة سرعة الرجوع وتدارك الفائت وذكر انه اصابه من موضع الهدهد شمس فنظر فاذا موضعه خال فدعا عريف الطير وهو النسر فسأله عنه فلم يجد علامه عنده ثم قال لسيد الطير وهو العقاب على به فارفعت فنظرت فاذا هو مقبل فقصدته فاشاهدها الله تعالى وقال بحق الذى قوالك واقدرك الارجمى فتركته وقالت شككتك امك ان نبي الله حلف ليعذبك قال او ما استثنى قالت بلى قال اوليا تبنى بعذر مبین فلما قرب من سليمان ارخى ذنبه وجناحيه يجريها على الارض تواضعا له فلما دانا منه اخذ عليه السلام برأسه فده اليه فقال يا نبي الله اذكر وقوفك بين يدي الله فارتعد سليمان [وكفته اند كه باهد هد كفت چه كوي كه پروالت بكنم و ترا بآفتاب كرم افكنم هد هد كفت دادم كه نكني كه اين كار صيادانست نه كار پيغمبران سليمان كفت كلوت بيم كفت دادم كه نكني كه اين كار قصابانست نه كار پيغمبران كفت ترا بانا جنس در قفس كنم كفت اين هم نكني كه اين كار ناجوانمردانست و پيغمبران ناجوانمرد نباشند سليمان كفت اكنون توبكوي كه باتوجه كنم كفت عفو كنى و در كذار كه عفو كار پيغمبران و كرميانست] فعفا عنه ثم سأله ﴿فَقَالَ احْطِ﴾ الاحاطة العلم بالشيء من جميع جهاته ﴿بِالْمُتَحَطِّبَةِ﴾ اى علما ومعرفه وحفظته من جميع جهاته وذلك لانه كان مالم يشاهده سليمان ولم يسمع خبره من الجن والانس يشير الى سعة كرم الله ورحمته بان يختص طائرا بعلم لم يعلمه نبي مرسل وهذا لا يقدح في حال النبي والرسول بان لا يعلم علما غير نافع في النبوة فان النبي عليه السلام كان يستعذ بالله منه فيقول (اعوذ بك من علم لا ينفع) والحاصل ان الذى احاط به الهدهد كان من الامور المحسوسة التى لاتعد الاحاطة بها فضيلة ولا الغفلة عنها تقيصة لعدم توقف ادراكها الا على مجرد احساس يستوى فيه العقلاء وغيرهم * وفي الاسئلة المقتحمة هذا سوء ادب في مخاطبة فكيف واجهه بمثله وقد احتمله والجواب لانه عقبه بفائدة والحشونة المصاحبة لفائدة قد يحتملها الا كبر انتهى. ثم اشار الى انه بصدد اقامة خدمة مهمة له كما قال ﴿وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَأٍ﴾ [وآدم بتو از شهر سبا كه مآرب كويند] ﴿بَنَاءُ يَمِينٍ﴾ بخبر خطير محقق لاشك فيه يشير الى ان من شرط الخبر ان لا يخبر عن شيء الا ان يكون متيقنا فيه سيما عند الملوك. وسبأ منصرف على انه اسم لحى باليمن سموا باسم ابيهم الاكبر وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان قالوا اسمه عبد الشمس لقب به لكونه اول من سبى ثم سبى مدينة مأرب بسبأ وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة ايام وقيل ان سبأ اول من تتوج من ملوك اليمن وكان له عشرة من البنين تيامن منهم ستة ونشام منهم اربعة : يعنى [چهار از ایشان در شام مسكن داشتند حلم و جذام و عامله و غسان و شش در يمن كنده و اشعر و از د و مذحج و انمار] قالوا يا رسول الله وما انمار قال (والدخيم وبحيلة) * وقال في المفردات سبأ اسم مكان تفرق اهله ولهذا يقال ذهبوا ايادى سبأ اى تفرقوا

تفرق اهل ذلك المكان من كل جانب انتهى * قال بعضهم اتماخفى نبأ بلقيس على سليمان مع قربه منها لانه كان نازلا بضماء وهي بتأرب وبينهما مسيرة ثلاثة ايام كلسبق آتفا او ثلاثة فراسخ او ثلاثة اميال للمصلحة رآها الله تعالى كماخفى على يعقوب مكان يوسف

كهي بن طارم اعلى نشينم * كهي بريشت باي خود نينم

﴿ اني وجدت امرأة تملكهم ﴾ استئناف لبيان ما جاء به من النبأ واينار وجدت على رأيت لانه اراه عليه السلام كونه عند غيبته بصدد خدمته بايراز نفسه في معرض من يتفقد احوال تلك المرأة كأنها ضالة ليعرضها على سليمان والضمير في تملكهم لسبأ على انه اسم للحي اولاهل المدلول عليهم بذكر مدينتهم على انه اسم لها . يعني انها تملك الولاية والتصرف عليهم ولم يرد به ملك الرقبة والمراد بها بلقيس بنت شرحيل بن مالك بن ريان من نسل يعرب ابن قحطان وكان ابوها ملك ارض اليمن كلها ورث الملك من اربعين ابوا ولم يكن له ولد غيرها فغلبت بعده على الملك ودانت لها الامة وكانت هي وقومها يعبدون النار وكان يقول ابوها للملوك الاطراف ليس احد منكم كفوًا وابي ان يتزوج منهم فزوجوه امرأة من الجن يقال لها قارعة اوريجانة بنت السكن فولدت له بلقيس وتسمى بلقة وبلقيس بالكسر كما في القساموس وهذا يدل على امكان العلوق بين الانسى والجنى وذلك فان الجن وان كانوا من النار لكنهم ليسوا بباقيين على غضهرهم النارى كالانس ليسوا بباقيين على غضهرهم النارى فيمكن ان يجعل الازدواج بينهما على ما حقق في آكام المرجان - روى - ان سروان الحمار امر بتخريب تدمر كتنصر بلد بالشام فوجدوا فيها بيتا فيه امرأة قائمة ميتة امسكوها بالصبر احسن من الشمس قامتها سبعة اذرع وعنقها ذراع عندها لوح فيه انا بلقيس صاحبة ساميان بن داود خرب الله ملك من يخرب بيتي ﴿ واوتيت من كل شئ ﴾ اى من الاشياء التى يحتاج اليها الملوك من الخيل والحشم والعدد والسياسة والهيبة والحشمة والمال والتعيم * قال بعض العارفين ماذكر وصف جمالها وحسنها بالتصريح لانه علم ان ذلك من سوء الادب وفي الحديث (ان احسن الحسن الوجه الحسن والصوت الحسن والخلق الحسن) * قال ذوالنون من استأنس بالله استأنس بكل شئ ملبح وذلك لان حسن كل مستحسن صدر من معدن حسن الازل واما من لم يستأنس بالله فاستأنسه بالمليح على وجه مجازى ﴿ ولها عرش عظيم ﴾ اى بالنسبة الى حالها اوالى عروش امثالها من الملوك والعرش فى الاصل شئ مسقف ويراد به سرير كبير وكان عرش بلقيس ثمانين ذراعا فى ثمانين ذراعا وطوله فى الهواء ثمانين ذراعا مقدمه من ذهب مفصص بالياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر ومؤخره من فضة مكالى بانواع الجواهر له اربع قوائم قائمة من ياقوت احمر وقائمة من ياقوت اخضر وقائمة من زبرجد وقائمة من در وصفائح السير من ذهب وعليه سبعة ابيات لكل بيت باب مفلق وكان عليه من الفرش ما يلقى به ﴿ وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله ﴾ اى يعبدونها متجاوزين عبادة الله تعالى ﴿ وزين لهم الشيطان اعمالهم ﴾ اى حسن لهم اعمالهم القبيحة التى هى عبادة الشمس ونظائرهما من اصناف الكفر

والمعاصي ﴿ فسدھم ﴾ منعھم بسبب ذاك ﴿ عن السبیل ﴾ ای سبیل الحق والصواب والسبیل من الطریق ما هو معتاد السلوك ﴿ فھم ﴾ بسبب ذلك ﴿ لا یتھدون ﴾ الیه ﴿ ان لا یسجدوا ﴾ منعول له للصد علی حذف اللام منه ای فسدهم لللا یسجدوا وهو ذم لهم علی ترك السجود فلذا وجب السجود عند تمام هذه الآيات ﴿ للذی یمخرج الحبا فی السموات والارض ﴾ الحبا یشیر للمدخر المستور ای یشیر ما هو مخبوء ومخفی فیها كانتا ما كان كالتاج والمطر والنبات والماء ونحوھا ﴿ وعلیم ما تخفون ﴾ فی القلوب ﴿ وما تعلون ﴾ باللسنة والجوارح وذكر ما تعلون لتوسیع دائرة العلم للتنبیہ علی تساویھما بالنسبة الی العلم الالهی

برو علم يك ذره پوشیده نیست * كه پنهان پیدا بنزدش یكیست

﴿ الله ﴾ مبتدا ﴿ لا اله الا هو ﴾ الجملة خبره ﴿ رب العرش العظیم ﴾ خبر بعد خبر وسمى العرش عظیما لانه اعظم ما خلق الله من الاجرام فعظم عرش بلقیس بالنسبة الی عروش امثالها من الملوك وعظم عرش الله بالنسبة الی السماء والارض فبین العظمین تفاوت عظیم [چه نسبت است سهارا بآفتاب درخشان] * قال فی المفردات عرش الله تعالى مما لا یعلمه البشر الا بالاسم علی الحقیقة * واعلم ان ما حکى الله عن الهدهد من قوله ﴿ الذی یمخرج الحبا ﴾ الی ههنا لیس داخلا تحت قوله ﴿ احطت بما لم تحط به ﴾ وانما هو من العلوم والمعارف الی اقتبسها من سلیمان اورده بیاناً لما هو علیه واظهاراً لتصلبه فی الدین وكل ذلك لتوجیه قلبه علیه السلام نحو قبول كلامه وصرف عنان عزیمته الی غزوها وتسخیر ولايتها وفی الحدیث (انھا کم عن قتل الهدهد فانه كان دلیل سلیمان علی قرب المساء وبعده واحب ان یعبد الله فی الارض حیث یقول وجئتک من سبأ نبأ یقین انی وجدت امرأة تملكکم) الآيات قیل ان ابا قلابه الحافظ الامام عبد الملك بن محمد الرقاش رأی امه وهی حامل به كأنها ولدت هدهدا فقیل ایها ان صدقت رؤیاك تلدین ولدا کثیر الصلاة فولدت فلما کبر کان یصلی کل یوم اربعمائة رکعة وحدث من حفظه بستین الف حدیث مات سنة ست وسبعین ومائین وهذا ای قوله ﴿ رب العرش العظیم ﴾ محل سجود بالاتفاق كما فی فتح الرحمن * وقال الکاشفی [این سجده هشم است بقول امام اعظم رحمه الله ونهم بقول امام شافعی رحمه الله ودر فتوحات این سجده را سجده خفی میگوید وموضع سجود مختلف فیہ است بعضی از قرائت وما تعلون سجده میکنند وبعضی پس از تلاوت رب العرش العظیم

سرت بسجده در آزار هوای حق داری * كه سجده شد سبب قرب حضرت باری ﴿ قال ﴾ استتاف بیانی كأنه قیل فما فعل سلیمان بعد فراغ الهدهد من كلامه فقیل قال ﴿ سنظر ﴾ فیما اخبرتنا من النظر بمعنی التأمل والسین للتأکید ای لتعرف بالتجربة البتة * وقال الکاشفی [زود باشد که در نکیریم وتأمل کنیم درین که] ﴿ اصدقت ﴾ فیما قلت ﴿ ام کنت من الکاذبین ﴾ وفی هذا دلالة علی ان خبر الواحد وهو الحدیث الذی یرویه الواحد والانسان فصاعدا ما لم یبلغ حد الشهرة والتواتر لا یوجب العلم فیجب التوقف فیہ

على حد التجويز» وفيه دليل على ان لا يطرح بل يجب ان يتعرف هل هو صدق او كذب فان ظهرت امارات صدقه قبل والالم يقبل * قال بعضهم سليمان عليه السلام [ملك و مال و جمال بلقىس بشنيد و دروى اثر نکرد و طمع در آن نیست باز چون حديث دين کرد که (وجدتها و قومها يسجدون للشمس من دون الله) متغير کشت و از مهر دين اسلام درخشم شد کفت کاغد و دوات بياريد تا نامه نويسم و اورا بدين اسلام دعوت کنم] * فکتب اى فى المجلس اوبعده کتابا الى بلقيس فقال فيه « من عبد الله سليمان بن داود الى ملكة سبأ بلقيس بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا تعلموا على واثونى مسلمين » ثم طبعه بالمسك و ختمه بخاتمه المنقوش على فصه اسم الله الاعظم و دفعه الى الهدهد فاخذه بمنقاره اوعلقه بخيط و جعل الخيط فى عنقه و قال ﴿ اذهب بكتابتى هذا ﴾ [ببراين نوشته مرا] فتكون الباء للتمدية و تخصيصه بالرسالة دون سائر ماتحت ملكه من ابناء الجن الاقوياء على التصرف و التعرف لما عين فيه من علامات العلم و الحكمة و صحة الفراسة و اثلا يبقى لها عذر ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى انه لما صدق فيما اخبر و بذل النصيح للملكه و راعى جانب الحق عوض عليه حتى اهل لرسالة رسول الحق على ضعف صورته و معناه ﴿ فالفقه اليهم ﴾ اى اطرحه على بلقيس و قومها لانه ذكرهم معها فى قوله و جدتها و قومها * وفى الارشاد و جمع الضمير لما ان مضمون الكتاب الكريم دعوة الكل الى الاسلام . قوله الله بسكون الهاء تخفيفا لغة صحيحة او على نية الوقف يعنى ان اصله الله بكسر القاف و الهاء على انه ضمير مفعول راجع الى الكتاب فجزم لما ذكر ﴿ ثم تول عنهم ﴾ اى اعرض عنهم بترك و ايهم و قريهم و تبعده الى مكان تتوارى فيه و تسمع ما يحييونه ﴿ فافظر ﴾ تأمل و تعرف ﴿ ماذا يرجعون ﴾ اى ماذا يرجع بعضهم الى بعض من القول [و سخن را برچه قرار ميدهند] * قال ابن الشيخ ماذا اسم واحد استفهام منصوب يرجعون او مبتدا و ذا بمعنى الذى و يرجعون صلتها و العائد محذوف اى أى شئ الذى يرجعون - روى - ان الهدهد اخذ الكتاب و اتى بلقيس فوجدتها راكدة فى قصرها بمأرب و كانت اذا رقدت غلقت الابواب و وضعت المفاتيح تحت رأسها فدخل من كوة و اتى الكتاب على نحرها و هى مستلقية و تأخر يسيرا فانبهت فزعة و كانت قارئة كاتبة عربية من نسل تبع الحميرى فلما رأته الخاتم ارتعدت و خضعت لان ملك سليمان كان فى خاتمه و عرفت ان الذى ارسل الكتاب اعظم ملكا منها لطاعة الطير ايام و هيئة الخاتم فعند ذلك ﴿ قالت ﴾ لاشراف قومها و هم ثلاثمائة و ثلاثة عشر اوائنا عشر الفا ﴿ يا ايها الملأ ﴾ [اى كروه اشراف] * و الملأ عظماء القوم الذين يملأون العيون مهابة و القلوب جلاله جمعه املاء كنبأ و انباء ﴿ انى اتى الى كتاب كريم ﴾ مكرم على معظم لدى لكونه محتوما بخاتم عجيب و اصلا على نهج غير معتاد كما قال فى الاسئلة المفحمة معجزة سليمان كانت فى خاتمه فختم الكتاب بالخاتم الذى فيه ملكه فاوقع الرعب فى قلبها حتى شهدت بكرم كتابه اظهارا لمعجزته انتهى . ويدل على ان الكريم هنا بمعنى المحتوم قوله عليه السلام (كرم الكتاب ختمه) و عن ابن عباس بزيادة وهو قوله تعالى (انى

التي الى كتاب كريم) كفى المقاصد الحسنة للسخاوى . وكان عليه السلام يكتب الى المعجم
فقبل انهم لا يقبلون الا كتابا عليه خاتم فاتخذ لنفسه خاتما من فضة ونقش فيه محمد رسول
الله وجعله في خنصر يده اليسرى على ما رواه انس رضى الله عنه . ويقال كل كتاب لا يكون
مختوما فهو مغلوب * وفي تفسير الجلالين كريم اى حسن ما فيه انتهى كما قال ابن الشيخ فى اوائل
سورة الشعراء كتاب كريم اى مرضى فى لفظه ومعانيه او كريم شريف لانه صدر بالبسملة
كما قال بعضهم [جون مضمون نامه نام خداوند بوده پس آن نامه بزرگترین و شریفترین همه
نامها باشد]

اى نام توبهترین سر آغاز * بي نام تونامه چون كنم باز
آرایش نامهاست نامت * آسایش سینها كلامت

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الكتاب لما كان سببا لهدايتها وحصول ايمانها سمته
كريما لانها بكرامته اهدت الى حضرة الكريم * قال بعضهم لاحترامها الكتاب رزقت
الهداية حتى آمنت كالسحرة لما قدموا فى قولهم يا موسى اما ان تلقى وراعوا الادب رزقوا
الايمان ولما منق كسرى كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منق الله ملكه وجاهزه
على كفره وغناؤه ﴿ انه من سليمان ﴾ كأنه قيل بمن هو وماذا مضمونه فقالت انه من سليمان
﴿ وانه ﴾ اى مضمونه او المكتوب فيه ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ الباء بقاءه والسین سناؤه
والمیم ملكه والالف احديته واللامان جماله وجلاله والهاء هويته والرحمان اشارة الى رحمته
لاهل العموم فى الدنيا والآخرة والرحيم اشارة الى رحمته لاهل الخصوص فى الآخرة * قال
بعض الكبار انها بسملة برامة فى الحقيقة ولكن لما وقع التبرى من اهلها اعطيت للبهائم التى
آمنت بسليمان واكتفى فى اول السورة بالباء اذ كل شئ فى الوجود الكونى لا يخلو من رحمة الله
عامة او خاصة وهذه البسملة ليست بآية تامة مثل ﴿ بسم الله مجراها ومرساها ﴾ بخلاف ما وقع
فى اوائل السور فانها آية منفردة نزلت مائة واربع عشرة مرة عدد السور [مرحرفى ازين
آيت نظر فى است شراب رحيق را وهر كنى صد فى است دره تحقيق را هر نقطه زوكوكبى است
آسمان هدايترا ونجم رجبى است مرا صاحب غوايت را] : قال المولى الجامى فى حق البسملة
نوزده حرفست كه هژده هزار * عالم ازو يافته فيض عسيم

﴿ ان ﴾ مفسرة اى ﴿ لا تعلموا على ﴾ لا تكبروا كما يفعل جبابرة الملوك : وبالفارسية [برمن
زركى مكنيد] ﴿ واثونى مسلمين ﴾ حال كونكم مؤمنين فان الايمان لا يستلزم الاسلام
والانقياد دون العكس * قال قتادة وكذلك كانت الانبياء عليهم السلام تكتب جملا لا تطيل
يعنى ان هذا القدر الذى ذكره الله تعالى كان كتاب سليمان وليس الامر فيه بالاسلام قبل اقامة
الحجة على رسالته حتى يتوهم كونه استدعاء للتقليد فان اللقاء الكتاب اليها على تلك الحالة
معجزة باهرة دالة على رسالة مرسلها دلالة بينة * يقول الفقير يكفى فى هذا الباب حصول
العلم الضرورى بصدق الرسول والافهمى لا تستبعد كون اللقاء المذكور بتصرف من الجن
وقد كان الجن يظهرون لها بعض الخوارق ومنها صنعة العرش العظيم لها لان امها كانت

جنبة فاعرف ﴿﴾ قالت ﴿﴾ كررت حكاية قولها للايذان بنفاة اعتنائها بما في حيزه من قولها ﴿﴾ يا ايها الملؤا افقوني في امري ﴿﴾ اجيبوني في الذي ذكرت لكم واذكروا ماتتصوبون فيه : وبالفارسية [فتوى دهيد مرا دركار من وآينجه صلاح وصواب باشد بامن بكو بيده] وعبرت عن الجواب بالفتوى الذي هو الجواب في الحوادث المشككة غالبا اشعارا بانهم قادرون على حل المشكلات النازلة * قال بعضهم الفتوى من الفتى وهو الشاب القوى وسميت الفتوى لان الفتى اى المجيب الحاكم بما هو صواب يقوى السائل في جواب الحادثة ﴿﴾ ما كنت قاطمة امرا ﴿﴾ فاصلة ومنفذة امرا من الامور ﴿﴾ حتى تشهدون ﴿﴾ تحضرونى اى لا اقطع امرا الا بمحضركم وبموجب آرائكم : وبالفارسية [تا شما نزد من حاضر كرديد يعنى بى حضور ومشورت شما كارى نميكنيم] وهو استماله لقلوبهم للتايخضافوها في الراى والتدبير * وفيه اشارة الى ان المرء لا ينبغي ان يكون مستبدا برأيه ويكون مشاورا في جميع ماسنح له من الامور لاسيما الملوك يجب ان يكون لهم قوم من اهل الراى والبصيرة فلا يقطعون امرا الا بمشاورتهم

مشورت رهبر صواب آمد * درهمه كار مشورت بايد

كار آنكس كه مشورت نكند * غايتش غالبا خطا آيد

﴿﴾ قالوا ﴿﴾ كانه قيل فساذا قالوا في جوابها فليل قالوا ﴿﴾ نحن اولوا قوة ﴿﴾ ذووا قوة في الآلات والاجساد والعدد ﴿﴾ واولوا بأس شديد ﴿﴾ اى نجدة وشجاعة في الحرب وهذا تعريض منهم بالقتال ان امرتهم بذلك ﴿﴾ والامر ﴿﴾ مفوض ﴿﴾ اليك فانظري ﴿﴾ [يس درنكر وببين] ﴿﴾ ماذا تأمرين ﴿﴾ تشيرين علينا * قال الكاشفي [تاجه ميفرماي ازمقاتله ومصالحه

اكر جنك خواهي بنزد آوريم * دل دشمنانرا بدرد آوريم

وكر صلح جويي ترا بنده ايم * بتسليم حكمت سرافكننده ايم

* وفيه اشارة الى ان شرط اهلى المشاورة ان لا يحكموا على الرئيس المستشار بشئ بل يخبرونه فيما اراد من الراى الصائب فلعله اعلم بصلاح حاله منهم

خلاف رأى سلطان رأى جستن * بخون خویش باشد دست شستن

فلما احست بلقيس منهم الميل الى الحرب والعدول عن سنن الصواب بادعائهم القوى الذاتية والعرضية شرعت في تزييف مقاتلتهم المنبئة عن الغفلة عن شأن سليمان * قال الكاشفي [بلقيس كفت ما را مصلحت جنك نيست چه كار حرب در روى دارد اكر ايشان غالب آيند ديار واموال ماعرضه تلف شود] كما قال تعالى ﴿﴾ قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية ﴿﴾ من القرى ومدينة من المدن على منهاج المقاتلة والحرب ﴿﴾ افسدوها ﴿﴾ بتخريب عمارتها واتلاف ما فيها من الاموال ﴿﴾ وجعلوا اعزة اهلها ﴿﴾ جمع عزيز بمعنى القاهر الغالب والشريف العظيم من العزة وهى حالة مانعة للانسان من ان يغلب ﴿﴾ اذلة ﴿﴾ جميع ذليل : وبالفارسية [خوار وبنقدار] اى بالقتل والاسر والاجلاء وغير ذلك من قذون الاهانة والاذلال ﴿﴾ وكذلك يفعلون ﴿﴾ [وهمجنين ميكنند] وهوتا كيد لمسا قبله وتقرير بان ذلك من عاداتهم المستمرة

فيكون من تمام كلام بلقيس ويجوز ان يكون تصديقا لها من جهة الله تعالى اى وكما قالت هى تفعل الملوك * وفيه اشارة الى ان العاقل مهما تيسر له دفع الخصوم بطريق صالح لا يتوقع نفسه في خطر الهلاك بالحاربة والمقاتلة بالاختيار الا ان يكون مضطرا * قال بعضهم من السؤدد الصلح وترك الافراط في الغيرة * وفيه اشارة اخرى وهى ان ملوك الصفات الربانية اذا دخلوا قرية الشخص الانسانى بالتجلى افسدوها بافساد الطبيعة الانسانية الحيوانية (وجعلوا اعزة اهلها) وهم النفس الامارة وصفاتها (اذلة) لذواتهم بسطوات التجلى (وكذلك يفعلون) مع الانبياء والاولياء لانهم خلقوا لمرآية هذه الصفات اظهارا للكنز الخفى فيكون قوله ان الملوك الخ نعت المصارف كما قال ابو يزيد البسطامى قدس سره * وقال جعفر الصادق رضى الله عنه اشار الى قلوب المؤمنين فان المعرفة اذا دخلت القلوب زال عنها الامانى والمرادات اجمع فلا يكون القلب محل غير الله * وقال ابن عطاء رحمه الله اذا ظهر سلطان الحق وتعليمه فى القلب تلاشى الغفلات واستولت عليه الهيبة والاجلال ولا يبقى فيه تعظيم شئ سوى الحق فلا تشتغل جوارحه الا بطاعته ولسانه الا بذكره وقلبه الا بالاقبال عليه * قال بعضهم من قبول باسمه الملك رأى نفسه فى قبضته فسلم له فى مملكته وقام بحق حرمة على بساط خدمته * وفى الفتوحات المكية للملك ان يعفو عن كل شئ الا عن ثلاثة اشياء وهى التعرض للحرم وافشاء سره والقذح فى الملك نسأل الله حسن الادب فى طريق الطلب * وانى رسالة اليهم * الى سليمان وقومه رسلا * بهدية * عظيمة وهى اسم للشئ المهدى بملاطفة ورفق * قال فى المفردات الهدية مختصة باللائف الذى يهدى بعضنا الى بعض * فناظرة * قال فى كنف الاسرار الناظر ههنا بمعنى المنتظر * وقال الكاشفى [يس نكر نده ام كه ازا نجبا] * * * اصله بما على انه استفهام اى بأى شئ * يرجع المرسلون * بالجواب من عنده حتى اعمل بما يقتضيه الحال - روى - انها بعثت خمسمائة غلام عليهم ثياب الجوارى وحايلهم كالاساور والاطواق والقرطه مخضبي الايدي راكبي خيل مغشاة بالديباغ محلاة بالاجم والسروج بالذهب المرصع بالجواهر وخمسمائة جارية على رماك فى زى الغلمان والى لبسة من ذهب وفضة وفى المتنوى

هدية بلقيس جهل اشتر بدست * بار آتها جملة خشت زر بدست

وتاجا مكللا بالدر والياقوت المرتفع قيمة والمسك والعنبر وحقه فيها درة ثمينة عذراء اى غير منقوبة وخرزة جزعية معوجة الثقب وكتبت كتابا فيه نسخة الهدايا وبعثت بالدية رجالا بالاشراف قومها يقال له المنذر بن عمرو وضمت اليه رجالا من قومها ذوى رأى وعقل وقالت ان كان نيا ميز بين الغلمان والجوارى واخبر بما فى الحق قبل فتحها وثقب الدرة ثقبا مستويا وسلك فى الخرزة خيطا ثم قالت للمنذر ان نظرا لك نظرا غضبان فهو ملك فلا يهولك منظره وان رأيت هشا لطيفا فهو نبي فاقبل الهدد نحو سامان مسرعا فاخبره الخبر فأمر سليمان الجن فضربوا لبن الذهب والفضة وفرشوها فى ميدان بين يديه طوله ستة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطا شرفاته من الذهب والفضة [يعنى كرد ميدان ديوار بر آوردند

در اقبال دفتر چهارم در بيان هديه فرستادن بلقيس از شهر سامان

وبرسر دیوار شرف زرین و سیمین بسند [و امر باحسن الدواب التي في البر والبحر * قال في كشف الاسرار [چهار پایان بحری بنقش پلنگ از رنگهای مختلف آوردند] فربطوها عن يمين الميدان ويساره على اللبن و امر باولاد الجن و هم خاق كثير فاقموا على اليمين واليسار ثم قعد على سريره والكراسي من جانيه : يعنى [چهار هزار كرسى زر از راست وى و چهار هزار از چپ وى نهاده] واصطفت الشياطين صفوفا فراسخ والانس صفوفا والوحش والسباع والهوام كذلك [و مرغان در روى هوا پرده یافتند با صد هزار دیده فلک در هزار قرن مجلس بدان تکلف و خوبی ندیده بود] فلما دنا رسل بلقيس نظروا و بهتوا و رأوا الدواب تروث على اللبن : و فى المتنوى

چون بصحراى سلیمانی رسید * فرش آنرا جمله زر بخته دید
بارها گفتند زرا و ابریم * سوى مخزن ما بچه کار اندریم
عرصه کش خاک زرده دهیست * زر بهدیه بردن آنجا ابلهیست
فكان حالهم كحال اعرابي اهدى الى خليفة بغداد جرة ماء فلما رأى دجلة خجل و صبه
باز گفتند ار كساد و اردوا * چیست بر ما بنده فرمانیم ما
كر زر و كرك خاك مارا بردنیست * امر فرمانده بجا آوردنیست
كر بفرمایند كه كین و افس برید * هم بفرمان تحفه را باز آورید

وجعلوا يبرون بكراديس الجن والشياطين فيفزعون وكانت الشياطين يقولون جوزوا
ولا تخافوا فلما وقفوا بين يدي سليمان نظر اليهم بوجه حسن طلق وقال ما وراهكم
: يعنى [چه دارید و بچه آمدید] فاخبر المنذر الخبر واعطى كتاب بلقيس فنظر فيه فقال
اين الحقة نجى بها فقال ان فيها درة ثمينة غير مثقوبة وخرزة جزعية معوجة الثقب
وذلك باخبار جبريل عليه السلام ويحتمل ان يكون باخبار الهمدود على ما يدل عليه سوق
القصة [سليمان جن و انس را حاضر كرد و علم ثقب و سلك نزديك ایشان نبود شياطين را
حاضر كرد و از ایشان پرسيد گفتند] ترسل الى الارضة فجاءت الارضة فاخذت شجرة
فيها فدخلت في الدرة وثقبتها حتى خرجت من الجانب الآخر فقال سليمان ما حاجتك فقالت
تصير رزقي في الشجر قال لك ذلك ثم قال من لهذه الحرزة يسلكها الحيط فقالت دودة بيضاء
انالها يا امين الله فاخذت الحيط في فيها ونفذت في الحرزة حتى خرجت من الجانب الآخر
فقال سليمان ما حاجتك قالت تجعل رزقي في الفواكه قال لك ذلك اى جعل رزقها فيها جمع
سليمان بين طرفي الحيط و ختمه و دفعها اليهم * قال الكاشفي [سليمان آب طليد غلمان
و جوارى را فرمود كه از غبار راه روى بشوييد] يعنى ميز بين الجوارى والغلمان بان امرهم
بفسل وجوههم و ايديهم فكانت الجارية تأخذ الماء باحدى يديها فتجعله في الاخرى ثم تضرب به
وجهها والغلام كان يأخذه من الآنية ويضرب به وجهه ثم رد الهدية وقد كانت بلقيس قالت
ان كان ملكا اخذ الهدية وانصرف وان كان نبيا لم يأخذها ولم تأمنه على بلادنا ذلك قوله تعالى
﴿ فلما جاءه اى الرسول المبعوث من قبل بلقيس ﴾ سليمان ﴿ بالهدية ﴾ قال ﴿ اى مخاطبا

در اوائل دفتر چهارم در بیان قصه هدیه فرستادن بلقيس از شهر سام

لرسول والمرسل تغليبا للحاضر على الغائب اى قال بعد ماجرى بينه وبينهم من قصة الحقبة وغيرها لانه خاطبهم به اول ماجاؤه كما يفهم من ظاهر العبارة ﴿أتمدون﴾ اصله أتمدونى خذفت الياء اكتفاء بالكسرة الدالة عليها والهمزة الاستهامية للانكار. والامداد [مدد كردن] ويمدى الى المفعول الثانى بالياء : والمعنى بالفارسية [أيامد مدهيد مرا وزياتى] ﴿بمال﴾ حقير وسعى مالا لكونه مائلا ابدا وناثلا ولذلك يسمى عرضا وعلى هذا دل من قال المال قحبة يكون يوما فى بيت عطار ويوما يكون فى بيت بيطار كما فى المفردات ثم علل هذا الانكار بقوله ﴿فما﴾ موصولة ﴿آتانى الله﴾ بما رأيتم آثاره من النبوة والملك الذى لا غاية وراءه ﴿خير مما آتاكم﴾ من المال ومتاع الدنيا فلا حاجة الى هديتكم ولا وقع لها عندى آنكه پرواز كند جانب علوى چوهای * دني اندر نظر همت او مردارست وفى المستوى

من سليمان مى نخواهم ملكتان * بلکه من برهانم ازهر هلكتان [١]
از شما كى كديۀ زر ميكنيم * ماشمارا كيما كر ميكنيم
ترك اين كيريد كر ملك سبست * كه برون از آب وكل بس ملكهاست
تخته بنداست آنكه تختش خوانده * صدر پندارى وبر درمانده

* قال جعفر الصادق الدنيا اصغر قدرا عند الله وعند انبيائه واوليائه من ان يفرحوا بشئ منها او يحزنوا عليه فلا ينبغي لعالم ولا لعاقل ان يفرح بعرض الدنيا

مال دنيا دام مرغان ضعيف * ملك عقبى دام مرغان شريف [٢]

﴿بل انتم بهديتكم تفرحون﴾ المضاف اليه المهدى اليه . والمعنى بل انتم بما يهدى اليكم تفرحون حبا لزيادة المال لما انكم لاتعلمون الاظهارا من الحياة الدنيا هذا هو المعنى المناسب لما سرد من القصة * وفى الإرشاد اضراب عما ذكر من انكار الامداد بالمال الى التوبيخ بفرحهم بهديتهم التى اهدوها اليه افتخارا وامتنانا واعتدادا بها كما ينبئ عنه ما ذكر من حديث الحقبة والجزعة وتغيير زى الغلمان والجوارى وغير ذلك انتهى * يقول الفقير فيه انهم لما رأوا ما انعم الله به على سليمان من الملك الكبير استقلوا بما عندهم حتى هموا بطرح اللبثات الا انه منعهم الامانة من ذلك فكيف امتنوا على سليمان بهديتهم واقتخروا على ان حديث الحقبة ونحوه انما كان على وجه الامتحان لا بطريق الهدية كما عرف ﴿وفى التأويلات يشير الى ان الهدية موجهة لاسمالة القلوب ولكن اهل الدين لما عارضهم امر دينى فى مقابلة منافع كثيرة دنيوية رجحوا طرف الدين على طرف المنافع الكثيرة الدنيوية واستقلوا كثرتها لانها فانية واستكثروا قليلا من امور الدين لانها باقية كما فعل سليمان لما جاءه الرسول بالهدية استقل كثرتها وقال فما آتانى الله من كمالات الدين والقربات والدرجات الاخرية خير مما آتاكم من الدنيا وزخارفها بل انتم اى امثالكم من اهل الدنيا بمثل هديتكم الدنيوية الفانية تفرحون لحسة نفوسكم وجهلكم عن السعادات الاخرية الباقية ﴿ارجع﴾ ايها الرسول افرد الضمير ههنا بعد جمع الضمائر الخمسة فيما سبق لان الرجوع مختص بالرسول والامداد ونحوه عام

﴿اليهم﴾ الى بلقيس وقومها بهديتهم ليعلموا ان اهل الدين لا يستخدعون بحطام الدنيا وانما يريدون الاسلام فليأتوا مسلمين مؤمنين والا ﴿فلنأتينهم بجنود﴾ من الجن والانس والتأييد الالهى ﴿لاقبل لهم بها﴾ لاطاقة لهم بمقاومتها ولاقدرتهم على مقابلتها * قال في المختار رأه قبل بفتحين وقبل بضمين وقبل بكسر بعده فتح اى مقابلة وعيانا قال تعالى ﴿أويأتهم العذاب قبل﴾ ولى قبل فلان حق اى عنده ومالى به قبل اى طاقة انتهى والذى يفهم من المفردات انه فى الاصل بمعنى عند ثم يستعار للقوة والقدرة على المقابلة اى المجازاة فيقال لاقبل لى بكذا اى لايمكننى ان اقبله ولاقبل لهم بها لاطاقة لهم على دفاعها ﴿ولنخرجهم﴾ عطف على جواب القسم ﴿منها﴾ من سبأ ومن ارضها حال كونهم ﴿اذلة﴾ [درحالى كه بى حرمت وبى عزت باشند] بعد ما كانوا من اهل العز والتمكين وفى جمع القلة تأكيد لذلتهم والذل ذهاب العز والملك ﴿وهم صاغرون﴾ اى اسارى مهانون حل اخرى مفيدة لكون اخراجهم بطريق الاجلاء يقال صغر صغرا بالكسر فى ضد الكبير وصغارا بالفتح فى الذلة والصاغرة الراضى بالمنزلة الدينية وكل من هذه الذلة والصغار مبنى على الانكار والاصرار كما ان كلا من العز والشرف مبنى على التصديق والاقرار ولما كان الاعلام مقدما على الجزاء امر ساجان برجوع الرسول لاجل الاداء : وفى المتنوى

- باز كردید اى رسولان خجل * زر شمارا دل بمن آرید دل [۱]
 که نظرگاه خداوندست آن * کز نظر انداز خورشیدست کان
 کو نظرگاه شعاع آفتاب * کو نظرگاه خداوند ابواب
 اى رسولان میفرستمان رسول * رد من بهتر شمارا از قبول [۲]
 پیش بلقیس آنچه دیدید از عجب * باز کوید از بیابان ذهب
 تابند که زر طامع نه ایچ * ماز از زر آفرین آورده ایم
 هین بیا بلقیس ورنه بد شود * لشکرت خصمت شود مرشد شود [۳]
 برده دارت برده ات را بر کند * جان تو باتو بجان خصمی کند
 ملک برهم زن تو ادهم وارزود * تاییابی همچو او ملک خلود [۴]
 هین بیا که من رسولم دعوتی * چون اجل شهوت کشم من شهوتی [۵]
 وربود شهوت امیر شهوتم * نی اسیر شهوت وروی بنم
 بت شکن بودست اصل اصل ما * چون خلیل حق وجمله اندیا
 خیز بلقیسا بیا وملك یین * برب دریای یزدان در بچین [۶]
 خواهر انت ساکن چرخ سنی * تو بمرداری چه ساطانی کنی
 خواهر انت راز بخششهای داد * هیچ میدانی که آن سلطان چه داد
 توز شادی چون کرنی طبل زن * که منم شاه ورئیس کولجن
 آن سک در کوکدایی کور دید * حمله می آورد وداقتش میدرد [۷]
 کور کشتش آخران یاران تو * برکند این دم شکاری صیدجو

[۱] در اوائل دفتر چهارم در بیان باز کردن دایندن سلیمان الخ

[۲] در اوائل دفتر چهارم در بیان دلاری کردن و نواختن سلیمان الخ

[۳] در اوائل دفتر چهارم در بیان تهدید فرستادن سلیمان الخ

[۴] در اوائل دفتر چهارم در بیان سبب مجرت ابراهیم ادهم الخ
 [۵] در اوائل دفتر چهارم در بیان ظاهر کردن دایندن سلیمان که مرا غایبا الامر اناخ
 [۶] در اوائل دفتر چهارم در بیان بقیه قصه دعوت سلیمان بلقیس را بایمان
 [۷] در اوائل دفتر چهارم در بیان مثل قانع شدن آدمی بدینا الخ

قوم تو در کوه میکیند کور * در میان کوی میکیری تو کور
ترك اين تزوير کو شيخ نفور * آب شوری جمع کرده چند کور
کاین مریدان من ومن آب شور * می خورند از من همی کردند کور
آب خود شیرین کن از بحر لدن * آب بدرا دام این کوران مکن
خیز شیران خدا بین کور گیر * تو چوسک چونی بزرقی کور گیر

فعلی العاقل ان لا یقع بيسير من القال والحال بل يتضرع الى الله الملك المتعال في ان يوصله الى المقامات العالية والدرجات العلی انه الکریم المولی - بروی - انه لما رجع رسلها اليها بنحیر سليمان قالت والله قد علمت انه ليس بملك ولا نابه من طاقة وبعثت الى سليمان اني قادمة اليك بملوك قومی حتى انظر ما امرک وماندعو اليه من دينک [وتخت خود را در خانه مضبوط ساخت و نکهبانان برو کاشت در خانه قفل کرد و مفتاح را برداشت و بالشکر متوجه پایة سریر سلیمان شد] وکان لها اثنا عشر الف ملك كبير يقال له القيل بفتح القاف تحت کل ملك الوف كثيرة وکان سليمان رجلا مهيا لا يبدأ بشئ حتى يسأل عنه مجلس يوما على سريره فرأى جمعا جما على فرسخ عنه فقال ما هذا فقالوا بلقيس بملوكها وجنودها فاقبل سليمان حينئذ على اشراف قومه وقال اولما علم بمسيرها اليه ﴿ قال يا ايها الملؤا ﴾ [اي اشراف قوم من] ﴿ ايكم يأتي بي بعرشها ﴾ [کدام شما می آرد تخت بلقيس را] ﴿ قبل ان يأتوني ﴾ حال کونهم ﴿ مسلمين ﴾ لانه قد اوحى الى سليمان انها تسلم لکن اراد ان يريها بعض ما خصه الله تعالى به من العجائب الدالة على عظم القدرة وصدقه في دعوى النبوة فاستدعى اتیان سریرها الموصی بالحفظ قبل قدومها : وفي المتنوى

چونکه بلقيس ازدل و جان عزم کرم * بر زمان رفته هم افسوس خورد [۱]
ترك مال وملك کرد او آنچنان * که بترك نام و ننگ آن عاشقان
هیچ مال و هیچ مخزن هیچ رخت * میدريش نامه الاجز که تخت
پس سليمان ازدلش آگاه شد * کز دل او تادل او راه شد
دید از دورش که آن تسلیم کیش * تلخش آمد فرقت آن تخت خویش
از بزرگی تخت کز حد می فزود * نقل کردن تخت را امکان نبود
خرده کاری بود و تفریقش خطر * همچو اوصال بدن بایکدیگر
پس سليمان گفت کرجه فی الاخير * سرد خواهد شد پرو تاج و سریر
لیک خود با این همه بر نقد حال * چست باید تخت او را انتقال
نان کرد خسته هنگام لقا * کودکانه حاجتش کردد روا
﴿ وفي التأويلات النجیة یشير الى سليمان عليه السلام کان واقفا على ان فی امته
من هو اهل الکرامة فاراد ان یظهر کرامته لیعلم ان فی ام الانبیاء من یکون اهل
الکرامات فلا ینکر مؤمن کرامات الاولیاء کما انکرت المعتزلة فان ادنی مفسدة الانکار
حرمان المنکر من درجة الکرامة کحرمان اهل البدع والاهواء منها ولا یظان جاهل

[۱] در اوائل دفتر چهارم در بابی آزاد شدن بلقيس از ملك

ان سليمان لم يكن قادرا على الاتيان بعرشها ولم يكن له ولاية هذه الكرامات فانه امرهم بذلك لظهار اهل الكرامات من امته ولان كرامات الاولياء من جملة معجزات الانبياء فانها دالة على صدق نبوتهم وحقيقة دينهم ايضا انتهى * قال الشيخ داود القيصرى رحمه الله خوارق العادات قلما تصدر من الاقطاب والخلفاء بل من وزراءهم وخلفائهم لقيامهم بالعبودية التامة واتصافهم بالفقر الكلى فلا يتصرفون لانفسهم فى شئ ومن جملة كالات الاقطاب ومن الله عليهم ان لا يتلبسهم بصحبة الجهلاء بل يرزقهم صحبة العلماء والامناء يحملون عنهم اثقالهم وينفذون احكامهم واقوالهم كما وصف سليمان * وقال بعض العارفين لا يلزم لمن كان كامل زمانه ان يكون له التقدم فى كل شئ وفى كل مرتبة كما اشار اليه عليه السلام بقوله فى قصة تأييد النخل (اتم اعلم بامور دنياكم) فذلك لا يقدح فى مقام الكامل لان التفرد بكل كمال لحضرة الالهية والربوبية وماسواه وسيم بالعجز والنقص ولكل احد اختصاص من وجه فى الكمال الخاص كوسى والخضر عليهما السلام وان كان الكلم افضل زمانه كسليمان عليه السلام فانظر سر الاختصاص فى قوله (ففهمناها سليمان) مع الخليفة ابيه داود حين اختلف رجل وامرأة فى ولد لهما اسود فقالت المرأة هو ابن هذا الرجل وانكر الرجل فقال سليمان هل جامعتهما فى حال الحيض فقال نعم قال هولاك وانما سود الله وجهه عقوبة لكما فهذا من باب الاختصاص ﴿ قال عفريت ﴾ ﴿ ما رد خيث ﴾ ﴿ من الجن ﴾ بيان له اذ يقال للرجل الخيث المنكر المعفر لا قرانه عفريت * وفى المفردات العفريت من الجن هو الفساره الخيث ويستعار ذلك للانسان استعارة الشيطان له انتهى مأخوذ من العفر محركة ويسكن وهو ظاهر التراب فكأنه يصرع قرنه عليه ويمرغه فيه واصله عفر زبدت فيه التاء مبالغة كما فى الكواشى وكان اسم ذلك العفريت ذكوان * وفى فتح الرحمن كودى واصطخر سيد الجن وكان قبل ذلك متمردا على سليمان واصطخر فارس تنسب اليه وكان الجنى كالجيل العظيم يضع قدمه عند منتهى طرفه ﴿ انا آتيك به ﴾ اى بعرضها ﴿ قبل ان تقوم من مقامك ﴾ اى من مجلسك للحكومة وكان يجلس الى نصف النهار وآتيك اما صيغة مضارع . فالمعنى بالفارسية [من ييارم آترا بتو] اوفاعل . والمعنى [من آرندهام آترا بتو] وهو الانسب لمقام ادعاء الاتيان بلا محالة واوفق بما عطف عليه من الجملة الاسمية اى انا آت به فى تلك المدة البتة ﴿ وانى عليه ﴾ اى على الاتيان ﴿ لقوى ﴾ لا يشقل على حمله ﴿ امين ﴾ على ما فيه من الجواهر والنفائس ولا بدله بغيره ﴿ قال ﴾ حين قال سليمان اريد اسرع من هذا يعنى [زودترا زين خواهم] الذى عنده علم من الكتاب ﴿ وهو آصف بن برخيا بن خالة سليمان وزيره وكتابه ومؤدبه فى حال صغره وكان رجلا صديقا يقرأ الكتب الالهية ويعلم الاسم الاعظم الذى اذا دعى الله به اجاب وقد خلقه الله لنصرة سليمان ونفاذ امره فالمراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة على موسى وابراهيم وغيرها او اللوح واسراره المكتومة * وقال المعتزلة المراد به جبرائيل وذلك لانهم لا يرون كرامة الاولياء ﴿ انا آتيك به ﴾ قبل ان يرتد اليك طرفك ﴿ الارتداد الرجوع والطرف تحريك الاجفان وفتحها للنظر

الى شئ والارتداد انضمامها وليكونه امرا طبيعيا غير منوط بالتحريك لولا الارتداد على الرد ويعبر بالطرف عن النظر اذا كان تحريك الجنين يلزمه النظر وهذا غاية في الاسراع ومثل فيه لانه لبس بين تحريك الاجننان مدة ما * قال الكاشفي سليمان مستورى داود بسجده در افتاد وكفت يا حى يا قيوم كه بعيرى آهيا شرا هيا باشد ويقول بهشى يا ذا الجلال والاكرام وبرهه تقدير چون دعا كرد تخت بلقىس در موضع خود بزمن فرو رفتنه وطرفة العينى را بيش تخت سليمان از زمين برآمد * وقال اهل المعانى لا ينكر من قدرة الله ان يعدمه من حيث كان ثم يوجدّه حيث كان سليمان بالانقل بدناء الذى عنده علم من الكتاب ويكون ذلك كرامة للولى ومعجزة للنبي انتهى * يقول الفقير هذه مسألة الايجاد والاعدام واليهما الاشارة بقوله عليه السلام (الدنيا ساعة وقل من يفهمها) لانها خارجة عن طور العقل وفى المتنوى

پس ترا هر لحظه موت ورجعتيست * مصطفى فرمود دنيا ساعتست
هر نفس نو مى شود دنيا وما * بى خبر از نوشدن اندر بقا
عمر همچون جوى نوتو مى رسد * مستمرى مى نمايد در جسد
آن ز تيزى مستمر شكل آمدست * چون شرر كش تيز جنبانى بدست
شاخ آتش را بجنبانى بساز * در نظر آتش نمايد پس دراز
اين درازى مدت از تيزى صنع * مى نمايد سرعت انگيزى صنع

﴿ فلما رآه ﴾ اى قائم بالعرش فرأه فلما رآه ﴿ مستقرا عنده ﴾ حاضرا لديه ثابتا بين يديه فى قدر ارتداد الطرف من غير خلل فيه ناشئ من النقل ﴿ قال ﴾ سليمان تلقيا للنعمة بالشكر ﴿ هذا ﴾ اى حصول مرادى وهو حضور العرش فى هذه المدة القصيرة ﴿ من فضل ربى ﴾ على واحسانه من غير استحقاق منى ﴿ ليلىونى ﴾ ليختبرنى : وبالفارسية [بيازمايد مرا باين] * وفى المفردات يقال بلى الثوب بلى خلق وبلوته اختبرته كأنى اخلقته من كثرة اختبارى له واذا قيل ابتلى فلان بكذا وبلاه يتضمن امرين احدهما تعرف حاله والوقوف على ما يجهل من امره والثانى ظهور جودته وردائه وربما قصد به الامران وربما يقصده احدهما فاذا قيل بلا الله كذا وابتلاه فليس المراد الاظهار وجودته وردائه دون التعرف لحاله والوقوف على ما يجهل منه اذا كان تعالى علام الغيوب ﴿ أشكر ﴾ بان اراد محض فضله تعالى من غير حول من جهتى ولا قوة واقوم بحقه ﴿ ام اكفر ﴾ بان اجد لنفسى مداخل فى البين واقصر فى اقامة مواجبه ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى ان الجن وان كان له مع لطافة جسمه قوى ملكوتية يقدر على ذلك بتقدير زمان بحاس سليمان فان للانس من عنده علم من الكتاب مع كثافة جسمه وقله وضعف اندسانيته قوة ربانية قد حصلها من علم الكتاب بالعمل به وهو اقدر بها على ما يقدر عليه الجن من الجن ولما كان كرامة هذا الولي فى الاتيان بالعرش من معجزة سليمان ﴿ قال هذا من فضل ربى ليلاونى أشكر ﴾ هذه النعمة التى تفضل بها على برؤية المعجز عن الشكر (ام اكفر) انتهى * قال قنادة فلما رفع رأسه قال الحمد لله الذى

در اوسط دقتيكم هم در بيان مكره كوتاه

جمل في اهلى من يدعوه فيستجب له

كفت حمد الله برين صدجنين * كه بدى و دستم ز رب العالمين

﴿ ومن ﴾ [وهركه] ﴿ شكر فانما يشكر لنفسه ﴾ لان الشكر قيد النعمة الموجودة وصيد النعمة المفقودة ﴿ ومن كفر ﴾ اى لم يشكر بان لم يعرف قدر النعمة ولم يؤد حقها فان مضرة كفره عليه ﴿ فان ربي غنى ﴾ عن شكره ﴿ كريم ﴾ باظهار الكرم عليه مع عدم الشكر ايضا وبترك تعجيل العقوبة * قل في الفردات المنحة والحنة جميعا بلاء فالحنة مقتضية للصبر والمنحة مقتضية للشكر والقيام بحقوق الصبر ايسر من القيام بحقوق الشكر فصارت المنحة اعظم البلاءين و بهذا النظر قال عمر رضى الله عنه بلىنا بالضراء فصبرنا وبلىنا بالسراء فلم نصبر ولهذا قل امير المؤمنين رضى الله عنه من وسع عليه دنياه فلم يعلم انه قدم كربه فهو مخدوع عن عقله * قال الواسطى رحمه الله في الشكر ابطال رؤية الفضل كيف يوازي شكر الشاكرين فضله وفضله قديم وشكرهم محدث ﴿ ومن شكر فانما يشكر لنفسه ﴾ لانه غنى عنه وعن شكره * وقال الشبلى رحمه الله الشكر هو الحمد تحت رؤية المنة * قال في الاسئلة المفحمة في الآيات دليل اثبات الكرامات من وجهين . احدهما ان العفريت من الجن لما ادعى احضاره قبل ان يقوم سليمان من مقامه وسليمان لم ينكر عليه بل قال اريد اعجل من هذا فلمسا جاز ان يكون مقدورا لعفريت من الجن كيف لا يكون مقدورا لبعض اولياء الله تعالى . والثانى ان الذى عنده علم من الكتاب وهو آصف وزير سليمان لم يكن نبيا وقد احضره قبل ان يرتد طرفه اليه كما نطق به القرآن دل على جواز اثبات الكرامات الحارقة للعادات الاولياء خلافا للقدرية حيث انكروا ذلك انتهى . والكرامة ظهور امر خارق للعادة من قبل شخص غير مقارن لدعوى النبوة فلا يكون مقرونا بالايمان والعمل الصالح يكون استدراجا وما يكون مقرونا بدعوى النبوة يكون معجزة * قال بعضهم لا ريب عند اولى التحقيق ان كل كرامة نتيجة فضيلة من علم او عمل او خلق حسن فلا يعول على خرق العادة بغير علم صحيح او عمل صالح فطى الارض انما هو نتيجة عن طى العبد ارض جسمه بالجاهدات واصناف العبادات واقامته على طول الليالى بالمناجاة والمشى على الماء انما هو لمن اطعم الطعام وكسا المرأة امامن ماله وابالسى عليهم او علم جاهلا او ارشد ضالا لان هاتين الصفتين سر الحياتين الحسية والعلمية بينهما وبين الماء مناسبة بينة فن احكمها فقد حصل الماء تحت حكمه ان شاء مشى عليه وان شاء زهد فيه على حسب الوقت وترك الظهور بالكرامات الحسية والعلمية البق للعارف لانه محل الآفات وللعارف استخدام الجن او الملك في غذائه من طعامه وشربه وفي لباسه * قال في كشف الاسرار قد تحصل الكرامة باختيار الولي ودعائه وقد تكون بغير اختياره وفي الحديث (كم من اشعث اغبر ذى طمرين لا يؤبه له لواقسم على الله لأبره) [در آثار بيارند كه مصطفى عليه السلام از دنيا بيرون شد زمين بالله ناليد كه « بقيت لا يمشى على نبى الى يوم القيامة » الله كفت جل جلاله من ازين امت محمد مردانى بديد آرم كه دلهاى ايشان بدلهائى پيغمبران يكى باشد وايشان نيسند مكر اصحاب كرامات]

وكرامات الاولياء ملحقه بمعجزات الانبياء اذ لو لم يكن النبي صادقا في معجزته ونبوته لم تكن الكرامة تظهر على من يصدقه ويكون من جملة امته ولم ينكر كرامات الاولياء الا اهل الحرمان سواء انكروها مطلقا او انكروا كرامات اولياء زمانهم وصدقوا بكرامات الاولياء الذين ليسوا في زمانهم كمعروف وسهل وجيد واشباههم كمن صدق بموسى وكذب بمحمد عليهما السلام وماهى الاخصاصة اسرائيلية نسأل الله التوفيق وحسن الخاتمة في عافية لنا وللمسلمين اجمعين ونبتهل اليه في انه يحشرنا مع اهل الكرامات آمين ﴿ قال ﴾ سليمان كرر الحكاية تنبها على ماين السابق واللاحق من المخالفة لما ان الاول من باب الشكر والثاني امر لخدمه ﴿ نكروا لها عرشها ﴾ تنكير الشئ جعله بحيث لا يعرف كما ان تعريفه جعله بحيث يعرف كما قال في تاج المصادر التنكير [ناشأ ساكردن] والمعنى غيروا هيئته وشكله بوجه من الوجوه بحيث ينكر فعل الشياطين اسفله اعلاه وبنوا فوقه قبا اخرى هى اعجب من تلك القباب وجعلوا موضع الجوهر الاحمر الاخضر وبالعكس ﴿ ننظر ﴾ بالجزم على انه جواب الامر [تابنكرهم] ماله بعد از سؤال ازو ﴿ اتهتدى ﴾ الى معرفته فظهر رجاحة عقلها ﴿ ام تكون من الذين لا يهتدون ﴾ فظهر سخافة عقلها وذلك ان الشياطين خافوا ان تفتى بلقيس ابرارهم الى سليمان لان امها كانت جنية وان يتزوجها سليمان ويكون بينهما ولد جامع للجن والانس فيرث الملك ويخرجون من ملك سليمان الى ملك هواشد واقطع ولا ينفكون من التسخير ويبقون في التعب والعمل ابدا فارادوا ان يفضوها الى سليمان فقالوا ان في عقلها خللا وقصورا وانها شعراء الساقين وان رجلها كحافر الحمار فاراد سليمان ان يختبرها في عقلها فامر بتكسير العرش واتخذ الصرح كما يأتى ليتعرف ساقها ورجليها ﴿ فلما جاءت ﴾ بلقيس سليمان والعرش بين يديه ﴿ قيل ﴾ من جهة سليمان بالذات وبالواسطة امتحانا لعقلها ﴿ اهكذا عرشك ﴾ [ايا اينجين است تحت تو] لم يقل هذا عرشك لئلا يكون تلقينا لها فيفوت ما هو المقصود من الامر بالتنكير وهو اختبار عقلها ﴿ قالت ﴾ بدنى لم تقل لا ولا قالت نعم بل شبهوا عليها فشبهت عليهم مع علمها بحقيقة الحال ﴿ كأنه هو ﴾ [كوياكه اين آنست] فلوحت لما اعتراه بالتنكير من نوع مغايرة في الصفات مع اتحاد الذات فاستدل بذلك على كمال عقلها وكأنها ظنت ان سليمان اراد بذلك اختبار عقلها واطهار معجزة لها فقال ﴿ واوتينا العلم من قبلها ﴾ من قبل الآيات الدالة على ذاك ﴿ وكنا مسلمين ﴾ من ذلك الوقت ﴿ وصدها ما كانت تعبد من دون الله ﴾ بيان من جهته تعالى لما كان يمنعها من اظهار مادعته من الاسلام الى الآن اى صدها ومنعها عن ذلك عبادتها القديمة للشمس متجاوزة عبادة الله تعالى ﴿ انها كانت من قوم كافرين ﴾ تعليل لسببية عبادتها المذكور للصد اى انها كانت من قوم راسخين في الكفر ولذلك لم تكن قادرة على اسلامها وهى بين ظهرانهم الى ان دخلت تحت ملك سليمان اى فصارت من قوم مؤمنين : وفي المتنوى

جون سليمان سوى مرغان سبا * يك صفيرى كرد بست آن جله را
جز مكر مرغى كه بد بيجان وير * ياچو ماهى كنك بد از اصل وكر

در اوتال دفتر چهارم در بيان اخراج شدن بلقيس از ملك احم

وفي الآية دلالة على ان اشتغال المرء بالشئ يصد عنه فعل ضده وكانت بلقيس تعبد الشمس فكانت عبادتها اياها تصرفها عن عبادة الله فلا يبنى الاغراق في شئ الا ان يكون عبادة الله تعالى ومحبة فان الرجل اذا غلب حب ما سوى الله على قلبه ولم يكن له رادع من عقل او دين اصم حبه واعماه كما قال عليه السلام (حبك الشئ يعمي ويصم) - روى - ان سليمان امر قبل قدومها فبنى له على طريقها قصر صحنه من زجاج ابيض واجرى من تحته الماء والتقى فيه السمك ونحوه من دواب البحر [چنانکه سخن ان خانه همه آب مینمود] ووضع سريره في وسطه فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس [چون بلقيس بدر کوشک رسید] قيل لها ادخلي الصرح ﴿ الصرح القصر وكل بناء عال سمي بذلك اعتبارا بكونه صرحا من الشوب اي خالصا فان الصرح بالتحريك الخالص من كل شئ ﴾ فلما رآته ﴿ [پس چون بديد قصر را درحالتی که آفتاب بر آن تافته بود و آب صافی مینمود و ماهیارا دید] ﴾ حسبت له لجة ﴿ اللجة معظم الماء وفي المفردات لجة البحر تردد امواجه ﴾ وفي كشف الاسرار اللجة الضحضاح من الماء وهو الماء اليسير او الى الكعنين وانصاف السوق او ما اغرق فيه كما في القاموس. والمعنى ظنت انه ماء كثير بين يدي سرير سليمان : وبالفارسية [پنداشت که آب زر فاست ندانست که آب در زیر ابکینه است] فارادت ان تدخل في الماء. ﴿ وكشفت عن ساقها ﴾ ثنية ساق وهي ما بين الكعنين كعب الركبة وكعب القدم اي تشمرت لئلا تبطل اذيالها فاذا هي احسن الناس ساقا وقدا خلا انها شعراء ﴿ قال ﴾ لها سليمان لا تكشفي عن ساقك ﴿ انه ﴾ اي ما توهمته ماء ﴿ صرح حمرد ﴾ علس مسوى : بالفارسية [همواره چون روی آبکینه و شمشیر] ومنه الامرء لتجرده عن الشعر وكونه علس الحدين وشجرة مرداء اذا لم يكن عليها ورق ﴿ من قوارير ﴾ اي مصنوع من الزجاج الصافي وليس بماء جمع فارورة : بالفارسية [آبکینه] * وفي القاموس القارورة ما قر فيه الشراب ونحوه او يخصص بالزجاج ﴿ قالت ﴾ حين عاينت تلك المعجزة ايضا ﴿ رب ﴾ [اي پروردگار من] ﴿ اني ظلمت نفسي ﴾ بعبادة الشمس ﴿ واسلمت مع سليمان لله رب العالمين ﴾ فيه التفات الى الاسم الجليل والوصف الربوبية لظهار معرفتها بالوهيته تعالى وتفرده باستحقاق العبودية وربوبيته لجميع الموجودات التي من جملتها ما كانت تعبد قبل ذلك من الشمس. والمعنى اخلصت له التوحيد تابعة لسليمان مقتدية به * وقال القيصري اسلمت اسلام سليمان اي كما اسلم سليمان ومع في هذا الموضع كعم في قوله (يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) اذ لا شك ان زمان ايمان المؤمنين ما كان مقارنا لزمان ايمان الرسل وكذا اسلام بلقيس ما كان عند اسلام سليمان فالمراد كما انه آمن بالله آمنت بالله وكما انه اسلم اسلمت لله انتهى. ويجوز ان يكون مع ههنا واقعا موقع بعد كما في قوله (ان مع العسر يسرا) * واختلف في نكاح بلقيس فقيل انكحها سليمان فتي من ابناء ملوك اليمن وهو ذو تسع ملك همدان وتبع بلغة اليمن الملك المتبوع وذلك ان سليمان لم اعرض عليها النكاح ابته وقالت مثلي لا ينكح الرجال فاعلمها سليمان ان النكاح من شريعة الاسلام فقالت ان كان ذلك فزوجني من ذي

تبع فزوجها اياها ثم ردها الى الين وساط زوجها اذا تبع على الين ردعا زوبعة اميرجن الين
فامرهم ان يكون في خدمة ذى تبع ويعمل له ما يستعمله فيه ففنع له صنائع باليمن وبخى له حصونا
مثل صرواح ومرواج وهندة وهيدة وفلتوم [اين نام قلعهاست در زمين بين كه شياطين آنرا
بنا کرده اند از بهر ذى تبع وامروز ازان هيچ بر باى نيست همه خراب كشته و نيست شده]
وانقضى ملك ذى تبع وملك بلقيس مع ملك سليمان ولما مات سليمان نادى زوبعة بامعشر الجن
قدمات سليمان فارغوا رؤسكم فرفعوها وتفرقوا والجهمور على ان سليمان نكحها لنفسه ^ع قال
في التأويلات النجمية في الآية دليل على ان سليمان اراد ان ينكحها وانما صنع الصرح لتكشف
عن ساقها فرآها يعلم ما قالت الشياطين في حقها اصدق ام كذب ولولم يستنكحها لاجوز
من نفسه النظر الى ساقها انتهى * قال في فتح الرحمن اراد سليمان تزوجها فكره شعر ساقها
فسأل الانس ما يذهب هذا قالوا الموسى فقال الموسى يخدش ساقها فسأل الجن فقالوا لا ندري
ثم سأل الشياطين فقالوا نحتال لك حتى تصير كالفضة البيضاء فاتخذوا النورة والحمام فكانت
النورة والحمام من يومئذ. ويقال ان الحمام الذي بيت المقدس بباب الاسباط انما بنى اياها وانه
اول حمام بنى على وجه الارض * وفي روضة الاخبار قال جنى لسليمان ابني لك دارا تكون
في بيوتها الاربعة الفصول الاربعة من السنة فبنى الحمام فلما تزوجها سليمان احبها حبا شديدا
واقراها على ملكها وامر الجن فبنوا لها بارض اليمن ثلاثة حصون لم ير الناس مثلها ارتقاغا
وحسنا وهى ملحجين وغمدان وبنون [امروز ازان بناها وقصرها جزاسم وطلال آن برجاى
نيست بلكه همه خرابند] كما قال تعالى في سورة هود وحصيد ثم كان يزورها في كل شهر مرة
ويقيم عندها ثلاثة ايام وولدت له داود بن سليمان بن داود [وان بسر در حيات پدر از دنيا
برفت] - روى - ان سليمان ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين
سنة فمددة ملكه اربعون سنة ووفاته في اواخر سنة خمس وسبعين وخمسمائة لوفاة موسى عليه السلام
وبين وفاته والهجرة الشريفة الاسلامية الف وسبعمائة وثلاث وسبعون سنة ونقل ان قبره
بيت المقدس عند الجيمانية وهو وابوه داود في قبر واحد. وبلقيس بعد [از سليمان بيك ماه از دنيا
برفت] ولما كسروا جدار تدمر وجدوها قائمة عليها اثنتان وسبعون حلة قد امسكها الصبر
والمصطكى ذلك وان جمالها نثى عظيم اذا حركت تحركت مكتوب عندها انا بلقيس صاحبة
سليمان بن داود خرب الله من يخرب بيتى وكان ذلك في ملك مروان الحمار

همه تخت وملكى پذيرد زوال * بحجز ملك فرمانده لا يزال
جهان اى بسر ملك جاويد نيست * ز دنيا وفادارى اميد نيست
مكن تكيه بر ملك وجاه وحشم * كه پيش از تو بودست و بعد از تو هم
نه لايق بود عشق بادلبرى * كه هر بامدادش بود شوهرى
در يفا كه بى ما بسى روزگار * برويد كل و بشكند نو بهار
مكن عمر ضايع بافسوس و حيف * كه فرصت عزيزست والوقت سيفت
عروسى بود نوبت ما تمت * كرت نيك روزى بود خاتمت

﴿ ولقد ارسلنا الى نمود ﴾ وهى قبيصة من العرب كانوا يعبدون الاصنام
﴿ اخاهم ﴾ النسبي المعروف عندهم بالصدق والامانة ﴿ صالحا ﴾ قد سبق ترجمته
﴿ ان ﴾ مصدرية اى بان ﴿ اعبدوا الله ﴾ الذى لاشريك له ﴿ فاذا هم فريقان
يختصمون ﴾ الاختصاص [بايكديكر خصومت وجدل كردن] واصله ان يتعلق كل واحد
بخصم الآخر بالضم اى جانبه . والمعنى فاجأوا التفرق والاختصاص فآمن فريق وكفر فريق
: وبالفارسية [پس آنكاه ايشان دو فريق شدند مؤمن وكافر وبجنگ وخصومت در آمدند
بايكديكر] * قال الكاشفي [ومخاصمة ايشان در سورة اعراف رقم ذكر يافته] وهو قوله
تعالى ﴿ قال الملأ الذى استكبروا من قومه للذين استضعفوا ﴾ الآية ﴿ قال ﴾ صالح للفريق
الكافر منهم ﴿ يا قوم ﴾ [اى كروه من] ﴿ لم تستعجلون بالسيئة ﴾ بالعقوبة فتقولون
ايتنا بما تعدنا . والاستعجال طلب الشيء قبل وقته واصله لم لما على انه استفهام ﴿ قبل الحسنة ﴾
قبل التوبة فتؤخرونها الى حين نزول العقاب فانهم كانوا من جهلهم وغوايتهم يقولون ان
وقع ابعاده تبنا حينئذ والافجن على ما كنا عليه * قال فى كشف الاسرار [معنى قبل انجا
نه تقدم زمانست بلهه تقدم رتبت واختبارست همچنانكه كسى كويد] صحة البدن قبل كثرة
المال ﴿ لولا ﴾ حرف تفضيظ بمعنى هالا ﴿ تستغفرون الله ﴾ [چرا استغفار نمى كنيد
پيش از نزول عذاب وبايمان وتوبه از خدا آمرزش نميطلبيد] ﴿ لعلكم ترحمون ﴾
يقبولها فلا تمذبون اذلا امكان للقبول عند النزول

توبيش از عقوبت در عفو كوب * كه سودى ندارد فغان زير چوب

﴿ قالوا اطيرنا ﴾ [قال بد كرتيم] واصله تطيرنا والتطير التشاؤم وهو بالفارسية [شوم
داشتن] عبر عنه بذلك لانهم كانوا اذا خرجوا مسافرين فروا بطائر يزجرونه فان مر
سانحا تيمنوا وان مر بارحا تشاءوا فله انسبوا الخير والشر الى الطير استعير لما كان سبيلهما
من قدر الله تعالى وقسمته او من عمل العبد * قال فى فتح الرحمن والكواشى السانح هو الذى
ولاه ميامنه فيتمكن من رميه فيتمن به والبارح هو الذى ولاه مياسره فلا يتمكن من رميه
فيتشاء به ثم استعمل فى كل ما يتشاء به * وفى القاموس البارح من الصيد مامر من ميامنك الى
مياسرك وبرزح الظبي بروحا ولاك مياسره ومرا وسنح سنوحا ضد برح ومن لى بالسـنح بعد
البارح اى بالمبارك بعد المشؤم * قال فى كشف الاسرار هذا كان اعتقاد العرب فى بعض الوحوش
والطيور انها اذا صاحت فى جانب دون جانب دل على حدوث آفات وبلايا ونهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم عنها وقال (اقروا الطير على مكناها) لانها اوهام لاحقيقة معها
والمكنات بيض الضبة واحداثها مكنة * قال عكرمة رضى الله عنه كنا عند ابن عباس رضى الله
عنهما فرطار يصيح فقال رجل من القوم خير فقال ابن عباس رضى الله عنهما لا خير ولا شر
لا تنطقن بما كرهت فرما * نطق الانسان بمحادث فيكون

وفى الحديث (ان الله يحب الفال ويكره الطيرة) قال ابن الملك كان اهل الجاهلية اذا قصد واحد
الى حاجة واتى من جانبه الابرطيرا وغيره يتشاءم به فيرجع هذا هو الطيرة ومعنى الآية تشاء منا

﴿بك ومن معك﴾ في دينك حيث تنابت علينا الشدائد [اين دعوت تو شوم آمد بر ما]
 وكانوا خطوا فقالوا اصابنا هذا الشر من شؤمك وشؤم اخوك وكذا قل قوم موسى لموسى
 واهل نطاكية ترسلهم ﴿قل طرركم﴾ سيكم الذى جاء منه شركم ﴿عند الله﴾ وهو
 قدره او علمكم المكتوب عنده . وسمى القدر طررا لسرعة نزوله ولاشئ اسرع من قضاء
 محتوم كفى فتح الرحمن : وبالفارسية [قال شما از خير و شر نزديك خداست يعنى سبب سخت
 شما مكتوبست نزديك خدا بحكم انزلى وبجهت من متبدل نكردد]

قلم به نيك ويدخلق در ازل رفتست * بكوفت وكوى خلائق كرنخواهد شد
 ﴿بل انتم قوم تفتنون﴾ تختبرون بتعاقب السراء والضراء اى الخير والشر والدولة
 وشكبة والسهولة والصعوبة او تعذبون والاضراب من بيان طائرهم الذى هو مبدأ ما يخيق
 بهم الى ذكر ما هو الداعى اليه يقال قتلت الذهب بالنسار اى اختبرته لانظر الى جودته
 واختبار الله تعالى انما هو لاطهار الجوده والرداءة فى الانبياء والاولياء والصلحاء تظهر
 الجوده الا ترى ان ايوب عليه السلام امتحن فصبر فظهر للخلاق درجته وقربه من الله تعالى
 وفى الكفار والمنافقين والفاسقين تظهر الرداءة - حكي - ان امرأة مرضت مرضا شديدا
 طويلا فطالت على الله تعالى فى ذلك وكفرت ولذا قيل عند الامتحان يكرم الرجل او يهان
 خوش بود كرمك تجربه آيد بيمان * تاسيه روى شود هر كه دروغش باشد

والابتلاء مطلقا اى سواء كان فى صورة المحبوب او فى صورة المكروه رحمة من الله تعالى
 فى الحقيقة لان مراده جذب عبده اليه فان لم يجذب حكم عليه الغضب فى الدنيا والآخرة
 كما ترى فى الامم السالفة ومن يليهم فى كل عصر الى آخر الزمان . ثم ان اهل الله تعالى يستوى
 عندهم المنحة والمحنة اذ يرون كلا منهما من الله تعالى فيصفون وقتهم فيتوكلون ولا يتبطرون
 ويحمدون ولا يحزبون ثم ان مصيبة المعصية اعظم من مصيبة غيرها وبلاء الباطن اشد من
 بلاء الظاهر * قل ابن الفارض رحمه الله

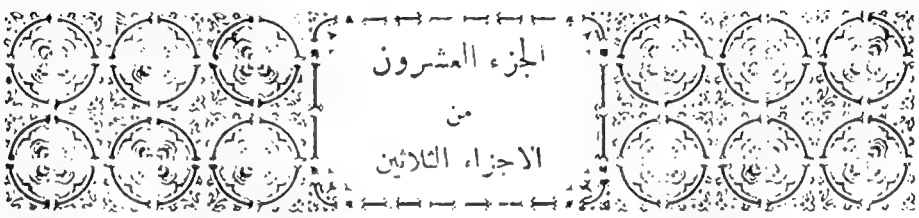
وكل بلا ايوب بعض بلتي

مراده ان مرضى فى الروح ومرض ايوب عليه السلام فى الجسد مع انه مؤيد بقوة النبوة فبلائي
 اشد من بلائه نسأل الله التوفيق والعافية ﴿وكان فى المدينة﴾ اى الحجر بكسر الحاء المهملة وهى
 ديار تمود وبلادهم فيما بين الحجاز والشام ﴿تسعة رهط﴾ اشخاص وبهذا الاعتبار وقع تميزنا
 للتسعة لاعتبار لفظه فان ميم الثلاثة الى العشرة مخفوض مجموع . والفرق بينه وبين النفر انه
 من الثلاثة او من السبعة الى العشرة ليس فيهم امرأة والنفر من الثلاثة الى التسعة واسماؤهم
 حسبما نقل عن وهب هذيل بن عبد الرب وغنم بن غنم وياب بن مهران ومصدع بن مهران
 وعمير بن كردية وعاصم بن مخزومة وسييط بن صدقة وسمعان بن صفي وقدار بن سالف * وفى
 كشف الاسرار اسماؤهم قدار بن سالف ومصدع بن دهر واسلم ورهمي ورهم ودعيم
 وقبل وصداف وهم الذين سعوا فى عقر الناقة وكانوا عتاة قوم صالح وكانوا من ابناؤهم
 ثم وصف التسعة بقوله ﴿يفسدون فى الارض﴾ فى ارض الحجر بالمعاصي * وفى الارشاد
 فى الارض لافى المدينة فقط وهو بعيد لان العرض فى نظائر هذه القصة انما حملت على ارض

معهوده هي ارض كل قبيلة وقوم داعى الارض مصنف ﴿وَلَا يَصْلَحُونَ﴾ اى لا يقيمون
شيئا من الاصلاح ففائدة العطف بيان ان فسادهم لا يخاصه شيء من الاصلاح ﴿قُلُوا﴾
استئناف لبيان بعض مدفعوا من الفساد اى قال بعضهم لبعض في اثناء مشاورة في امر صالح
وكان ذلك فيما انذرهم بالماذاب على قتالهم اثناء وبين لهم العلامة بتغيير الوانهم كما قال ﴿تَتَمَعُوا﴾
في داركم ثلاثة ايام ﴿تَقْسَمُوا بِاللّٰهِ﴾ تخالفوا يقال اقسم اى حلف واسمه من القسامة وهو
ايمان تقسم على المتهمين في الدم ثم صار اسما لكل حلف وهو امر مقول لقولوا او ما من وقع
حالا من الواو باضار قد اى والحال انهم تقاسموا بالله ﴿لَنُبَيِّتَنَّ وَاهِبَهُ﴾ ثمانية صالحا ليلا
بعضة فلتقتله واهله : وبالفارسية : هر آينه شيخون ميكنيم بر صالح وبركان : اقول
في التاج : التبييت : شيخون كردن : يعنى مباغتة العدو وقصدته ليلا : ﴿لَنَمُتَّنَّ لَوْلِيهِ﴾
اى لولى دم صالح : يعنى : اكرم برسنده صالح را كه كشته است كويم : ﴿مُشَاهِدَنَا﴾
مهلك اهله ﴿اى ما حضرنا هلاكهم فضلا عن ان نقول هلاكهم فيكون مصدرا او وقت
هلاكهم فيكون زمانا او مكان هلاكهم فيكون اسم مكان : وبالفارسية : حاضر نبوديم كشتن
صالح وكسان اورا : ﴿وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ فيم نقول فهو من تمام نقول : وبالفارسية
: وبردستی كه ما راست كوييم : وهذا كقولهم ليعقوب في حق يوسف : ﴿وَمَا نَتَّ بِمُؤْمِنٍ﴾
لنا ولو كنا صادقين ﴿وَمَكُرُوا مَكْرًا﴾ بهذه المواضع : والمكر صرف الغير عما يقصده بحجة
﴿وَمَكْرًا مَكْرًا﴾ اى جعله هذه المواضع سببا لاهلاكهم ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ بذنت
هر آنكه تخم بدى كشت و چشم بى دشت * دماغ بيهده بخت و خيال باطل است
﴿فَانظُرْ﴾ تفكر يا محمد في انه ﴿كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ﴾ اى عى اى حال وقع وحدث
عاقبة مكرهم وهى ﴿اَنَّا دَمَرْنَاهُمْ﴾ التدمير استفعال شئ بهلاكه ﴿وَقَوْمَهُ﴾ الذين
لم يكونوا معهم في مباشرة التبييت ﴿اجمعين﴾ بحيث لم يشد منهم شدة روى - انه كان
لصالح مسجد في الحجر في شعب يصلى فيه ولما قل لهم بعد عقربهم الذقة انكم تهلكون الى
ثلاثة ايام قالوا زعم صالح انه يفرغ منا الى ثلاث فحين تفرغ منه ومن اهله قبل الثلاث
فخرجوا الى الشعب وقولوا اذا جاء يصلى قتلناه ثم رجعنا الى اهله فقتلناهم فبعث الله صخرة
خيالهم فبادروا فطبقت عليهم في الشعب فهلكوا ثمة : وبالفارسية : تا كه سكي برايشان فرود
آمد و هم را در زیر گرفت و در غار پرشیده و بشان در آنجا هلاك شدند - فلم يدر قومهم
اين هم وهلك السابقون في اماكنهم بالصيحة : يقول المتغير الوجه في هلاكهم بالتطبيق انهم
ارادوا ان يباغتوا صالحا فباغتته الله وفي هلاك قومهم بالصيحة انهم كانوا يصبحون اليهم فيما
يتعلق بالافساد فجاء الجزء لكل منهم من جنس المعدن ﴿فَنَلَّ بِبُوتِهِمْ﴾ حال كونها
﴿خَاوِيَةً﴾ خالية عن الاهل والسكان من خوى بعض : خلا او سافعة منهزمة من خوى
التجملات سقطت : وبالفارسية : پس آنست خوي رايشان را زمين حجريست كه آتوا در حالتي كه
خالی و خراب است ﴿فَلَمَّا طَلَمُوا﴾ اى بسبب صلابة المذكور وتغيره كالشرك : قل سهل
رحم الله الاشارة في البيوت الى القبور ففنها عمرة مذكور ومنها خراب باغتته ومن لهم

الله الذ ذكر فقد خلاص الله من الظلم ﴿ ان في ذلك ﴾ المذكور من التدمير العجيب بظلمهم ﴿ لاية ﴾ لعبرة عظيمة ﴿ اقوم يعلمون ﴾ يتصفون بالعلم فيتعظون . يعنى اعلم يا محمد انى فاعل ذلك العذاب بكفار قومك في الوقت الموت لهم فليستوا خيرا منهم كما في كشف الاسرار ﴿ وانجينا الذين آمنوا ﴾ صالحا ومن معه من المؤمنين ﴿ وكانوا يتقون ﴾ اى الكفر والمعاصى اتقا مستمرا فلذلك خصوا بالنجاة وكانوا اربعة آلاف خرج بهم صالح الى حضر موت وهى مدينة من مدن اليمن وسميت حضرموت لان صالحا لما دخلها مات ﴿ وفيه اشارة الى ان الهجرة من ارض الظلم الى ارض العدل لازمة خصوصا من ارض الظالمين المؤاخذين بانواع العقوبات اذ مكان الظلم ظلمة فلانور لمباداة فيه وان الانسان اذا ظلم في ارض ثم تاب فالافضل له ان يهاجر منها الى مكان لم يعص الله تعالى فيه . ثم ان الظالم المفسد في مدينة القلب الانسانى هى العناصر الاربعة والحواس الخمس وهى تسعة رهط يجتهدون في غلبة صالح القلب لخالفته لهم فان القلب يدعوهم الى العبودية وترك الشهوات وهم يدعوونه الى النظر الى الدنيا والاعراض عن العقبي والتعطل عن خدمة المولى فاذا كان القلب مؤيدا بالا الهام الربانى لا يعيد الى الحظوظ الظاهرة والباطنة ويغلب على القوى جميعا فيحصل له النجاة وتهاك الحواس التسع وآفاتنا فيبقى القلب والاعضاء التى هى مساكن الحواس خالية عن الحواس والآفات الغالبة ثم لايجي مامات ابداء ونعم ما قيل « الفانى لا يرد الى اوصافه » [پس اوليارا خوف ظهور طبيعت نيست زيرا كه طبيعت ونفس عدواست وعدو خالى نميشود از غدر ومكر پس چون عداوت بمحبت متقلب ميشود مكر زائل كردد وخوف نماند] نسأل الله سبحانه ان ينجينا من مكر النفس والشیطان ويخلصنا من مكاره الاعداء مطلقا في كل زمان ﴿ ولوطا ﴾ اى وارسلنا لوطا بن هاران ﴿ اذ قال لقومه ﴾ ظرف للارسال على ان المراد به امر محمد وقع فيه الارسال وما جرى بينه وبين قومه من الافعال والاقوال * وقال بعضهم انتصاب لوطا باضمار اذ كر واذا بدل منه اى واذا كر اذ قال لوط لقومه على وجه الانكار عليهم ﴿ ائتائون الفاحشة ﴾ الفاحشة ما عظم قبحه من الافعال والاقوال والمراد به هنا اللواطه والاتيان في الادبار . والمعنى اتفعلون الفعلة المتناهية في القبح : وبالفارسية [آياى آييد بعمل زشت] ﴿ واتم تبصرون ﴾ من بصر القلب وهو العلم فانه يقال لقوة القلب المدركة بصيرة وبصر ولا يكاد يقال للجراحة بصيرة ويقال للضرير بصير على سبيل العكس اولماله قوة بصيرة القلب اى والحال انكم تعلمون خشها علما يقينيا وتعاطى القبيح من العالم بقبحه اقبح من غيره ولذا قيل فساد كبير جاهل متنسك وعالم متهتك او من نظر العين اى واتم تبصرونها بعضكم من بعض لما انهم كانوا يملنون بها ولا يستترون فيكون اخش ﴿ أنكم ﴾ [آيا شما] ﴿ لتأتون الرجال ﴾ بيان لاتيانهم الفاحشة وعلل الاتيان بقوله ﴿ شهوة ﴾ للدلالة على قبحه والتنبية على ان الحكمة في المواقعة طلب النسل لا قضاء الوطر واصل الشهوة نزوع النفس الى ما تريده ﴿ من دون النساء ﴾ اى حال كونكم مجاوزين النساء اللاتي هن محال الشهوة ﴿ بل انتم قوم تجهلون ﴾ حيث لاتعملون بموجب علمكم فان من لايجرى على مقتضى بصارته وعلمه ويفعل فعل الجاهل

فهم والجاهل سواء وتجهلون سنة اتوم والتاء فيه لكون الموصوف في معنى التخطاب
تم الجزء التاسع عشر بين الله وكرمه



﴿فما كان جواب قومه﴾ نصب الجواب لانه خبر كان واسمه قوله ﴿الا ان قالوا﴾ اي قول بعضهم لبعض ﴿اخرجوا آل لوط﴾ اي لوطا ومن تبعه ﴿من قريبتكم﴾ وهي سدوم ﴿انهم اناس﴾ جمع انس والانس مخفف منه: والمعنى بالنارسية [بدرستي] ايشان مردماند كه ﴿يتظاهرون﴾ يتزهون عن افعالنا او عن الاقدار ويمدون افعالنا قدرا * وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه على طريق الاستهزاء وهذا الجواب هو الذي صدر عنهم في المرة الاخيرة من مرات المواعظ بالامر والنهي لا انه لم يصدر عنهم كلام آخر غيره ﴿فانجينا﴾ اي لوطا واهله ﴿اي يذنه ريشاء ورعواء﴾ بان امرناهم بالخروج من القرية ﴿الامرأته﴾ الكافرة المسماة بواحدة لم تنجها ﴿قدرناها من الغارين﴾ اي قدرنا وقضينا كونها من الباقيين في العذاب فلذا لم نخرج من القرية مع لوط او خرجت ومسخت حجرا كما سبق يقال غير غبورا اذا بقي وتما في او اخر سورة الشعراء ﴿وامطرنا عليهم﴾ بعد قلب قريتهم وجعل عاليها سافلها اوعلى شذاذهم ومن كان منهم في الاسفار ﴿مطرا﴾ غير معهود وهو حجارة السجيل ﴿فساء مطر المتذرين﴾ اي بئس مطر من انذر فلم يخف والخصوص بالذم هو الحجارة * قال ابن عطية وهذه الآية اصل لمن جعل من النقهاء الرجم في اللوطي لان الله تعالى عذبهم على معصيتهم به ومذهب مالك رجم الفاعل والمفعول به أحصنا او لم يحصنا ومذهب الشافعي واحمد حكمه كالزني فيه الرجم مع الاحصان والجلد مع عدمه ومذهب ابى حنيفة انه يعزر ولا حد عليه خلافا لصاحبيه فانهما الحقاء بالزني * وفي شرح الاكمل ان ما ذهب اليه ابو حنيفة انما هو استعظام لذلك الفعل فانه ليس في القبح بحيث انه يجازى بما يجازى به القتل والزني وانما التعزير لتسكين الفتنة الناجزة كما انه يقول في اليمين الغموس انه لا يجب فيه الكفارة لانه لعظمه لا يستتر بالكفارة * يقول النقيز عذبوا بالرجم لانه ارفع العذاب كما ان المواطة اغشس المنيات وقلب المدينة لانهم قلبوا الابدان عند الاتيان فافهم فحوزوا بما يناسب اعمالهم الحبيثة

نه هرگز شنیدیم در عمر خویش * که بد مرد را نیک آمد به پیش

﴿والاشارة في الفاحشه الى كل ما زلت به الاقدام عن الصراط المستقيم وامارتها في الظاهر اتيان منهيات الشرع على وفق الطبع وهو النفس وعلاماتها في الباطن حب الدنيا وشهواتها والاحتفاظ بها وفي الحديث (اتم على بينة من ربكم ما لم تظهر منكم سكرتان سكرة الجهل

وسكرة حب الدنيا) * قال بعض الكبار ثلاثة من علامات الصدق والوصول الى محل الانبياء الاول اسقاط قدر الدنيا والمال من قلبك حتى يصير الذهب والفضة عندك كالتراب . والثاني اسقاط رؤية الخلق عن قلبك بحيث لا تلتفت الى مدحهم وذمهم فكأنهم اموات وانت وحيد على الارض . والثالث احكام سياسة النفس حتى يكون فرحك من الجوع وترك الشهوات كفرح ابنا الدنيا بالشبع ونيل الشهوات * ثم ان المرأة الصالحة الجليمة ليست من قبيل الشهوات بل من اسباب التصفية وموافقتها من سعادات الدنيا كما قال على رضى الله عنه من سعادة الرجل خمسة ان تكون زوجته موافقة واولاده ابرارا واخوانه اتقيا وجيرانه صالحين ورزقه في بلده * واما الغلام الامرد فمن اعظم فتن الدنيا اذ لا مكان لسكاحه كالمرأة . فعلى العاقل ان يجتنب عن زنى النظر ولواطته فضلا عن الوقوع فيهما فان الله تعالى اذا رأى عبده حيث مانى غار وقهر فالعياذ به من سطوته والاتجاه اليه من سخطه ونقمته ﴿ قل الحمد لله ﴾ قل يا محمد الحمد لله على جميع نعمه التى من جملتها اهلاك اعداء الانبياء والمرسلين واتباعهم الصديقين فانهم لما كانوا اخوانه عليه السلام كان النعمة عليهم نعمة عليه ﴿ وسلام ﴾ وسلامة ونجاة ﴿ على عباده الذين اصطفى ﴾ اى اصطفاهم الله وجعلهم صفوة خليقته فى الازل وهداهم واجتباهم للنبوّة والرسالة والولاية فى الابد فهم الانبياء والمرسلون وخواصهم المقربون الذين سلموا من الآفات ونجوا من العقوبات مطلقا * وفيه رمز الى هلاك اعدائه عليه السلام ولوبعد حين واشعاره ولاصحابه بحصول السلامة والنجاة من ايديهم وهكذا عادة الله تعالى مع الورثة الكمل واعداهم فى كل زمان هذا هو اللامح لبال فى هذا المقام وهو المناسب لسوابق الآيات العظام [وكفته اند اهل اسلام آنا نندكه دل ايشان سالم است از لوث علائق وسر ايشان خاليست از فكر خلائق امروز سلام بواسطه شنوند فردا سلام بى واسطه خواهند شنيد] (سلام قولا من رب رحيم)

هر بنده كه او كشت مشرف بسلامت * البته شود خاص بتشريف سلامت

لطفى كن و بنواز دلم را بسلامت * زيرا كه سلامت همه لطفت و كرامت

﴿ الله ﴾ بالمد بمقدار الالفين اصله أ الله على ان الهمزة الاولى استفهام والثانية وصل فدوا الاولى تخفيفا . والمعنى الله الذى ذكرت شؤنه العظيمة : وبالفارسية [آيا خدای بحق] ﴿ خير ﴾ انفع لعابديه * وفى كشف الاسرار [بهست خدایى را] ﴿ اما ﴾ ام الذى قام متصلة وما موصولة ﴿ يشركون ﴾ به من الاصنام اى ام الاصنام انفع لعابديها يعنى الله خير و كان عليه السلام اذا قرأ هذه الآية قال (بل الله خير وابقى واجل واكرم) * فان قيل لفظ الخير يستعمل فى شيئين فهما خير ولاحداهما مزية ولاخير فى الاصنام اصلا * قلنا المراد الزام المشركين وتشديداهم وتهكم بهم او هو على زعم ان فى الاصنام خيرا ثم هذا الاستفهام والاستفهامات الآتية تقرير وتوبيخ لاسترشاد ثم اضرب وانتقل من التثيت تعريضا الى التصريح به خطابا لمزيد التشديد فقال ﴿ ام ﴾ منقطعة مقدرة ببل والهمزة ﴿ من ﴾ موصولة مبتدأ خبره محذوف وكذا فى نظائر الآتية . والمعنى بل ام من ﴿ نخلق السموات

چنان بلند بنایی که عقل نتوانست * کمند فکر فکندن بکوشه بامش

* و کتب بهلول علی حائط من حیطان قصر عظیم بناء الخلیفة هارون الرشید یا هارون رفعت الطین ووضعت الدین رفعت الجص ووضعت النص ان کان من مائک فقد اسرفت ان الله لا یحب المسرین وان کان من مال غیرک فقد ظلمت ان الله لا یحب الظالمین * ودر زاده المسیر [فرموده چون بنا با تمام رسید فرعون لعین ببالا برآمد وخیال او آن بود که بفلک نزدیک رسیده باشد چون در نگریت آسمانرا از بالای صرح چنان دید که در روی زمین میدید منفعل کشته تیر اندازیرا بکشت تیر هوا تیر انداخت و آن تیر باز آمد خون آلود فرعون گفت قد قتلته اله موسی بکشتیم نعوذ بالله خدای موسی را حق سبحانه و تعالی جبرائیل را فرستاد تا بر خویش بدان صرح زد سه پاره ساخت یک قطعه بلشکر گاه فرعون فرود آمد و هزاران هزار قبطی کشته شدند و قطعه دیگر در دریا افتاد و دیگر بجانب مغرب و هیچکس ز استادان و مزدوران زنده نماندند] * و فی فتح الرحمن و لم یبق احد من عمل فیه الا هلك من کان علی دین فرعون انتهى. و فرعون [با وجود این حال متنبه نکشت و غرور او زیادت کشت] ﴿ واستکبر هو و جنوده ﴾ تعظموا عن الایمان و لم یقنقدا و للحق والاستکبار اظهار الکبر باطلا بخلاف التکبر فانه اعم و الکبر ظن الانسان انه اکبر من غیره ﴿ فی الارض ﴾ ای ارض مصر و ما یلیها ﴿ بغير الحق ﴾ بغير استحقاق ﴿ وظنوا انهم انما لا یرجعون ﴾ لا یردون بالبعث للجزاء من رجع رجعا ای رد و صرف ﴿ فاخذناه و جنوده ﴾ عقیب ما بلغوا من الکفر و العتو اقصى الغایات ﴿ فبذناهم ﴾ طرختاهم * قال الراغب النبذ القاء الشئ و طرحه لقاة الاعتداده ﴿ فی الیم ﴾ بحر القلزم ای عاقبتاهم بالاغراق و فیه تعظیم شأن الآخذ و تحقیر شأن المأخوذ حیث انهم مع کثرتهم کخصیات تؤخذ بالکف و تطرح فی البحر ﴿ فانظر ﴾ یا محمد بعین قلبک ﴿ کیف کان عاقبة الظالمین ﴾ و حذر قومک من مثلها ﴿ و جعلناهم ﴾ ای صیرنا فرعون و قومه فی عهدهم ﴿ ائمة یدعون الی النار ﴾ ای ما یدوی الیهما من الکفر و المعاصی ای قدوة یقتدی بهم اهل الضلال فیکون علیهم و زهرهم و وزر من تبعهم ﴿ و یوم القیمة لا ینصرون ﴾ بدفع العذاب عنهم بوجه من الوجوه ﴿ و اتبعناهم فی هذه الدنیا لعنة ﴾ طردا و ابعادا من الرحمة اولعنا من اللاعنین لا تزال تلعنهم الملائكة و المؤمنون خلفا عن سلف : و بالفارسیة [و بر پی ایشان پیوستیم درین جهان لعنت و نفرین] ﴿ و یوم القیمة هم من المقبوحین ﴾ یوم متعلق بالمقبوحین علی ان اللام للتعریف لا بمعنی الذی ای من المطرودین المبعدين یقال قبح الله فلانا قبحا و قبحوحا ای ابعده من کل خیر فهو مقبوح کما فی القاموس و غیره * قال فی تاج المصادر القبیح و القباحة و القبوحة [زشت شدن] انتهى و علیه بنی الراغب حیث قال فی المفردات من المقبوحین ای من الموسومین بحالة منکرة کسواد الوجوه و زرقة العیون و سحبهیم بالاغلال و السلاسل و غیرها انتهى باختصار * قال فی الوسیط فیکون بمعنی المقبیحین انتهى ﴿ و فی التأویلات النجمیة لان قبیحهم معاملاتهم القبیحة کما ان حسن وجوه المحسنین معاملاتهم الحسنة هل

جزء الاحسان الا الاحسان وجزاء سيئة سيئة مثلها انتهى * ودات الآية على ان الاستكبار من قبائحهم المؤدية الى هذه التباينة والطراد قل عليه السلام حكاية عن الله تعالى (الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعنى واحدا منهما القيت في النار) وصف الحق سبحانه نفسه بالرداء والازار دون القميص والسر اويل لكونهما غير محيطين فبعدا عن التركيب الذى هو من اوصاف الجسمانيات * واعلم ان الكبر يتولد من الاعجاب والاعجاب من الجهل بحقيقة المحاسن والجهل رأس الانسلاخ من الانسانية ومن الكبر الامتناع من قبول الحق ولذا عظم الله امره فقال (اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق) واتمى كبر بين الناس ما كان معه بخل ولذلك قال عليه السلام (خصمان لا تجتمعان في مؤمن البخل والكبر) ومن تكبر لرياسة نالها دل على دناءة عنصره ومن تفكر في تركيب ذاته فعرف مبدأه ومنتهاه واوسطه عرف نقصه ورفض كبره ومن كان تكبره لعنية فاعلم ان ذلك ظل زائل وعارية مستردة وانما قال بغير الحق اشارة الى ان التكبر ربما يكون محمودا وهو التكبر والتميز بين الصفيين ولذا نظر رسول الله عليه السلام الى ابى دجاجة يتبختر بين الصفيين فقال (ان هذه مشية يبغضها الله الا في هذا المكان) وكذا التكبر على الاغنياء فانه في الحقيقة عز الناس وهو غير مذموم قل عليه السلام (لا يبنى المؤمن ان يذل نفسه) فعلى الما قبل ان يعز نفسه بقبول الحق والتمواضع لاهله ويرفع قدره بالانقياد لما وضعه الله تعالى من الاحكام ويكون من المتصورين في الدنيا والآخرة ومن الذين يثنى عليهم بالثناء الحسن لحسن معاملاتهم الباطنة والظاهرة نسأل الله ذاك من نعمه المتوافرة : قال الشيخ سعدى قدس سره

بزرگان نکرند در خود نکاه * خدا بنی از خویشین بین مخواه
بزرگی بناموس و کفتار نیست * بلندى بدعوى و پندار نیست
بلندیت باید تواضع کزین * که آن بام را نیست سلم جزاین
برین آستان عجز و مسکینیت * به از طاعات و خویشین بینیت

﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب ﴾ اى التوراة ﴿ من بعد ما اهلكنا القرون الاولى ﴾ جمع قرن وهو القوم المقترنون في زمان واحد اى من بعد ما اهلكنا في الدنيا بالمداب اقوام نوح وهود وصالح ولوط اى على حين حاجة اليها * قال الراغب الهلاك بمعنى الموت لم يذكره الله حيث يفقد الذم الا في قوله (ان امرؤ هالك) وقوله (وما يهلكنا الا الدهر) وقوله (حتى اذا هلك قلتم ان يبعث الله من بعده رسولا) ﴿ بصائر للناس ﴾ حال من الكتاب على انه نفس البصائر وكذا ما بعده . والبصائر جمع بصيرة وهى نور القلب الذى به يستبصر كما ان البصر نور العين الذى به تبصر . والمعنى حال كون ذلك الكتاب انوار القلوب بنى اسرائيل تبصر بها الحقائق وتميز بين الحق والباطل حيث كانت عمياء عن الفهم والادراك بالكلية ﴿ وهدى ﴾ اى هداية الى الشرائع والاحكام التى هى سبيل الله * قال في انسان العيون التوراة اول كتاب اشتمل على الاحكام والشرائع بخلاف ما قبله من الكتب فانها لم تشتمل على ذلك وانما كانت مشتملة على الايمان بالله وحده وتوحيده ومن ثمة قيل لها صحف واطلاق الكتب عليها

بجاء ﴿١﴾ ورحمة ﴿٢﴾ حيث ينال من عمل به رحمة الله تعالى ﴿٣﴾ لعلمهم يتذكرون ﴿٤﴾ ليكونوا على حال يرجي منهم التذكر بما فيه من المواعظ : وبالفارسية [شايده ايشان پسند پذيرند] وفي الحديث (ما اهلك الله قريانا ولا امة ولا اهل قرية بعذاب من السماء منذ ازل التوراة على وجه الارض غير اهل القرية الذين مسحوا قردة ألم تر ان الله تعالى قال ولقد آتينا) الآية ﴿٥﴾ وما كنت ﴿٦﴾ يا محمد ﴿٧﴾ بجانب الغربي ﴿٨﴾ اى بجانب الجبل او المكان الغربي الذى وقع فيه المقات وناجى موسى ربه على حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه او الجانب الغربي على اضافة الموصوف كمسجد الجامع وعلى كلا التقديرين جبل الطور غربي ﴿٩﴾ اذ قضينا الى موسى الامر ﴿١٠﴾ اى عهدنا اليه واحكمنا امر نبوته بالوحى وابتاء التوراة ﴿١١﴾ وما كنت من الشاهدين ﴿١٢﴾ اى من جملة الشاهدين لاوحى وهم السبعون المختارون للميقات حتى تشاهد ماجرى من امر موسى في ميقاته وكتب التوراة له في الألواح فتعزبه للناس والمراد الدلالة على ان اخباره عن ذلك من قبل الاخبار عن الميقات التى لاتعرف الا بالوحى ولذلك استدرك عنه بقوله ﴿١٣﴾ ولكننا انشأنا قريونا ﴿١٤﴾ خالقنا بين زمانك وزمان موسى قريونا كثيرة : وبالفارسية [وليكن بيسافريديم پس از موسى كروى بعد از كروى] ﴿١٥﴾ فتطاول عليهم العمر ﴿١٦﴾ تطاول بمعنى طال : وبالفارسية [دراز شد] والعمر بالفتح والضم وبضمين الحياة قال الراغب اسم لمدة عمارة البدن بالحياة اى طال عليهم الحياة وتمادى الامد والمهلة فغيرت الشرائع والاحكام وعميت عليهم الانبياء لاسيما على آخرهم فاقضى الحال التشريع الجديد فاوحينا اليك فحذف المستدرك اكتفاء بذكر ما يوجب ﴿١٧﴾ وما كنت ناويا في اهل مدين ﴿١٨﴾ نفى لاحتمال كون معرفته للقصة بالسماع ممن شاهد. والثواء هو الاقامة والاستقرار اى وما كنت مقيا في اهل مدين اقامة موسى وشعب حال كونك ﴿١٩﴾ تتلو عليهم ﴿٢٠﴾ اى تقرأ على اهل مدين بطريق التعلم منهم [چنانچه شاگردان براستادان خوانند] وهو حال من المستكن في ناويا او خبرتان لكنت ﴿٢١﴾ آياتنا ﴿٢٢﴾ الناطقة بالقصة ﴿٢٣﴾ ولكننا كنا مرسلين ﴿٢٤﴾ اياك وموحين اليك تلك الآيات ونظائرهما ﴿٢٥﴾ وما كنت بجانب الطور اذ نادينا ﴿٢٦﴾ اى وقت نادنا موسى انى انا الله رب العالمين واستبأنا اياه وارسالنا له الى فرعون والمراد جانب الطور الايمن كما قال (ونادينا من جانب الطور الايمن) ولم يذكر هنا احترازا عن ايهام الذم فانه عليه السلام لم يزل بالجانب الايمن من الازل الى الابد ففيه اكرام له وادب في العبارة معه ﴿٢٧﴾ ولكن رحمة من ربك ﴿٢٨﴾ اى ولكن ارسلناك بالقرآن الناطق بما ذكر رحمة عظيمة كاشنة منك للناس ﴿٢٩﴾ لنذر قوما ﴿٣٠﴾ متعلق بالفعل المعلق بالرحمة ﴿٣١﴾ ما اتيتهم من نذير من قبلك ﴿٣٢﴾ صفة قوما اى لم يأتهم نذير لوقوعهم في فترة بينك وبين عيسى وهى خمسمائة وخمسون سنة او بينك وبين اسماعيل على ان دعوة موسى وعيسى مختصة ببني اسرائيل ﴿٣٣﴾ لعلمهم يتذكرون ﴿٣٤﴾ يتعظون بالندرك وتغيير الترتيب الوقوعى بين قضاء الامر والثواء في اهل مدين والنداء للتنبيه على ان كلا من ذلك برهان مستقل على ان حكايته عليه السلام للقصة بطريق الوحى الالهى ولو ذكر اولا نفى توانه عليه السلام في اهل مدين ثم نفى حضوره عليه السلام عند قضاء

الامر كما هو الموافق للترتيب الوقوعي لربما توهم ان الكمال دليل واحد كما في الارشاد ثم من الذكر تجديد العهد الازلي وذلك بكلمة الشهادة وهي سبب النجاة في الدارين * وفي الحديث (كتب الله كتابا قبل ان يخلق الخلق بالفي عام في ورقة آس ثم وضعها على العرش ثم نادى يا امة محمد ان رحمتي سبقت غضبي اعطيكم قبل ان تسألوني وغفرت لكم قبل ان تستغفروني من لقيني منكم يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبدي ورسولي ادخلته الجنة وقد اخذ الله الميثاق من موسى ان يؤمن باني رسول الله في غيبي) وفي الحديث (ان موسى كان يمشي ذات يوم بالطريق فاداه الجبار ياموسى فالتفت يمينا وشمالا ولم ير احدا ثم نودى الثانية ياموسى فالتفت يمينا وشمالا ولم ير احدا فارتدت فرائضه ثم نودى الثالثة ياموسى بن عمران اني انا الله لا اله الا انا فقال ليك فخر الله ساجدا فقال ارفع رأسك ياموسى بن عمران فرفع رأسه فقال ياموسى ان احببت ان تسكن في ظل عرشي يوم لا ظل الا ظلي فكن لليتيم كالاب الرحيم وكن الامامة كالزوج العطوف ياموسى ارحم ترحم ياموسى كما تدين تدان ياموسى انه من لقيني وهو جاحد بمحمد ادخلته النار ولو كان ابراهيم خليلي وموسى كليبي فقال الهى ومن محمد قال ياموسى وعزتي وجلالي ما خلقت خلقا اكرم على منه كتبت اسمه مع اسمي في العرش قبل ان اخلق السموات والارض والشمس والقمر بالفي سنة وعزتي وجلالي ان الجنة محرمة على الناس حتى يدخلها محمد وامته قال موسى ومن امة محمد قال امته الحمادون يحمدون صعودا وهبوطا وعلى كل حال يشدون اوساطهم ويطهرون ابدانهم صائمون بالنهار ورهبان بالليل اقبل منهم اليسير وادخلهم الجنة بشهادة لا اله الا الله قال الهى اجعلني نبي تلك الامة قال نبيها منها قال اجعلني من امة ذلك النبي قال استقدمت واستأخروا ياموسى ولكن ساجع بينك وبينه في دار الجلال) * وعن وهب بن منبه قال لما قرب الله موسى نجييا قال رب اني اجد في التوراة امة هي خیرامة اخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فاجعلهم من امتي قال ياموسى تلك امة احمد قال يارب اني اجد في التوراة انهم يأكلون صدقاتهم وتقبل ذلك منهم ويستجاب دعاؤهم فاجعلهم من امتي قال تلك امة احمد فاشتاق الى لقاءهم فقال تعالى انه ليس اليوم وقت ظهورهم فان شئت اسمعتك كلامهم قال بلى يارب فقال الله تعالى يا امة محمد فاجابوه من اصلا بآبائهم مليون اي قائلين ايكم اللهم ليك [موسى سخن ايشان بشنيد آنكه خدای تعالی روا داشت كه ايشانرا بي تحف باز كرداند كفت] اجبتكم قبل ان تدعوني واعطيكم قبل ان تسألوني وغفرت لكم قبل ان تستغفروني ورحمتكم قبل ان تسترحموني [زهی رتبت اين امت عالی همت كه باوجود اختصاص ايشان بمحضرت رسالت وقرآن برين وجه يافته اند]

حق لطف کرده داد بمانا هر چه بهترست

﴿ ولولا ان تصيبهم مصيبة ﴾ الضمير لاهل مكة والمصيبة العقوبة * قال الراغب اصلها في الرمية ثم اختص بالمعاقبة . والمعنى بالفارسية [واكرنه آن بودی كه بدیشان رسیدی عقوبتی

والارض ﴿ التي هي اصول الكائنات ومبادئ المنافع خيرا ما يشركون . يعني ان الخالق لا اجرام العلوية والسفلية خير لعباده اول المعبودية كما هو الظاهر ﴾ وانزل لكم ﴿ اى لاجل منفعتكم ﴾ من السماء ماء ﴿ نوعا منه هو المطر ثم عدل عن الغيبة الى التكلم لتأكيد الاختصاص بذاته فقال ﴾ فانبثا به ﴿ اى بسبب ذلك الماء ﴾ حدائق ﴿ بسايتين محدقة ومحاطة بالحوائط : وبالفارسية [بوسستانها دنيوار بست] من الاحداق وهو الاحاطة * وقال في المفردات الحدائق جمع حديقة وهي قطعة من الارض ذات ماء سميت بها تشبيها بمحدقة العين في الهيئة وحصول الماء فيها وحدقوا به واحدقوا احاطوا به تشبيها بإدارة الحدقة انتهى ﴾ ذات بهجة ﴿ البهجة حسن اللون وظهور السرور فيه اى صاحبة حسن ورونق يتبهرج به النظار وكل موضع ذى اشجار مثمرة محاط عليه فهو حديقة وكل ما يسر منظره فهو بهجة ﴾ ما كان لكم ﴿ اى ماصح لكم وما يمكن ﴾ ان تنبتوا شجرها ﴿ شجر الحدائق فضلا عن ثمرها ﴾ الله ﴿ آخر كائن ﴾ مع الله ﴿ الذى ذكر بعض افعاله التى لا يكاد يقدر عليها غيره حتى يتوهم جعله شريكه في العبادة : وبالفارسية [آياهست خدای يعنى ليست معبودى باخدای بحق] بل هم ﴿ بلهه مشركان ﴾ قوم يعدلون ﴿ قوم عادتهم العدول والميل عن الحق الذى هو التوحيد والعكوف على الباطل الذى هو الاشراك او يعدلون بحملون له عدلا وينبتون له نظيرا * قال في المفردات قوله بل هم قوم يعدلون يصح ان يكون من قواهم عدل عن الحق اذا جار عدولا انتهى فهم جاروا وظلموا بوضع الكفر موضع الايمان والشرك محل التوحيد وهو اضراب وانتقال من تبكيتهم بطريق الخطاب الى بيان سوء حالهم وحكاية لغيرهم ثم اضرب وانتقل الى التبكيت بوجه آخر ادخل في الالتزام فقال ﴿ ام ﴾ من ﴿ موصولة كاسبق ﴾ جعل الارض قرارا ﴿ يقال قر فى مكانه يقر قرارا اذا ثبت ثبوتا جامدا واصله القر وهو البرد لاجل ان البرد يقتضى السكون والحر يقتضى الحركة والمراد بالقرار هنا المستقر . والمعنى بل ام من جعلها بحيث يستقر عليها الانسان والدواب باظهار بعضها من الماء بالارتفاع وتسويتها حسبها يدور عليه منافعهم خير من الذى يشركون به من الاصنام وذكر بعض الآيات بلفظ الماضى لان بعض افعاله تقدم وحصل مفروضا منه وبعضها يفعلها حالا بعد حال ﴾ وجعل خلاياها ﴿ جمع خلل وهي الفرجة بين الشئين نحو خلل الدار وخلل السحاب ونحوهما اوساطها : وبالفارسية [وييدا كرد درميا نهاى زمين] انها را ﴿ جارية ينتفعون بها هو المفعول الاول للجعل قدم عليه الثانى لكونه ظرفا وعلى هذا المفاعيل للفعلين الآتين ﴾ وجعل لها رواسى ﴿ يقال رسا الشئ يرسو ثبت * قال في كشف الاسرار الرواسى جمع الجمع يقال جبل راس وجبال راسية ثم تجمع الراسية على الرواسى اى جبالا ثوابت تمنعها ان تميل باهلها وتضطرب ويتكون فيها المعادن وينبع في حضيضها الينابيع ويتعلق بها من المصالح ما لا يخفى * قال بعضهم جعل نفوس العابدين قرار طاعتهم وقلوب المارفين قرار معرفتهم وادواح الواجدين قرار محبتهم واسرار الموحدين قرار مشاهدتهم وفي اسرارهم انهيار الوصلة وغيون القربة بها يسكن ظلما اشتياقهم وهيجان

احترافهم وجعل لها رواسى من الخوف والرجاء والرغبة والرهبة وايضا جعل للارض رواسى من الابدال والاولياء والاولاد بهم يديم امساك الارض ويبركاتها يدفع البلاء عن الخلق وكما تختص الرواسى الظاهرة بديار الاسلام كذلك الرواسى الباطنة لا تختص بها بل تعمها وديار الكفرة فان الوجود مطلقا لا بد له من سبب البقاء فسبحان المنفيس على الاولياء والاعداء ﴿ وجعل بين البحرين ﴾ اى العذب والمالح او خليجي فارس والروم ﴿ حائزا ﴾ برزخا مانعا من الممازجة والمخالطة كما مر في سورة الفرقان ﴿ قال في المفردات الحجز المنع بين الشيتين بفصل بينهما وسمى الحجاز بذلك لكونه حائزا بين الشام والبادية ﴾ الله ﴿ آخر كائن ﴾ مع الله ﴿ في الوجود او في ابداع هذه البدائع : يعنى ليس معه غيره ﴾ بل اكثرهم لا يعلمون ﴿ اى شيا من الاشياء ولذلك لا يفهمون بطلان ما هم عليه من الشرك مع كمال ظهوره ﴾ ام من يحجب المضطر اذا دعاء ﴿ الضمير المنصوب راجع الى المبتدأ وهو من الموصولة التى اراد بها الله تعالى والمعنى ام من يستجيب للملجأ الى ضيق من الامر اذا تضرع بالدعاء اليه ﴾ ويكشف السوء ﴿ ويدفع عن الانسان ما يسوءه ويحزنه خير ام الذى يشركون به من الاصنام والاضطرار افعال من الضرورة وهى الحالة المحوجة الى اللجأ والمضطر الذى احوجته شدة من الشدائد الى اللجأ والضرعة الى الله تعالى كالمرض والفقر والدين والفرق والجس والجور والظلم وغيرها من نوازل الدهر فكشفها بالشفاء والاغناء والانتجا والاضلاق والتحليس [شيخ داود اليماني قدس سره بهادت بيمارى رفته بود بيمار كفت اى شيخ دنا كن براى شفاى من شيخ كفت تودعا كن كه مضطرى واجابت بدعاء مضطر باز بسته زيرا كه نياز اويشتر باشد وحق سبحانه نياز بچاركان دوست ميدارد]

اين نياز مريمى بودست ودرود * كان جنان طفلى سخن آغاز كرد [۱]

هر كجا دردى دوا آنجا بود * هر كجا فقرى نوا آنجا رود [۲]

هر كجا مشكل جواب آنجا رود * هر كجا بستيست آب آنجا رود

پيش حق يك ناله از روى نياز * به كه عمرى درسجود ودر نماز [۳]

زور را بكنار زارى را بكيور * رحم سوى زارى آيد اى فقير [۴]

* قال بعضهم فصل بين الاجابة وكشف السوء فالاجابة بالقول والكشف بالطول والاجابة بالكلام والكشف بالانعام ودعاء المضطر لاجابته ودعاء المظلوم لامرئ له ولكل اجل كتاب * قال اهل التفسير اللام في المضطر لا جنس لا الاستغراق حتى يلزم اجابة كل مضطر فان الله تعالى يحب اجابة المضطرين لكن يوجب لبعضهم بالقول وبعضهم بالفعل على حسب الحكمة والمصاحبة * قل في فرائد المجالس جاء في الحديث (حب الى من ديا كه نزلت الضيب والنساء وقرة عيني في الصلاة) فلما سمعه ابو بكر رضى الله عنه قال * يا رسول الله حب الى من ديا كم ثلاث النظر اليك وانفاق مالى عليك والجلوس بين يديك و... رضى الله عنه * حب الى من ديا كم ثلاث النظر الى اولياء الله والقهر لاعداء الله وحفظ حدود الله * وقل عثمان رضى الله عنه * يا سيدى حب الى من ديا كم ثلاث افشاء السلام واطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام * وقل على رضى الله عنه * يا سيدى حب الى من ديا كم ثلاث الضرب

بالسيف والصوم بالصيف واکرام الضيف « فجاء جبريل عليه السلام وقال « يا سيدى حبيب الى من دنياكم ثلاث ارشاد الضالين واعانة المساكين ومؤانسة كلام رب العالمين « ثم غاب وجاء بعد ساعة فقال ان الله يقرئكم السلام ويقول (احب من دنياكم ثلاثا دمع العاصين وعذاب المذنبين الغير الناشين واجابة دعوة المضطرين) * قال بعضهم العارف لا يزال مضطرا معناه ان العامة اضطرارهم بمنيرات الاسباب فاذا زالت زال اضطرارهم وذلك لغلبة الحس على شهودهم فلو شهدوا قبضة الله الشاملة المحيطة لعلموا ان اضطرارهم الى الله دائم ولدوام شرط الاضطرار ووصفه لا يزال دعاء العارفين مستجابا والاهم في الدعاء تخلص النبات وتطهير الاعتقاد عن شوائب الشكوك والتوسل الى الله تعالى بالتوبة النصوح ثم تطهير الجوارح والاعضاء ليكون محلا للامداد من السماء ومنه الاستيلاء والتطيب ثم الوضوء واستقبال القبلة وتقديم الذكر والنساء والصلاة قبل الشروع في عرض الحاجات والدعوات وكذا بسط يديه بالضراعة والابتهاال ورفعها حذو منكبيه * قال ابو يزيد البسطامي قدس سره دعوت الله ليلة فاخرجت احدى يدي من كمى دون الاخرى لشدة البرد فقعست فرأيت في منامى ان يدي الظاهرة مملوءة نورا والاخرى فارغة فقلت ولم ذاك يارب فتوديت اليد التي خرجت للطلب امتلأت والى توارت حرمت * قال بعضهم ان كان وقت برد او عذر فاشار بالمسبحة قام مقام كفيه كافي القنية ﴿ ويجعلكم خلفاء الارض ﴾ خلفاء فيها بان ورثكم سكانها والتصرف فيها ممن كان قبلكم من الامم يخلف كل قرن منكم القرن الذى قبله ﴿ آله ﴾ آخر كائن ﴿ مع الله ﴾ الذى يفيض على كافة الانام هذه النعم الجسم ﴿ قليلا ما تذكرون ﴾ اى تذكرون آلاءه تذكر اقلها وزمانا قليلا وما مزيدة لتأكيد معنى القلة التى اريد بها العدم او ما يجرى مجراه في الحقايرة وقلة الجدوى . وفيه اشارة الى ان مضمون الكلام مركز في ذهن كل ذكى وغبي وانه من الوضوح بحيث لا يتوقف الا على التوجه اليه وتذكره ﴿ ام ﴾ بل ﴿ من ﴾ الذى ﴿ يهديكم ﴾ يرشدكم الى مقاصدكم ﴿ فى ظلمات البر والبحر ﴾ اى فى ظلمات الايام فيها بالنجوم وعلامات الارض على ان الاضافة للملابسة او فى مشتبهات الطريق يقال طريقة ظلماء او عمياء التى لا منار بها اى هو خير ام الاضنام ﴿ ومن ﴾ موصولة كاسبق ﴿ يرسل الرياح ﴾ حال كونها ﴿ بشرا ﴾ مبشرة ﴿ بين يدي رحمة ﴾ يعنى المطر : وبالفارسية [وكسى كه مى فرستد بادهارا مرده دهند كان پيش از رحمت كه بارانست] ﴿ آله مع الله ﴾ يقدر على مثل ذلك ﴿ تعالى الله عما يشركون ﴾ تعالى الخالق القادر عن مشاركة العاجز المخلوق ﴿ ام من يبدأ الخلق ﴾ اى يوجد له اول مرة ﴿ ثم يعيده ﴾ بعد الموت بالبعث اى يوجد له بعد اماته وام ومن اعرا به كما تقدم * وفى الكواشى وسألوا عن بدء خلقهم واعادتهم مع انكارهم البعث لتقدم البراهين الدالة على ذلك من ازال الماء وانبات النبات وجفافه ثم عوده مرة ثانية والعقل يحكم بإمكان الاعادة بعد الابلاء وهم يعلمون انهم وجدوا بعد ان لم يكونوا فايجادهم بعد ان كانوا ايسر ﴿ ومن يرزقكم من السماء والارض ﴾ اى باسباب سماوية وارضية ﴿ آله مع الله ﴾ يفعل ذلك ﴿ قل هاتوا ﴾ * قال الحريرى تقول العرب للواحد المذكر هات بكسر التاء والجمع هاتوا وللمؤنث هاتى ولجماعة الاناث هاتين

وللانين من المذكر والمؤنث هاتيا دون هاتان من غير ان يفرقا في الامر لهما كما يفرقا بينهما في ضمير المتنى في مثل قولك غلامهما وضربهما ولا في علامة التثنية التي في قولك الزيدان والهندان وكان الاصل في هات آت المأخوذ من آتى اى اعطى فقلبت الهمزة هاء كما قلبت في اوقت الماء وفي اياك فقبل هرقت وهياك * وفي ملح العرب ان رجلا قال لاعرابي هات فقال والله ما هاتيك اى ما اعطيك : ومعنى هاتوا بالفارسية [يباريد] ﴿ برهانكم ﴾ عقليا او نقليا يدل على ان معه تعالى الهما آخر والبرهان اوكد الادلة وهو الذى يقتضى الصدق ابدا ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ اى في تلك الدعوى ثم بين تعالى تفرد به بعلم الغيب تكميلا لما قبله من اختصاصه بالقدرة التامة وتمهيدا لما بعده من امر البعث فقال ﴿ قل لا يعلم من فى السموات ﴾ من الملائكة ﴿ والارض ﴾ من الانس والجن ﴿ الغيب ﴾ وهو ما غاب عن العباد كالساعة ونحوها وسيجيى بيانه ﴿ الا الله ﴾ اى لكن الله وحده يعلمه فالاستثناء منقطع والمستثنى مرفوع على انه بدل من كلمة من على اللغة التيمية واما الحجازيون فينصبونه ﴿ وما يشعرون ﴾ يعنى البشر اى لا يعلمون ﴿ ايان يبعثون ﴾ متى ينشرون من القبور فانيان مركبة من أى وآن فأى للاستفهام وآن بمعنى الزمان فلما ركبا وجعلنا اسما واحدا بنينا على الفتح كعبك ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى ان للغيب مراتب غيب هو غيب اهل الارض فى الارض وفى السماء وللانسان امكان تحصيل علمه وهو على نوعين . احدها ما غاب عنك فى ارض الصورة وسماها مثل غيبة شخص عنك او غيبة امر من الامور ولك امكان احضار الشخص والاطلاع على الامر الغائب وفى السماء مثل علم النجوم والهيئة ولك امكان تحصيله بالتعلم وان كان غائبا عنك . وثانيهما ما غاب عنك فى ارض المعنى وهو ارض النفس فان فيها مخبئات من الاوصاف والاخلاق مما هو غائب عنك كيفية وكمية ولك امكان الوقوف عليها بطريق المجاهدة والرياضة والذكر والفكر وسما المعنى وهو سماء القلب فان فيها مخبئات من العلوم والحكم والمعاني مما هو غائب عنك ولك امكان الوصول اليه بالسير عن مقامات النفس والسلوك فى مقامات القلب وغيب هو غيب اهل الارض فى الارض والسماء ايضا وليس للانسان امكان الوصول اليه الا بارادة الحق تعالى كما قل ﴿ سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق ﴾ وغيب وهو غيب اهل السماء فى السماء والارض ليس لهم امكان الوصول اليه الا بتعليم الحق تعالى مثل الاسماء كما ﴿ انبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين ﴾ قلوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا ومن هنا تبين لك ان الله تعالى قدكرم آدم بكرامة لم يكرم بها الملائكة وهو اطلاعه على مغيبات لم يطلع عليها الملائكة وذلك بتعليمه علم الاسماء كلها وغيب هو مخصوص بالحضرة ولا سبيل لاهل السموات والارض الى علمه الا لمن ارتضى له كما قال ﴿ فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول ﴾ وبهذا استدلل على فضيلة الرسل على الملائكة لان الله استخصهم باظهارهم على غيبه دون الملائكة ولهذا اسجدهم لآدم لانه كان مختصا باظهار الله اياه على غيبه ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله خلق آدم فتجلى فيه) وغيب استأثر الله بعلمه وهو

علم قيام الساعة فلا يعلمه الا الله كما قال ﴿ وما يشعرون ايان يبعثون ﴾ انتهى قالت عائشة رضى الله عنها من زعم ان محمدا يعلم ما في غد فقد اعظم على الله القرية * يقول الفقير واما ما قيل من ان من قال ان نبى الله لا يعلم الغيب فقد اخطأ فيما اصاب فهو بالنسبة الى الاستثناء الوارد في قوله تعالى ﴿ فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول ﴾ فان بعض الغيب قد اظهره الله على رسوله كما سبق من التأويلات * قال في كشف الاسرار [منجمى درپيش حجاج رفت حجاج سنك ريزه در دست كرد و خود برشمر دآنكه منجم را كفت بگو تا در دست من سنك ريزه چندست منجم حسابى كه دانست بر كوفت و بكفت و صواب آمد حجاج آن بكذاشت و حتى ديكر سنك ريزه ناشمرده در دست گرفت كفت اين چندست منجم هر چند حساب ميكرد جواب همه خطا مى آمد منجم كفت « ايها الاميراطنك لا تعرف ما في يدك » چنان ظن مى برم كه تو بعد آن نميدانى حجاج كفت چنين است نميدانم عدد آن وجه فرقت ميان اين و آن منجم كفت اول بارتو برشمردى و از حد غيب بدر آمد و اکنون تو نميدانى و غيب است « ولا يعلم الغيب الا الله » و في كتاب كلستان منجمى بخانه خود در آمد مرد بيكانه را ديد بازن او بهم نشست دشان داد و سقط كفت و فته و آشوب برخاست صاحب دلى برين حال واقف شد و كفت [*

تو براوج فلک چه دانی چیست * چون دانی که در سرای تو کیست

﴿ بل ادارك علمهم في الآخرة ﴾ اصله تدارك فايدلت التاء دالا واسكنت اللادغام واجتلبت همزة الوصل للابتداء ومعناه تلاحق وتدارك * قال في القاموس جهلوا علمها ولا علم عندهم من امرها انتهى وهو قول الحسن وحقيقته انتهى علمهم في لحوق الآخرة فجعلوها كما في المفردات * وقال بعضهم تدارك وتتابع حتى انقطع من قولهم تدارك بنوا فلان اذا تابعوا في الهلاك فهو بيان لجهلهم بوقت البعث مع تعاضد اسباب المعرفة. والمعنى تتابع علمهم في شأن الآخرة حتى انقطع ولم يبق ا لهم علم بشئ مما سيكون فيها قطعاً لكن لاعلى انه كان ا لهم علم بذلك على الحقيقة ثم انتهى شيئاً بل على طريقة المجاز بتزيل اسباب العلم ومباديه من الدلائل العقلية والسمعية منزلة نفسه واجراء ساقطها عن اعتبارهم كما لاحظوها مجرى تابعها الى الانقطاع وتزيل اسباب العلم بمنزلة العلم سنن مسلوكة ثم اضرب وانتقل من بيان علمهم بها الى بيان ماهو اسوأ منه وهو حيرتهم في ذلك حيث قيل ﴿ بل هم في شك منها ﴾ من نفس الآخرة وتحققها كمن تحير في امر لا يجد عليه دليلاً فضلاً عن الامور التي ستقع فيها ثم اضرب عن ذلك الى بيان ان ما هم فيه اشد واقطع من الشك حيث قيل ﴿ بل هم عمون ﴾ عمون جاهلون بحيث لا يكادون يدركون دلائلها لاختلال بصرهم بالكلية جمع عم وهو اعمى القلب * قال في المفردات العمى يقال في افتقاد البصر وافتقاد البصيرة ويقال في الاول اعمى والثاني عمى وعم وعمى القلب اشد ولا اعتبار لافتقاد البصر في جنب افتقاد البصيرة اذ رب اعمى في الظاهر بصير في الباطن ورب بصير في الصورة اعمى في الحقيقة كحال الكفار والمنافقين والغافلين وعلاج هذا العمى انما يكون بضده وهو العلم الذي به يدرك الآخرة

وماتخويه من الامور * قال سهل بن عبدالله التستري قدس سره . ما عصى الله احد بمعية
اشد من الجهل قيل يا ابا محمد هل تعرف شيئا اشد من الجهل قال نعم الجهل بالجهل فالجهل
جهلان جهل بسيط هو سلب العلم وجهل مركب هو خلافة الاول ضعيف والثاني قوى
لا يزول الا ان يتداركه الله تعالى : قيل

سقام الحرص ليس له شفاء * وداء الجهل ليس له طيب

وقيل

وفي الجهل قبل الموت موت لاهله * واجسامهم قبل القبور قبور
وان امرأ لم يحيى بالعلم ميت * وليس له حين النشور نشور
اي كنه داري هنزدارى مال * مكن از كردكار خود كله
نعمت جهل را نخواه كه هست * روضه درميان مزبانه

اللهم اجعلنا من العلماء ورثة الانبياء ﴿ وقال الذين كفروا ﴾ اي مشركوا مكة ﴿ انذا كنا
ترابا ﴾ [اياجون كرديم ما خاك] ﴿ وآبائنا ﴾ [وبدران ما نيز خاك شوند] وهو عطف على
ضمير كنا بلا تأكيد لفصل ترابا بينهما ﴿ انسا لخرجون ﴾ [آياما بيرون آورند كائيم از
كورها زنده شده] والضمير في انسالهم ولا بانهم لان كونهم ترابا يتناولهم وآبائهم والعامل
في اذا ما دل عليه انسا لخرجون وهو نخرج لاجل خروج لان كلا من الهمزة وان واللام مائة
من عمله فيما قبلها . والمعنى انخرج من القبور اذا كنا ترابا اي هذا لا يكون وتكرير الهمزة
للبالغة في الانكار وتقيد الانكار بوقت كونهم ترابا لتقويته بتوجيهه الى الاخراج في حالة
منافية له والافهم منكرون للاحياء بعد الموت مطلقا اي سواء كانوا ترابا اولاً ﴿ لقد وعدنا
هذا ﴾ اي الاخراج : وبالفارسية [بدرستی وعده داده شده ايم اين حشر و نشر را] ﴿ نحن ﴾
وتقديم الموعود على نحن لانه المقصود بالذكر وحيث اخر كما في سورة المؤمنين قصده به
المبعوث ﴿ وآبائنا من قبل ﴾ اي من قبل وعد محمد يعني ان آباءنا وعدوا به في الازمنة
المتقدمة ثم لم يبعثوا ولن يبعثوا ﴿ ان هذا ﴾ اي ما هذا الوعد ﴿ الاساطير الاولين ﴾
احاديثهم التي سطورها وكتبوها كذبا مثل حديث رستم واسفنديار : وبالفارسية [مكرافسانها
بيشنيان يعني مانند افسانها كه مجرد سخنيست بي حقيقت] والاساطير الاحاديث التي ليس
لها حقيقة ولا نظام جمع اسطار واسطير بالكسر واسطور بالضم وبالهاي في الكل جمع سطر
﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ سيروا ﴾ ايها المنكرون المكذبون من السير وهو المضى ﴿ في الارض ﴾
في ارض اهل التكذيب مثل الحجر والاحقاف والمؤتفكات ونحوها ﴿ فافظروا ﴾ تفكروا
واعتبروا ﴿ كيف كان عاقبة المجرمين ﴾ آخر امر المكذبين بسبب التكذيب حيث اهلكوا
بانواع العذاب وفيه تهديد لهم على التكذيب وتخويف بان ينزل بهم مثل ما نزل بالمكذبين
قبلهم واصل الجرم قطع الثمر عن الشجر والجرامة ردني الثمر الجرم واستعير لكل
اكتساب مكروه ﴿ ولا تحزن عليهم ﴾ على تكذبيهم واصرارهم لانهم خلقوا لهذا وهو
ليس بنهي عن تحصيل الحزن لان الحزن ليس يدخل تحت اختيار الانسان ولكن النهي

في الحقيقة انما هو عن تعاطي مايورث الحزن واكتسابه . والحزن والحزن خشونة في الارض وخشونة في النفس لما يحصل فيها من النعم ويضاده الفرح ﴿ ولا تكن في ضيق ﴾ [در تنكدي] وهو ضد السعة ويستعمل في الفقر والنعم ونحوها ﴿ مما يذكرون ﴾ من مكرهم وكيدهم وتديبرهم الحيل في اهلاكك ومنع الناس عن دينك فانه لا يحق المكر السيء الا باهله والله يعصمك من الناس ويظهر دينك

غم مخورزان رو كه غمخوارت منم * وزمه بدها نكهدارت منم
از تو كسر اغبار برتابندرو * اين جهان وآن جهان يارت منم

﴿ ويقولون ﴾ [ويكويون كافرين] ﴿ متى ﴾ [كجاست وكى خواهد بود] ﴿ هذا الوعد ﴾ اي العذاب العاجل الموعد ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ في اخباركم باتيانهم والجمع باعتبار شركة المؤمنين في الاخبار بذلك ﴿ قل عسى ان يكون ردف لكم ﴾ اي تبكم ولحقكم وقرب منكم قرب الرديف من مردفه واللام زائدة للتأكيد : وبالفارسية [بكوشايد آنكه باشد كه بحكم الهى بيوندد بشما واز بي در آيد شما] ﴿ بعض الذى تستعجلون ﴾ من العذاب فخل بهم عذاب يوم بدر وسائر العذاب لهم مدخر ليوم البعث * وقيل الموت بعض من القيامة وجزؤ منها وفي الخبر (من مات فقد قامت قيامته) وذلك لان زمان الموت آخر زمان من ازمة الدنيا واول زمان من ازمة الآخرة فمن مات قبل القيامة فقد قامت قيامته من حيث اتصال زمان الموت بزمان القيامة كما ان ازمة الدنيا يتصل بعضها ببعض . وعسى ولعل وسوف في مواعيد الملوك بمنزلة الجزم بها وانما يطلقونها اظهارا للوقار واشعارا بان الرمز من امثالهم كالصريح بمن عداهم وعلى ذلك جرى وعد الله ووعيده ﴿ وان ربك لذو فضل ﴾ افضال وانعام ﴿ على الناس ﴾ على كافة الناس ومن جملة انعاماته تأخير عقوبة هؤلاء على ما يرتكبونه من المعاصي التي من جملة استعجال العذاب ﴿ ولكن اكثرهم لا يشكرون ﴾ لا يعرفون حق النعمة فلا يشكرون بل يستعجلون بجهلهم وقوع العذاب كدأب هؤلاء . وفيه اشارة الى ان استعجال منكرى البعث في طلب العذاب الموعد لهم من غاية جهلهم بحقائق الامور والا فقد ردفهم انموذج من العذاب الاكبر وهو العذاب الادنى من البليات والحن ﴿ وان ربك لذو فضل على الناس ﴾ فيما يذيقهم العذاب الادنى دون العذاب الاكبر لعلهم يرجعون الى الحضرة بالخوف والحشية تاركين الدنيا وزينتها راغبين في الآخرة ودرجاتها ﴿ ولكن اكثرهم لا يشكرون ﴾ لانهم لا يميزون بين محنهم ومنجهم وعزيز من يعرف الفرق بين ما هو نعمة من الله وفضل له او محنة ونقمة واذا تقاصر علم العبد عما فيه صلاحه فعسى ان يحب شيئا يظنه خيرا وبلاؤه فيه وعسى ان يكون شيئا آخر بالضد ورب شيئا يظنه العبد نعمة يشكره بها ويستديمه وهي محنة له يجب صبره عنها ويجب شكره لله تعالى على صرفه عنه وبمكس هذا كم من شيئا يظنه الانسان بخلاف ما هو كذا في التأويلات النجمية ﴿ وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم ﴾ اي ما تخفيه من اكن اذا اخفى والاكنان جعل الشيئا في الكن وهو ما يحفظ فيه الشيئا * قال في تاج المصادر [الاكنان : در دل نهان داشتن والكن پنهان داشتن] في الكن

والنفس كننت الشيء واكننته في الكن وفي النفس بمعنى وفرق قوم بينهما فقالوا كننت في الكن وان لم يكن مستورا واكننت في النفس والباب يدل على ستر او جنون انتهى ﴿ وما يعلنون ﴾ من الاقوال والافعال التي من جملتها ما حكى عنهم من استعجال العذاب وفيه ايدان بان لهم قبائح غير ما يظهرونه وانه تعالى يجازيهم على الكل [والاعلان : آشكارا كردن] * قال الجنيد قدس سره ما تكن صدورهم من محبته وما يعلنون من خدمته ﴿ وما من غائبة في السماء والارض الا في كتاب مبین ﴾ [وهيج نیست پوشیده در آسمان وزمین مکر نوشته در کتابی روشن یعنی لوح محفوظ و باو علم حق محیط] والغائبة من الصفات التي تدل على الشدة والغلبة والناء للمبالغة كأنه قال وما من شيء شديد الغيوبة والخفاء الا وقد علمه الله تعالى واحاط به فالغيب والشهادة بالنسبة الى علمه تعالى وشهوده على السواء كما قال في بحر الحقائق هذا يدل على انه ما غاب عن علمه شيء من المنغيبات الموجود منها والمعدوم واستوى في علمه وجودها وعدمها على ما هي به بعد ايجادها فلا تغير في علمه تعالى عند تغيرها بالايجاد فيتغير المعلوم ولا يتغير العلم بجميع حالاته على ما هو به انتهى فعلى الانسان ترك النسيان والعصيان فان الله تعالى مطلع عليه وعلى افعاله وان اجتهد في الاخفاء : قال الشيخ سعدى في البستان

یکی متفق بود بر منکری * کذر کرد بروی نکو محضری
نشست از خجالت عرق کرده روی * که ایا خجیل کشتم از شیخ کوی
شدید این سخن شیخ روشن روان * برور بشورید و گفت ای جوان
نیاید همی شرمت از خویشتن * که حق حاضر و شرم داری زمن
چنان شرم دار از خداوند خویش * که شرمت زیبکانکانست و خویش
نیاسایی از جانب هیچ کس * برو جانب حق نک داری و بس
بترس از کنهات خویش این نفس * که روز قیامت نه ترسی ز کس
ز یزد خدا آب روی کسی * که یزد کنه آب چشمش بسی

ثم انه ينبغي للمؤمن ان يكون سليم الصدر ولا يكن في نفسه حقدا وحسدا وعداوة لاحد وفي الحديث (ان اول من يدخل من هذا الباب رجل من اهل الجنة) فدخل عبدالله بن سلام رضي الله عنه فقام اليه ناس من اصحاب رسول الله فاخبروه بذلك وقالوا لو اخبرتنا باوئق علمك ترجوبه فقال اني ضعيف وان اوثق ما ارجوبه سلامة الصدر وترك ما لا ينبغي ففي هذا الخبر شيان احدهما اخباره عليه السلام عن الغيب ولكن بواسطة الوحي وتعليم الله تعالى فان علم الغيب بالذات مختص بالله تعالى والثاني ان سلامة الصدر من اسباب الجنة وفي الحديث (لا يبلغني احد من اصحابي عن احد شيئا فاني احب ان اخرج اليكم وانا سليم الصدر) وذلك ان المرء مادام لم يسمع عن اخيه الا مناقبه يكون سليم الصدر في حقه فاذا سمع شيئا من مساويه واقما او غير واقع يتغير له خاطره

بدی در قنای عیب من کرد و خفت * بترزو قرینی که آورد و گفت

بکسی تیری افکند و در ره فاد * وجودم نیاززد ورنجم نداد
 تو برداشتی و آمدی سوی من * همی درسپوزی به پهلوی من
 والنصیحة فی هذا للعقلاء ان لا یسیخروا الی الواشی والمقام والغیاب والعیاب فن عرض
 المؤمن کدمه ولا ینبئ اساءة الظن فی حق المؤمن بادی سبب وقد ورود (الثنته نائنه
 لعن الله من ایقظها)

ازان همنشین تاتوانی کریز * که مرفقه خفته را کفت خیز
 کسی را که نام آمد اندر میان * به نیکو ترین نام ونعتش بخوان
 چو همواره کوی که مردم خرنند * مبر ظن که نامد چو مردم برند
 کسی پیش من در جهان عاقلست * که مشغول خود در جهان غافلست
 کسانی که پیغام دشمن برند * زدشمن هانا که دشمن ترند
 کسی قول دشمن نیارد بدوست * مکر آنکهی دشمن یار اوست
 مریز آب روی برادر بکوی * که دهرت نریزد بشهر آب روی
 بید کفتن خلق چون دم زدی * اگر راست کوی سخن هم بدی

نسأل الله العزمة ﴿﴾ ان هذا القرآن ﴿﴾ المنزل علی محمد ﴿﴾ یقص ﴿﴾ یبین ﴿﴾ علی بنی
 اسرائیل اکثر الذی هم فیہ ﴿﴾ لجهالتهم ﴿﴾ یختلفون ﴿﴾ مثل اختلافهم فی شأن المسيح
 وعزیر واحوال المعاد الجسمانی والروحانی وصفات الجنة والنار واختلافهم فی التشیه والتزیه
 وتناکرهم فی اشیا كثيرة حتی لعن بعضهم بعضا فلوانصفوا واخذوا بالقرآن واسلموا لسلماوا
 ﴿﴾ وانه ﴿﴾ ای القرآن ﴿﴾ لهدی ﴿﴾ [ره نمونست] ﴿﴾ ورحمة ﴿﴾ [وبخشایشی] ﴿﴾
 ﴿﴾ للمؤمنین ﴿﴾ مطلقا من بنی اسرائیل او من غیرهم وخصوا بالذکر لانهم المتضمنون به
 ﴿﴾ ان ربک یقضی بینهم ﴿﴾ یفصل بین بنی اسرائیل المتنازین وذلك يوم القيامة ﴿﴾ بحکمه ﴿﴾
 بما یحکمکم به وهو الحق والعدل سمي المحکوم به حکما علی سبیل التجوز ﴿﴾ وهو
 العزیز ﴿﴾ الغالب القاهر فلا یرد حکمه وقضاؤه ﴿﴾ العليم ﴿﴾ بجميع الاشیاء التي من جملتها
 ما یقضی فیہ فاذا کان موصوفا بهذه الشؤون الجليلة ﴿﴾ فتوکل علی الله ﴿﴾ ولاتبال بمعاداتهم
 والتوکل التبتل الی الله وتقویض الامر الیه والاعراض عن التثبت بما سواه وایضا هو
 سکون القلب الی الله وطمأنينة الجوارح عند ظهور الهائل وعلل التوکل اولا بقوله ﴿﴾ انک
 علی الحق المبین ﴿﴾ [یعنی راه تورا ست وکار تودرست] وصاحب الحق حقیق بالوثوق
 بحفظ الله ونصره وثانیا بقوله ﴿﴾ انک لاتسمع الموتی ﴿﴾ فان کونهم کالموتی موجب لقطع
 الطمع فی مشایعتهم ومعاندتهم رأسا وداء الی تخصیص الاعتقاد به تعالی وهو المعنی بالتوکل
 علیه واطلاق الاسماع علی المعقول ایان عدم سماعهم لشیء من المسموعات وانما شبهوا بالموتی
 لعدم انتفاعهم بما یتلی علیه من الآیات والمراد المطبوعون علی قلوبهم فلا ینخرج ما فیها من
 الکفر ولا یدخل ما لم یکن فیها من الایمان * فان قلت بعد تشبیه انفسهم بالموتی لا یظهر لتشبیهم
 بالعمی والصمم کما یأتی مزید فائدة * قلت المراد کما اشیر الیه بقوله علی قلوبهم تشبیه القلوب

لأنشبه النفوس وإن الإنسان إنما يكون في حكم الموتى بمات قلبه بالكفر والفاق وحب الدنيا ونحوها . فبحاصل المعنى بالفارسية [مرده دلان كسفرهم سخن تو نمی توانند کرد] * قال يحيى بن معاذ رحمه الله العارفون بالله احياء وما سواهم موتى وذلك لان حياة الروح انما هي بالمعرفة الحقيقية * قال في كشف الاسرار [زندگانی بحقیقت سه چیزست و هر دل که از آن سه چیز خالی بود در شمار موتی است . زندگانی بيم با علم . و زندگانی اميد با علم . و زندگانی دوستی با علم . زندگانی بيم دامن مرد پاک دار دو چشم وى بيدار و راه وى راست . زندگانی اميد مرکب وى تيز دارد و زاد تمام و راه تزديک . زندگانی دوستی قدر مردم بزرگ دارد و سروى آزاد و دل شاد . بيم بى علم بيم خارجيانست . اميد بى علم اميد مرجيانست . دوستى بى علم اباحيانست هر کرا اين سه خصلت با علم درهم پیوست بزندگى پاک رسيد و از مردگى باز رست] ﴿ ولا تسمع الصم الدعاء ﴾ اى الدعوة الى امر من الامور جمع اصم والصم فقدان حاسة السمع وبه شبه من لا يصفى الى الحق ولا يقبله كما شبه ههنا ﴿ وفى التأويلات التجمية ولا تسمع الصم الذين اصمهم الله بحب الشهوات فان حبك الشئ يعمى ويصم اى يعمى عن طريق الرشيد ويصم عن استماع الحق ﴾ اذاولوا ﴿ ولى اعرض وترك قربه ﴾ مدبرين ﴿ اى اذا انصرفوا حال كونهم معرضين عن الحق تاركين ذلك وراء ظهرهم يقال ادبر اعرض وولى دبره وتقييد النفي باذا لتكميل التشبيه وتأکید النفي فان اسماعهم فى هذه الحالة ابعد اى ان الاصم لا يسمع الدعاء مع كون الداعى بمقابلة صاحبه قريباً منه فكيف اذا كان خلفه بعيداً منه ثم شبههم بالعمى بقوله ﴿ وماءنت بهادى العمى عن ضاللتهم ﴾ هداية موصلة الى المطلوب فان الاهتداء لا يحصل الا بالبصر وعن متعلقة بالهداية باعتبار تضمنها لمعنى الضريف والعمى جمع اعمى والعمى افتقاد البصر فشبه من افتقد البصيرة بمن افتقد البصر فى عدم الهداية * قال فى المفردات لم يعد تعالى افتقاد البصر فى جانب افتقاد البصيرة عمى حتى قال فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور ﴿ ان تسمع ﴾ اى ما تسمع سماعاً نافعاً للسمع ﴿ الامن يؤمن بآياتنا ﴾ من هو فى علم الله كذلك اى من من شأنه الايمان بها ولما كان طريق الهداية هو اسماع الآيات التنزيلية قال ان تسمع دون ان تهدى مع قرب ذكر الهداية ﴿ فهم مسلمون ﴾ تعليل لايمانهم بها كأنه قيل منقادون للحق : وبالفارسية [پس ایشان کردن نهند کاند فرما ترا و مخاصان و متخصصان عالم ایقاند]

کوش باطن نهاده بر قرآن * دیده دل کشاده بر عرفان

زنده از تفجهای کلشن قدس * معتکف در قضای عالم انس

برده اند از مضائق لاشئ * به « قل الله ثم ذرهم » بی

فالاصل هو العناية الازلية وماسبق فى علم الله من السعادة الابدية - روى - ان النبي عليه السلام قام على منبره فقبض كفه اليمنى فقال (كتاب كتب الله فيه اهل الجنة باسمائهم وانسابهم بحمل عليهم لايزاد فيه ولا ينقص منه) ثم قبض كفه اليسرى فقال (كتاب كتب الله فيه اهل النار باسمائهم وانسابهم بحمل عليهم لايزاد فيه ولا ينقص منه) وليعلمن اهل السعادة بعمل اهل الشقاء

حتى يقال كأنهم منهم بل هم هم ثم يستقذهم الله قبل الموت ولوبفواق ناقة) وهو بضم الفاء ونخفيف الواو آخره قاف * قال الجوهرى وغيره هوماين الحلبتين من الوقت لان الناقة تحلب ثم تترك سوية يرضعها الفصيل لتدر ثم تحلب انتهى (وليعلن اهل الشقاء بعمل اهل السعادة حتى يقال كأنهم منهم بل هم هم ثم ليخرجنهم الله قبل الموت ولوبفواق ناقة السعيد من سعد بقضاء الله والشقى من شقى بقضاء الله والاعمال بالحواسم) [آورده اند که رسول خدا صلى الله عليه وسلم حکایت کرد که در بنی اسرائیل زاهدی بود دو بیست سال عبادت کرده در آرزوی آن بود که وقتی ابلیس را به بند تاباوی کوید الحمد لله که درین دو بیست سال ترا بر من راه نبود و نتوانستی مرا از راه حق بگردانیدن آخر روزی ابلیس از محراب خویش ترا باو نمود و او را بشناخت و گفت اکنون بجه آمدی یا ابلیس گفت دو بیست سالست تا میگویشم که ترا از راه ببرم و بکام خویش در آرم و از دستم برنخاست و مراد بر نیامد و اکنون تو در خواستی که مرا بینی دیدار من ترا بجه کار آید از عمر تو دو بیست سال دیگر مانده است این سخن بگفت و نابدید گشت زاهد در سوسا افتاد و گفت از عمر من دو بیست سال مانده و من چنین خویش ترا در زندان کرده ام از لذات و شهوات باز مانده و دو بیست سال دیگر هم برین صفت دشخوار بود تدبیر من آنست که صد سال در دنیا خوش زندگانی کنم لذات و شهوات بکار دارم آنکه توبه کنم و صد سال دیگر بعبادات بسر آرم که الله غفور رحیم است آن روز از صومعه بیرون آمد سوی خرابات شد و بشراب و لذات باطل مشغول گشت و بصحبت مؤنسان تن در داد چون درآمد عمرش باخر رسیده بود ملک الموت درآمد و بر سر آن فسق و فجور جانوی برداشت آن طاعات و عبادات دو بیست ساله بباد بر داده حکم ازلی در وی رسیده و شقاوت دامن او گرفته [نمود بالله من درك الشقاء وسوء القضاء : قال الحافظ

در عمل تنگیه مکن زانکه دران روز ازل * توجه دانی قلم صنع بنامت چه نوشت

وقال

زاهد ایمن مشو از باری غیرت زنهار * که ره از صومعه تا دیرمغان این همه نیست

وقال

حکم مستوری و مستی همه برخاتمست * کس ندانست که آخر بجه حالت برود

وقال الشيخ سعدی

کرت صورت حال بد یا نکوست * نکاریده دست تقدیر اوست

بکوشش نروید کل از شاخ بید * نه زنی بکرما به کردد سفید

اللهم اجعلنا من السعاده ﴿١﴾ واذا وقع القول عليهم ﴿٢﴾ المراد بالوقوع الدنو والاقتراب كما في قوله تعالى ﴿آتي امر الله﴾ وبالقول ما ينطق عن الساعة وما فيها من قنون الاحوال التي كان المشركون يستعجلونها. والمعنى اذا دنا واقترب وقوع القول وحصول ما تضمنه واكثر ما جاء في القرآن من لفظ وقع جاء في العذاب والشدة اي اذا ظهر امارات القيامة التي

تقدم القول فيها انتهى ﴿﴾ اخرجنا لهم دابة من الارض ﴿﴾ واسمها الجساسة لتحسسها الاخبار للدجال لان الدجال كان موقفا في دير في جزيرة بحر الشام وكانت الجساسة في تلك الجزيرة كما في حديث المشرق في الباب الثامن ﴿﴾ تكلمهم ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون ﴿﴾ اى تكلم تلك الدابة الكفيرة باللسان العربى الفصيح اول العرب بالعربى وللعجم بالعجم بانهم كانوا لا يؤمنون بآيات الله الناطقة بمجيء الساعة [يعنى : چون زوال دنيا زديك باشد حق تعالى دابة الارض يرون آرد چنانچه ناقة صالح اذسك يرون آرد] قيل انها جمعت خالق كل حيوان ولها وجه كوجه الادميين مضئة يبلغ رأسها السحاب فيراها اهل المشرق والمغرب وفي الحديث (طول الدابة ستون ذراعا لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب) وفي الخبر (بنا عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون اذ تضطرب الارض تحتهم وتحرك بحرك القندين وينشق جبل الصفا بما لى المسيح فتخرج الدابة منه ولا يتم خروجها الا بعد ثلاثة ايام يقوم يقيمون نظارا وقوم يفرعون الى الصلاة فتقول للمصلى طول ما طوات فوالله لاحطمنك فتخرج ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليه السلام فتضرب المؤمن في مسجده بالعصا فيظهر اثره كالنقطة ينسبط نوره على وجهه ويكتب على جبهته هو مؤمن وتختم الكافر في انفه بالخاتم فتظهر نكتة تفتشو حتى يسود لونها وجهه ويكتب بين عينيه هو كافر ثم تقول لهم انت يا فلان من اهل الجنة وانت يا فلان من اهل النار (روى كسى ثم اندردنيا مكر سفيدي روى ومردم يكذكر را بنام ولقب نحو انند بلکه سفيدي روى را مى كويند اى بهشتى وسياه روى كه دوزخى وبر روى زمين همى رود وهر كجا نفس وى رسد همه نبات ودرختان خشك ميشود تادر زمين هيچ نبات ودرخت سبز نماد مكر درخت سيدكه آن خشك نكردد از بهر آنكه بركت هفتاد پيغمبر باو يست ودر حديث آمده كه خروج دابة وطلوع افتاب از مغرب متقارب باشد هر كدام پيش بود آن ديكر بر عقبش ظاهر كردد واز كتب بعض ائمه چنان معلوم ميشود از اشراط ساعت اول آيات سماوى كه طلوع شود شمس از مغرب واول آيات ارضى دابة الارض [* قال في حياة الحيوان ظاهر الاحاديث ان طلوع الشمس آخر الاشراط انتهى كما ورد ان الدجال يخرج على رأس مائة وينزل عيسى عليه السلام فيقتله ثم يمكث في الارض اربعين سنة وان الناس يمكثون بعد طلوع الشمس من مغربها مائة وعشرين سنة * والحاصل ان بنى الاسفر وهم الافرنج على ما ذهب اليه المحدثون اذا خرجوا وظهروا الى الاعماق في ست سنين يظهر المهدي في السنة السابعة ثم يظهر الدجال ثم ينزل عيسى ثم يخرج الدابة ثم تطلع الشمس من المغرب ويدل عليه انهم قالوا اذا اخرجت الدابة حبست الحفظة ورفعت الاقلام وشهدت الاجساد على الاعمال وذلك لكهال تقارب الخروج والطلوع فانه لا يعلق باب التوبة الا بعد الطلوع والعلم عند الله تعالى * قال بعض العارفين السر في صورة الدابة وظهور جمعية الكون فيها انها صورة الاستعداد الكونى الشهادى الحيوانى ومثال الطبع الكلى الحيوانى وحامل جمعية الحقائق الدنيوية وهى ايضا سر البرزخ الكلى العنصرى يظهر منها اسرار الحقائق المتضادة كالكفر والايمان والطاعة والعصيان

والانسانية والحيوانية وهى آية جامعة فيها معان واسرار لذوى الابصار كذا فى كشف الكنوز
فى العاقل ان يصيخ الى آيات الله ويتعظ بوعدها ووعددها ويؤمن بقدراته تعالى ويتها
للموت قبل ان ينتهى العمر وينقطع الخير ويختل نظام الدنيا بترك الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر وقد تقارب الزمان

يارب ازبر هدايت برسان بارانى * يستر زانكه چو كردى زميان برخيزم
نسأله ان يوفقنا للخير وصالحات الاعمال قبل نفاذ العمر ونجى الآجال ويوم نحشر من
كل امة فوجا يوم منصوب باذكر. والحشر الجمع والمراد به هنا هو الحشر للمذاب بعد الحشر
الكلى الشامل لكافة الخلق والامة جماعة ارسل اليهم رسول كما فى القاموس والفوج الجماعة
من الناس كالزمرة كما فى الوسيط والجماعة المارة بالسرعة كما فى المفردات. والمعنى وان ذكر يا محمد
لقومك وقت حشرنا اى جمنا من كل امة من امم الانبياء او من اهل كل قرن من القرون
جماعة كثيرة فن تبعية لان كل امة منقسمة الى مصدق ومكذب فمن يكذب بآياتنا
بيان للفوج اى فوجا مكذبين بها لان كل امة وكل عصر لم يخل من كفره بالله من اذن تفريق
نبي آدم والمراد بالآيات بالنسبة الى هذه الامة الآيات القرآنية فهم يوزعون فسر فى هذه
السورة فى قصة سليمان اى يحبس اولهم على آخرهم حتى يتلاحقوا ويجمعوا فى موقع التوبيخ
والمناشئة وهو عبارة عن كثرة عددهم وتباعدهم اطرافهم والمراد بالنوج رؤساء الامم المتبعون
فى الكفر والتكذيب فهم يحبسون حتى ياتحقق بهم اسانفهم التابعون كما قال ابن عباس
رضى الله عنهما ابوجهل والوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة يساقون بين يدي اهل
مكة وهكذا يحشر قادة سائر الامم بين ايديهم الى النار وفى الحديث (اسرو اقميس صاحب
لواء الشعراء الى النار) حتى اذا جاؤا الى موقف السؤال والحواب والمناسفة
والحساب : وبالفارسية [تاجون بيايند بحسركاه] قال الله تعالى موجبا على التكذيب
والالتمات لتزيب المهابة ا كذبت بآياتي ولم تحيطوا بها علما الواو للحال ونصب علما
على التميز اى ا كذبت بآياتي الناطقة باقائه يومكم هذا بادي الرأى غير ناظرين فيها نظرا
يؤدى الى العلم بكنهها وانها حقيقة بالتصديق حتما ام ماذا كنتم تعملون ام أى شئ
تعملونه بعد ذلك : وبالفارسية [چه كار كرديد بعد از آنكه بخدا ورسول ايمان نياورديد]
يعنى لم يكن لهم عمل غير الجهل والتكذيب والكفر والمعاصى كأنهم لم يخلقوا الا لها مع انهم
ما خلقوا الا للعلم والتصديق والايمان والطاعة يخاطبون بذلك تبكيثا فلا يقدرون ان يقولوا
فعلنا غير ذلك ثم يكون فى النار وذلك قوله تعالى ووقع القول عليهم اى حل بهم
العذاب الذى هو مدلول القول الناطق بحلوله ونزوله بما ظلموا بسبب ظلمهم
الذى هو التكذيب بآيات الله فهم لا ينطقون باعتذار لشغلهم بالعذاب او لحتم افواههم
ثم وعظ كفار مكة واحتج عليهم فقال ألم يروا من رؤية القلب هو العلم والمعنى بالفارسية
[آينديدند وندانستند منكران حشر] انا جعلنا الليل بما فيه من الاظلام ليدكنوا
فيه ليستريحوا فيه بالنوم والقرار والنهار مبصرا اى ليصروا بما فيه من الاضاءة

طرق التقلب في امور المعاش فيبلغ فيه حيث جعل الابصار الذي هو حال الناس حالاله ووصفا من اوصافه التي جعل عليها بحيث لا ينفك عنها والمسالك في الليل هذا المسلك لما ان تأثير ظلام الليل في السكون ليس بمثابة تأثير ضوء النهار في الابصار ﴿ان في ذلك﴾ اي في جعلهما كما وصفا ﴿آيات﴾ عظيمة كثيرة ﴿لقوم يؤمنون﴾ دالة على صحة البعث وصدق الآيات الناطقة به دلالة واضحة كيف لا وان من تأمل في تعاقب الليل والنهار وشاهد في الآفاق تبدل ظلمة الليل الحاكية الموت بضياء النهار المضاعى الحياة وعين في نفسه تبدل النوم الذي هو اخو الموت بالانتباه الذي هو مثل الحياة قضى بان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور قضاء متقنا وجزم بانه قد جعل هذا النموذج له ودليلا يستدل به على تحققه وان الآيات الناطقة بكون حال الليل والنهار برهانا عليه وسائر الآيات كلها حق نازل من عند الله تعالى * قال حكيم الدهر مقسوم بين حياة ووفدة فالحياة اليقظة والوفدة النوم وقد افلح من ادخل في حياته من وفاته . وفيه اشارة الى ان النهار وامتداده افضل من الليل وامتداده الامن جعل الليل للمناجاة - حكى - ان محمد بن النضر الحارثي ترك النوم قبل موته بسنين الا القيلولة ثم ترك القيلولة * قال الشيخ سعدى [طريق درويشان ذكر است وشكر وخدمت وطاعت وايتار وقناعت وتوحيد وتوكل وتسليم وتحمل هر كه بدین صفتها موصوفست بحقيقت درويش است اكرچه درقباست نه در خرقه امامه رزه كوى وبى نماز وهوا پرست وهوس باز كه روزها بشب آرد دربند شهوت وشبها بروز كند در خواب غفلت بخورد هرچه درميان آمد وبكويد هرچه بزبان آيد رندست اكرچه درعباست

اي درونت برهنه از تقوى * وز برون جامه ریا داری

برده هفت رنك در بكذار * تو كه درخانه بوریا داری

* قال الامام القشيري كان رجل له تليذان مختلفا فيما بينهما فقال احدهما النوم خير لان الانسان لا يمضي في تلك الحالة وقال الآخر اليقظة خير لانه يعرف الله في تلك الحالة فتجأكا الى ذلك الشيخ فقال امانت الذي قلت بتفضيل النوم فالنوم خير لك من الحياة وامانت الذي قلت بتفضيل اليقظة فالحياة خير لك . وفيه اشارة الى ان طول الحياة واليقظة محبوبان لتحصيل معرفة الله تعالى وحسن القيام لطاعته فانه لا ثواب بعد الموت ولا ترقى الا لاهل الخير ولمن كان في الطير . فعلى العاقل ان يجد في طريق الوصول ليكون من اهل الوصول والحصول ويتخلص من العذاب مطلقا فان غاية العمر الموت ونهاية الموت الحشر ونتيجة الحشر اما السوق الى الجنة واما السوق الى النار والمسوق الى النار امام مؤمن عاص فعذابه التأديب والتطهير واما كافر مكذب فعذابه عذاب القطيعه والتحقير والمؤمنون يتفاوتون في الدنيا في عقوباتهم على مقادير جرائمهم فمنهم من يعذب ويطلق ومنهم من يعذب ويحبس مدة على قدر ذنبه ومنهم من يجد الحدود مختلفة فمنهم من يقتل وليس بعجب ان لا يسوى بين اهل النار الامن لآخر فيه وهم الكفار الذين ليسوا بموضع الرحمة لان الله تعالى رحيم في الدنيا بارسال الرسل وانزال الكتب فاختروا المنصب بساوك طريق التكذيب والعناد فهم على السوية في عذاب النفرة

اذ ليس لهم صلة اصلا لافي الدنيا ولا في العقبى لان من كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى
تسأل الله ان يفتح عيون بصائرنا عن منام الغفلات ويجعلنا من المكشفين المشاهدين المماينين
في جميع الحالات انه قاضى الحاجات ومعطى المرادات ﴿ ويوم ينفخ في الصور ﴾ النفخ نفخ
الريح في الشئ ونفخ بفعه اخرج منه الريح . والصور هو القرن الذي ينفخ فيه اسرافيل
عليه السلام للموت والحشر فكان اصحاب الجيوش من ذلك اخذوا البوقات لحشر الجند
وفي الحديث (لما فرغ الله من خلق السموات والارض خاق الصور فاعطاه اسرافيل فهو واضعه
على فيه شاخص بصره الى العرش متى يؤمر) قال الراوى ابو هريرة رضى الله عنه قلت
يا رسول الله ما الصور قال (القرن) قلت كيف هو قال (عظيم والذي نفسى بيده ان اعظم
دائرة فيه كمرض السماء والارض فيؤمر بالنفخ فيه فينفخ نفخة لا يبقى عندها في الحياة احد
الامن شاء الله وذلك قوله تعالى ونفخ في الصور فصعق الى قوله الامن شاء الله ثم يؤمر باخرى
فينفخ نفخة لا يبقى معها ميت الا بميت وذلك قوله تعالى ونفخ فيه اخرى الآية) وقد
سبق بمض ما يتعلق بالمقام في سورة الكهف والمراد بالنفخ ههنا هي النفخة الثانية . والمعنى
واذكر يا محمد لقومك يوم ينفخ في الصور نفخة ثانية يعنى ينفخها اسرافيل يوم القيامة لرد
الارواح الى اجسادها ﴿ ففزع من في السموات ومن في الارض ﴾ اى فيفزع ويخاف والتعبير
بالماضى للدلالة على وقوعه لان المستقبل من فعل الله تعالى متيقن الوقوع كتيقن الماضى من غيره
لان اخباره تعالى حق . والفزع انقباض ونفاز يعترى الانسان من الشئ المخوف ولا يقال فزعت
من الله كما يقال خفت منه والمراد بالفزع هنا ما يعترى الكل مؤمنا وكافرا عند البعث والنشور
بمشاهدة الامور الهائلة الحارقة للعادات فى النفس والآفاق من الرعب والتهيب الضرورين
الجليلين ﴿ الامن شاء الله ﴾ اى ان لا يفزع بان يثبت قلبه وهم الانبياء والاولياء والشهداء الذين
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والملائكة الاربعة وحمة العرش والحزنة والخور ونحوهم
وان اريد صعقه الفزع يسقط الكل الامن استتى نحو ادريس عليه السلام كما فى التفسير وموسى
عليه السلام لانه صعق فى الطور فلا يصعق مرة اخرى ﴿ وكل ﴾ اى جميع الخلائق
﴿ اتوه ﴾ تعالى اى حضروا الموقف بين يدي رب العزة للسرال والجواب والمناقشة والحساب
﴿ داخرين ﴾ اذلاء : وبالفارسية [خوار شدكان] يقال ادخرته فدخر اى ازلته فذل
﴿ وترى الجبال ﴾ عطف على ينفخ داخل معه فى حكم التذكير اى تراها يومئذ حال كونك
﴿ تحسبها جامدة ﴾ تظنها ثابتة فى اماكنها من جد الماء وكل سائل قام وثبت ضد ذاب
﴿ وهى ﴾ والحال ان تلك الجبال ﴿ تمر ﴾ وتمضى ﴿ مر السحاب ﴾ اى تراها رأى العين
ساكنة والحال انها تمر مثل مر السحاب اننى تسيرها الرياح سيرا سريعا وذلك لان كل شئ عظيم
وكل جمع كثير يقصر عنه البصر ولا يحيط به لكثرة وعظمته فهو فى حساب الناظر واقف
وهو يسير وهذا ايضا مما تقع بعد النفخة الثانية عند حشر الخلق فان الله تعالى يبدل الارض
غير الارض ويغير هيئتها ويسير الجبال عن مقارها على ما ذكر من الهيئة الهائلة ليشاهدها
اهل المحشر وهى وان اندكت وتصدعت عند النفخة الاولى فتسيرها وتسوية الارض

انما يكونان بعد النفخة الثانية كما نطق به قوله تعالى ﴿ ويوم نسير الجبال وترى الارض بارزة وحشرناهم ﴾ فان صيغة الماضي في المعطوف مع كون المعطوف عليه مستقبلا للدلالة على تقدم الحشر على التسيير والرؤية كانه قيل وحشرنا قبل ذلك * قال جعفر الخدي حضر الجنيد مجلس سماع مع اصحابه واخوانه فانبسطوا وتحركوا وبقي الجنيد على حاله لم يؤثر فيه فقال له اصحابه ألا تنبسط كما أنبسط اخوانك فقال الجنيد وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر من السحاب قال بعضهم وكثير من الناس اليوم من اصحاب التمكين ساكنون بنفوسهم سائحون في الملكوت بأسرارهم [محقق فرموده كه اوليا نیز در میان خلق بر حد رسوم واقفند وخلق آن حرکات بواطن ایشان كه بیکدم هزار عالم طی میکنند خبر ندارند]
تومین این یاهارا بر زمین * زآنكه بر دل میرود عاشق یقین
ازره و منزل ز کوناه و دراز * دل چه داند کوست مست دلنواز
آن دراز و کوته اوصاف تنست * رفتن ارواح دیگر رفتن است
دست فی و پای فی سر تا قدم * آنچنانكه تاخت جانها از قدم

* قال ابن عطاء الايمان ثابت في قلب العبد كالجبال الرواسي وانواره تنخرق الحجاب الاعلى * وقال جعفر الصادق ترى الانفس جامدة عند خروج الروح والروح تسرى في القدس لتأوي الى مكانها من تحت العرش ﴿ صنع الله ﴾ الصنع اجادة الفعل فكل صنع فعل وليس كل فعل صنعا ولا ينسب الى الحيوانات كما ينسب اليها الفعل كما في المفردات وهو مصدره وكد لضمون ما قبله اى صنع الله ذلك صنعا وفعله على انه عبارة عما ذكر من النفخ في الصور وما ترتب عليه جميعا ﴿ الذي اتقن كل شئ ﴾ * قال في المختار في تقن صنع الله الذي اتقن اتقان الشئ احكامه . والمعنى احكم خلقه وسواه على ما ينبغي : وبالفارسية [استوار کرده همه چیز هارا و بیارست بروجهی که شاید] * قل في الارشاد قصده التنبیه على عظم شان تلك الافعال وتهويل امرها والايدان بانها ليست بطريق اخلال نظام العالم وافساد احوال الكائنات بالكلية من غير ان تدعو اليها داعية ويكون لها عاقبة بل هي من قبيل بدائع صنع الله المبنية على اساس الحكمة المستتعبة للغايات الجميلة التي لاجلها رتب مقدمات الخلق ومبادئ الابداع على الوجه المتين والمنهج الرصين ﴿ انه خير بما تفعلون ﴾ عالم بظواهر افعالكم وبواطنها ايها المكلفون ولذا فعل ما فعل من النفخ والبعث ليجازيكم على اعمالكم كما قال ﴿ من ﴾ [هر كه از شما] ﴿ جاء ﴾ [بياید] ﴿ بالحسنة ﴾ بكلمة الشهادة والاخلاص فانها الحسنة المطلقة واحسن الحسنات ﴿ فله خير منها ﴾ نفع وثواب حاصل من جهتها ولاجلها وهو الجنة فخير اسم من غير تفضيل اذ ليس شئ خيرا من قول لا اله الا الله ويجوز ان يكون صيغة تفضيل ان اريد بالحسنة غير هذه الكلمة من الطاعات فالمعنى اذا فعله من الجزاء ما هو خير منها اذا ثبت له الشريف بالخير والباقي بالفاني وعشرة بل سبعمئة بواحد ﴿ وهم ﴾ اى الذين جاؤا بالحسنات ﴿ من فزع ﴾ اى عظيم هائل لا يقادر قدره وهو الفزع الحاصل من مشاهدة العذاب بعد تمام المحاسبة وظهور الحسنات والسيئات وهو الذى في قوله تعالى ﴿ لا يحزنهم الفزع

الأكبر) * وعن الحسن حين يؤمر بالعبد الى النار * وقال ابن جريج حين يذبح الموت وينادي يا اهل الجنة خلود بلاموت ويا اهل النار خلود بلاموت ﴿يومئذ﴾ اي يوم ينفخ في الصور ﴿آمنون﴾ لا يمتريهم ذلك الفزع الهائل ولا يلحقهم ضرره اصلا واما الفزع الذي يعترى كل من في السموات ومن في الارض غير من استثناء الله فانما هو التهييب والرعب الحاصل في ابتداء النفخة من معاناة فتون الدواهي والاهوال ولا يكاد يخلو منه احد بحكم الجلبة وان كان آمنا من لحوق الضرر ﴿ومن جاء بالسيئة﴾ اي الشرك الذي وهو اسوأ المساوي ﴿فكبت وجوههم في النار﴾ الكب اسقاط الشيء على وجهه اي القوا وطرحوا فيها على وجوههم منكوسين ويجوز ان يراد بالوجوه انفسهم كما اريدت بالايدي في قوله ﴿ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة﴾ فان الوجه والرأس والرقبة واليد يعبر بها عن جميع البدن ﴿هل تحزنون﴾ على الالتمات او على اضرار القول اي مقولالهم ماتحزنون ﴿الا ما كنتم تعملون﴾ من الشرك وفي الحديث (اذا كان يوم القيامة جاء الايمان والشرك يحثوان بين يدي الرب تعالى فيقول الله تعالى للايمان انطلق انت واهلك الى الجنة ويقول للشرك انطلق انت واهلك الى النار) ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (من جاء بالحسنة) الى قوله (في النار) * ويقال لاله الا الله مفتاح الجنة ولا بد للمفتاح من اسنان حتى يفتح الباب ومن اسنانه لسان ذاكر طاهر من الكذب والغيبة وقلب خاشع طاهر من الحسد والحيانة وبطن طاهر من الحرام والشبهة وجوارح مشغولة بالخدمة طاهرة من المعاصي * وعن ابى عبدالله الجدلي قال دخلت على علي بن ابى طالب رضى الله عنه فقال يا ابا عبدالله ألا انبئك بالحسنة التي من جاء بها ادخله الله الجنة والسيئة التي من جاء بها كبه الله في النار ولم يقبل معها عملا قلت بلى قال الحسنة حبا والسيئة بغضنا اعلم ان الله تعالى هدى الخلق الى طلب الحسنات بقوله ﴿ربنا آتنا في الدنيا حسنة﴾ وهي استعملهم في احكام الشريعة على وفق آداب الطريقة بترية ارباب الحقيقة وفي الآخرة حسنة وهي انتفاع من عالم الحقيقة انتفاعا ابديا سرمديا وهم لا يحزنونهم النزع الا كبر اصيبوا بفزع المحبة في الدنيا فحوسبوا في فزع العقبي به ومن جاء بحب الدنيا فكبت وجوههم في نار القطيعة وقيل لهم ﴿هل تحزنون الا ما كنتم تعملون﴾ يعني بطلب الدنيا فانها مبنية على وجه جهنم ودركاتهما فن ركب في طلبها وقع في النار

اكر خواهي خلاص از نار فرقت * مده دلرا بجز عشق و محبت

﴿انما امرت ان اعبد رب هذه البلدة الذي حرمها﴾ العباد غاية التذلل والبلد المكان المحدود المتأثر باجتماع قطانه واقامتهم فيه ولا اعتبار الاثر قيل بجملة بلدة اي اثر والمراد بالبلدة هنا مكة المعظمة وتخصيصها بالاضافة لتسريف لها وتعظيم شأنها مثل ناقة الله وبيت الله ورجب شهر الله * قال في التكملة خص البلدة بالذكر وهي مكة وان كان رب البلاد كلها ليعرف المشركون نعمته عليهم ان الذي ينبغي لهم ان يبدوه هو الذي حرم بلدتهم انتهى قوله الذي نعت لرب والتحرير جعل الشيء حراما اي تمنوعا منه والتعرض لتحريره تعالى اياها اجلال لها بعد اجلال وممنه يحرمها من انتهاك حرمتها بقطع شوكها وشجرها

ونباتها وتنفير صيدها وارادة الاتحاد فيها بوجه من الوجوه وفي الحديث (ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس) اى كان تحريمها من الله بامر ساوى لامن الناس باجتهاد شرعى واما قوله عليه السلام (ان ابراهيم حرم مكة) فمعناه اظهر الحرمه الثابتة اودعا فحرمها الله حرمه دائمة . ومعنى الآية قل لقومك يا محمد امرت من قبل الله ان اخضع وحده بالمعاده ولا اتخذله شريكا فاعبدوه اتم ففيه عزكم وشرفكم ولا تتخذوا له شريكا وقد ثبتت عليكم نعمته بتحريم بلدتكم * قال بعضهم العبودية لباس الانبياء والاولياء ﴿وله﴾ اى ولرب هذه البلدة خاصة ﴿كل شئ﴾ خلقا وملكا وتصرفا لا يشاركه فى شئ من ذلك احد . وفيه تنبيه على ان افراد مكة بالاضافة للتفخيم مع عموم الربوبية لجميع الموجودات

صنعش كه همه جهان بياراست

﴿وامرت ان اكون من المسلمين﴾ من الثابتين على ملة الاسلام والتوحيد او من الذين اسلموا وجوههم لله خاصة ﴿وفي التأويلان النجمية يشير الى ان المسلم الحقيقى من يكون اسلامه فى استعمال الشريعة مثل استعمال النبي عليه السلام الشريعة فى الظاهر وهذا كمال العناية فى حق المسلمين لانه لو قال وامرت ان اكون من المؤمنين لما كان احد يقدر على ان يكون ايمانه كايما ن النبي عليه السلام نظيره قوله تعالى ﴿وانا اول المسلمين﴾ ولهذا قال عليه السلام (صلوا كما رأتموني اصلى) يعنى فى الظاهر ولو قال صلوا كما انا اصلى لما كان احد يقدر على ذلك لانه كان يصلى ولصدده ازيز كازير المرجل من البكاء وكان فى صلاته يرى من خلفه كما يرى من امامه ﴿وان اتلو القرآن﴾ التلاوة قراءة القرآن متابعة كالدراصة والايراد الموظفة والقراءة اعم يقال تلاه تبعه متابعة ليس بينهما ما ليس منهما اى وامرت بان اواظب على تلاوته لتكشفلى حقائقه فى تلاوته شيا فشيأ فانه كما تفكر التالى العالم تجلت له معان جديدة كانت فى حجب مخفية ولذا لا يشيع العلماء الحكماء من تلاوة القرآن وهو السر فى انه كان آخر وردهم لان المكشف اولا للمسافرين حقائق الآفاق ثم حقائق الانفس ثم حقائق القرآن فمليك يتلاوة القرآن كل يوم ولا تهجره كما يفعل ذلك طلبة العلم وبعض المتصوفة زاعمين بانهم قد اشتغلوا بما هو اهم من ذلك وهو كذب فان القرآن مادة كل علم فى الدنيا ويستحب لقارئ القرآن فى المصحف ان يجهر بقراءته ويضع يده على الآية يتبعها فيأخذ اللسان حظه من الرفع ويأخذ البصر حظه من النظر واليد حظه من المس وسماع القرآن اشرف ارزاق الملائكة الساجدين واعلاها ومن لم يتيسر له تلاوة القرآن فليجلس لبث العلم لاجل الارواح الذين غذاؤهم العلم لكن لا يتعدى علوم القرآن والطهارة الباطنة للاذنين تكون باستماع القول الحسن فانه ثم حسن واحسن فاعلاه حسنا ذكر الله بالقرآن فيجمع بين الحسنين فليس اعلا من سماع ذكر الله بالقرآن مثل كل آية لا يكون مدلولها الا ذكر الله فانه ما كل آية تتضمن ذكر الله فان فيه حكاية الاحكام المشروعة وفيه قصص الفراعنة وحكايات اقوالهم وكفرهم وان كان فى ذلك الاجر العظيم من حيث هو قرآن بالاصغاء الى القارئ اذا قرأ من نفسه او غيره فلم ان ذكر الله اذا سمع فى القرآن اتم من

سماع قول الكافرين في الله مالا ينبغي كذا في الفتوحات * واعلم ان خلق النبي عليه السلام كان القرآن فانظر في تلاوتك الى كل صفة مدح الله بها عباده فافعلها او اعزم على فعلها وكل صفة ذم الله بها عباده على فعلها فاتركها او اعزم على تركها فان الله تعالى ما ذكر لك ذلك وانزله في كتابه الا لتعمل به فاذا حفظت القرآن عن تضییع العمل به كما حفظته تلاوة فانت الرجل الكامل ﴿ فمن اهتدى ﴾ باتباعه اياي فيما ذكر من العبادة والاسلام وتلاوة القرآن ﴿ فانما يهتدى لنفسه ﴾ فان منافع اهتدائه عائدة اليه لا الى غيره ﴿ ومن ضل ﴾ بمخالفتي فيما ذكر ﴿ فقل ﴾ في حقه ﴿ انما انا من المنذرين ﴾ فقد خرجت من عهدة الانذار والتخويف من عذاب الله وسخطه فليس على من وباله شيء وانما هو عليه فقط ويجبوز ان يكون معنى وان اتلو القرآن وان اواظب على تلاوته للناس بطريق تكرير الدعوة فمضى قوله فمن اهتدى حيثئذ فمن اهتدى بالايمان والعمل بما فيه من الشرائع والاحكام ومن ضل بالكفر به والاعراض عن العمل بما فيه . وهذه الآية منسوخة بآية السيف ﴿ وفي التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان نور القرآن يربي جوهر الهداية والضلالة في معدن قلب الانسان السعيد والشقي كما يربي ضوء الشمس الذهب والحديد في المعادن يدل عليه قوله تعالى ﴿ يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا ﴾ وقال عليه السلام (الناس كمعادن الذهب والفضة) ﴿ وقال الحمد لله ﴾ اى على ما افاض على من نعمائه التي اجلها نعمة النبوة والقرآن ﴿ سير بكم آياته ف تعرفونها ﴾ اى تعرفون انها آيات الله حين لاتنفعكم المعرفة * وقال مقاتل سير بكم آياته عن قريب الايام فطوبى لمن رجع قبل وفاته والويل على من رجع بعد ذهاب الوقت : قال الشيخ سعدى قدس سره

كنون بايد اى خفته بيدار بود * چومرك اندر آرد ز خوابت چه سود
تو غافل در اندیشه سود و مال * كه سرمايه عمر شد باعمال
كرد چشم عقلست و تدبير كور * كنون كن كه چشمت نخورد دست مور
كنون كوش كاب از كردر گذشت * نه وقتى كه سيلاب از سر گذشت
سكندر كه بر عالمى حكم داشت * دران دم كه بگذشت عالم گذاشت
ميسر نبودش كز و عالمى * ستانند و مهملش دهندش دمی

﴿ وما ربك بغافل عما تعملون ﴾ كلام مسوق من جهة تعالى مقرر لما قبله من الوعد والوعيد كما ينبغي عنه اضافة الرب الى ضمير النبي عليه السلام وتخصيص الخطاب اولا به وتعميمه ثانيا للكفرة تغليبا اى وما ربك بغافل عما تعمل انت من الحسنات وما تعملون اتم ايها الكفرة من السيئات لان الغفلة التي هي سهو يعتري من قلة التحفظ واليقظ لا يجوز عليه تعالى فيجازى كلامكم بعمله وكيف يغفل عن اعمالكم وقد خلقكم وما تعملون كما خلق الشجرة وخلق فيها ثمرتها فلا يخفى عليه حال اهل السعادة والشقاوة وانما يهمل الحكمة لان الغفلة وانما الغفلة لمن لا يتبها لهذا فيعصى الله بالشرك وسيات الاعمال واعظم الامراض القلبية نسيان الله ولاريب ان علاج امر انما هو بوضده وهو ذكر الله - حكي - ان ابراهيم بن ادهم

سريوما بملكته ونعمته ثم نام فرأى رجلاً اعطاه كتاباً فإذا فيه مكتوب لا تؤثر الثاني على الباقي ولا تغتر بملكك فإن الذي انت فيه جسيم لولا انه عديم فسارع الى امر الله فانه يقول ﴿ سارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة ﴾ فانتبه فرعاً وقال هذا تنبيه من الله وموعظة فتأب الى الله ورسوله بالقبول والعمل والمجانبة عن التأخر في طريق الحق والاخذ بالبطالة والكسل براحتي نرسيد أنك زحمتي نكشيد

نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من المجتدين في الدين الى ان يأتي اليقين والساعين في طريقه للوصول الى خاص توفيقه
تمت سورة النمل يوم الثلاثاء الرابع من شهر الله المحرم المنتظم في سلك شهور سنة تسع ومائة والى من الهجرة

﴿ تفسیر سورة القصص وهي مكية وآياتها ثمان وثمانون على ما في التفسير الموعلة ﴾

﴿ من المختصرة والمطولة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ طسم ﴾ يشير الى القسم بطاء طوله تعالى وطاء طهارة قلب حبيبه عليه السلام عن محبة غيره وطاء طهارة اسرار موحديه عن شهود سواء وبسين سره مع محبيه وبهم منه على كافة مخلوقاته بالقيام بكفائاتهم على قدر حاجاتهم كذا في التأويلات النجمية [امام قشيري آورده كه طا اشارت است بطهارت نفوس عابدان از عبادت اغيار وطهارت قلوب عارفان از تعظيم غير جبار وطهارت ارواح محبان از محبت ماسوى وطهارت اسرار موحدان از شهود غير خداى * سلمى رحمه الله كويد سين رمز يست از اسرار الهى باعاصيان نجات وبا مطيعان بدرجات ومحبان بدوام مناجات ومرامات * امام يافى رحمه الله فرموده كه حق سبحانه وتعالى اين حروف را سبب محافظت قرآن كرداننده از طرق سمات زياده ونقصان وسر مشار اليه درآيت وانا لحافظون اين حروف است] كما في تفسير الكاشفي وقد سبق غير هذا من الاشارات الحفية والمعاني اللطيفة في اول سورة الشعراء فارجع اليه نغم بما لا مزيد عليه ﴿ تلك ﴾ اى هذا السورة ﴿ آيات الكتاب المبين ﴾ آيات مخصوصة من القرآن الظاهر اعجازه ﴿ نتلو عليك ﴾ التلاوة الايتان بالثاني بعد الاول في القراءة اى نقرأ قراءة متتابعة بواسطة جبريل يعنى نقرأ عليك جبريل بامرنا ﴿ من نبأ موسى وفرعون ﴾ مفعول نتلو اى بعض خبرها الذى له شأن ﴿ بالحق ﴾ حال من فاعل نتلو اى محققين وملتبسين بالحق والصدق الذى لا يجوز فيه الكذب ﴿ لقوم يؤمنون ﴾ متعلق بنتلو وتخصيصهم بذلك مع عموم الدعوة والبيان للكل لانهم المتفعون به كأن قائلًا قال وكيف نبأها فقال ﴿ ان فرعون علا في الارض ﴾ فهو استئناف مبين لذلك البعض وتصديره بحرف التأكيد للاعتناء بتحقيق مضمون ما بعده والعلو الارتفاع : بالفارسية [بلند شدن و كردن كشي كردن] اى تجبر وطغى في ارض مصر وجاوز الحدود المعهودة في الظلم والعدوان * قال في كشف الاسرار [از

اندازه خویش شد] * وقال الجنيّد قدس سره ادعى ما ليس له ﴿وجعل اهلها﴾ [وگردانید اهل مصر را از قبطیان و سبطیان] ﴿شیما﴾ جمع شیعة بالكسر وهو من يتقوى بهم الانسان وينتثرون عنه لان الشیاع الانتشار والتقوية يقال شاع الحديث ای کثر وقوى شاع القوم انتشروا وكثروا . والمعنى فرقا يشيعونه ويتبعونه فى كل ما يريد من الشر والفساد او اصنافا فى استخدامه يستعمل كل صنف فى عمل من بناء وحرث وحفر وغير ذلك من الاعمال الشاقة ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية * قال فى كشف الاسرار كان القبط احدى الشیيع وهم شیعة الکرامة ﴿يستضعف﴾ الاستضعاف [ضعیف وزبون ویاقتن وشمردن یعنی زبون گرفت و مقهور و ساخت] ﴿طائفة منهم﴾ [کروهی از ایشان] * والجملة حال من فاعل جعل او استتاف كأنه قيل کیف جعلهم شیعا فقال يستضعف طائفة منهم ای من اهل مصر وتلك الطائفة بنوا اسرائيل ومعنى الاستضعاف انهم عجزوا وضعفوا عن دفع ما ابتلوا به عن انفسهم ﴿يذبح ابناهم ويستحي نساءهم﴾ بدل من الجملة المذكورة واصل الذبح شق حلق الحيوان والتشديد للتكثير والاستحياء الاستبقاء . والمعنى يقتل بعضهم اثر بعض حتى قل تسعين الفا من ابنا بنی اسرائيل صغارا ويترك البنات احياء لاجل الخدمة وذلك لان كاهنا قال له يولد فى بنی اسرائيل مولود يذهب ملكك على يده وذلك كان من غابة حمقه اذ لو صدق فمافائدة القتل وان كذب فواجهه كما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فررنا بصبيان فيهم ابن صياد وقد قارب البلوغ فقال له رسول الله (أتشهدانى رسول الله) فقال لا بل اتشهد انى رسول الله فقلت ذرنى يا رسول الله اقله عن ظن انه الدجال فقال عليه السلام (ان يكنه فلن تسلط عليه) يعنى ان يكن ابن الصياد هو الدجال فلن تسلط على قتله لانه لا يقتله الا عيسى ابن مريم (وان لا يكنه فلا خير لك فى قتله) ﴿انه كانه من المفسدين﴾ ای الراسخين فى الافساد ولذلك اجترأ على قتل خلق كثير من المعصومين ﴿وزيد ان تمن على الذين استضعفوا فى الارض﴾ ان تنفضل عليهم بانجائهم من بأسه وزييد حكاية حال ماضية معطوفة على ان فرعون علا لتاسبهما فى الوقوع تفسيراً للتبأ يقال من عليه منا اذا اعطاه شياً والمنان فى وصفه تعالى المملطى ابتداء من غير ان يطلب عوضاً ﴿ونجعلهم ائمة﴾ جمع امام وهو المؤتم به ای قدوة يقتدى بهم فى امور الدين بعد ان كانوا اتباعاً مسخرين لآخرين * وفى كشف الاسرار انبياء وكان بين موسى وعيسى عليهما السلام الف نبى من بنى اسرائيل ﴿ونجعلهم الوارثين﴾ كل ما كان فى ملك فرعون وقومه اخر الوارثة عن الامامة مع تقدمها عليها زمانا لانخطاط رتبتهما عنها ﴿ونمكن لهم فى الارض﴾ اصل التمكين ان تجعل لشيء مكاناً يتمكن فيه ثم استعير للتسليط ای نسلطهم على ارض مصر والشام يتصرفون فيها كيف يشاؤون ﴿وزرى فرعون وهامان﴾ وهو وزير فرعون ﴿وجنودهما﴾ وعساكرهما ﴿منهم﴾ ای من اولئك المستضعفين ﴿ما كانوا يحذرون﴾ ويحذرون فى دفعه من ذهاب ملكهم وهلكهم على يد مولود منهم والحذر احتراز عن تخيف كما فى المفردات * قال الكاشفى [وديدن اين صورت را در وقتى كه در دريا علامت غرقه شدن مشاهده كردند

وبني اسرائيل تفرج كنان بر ساحل دريا بنظر در آوردند ودانستند كه بسبب ظلم وتعدى مغلوب ومقهور شده مظلومان ويحاركان برادر رسیده غالب وسر افراز شدند * و سر يوم

المظلوم على الظالم اشد من يوم الظالم على المظلوم [آشكار اشد]

ای ستمکار بر اندیش ازان روز سیاه * که ترا شومی ظلم افکنند از چاه بجاه
آنکه اکنون بحقارت نکری جانبوی * بشمات کند آروز بسوی تونکا

قال الشيخ سعدی قدس سره

خبر یافت کردن کشتی در عراق * که میگفت مسکینی از زیر طاق

توهم بردری هستی امید وار * پس امید بردو نشینان بر آرد

نخواهی که باشد دلت دردمند * دل دردمندان بر آرد زبند

پریشانی خاطر داد خواه * بر اندازد از مملکت پادشاه

تحمّل کن ای ناتوان از قوی * که روزی توانا ترا زوی شوی

لب خشك مظلوم را كو بختند * که دندان ظالم بخوانند کند

يقال الظلم يجلب النقم ويسلب النعم * قال بعض الساف دعوتان ارجو احداها كما اخشى

الاخرى دعوة مظلوم اعنته ودعوة ضعيف ظلمته

نخفته است مظلوم از آهش بترس * زدود دل صبحکاهش بترس

نترسی که باک اندرونی شی * بر آرد زسوز جگر یاری

وفي الحديث (اسرع الخیر ثوابا صالة الرحم وعجل الشر عقوبة البغي) ومن البغي استيلاء

صفات النفس على صفات الروح فمن اعان النفس صار مقهورا ولوبعد حين ومن اعان

الروح صار من اهل التمسكين ومن الائمة في الدين وواوحينا الى ام موسى و اسمها

يارخا وقيل ايارخت كما في التعريف للسيبلي ونوحايد بالنون ويوحناذ بالياء المثناة تحت

في الاول كافي عين المعاني وكانت من اولاد لاوى بن يعقوب عليه السلام . واصل الوحي

الاشارة السريعة ويقع على كل تنبيه خفي والايقاء اعلام في خفاء * قال الامام

الراغب يقال للكلمة الالهية التي تاتي الى انبيائه وحى وذلك . اما برسول مشاهد

يرى ذاته ويسمع كلامه كتبليغ جبريل للنبي عليه السلام في صورة معينة . واما بسماع

كلام من غير معاينة كسماع موسى عليه السلام كلام الله تعالى . واما بالتقاء في الروح كاذكر

عليه السلام (ان روح القدس نفث في روعي) واما بالهام نحو قوله (وواوحينا الى ام موسى) . واما

بتسخير نحو قوله (وواحي ربك الى النحل) او بنام كقوله عليه السلام (انقطع الوحي وبقيت

المبشرات رؤيا المؤمن) انتهى باجمال فالمراد وحى الالهام كاذكره الراغب . فالمعنى قدقنا في قلبها

وعلمناها وقال بعضهم كان وحى الرؤيا وعلم الهدى [فرموده که شاید رسول فرستاده باشد

از ملائكة] يعنى اتاها ملك كما اتى مريم من غير وحى نبوة حيث قال تعالى (واذ قالت الملائكة يا مريم

وذلك ان ام موسى حبلى بموسى فليظهر بها اثر الحبلى من تنوء البطن وتغير اللون وظهور

البطن وذلك شئ ستره الله لما اراد ان يمن به على بني اسرائيل حتى ولدت موسى ليلة لارقيب

ولكن صار عفة امرهم الى ذلك ابرز مدخولها في معرض العلة لالتقاطهم تشبيهه في الترتب عليه بالغرض الحامل عليه وهو المحبة والتبني وتماحه في فن البيان وجعل موسى نفس الحزن ايدانا لقوة سببته لحزنهم * قال الكاشفي (عدوا) [دشمنی مر مردانرا که بسبب فرعون غرق شوند (وحزنا) واندوهی بزرگ مردانرا که برده گیرند] ﴿ ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين ﴾ في كل ما يأتون وما يذرون فليس ببدع منهم ان قتلوا الوفا لاجله ثم اخذوه يربونه ليكبر ويفعل بهم ما كانوا يحذرون . والخطأ مقصورا العدول عن الجهة والخطي من يأتي بالخطأ وهو يعلم انه خطأ وهو الخطأ التام المأخوذ به الانسان يقال خطي الرجل اذا ضل في دينه وفعله والخطي من يأتي به وهو لا يعلم اي يريد ما يحسن فعله ولكن يقع منه بخلاف ما يريد يقال اخطأ الرجل في كلامه وامره اذا ضل وهنا - حكي - انهم لما فتحوا التابوت ورأوا موسى التي الله محبة في قلوب القوم وعمدت ابنة فرعون الى ريقه فلطخت به ردها فبرئت من ساعتها

آمد طيب درد بکلی علاج یافت

﴿ وقالت امرأة فرعون ﴾ هي آسية بنت مزاحم بن عبيد بن الريان بن الوليد الذي كان فرعون مصر في زمن يوسف الصديق عليه السلام وقيل كانت من بني اسرائيل من سبط موسى وقيل كانت عمته حكاة الشبلي وكانت من خيار النساء اى قالت لفرعون حين اخرج من التابوت ﴿ قوة عينى ولك ﴾ اى هو قوة عين لنا لانهما لما رأياه احياه * وقال الكاشفي [اين كودك روشنى چشمه است مرا و ترا که بسبب او دختره اشفا یافت] وقد سبق معنى القوة مرارا وفي الحديث (انقل لك لالى ولو قال لى كاهولك اهداه الله كاهداها) ﴿ لا تقتلوه ﴾ خطبته بانظ الجع تعظيما ليساعدها فيما تريد ﴿ عسى ان ينفعنا ﴾ [شاید که سود برساند مارا که امارت يتر و علامت برکت در جبين اولايح است] وذلك لما رأت من رء البرصاء بريقه وارتضاعه ابهامه لبنا ونور بين عينيه ولم يره غيرها * قال بعض الكبار وجوه الانبياء والاولياء مرأى انوار الذات والصفات يتنفع بتلك الانوار المؤمن والكافر لان معاملة حالة نقدية وان لم يعرفوا حقائقها فينبغي للعاشق ان يرى بعين اليقين والايمان انوار الحق في وجوه اصفياه كما رأت آسية وقد قيل في حقهم « من رآهم ذكر الله » ﴿ او تتخذ ولداء ﴾ اى يتباه فانه اهل له ولم يكن له ولد ذكر ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ حال من آل فرعون والتقدير فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقالت امرأته كيت وكيت وهم لا يشعرون بانهم على خطأ عظيم فياصنعوا من الالتقاط ورجاء النفع منه والتبني له وقوله ان فرعون الآية اعتراض وقع بين المعطوفين لتأكيد خطأهم * قال ابن عباس رضى الله عنهما لو ان عدوا الله قال في موسى كما قالت آسية عسى ان ينفعنا لنفعه الله ولكنه ابى للشقاء الذي كتب الله عليه - روى - انه قالت النواة من قوم فرعون ان نظن الان هذا هو الذي يحذر منه رمى في البحر خوفا منك فقتله فهم فرعون بقتله فقالت آسية انه ليس من اولاد بنى اسرائيل فقبلها وما يدريك فقالت ان نساء بنى اسرائيل يشفقن على اولادهن ويكتمنهم خفاة ان تقتلهم فكيف

يظن بالوالدة انها تاتي الولد بيدها في البحر او مات ان هذا كبير ومولود قبل هذه المدة التي اخبرتك فاستوجهته لما رأت عليه من دلائل النجاة فتركه وسمته آسية موسى لان تابوته وجد بين الماء والشجر والماء في لغتهم « مو » والشجر « شا » قال في بحر الحقائق لما كان القرآن هاديا يهدي الى الرشd والرشd في تصفية القلب وتوجهه الى الله تعالى وتزكية النفس ونهيها عن هواها وكانت قصة موسى عليه السلام وفرعون تلائم احوال القلب والنفس فان موسى القاب بعضا الذكر غلب على فرعون النفس وجنوده مع كثرتهم وانفراد كمر الحق تعالى في القرآن قصتهما تفخيما للشان وزيادة في البيان لبلاغة القرآن ثم افادة لزوائد من المذكور قبله في موضع يكرره منه انتهى * قال في كشف الاسرار [تكرر قصة موسى وذكر فراوان درقرآن دلائل است بر تعظيم كار او وبزرگ داشتن قدراو وموسى باين مرتبت ومنتجب جز بقديم تبعيت محمد عربى صلى الله عليه وسلم نرسيد] كما قال عليه السلام (لو كان موسى حيا لما وسعه الا اتباعى) [مصطفىاى عربى از صدر دولت ومنزل كرامت اين كرامت كه عبارت از ان (كنت نبيا و آدم بين الماء والطين) است قصد صف تعالى كرد تا ميگفت (انما انا بشر مثلكم) وموسى كلیم از مقام خود تجاوز نمود وقصد صدر دولت كرد كه ميگفت (ارنى انظر اليك) لاجرم موسارا جواب اين آمد (ان ترانى) مصطفىارا اين گفتند كه (الم تر الى ربك : لولاك لما خلقت الافلاك) عادت ميان مرام چنان رفت كه چون بزرگى درجاي رود ومتواضع وار در صف تعالى بنشيند اورا كويند اين نه جاي تست خيز ببالا تر نشين [فعلى العاقل ان يكون على تواضع تام يستعد بذلك لرؤية جمال رب الانام

فروتن بود هوشمند كزين * نهيد شاخ بر ميوه سر بر زمين

﴿ واصبح فؤاد ام موسى ﴾ اصبح بمعنى صار والفؤاد القلب لكن يقال له فؤاد اذا اعتبر فيه معنى التفؤد اى التجرق والتوقد كفى المفردات والقاموس فالقؤاد من القلب كالقلب من الصدر يعنى الفؤاد وسط القلب وباطنه الذى يحترق بسبب المحبة ونحوها * قال بعضهم الصدر معدن نور الاسلام والقلب معدن نور الايقان والفؤاد معدن نور البرهان والنفس معدن القهر والامتحان والروح معدن الكشف والعيان والسر معدن لطائف البيان ﴿ فارغا ﴾ الفراغ خلاف الشغل اى صفرا من العقل وخاليا من الفهم لما غشيها من الخوف والحيرة حين سمعت بوقوع موسى فى يد فرعون دل عليه الربط الآتى فانه تعالى قال فى وقته بدر (وليربط على قلوبكم) اشارة الى نحو قوله (هو الذى انزل السكينة فى قلوب المؤمنين) فانه لم تكن افئدتهم هواء اى خالية فارغة عن العقل والفهم لفرط الحيرة ﴿ ان ﴾ اى انها ﴿ كادت ﴾ قاربت من ضعف البشرية وفرط الاضطراب ﴿ لتبدى به ﴾ لتظهر بموسى وانه ابنها وتفضى سرها وانها القته فى النيل يقال بدا الشئ بدوا وبدوا ظهر ظهورا بينا وابداه اظهره اظهارة بينا * قال فى كشف الاسرار الباء زائدة اى تبديه او المفعول مقدر اى تبدى القول به اى بسبب موسى * قال فى عرائس اليسان وقع على ام موسى ما وقع على آسية من انها رأت انوار الحق من وجه موسى فشفت عليه ولم يبق فى فؤادها صبر

من الشوق الى وجه موسى وذلك الشوق من شوق لقاء الله تعالى فغلب عليها شوقه وكادت تبدى سرها ﴿ لولا ان ربطنا على قلبها ﴾ شددنا عليه بالصبر والثبات بتذكير ما سبق من الوعد وهو رده اليها وجعله من المرسلين والربط الشد وهو العقد القوي ﴿ لتكون من المؤمنين ﴾ [وابن لطف كرديم تاباشد آن زن از باوردارند كان مروعة مارا] اى من المصدقين بما وعدها الله بقوله (انارادوه اليك) ولم يقل من المؤمنات تغليا للذكور . وفيه اشارة الى ان الايمان من مواهب الحق اذ المبني على الموهبة وهو الوحي اولا ثم الربط بالذكر ثانيا موهبة ﴿ وقالت ﴾ ام موسى ﴿ لاخته ﴾ اى لاخت موسى لم يقل ابنتها لاتصريح بمدار المحبة وهو الاخوة اذ به يحصل امثال الامر واسم اخته مريم بنت عمران وافق اسم مريم ام عيسى واسم زوجها غالب بن يوشا * قال بعضهم والاصح ان اسمها كلثوم لاسم مريم لما روى الزبير بن بكار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على خديجة رضى الله عنها وهى مريضة فقال لها يا خديجة (أشعرت ان الله زوجنى معك فى الجنة مريم بنت عمران وكلثوم اخت موسى وهى التى علمت ابن ههما قارون الكيمياء وآسية امرأة فرعون) فقالت الله اخبرك بهذا يا رسول الله فقال (لىم) فقالت بالرفاء والبنين واظم رسول الله خديجة من عنب الجنة وقولها بالرفاء والبنين اى اعزست اى اتخذت العروس حال كونك ملتبسا بالانثام والاتفاق وهودعاء يدعى به فى الجاهلية عند التزويج والمراد منه الموافقة والملازمة مأخوذ من قولهم رفأت الثوب ضمنت بعضه الى بعض ولعل هذا انما كان قبل ورود النهى عن ذلك كذا فى انسان العيون . وفيه ايضا قد حمى الله هؤلاء النسوة عن ان يظأهن احد فقد ذكر ان آسية لما ذكرت لفرعون احب ان يتزوجها فتزوجها على كره منها ومن ابيها مع بذله لها الاموال الجليلة فلما زفت له وهم بها اخذه الله عنها وكان ذلك حاله معها وكان قد رضى منها بالنظر اليها واما مريم فقيل انها تزوجت بابن عمها يوسف التجار ولم يقربها وانما تزوجها لمرافقتها الى مصر لما ارادت الذهاب الى مصر بولدها عيسى عليهما السلام واقاموا بها اثنتى عشرة سنة ثم عادت مريم وولدها الى الشام ونزلا الناصرة واخت موسى لم يذكر انها تزوجت انتهى ﴿ قصيه ﴾ امر من قص اثره قصا وقصصا تتبعه اى اتبى اثره وتبى خبره : وبالفارسية [بر پى برادر خود بروواز و خبر كبر] اى فاتبعته يعنى كلثوم [بدر كاه فرعون آمد] ﴿ فبصرت به ﴾ اى ابصرت به : يعنى [پس برادر خود را بدید] ﴿ عن جنب ﴾ عن بعد تبصره ولا توهم انها تراه يقال جنبته واجنبته ذهبت عن ناحيته وجنبه ومنه الجنب لبعده من الصلاة ومس المصحف ونحوها والجار الجنب اى البعيد ويقال الجار الجنب ايضا للقريب اللازق بك الى جنبك ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ انها قصصه وتعرف حاله او انها اخته ﴿ وحرمنا عليه المراضع من قبل ﴾ التحريم يعنى المنع كما فى قوله تعالى (فقد حرم الله عليه الجنة) لانه لا معنى للتحريم على صبي غير مكلف اى منما موسى ان يرضع من المرضعات ويشرب لبن غير امه بان احداثا فيه كراهة تذى النساء والتفار عنها من قبل قص اخته اثره او من قبل ان زده على امه كما قال فى الجلالين او من قبل مجيئ امه كما قاله

ابو الليث او في القضاء السابق لانا اجرينا القضاء بان زرده الى امه كما في كشف الاسرار والمرضع جمع مرضع وهي المرأة التي ترضع اى من شأنها الارضاع وان لم تكن تباشير الارضاع في حال وصفها به فهي بدون اثناء لانها من الصفات الثابتة والمرضة هي التي في حالة ارضاع الولد بنفسها في الحديث (ليس لشيء خير من لبن امه او ترضعه امرأة صالحة كريمة الاصل فان لبن المرأة الحلقاء يسرى وازرحمها يظهر يوما) وفي الحديث (الرضاع يغير الطباع) ومن ثمة لما دخل الشيخ ابو محمد الجويني بيته ووجد ابنه الامام ابا المعالي يرتضع ثدي غير امه اختطفه منها ثم نكس رأسه ومسح بطنه وادخل اصبعه في فيه ولم يزل يفعل ذلك حتى خرج ذلك اللبن فقال يسهل على موته ولا يفسد طبعه بشرب لبن غير امه ثم لما كبر الامام كان اذا حصلت له كبوة في المناظرة يقول هذه من بقايا تلك الرضعة قالوا العادة جارية ان من ارتضع امرأة فالغالب عليه اخلاقها من خير وشر كما في المقاصد الحسنة للامام السخاوي ﴿فقلت﴾ اى اخته عند رؤيتها لعدم قبوله الثدي واعتناء فرعون بامرء وطلبهم من يقبل ثديها ﴿هل ادلكم﴾ [ايا دلالت كنم شمارا] ﴿على اهل بيت﴾ [بر اهل خانه] ﴿يكفلونه﴾ لكم ﴿الكفالة الضمان والعيالة يقال كفله به كفالة وهو كفيل اذا تقبل به وضمنه وكفله فهو كافل اذا عاله اى يربونه ويقومون بارضاعه لاجلكم﴾ وهم له ناصحون ﴿بيذلون النصح﴾ في امره ولا يقتصرون في ارضاعه وتربيته . والنصح ضد الغش وهو تصفية العمل من شوائب الفساد وفي المفردات النصح تحرى فعل او قول فيه صلاح صاحبه انتهى - روى - انهم قالوا لها من يكفل قالت اى قالوا الامك ابن قالت نعم ابن هارون وكان هارون ولد في سنة لا يقتل فيها صبي فقالوا صدقت * وفي فتح الرحمن قالت هي امرأة قد قتل ولدها فاحب شيء اليها ان تجدد صغيرا ترضعه انتهى * يقول الفقير ان الاول اقرب الى الصواب الا ان يتأول القتل بما في حكمه من القائه في النيل وغيوبته عنها - وروى - ان هاما لما سمعها قال انها لتعرفه واهله خذوها حتى تخبر من له فقالت انما اردت وهم للملك ناصحون يعنى ارجعت الضمير الى الملك لا الى موسى تخلصا من يده فقال هاما دعوها لقد صدقت فامرها فرعون بان تأتى بمن يكفله فانت بامه وموسى على يد فرعون يبكي وهو يعلمه اوفى يد آسية فدفعه اليها فلما وجد ريجها استأنس والتقم ثديها

بوى خوش توهر كه زباد صبا شنيد * از يار آشنا سبخن آشنا شنيد

فقال من انت منه فقد ابى كل ثدى الا نديك فقالت انى امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا اوفى بصبي الاقباني فدفعه اليها واجرى عليها اجرتها [وكفت در هفتة يكروز پيش ما آور] فرجعت به الى بيتها من يومها مسرورة فكانوا يعطون الاجرة كل يوم دينارا واخذتها لانها مال حربى لانها اجرة حقيقة على ارضاعها ولدها كما في فتح الرحمن * يقول الفقير الارضاع غير مستحق عاها من حيث ان موسى ابن فرعون ويجوز لها اخذ الاجرة نعم ان ام موسى تعينت للارضاع بان لم يأخذ موسى من ابن غيرها فكيف يجوز اخذ الاجرة اللهم الا ان تحمل على الصلة لاعلى الاجرة اذ لم تمتنع الا ان تعطى الاجرة ويحتمل ان يكون

ذلك مما يختلف باختلاف الشرائع كما لا يخفى * قال في كشف الاسرار لما يكن بين النوبا
اياهم في البحر وبين رده اليها الا مقدار ما يتسبب الولد فيه عن المولدة النبي وابعد من قال
مكت ثمانى ليل لا يتقبل نديا ﴿ فرددناه الى امه ﴾ اى صرفنا موسى الى والدته لكي ترضع
عنها ﴿ بوصول ولدها اليها : وبالغارية [تاروشن شود چشم او] ﴿ ولا تخزن ﴾
بفراقه ﴿ ولتعلم ان وعد الله ﴾ اى جميع ما وعده من رده وجملة من المرابين ﴿ حق ﴾
لا خلف فيه بمشاهدة بعضه وقياس بعضه عليه ﴿ ولكن اكثرهم ﴾ آل فرعون ﴿ لا يعلمون ﴾
ان وعد الله حق فمكت موسى عندما به الى ان فطسته وردته الى فرعون وآسية فنشأ موسى
في حجر فرعون وامراته يربياه بايديهما واتخذاه ولدا فينا هو يلعب يوما بين يدي فرعون
وبيده قضيب له يلعب به اذ رفع القضيب فضرب به رأس فرعون فغضب فرعون وتغير من
ضربه حتى هم بقتله فقالت آسية ايها الملك لا تغضب ولا يشقن عليك انه صبي صغير لا يعقل
ضربه ان شئت اجعل في هذا الطست جرا وذهبا فنظر على أيهما يقبض فامر فرعون
بذلك فلما مد موسى يده ليقبض على الذهب قبض الملك المؤكل به على يده فردها الى الجرة
فقبض عليها موسى فالتقاها في فيه ثم قذفها حين وجد حرارتها فقالت آسية لفرعون
ألم اقل لك انه لا يعقل شيئا فكيف عنه وصدقها وكان امر بقتله ويقال ان المقدمة التي
كانت في لسان موسى اى قبل النبوة اثر تلك الجرة التي انتقمها ثم زالت بعدها لانه عليه
السلام دعا بقوله ﴿ واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي ﴾ وقد سبق في طه : قال الشيخ
الطار قدس سره

همجو موسى اين زمان در طشت آتش مانده ايم * طفل فرعونيم ما كام ودهان پراحكرست
وهو شكاية من زمانه واهاليه فان اكل زمان فرعون يتمحن به من هو بمشرب موسى
واستعداده ولكن كل محنة فهي مقدمة لراحة كما قال الصائب

هر محنتى مقدمه راحتى بود * شد هم زبان حق چو زبان كلیم سوخت

فلا بد من الصبر فانه يصير الحامض حلوا * اعلم ان موسى كان ضالة امه فرد الله اليها بحسن
اعتمادها على الله تعالى وكذا القلب ضالة السالك فلا بد من طلبه وقصائه فانه الموعود الشريف
الباقى وهو الضمير الذى هو خليفة الله فى الارض ومن عرفه واحسن برفاقه والمه هان عليه
بذل النقد الخسيس القماني نسال الله الاستعداد لقبول الفيض ﴿ ولما بلغ ﴾ موسى
﴿ اشده ﴾ اى قوته وهو ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين واحد على بناء الجمع كما سبق
فى سورة يوسف ﴿ واستوى ﴾ الاستواء اعتدال الشئ فى ذاته اى اعتدل عقله وكل بان بلغ
اربعين سنة كقوله ﴿ وبلغ اربعين سنة ﴾ بعد قوله ﴿ حتى اذ بلغ اشده ﴾ وفى يوسف ﴿ بلغ اشده ﴾
خسب لانه اوحى اليه فى صباه حين كونه فى البئر وموسى عليه السلام اوحى اليه بعد اربعين
سنة كما قال ﴿ آتناه حكما ﴾ اى نبوة ﴿ وعلمنا ﴾ بالدين * قال الكاشغرى [ذكر انباى
نبوت درائناى اين قضيه] اى مع انه تعالى استبأه بعد الهجرة فى المراجعة من مدين الى مصر
[بيان صدق هيرد ووعدده است كه چنانچه اورا بنادر رسانيديم ونبوت هم داديم]

والجمهور على ان نبينا عليه السلام بعث على رأس الاربعين وكذا كل نبى عند البعض * وقال بعضهم اشتراط الاربعين فى حق الانبياء ليس بشئ لان عيسى عليه السلام نبى ورفع الى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين ونبى يوسف عليه السلام وهو ابن ثمانى عشرة ويحيى عليه السلام نبى وهو غير بالغ قيل كان ابن ستين او ثلاث وكان ذبحه قبل عيسى بسنة ونصف وهكذا احوال بعض الاولياء فان سهيل بن عبدالله التستري سلك وكوشف له وهو غير بالغ * وفى الآية تنبيه على ان العطية الالهية تصل الى العبد وان طال العهد اذا جاء اوانها فلطالب الحق ان ينتظر احسان الله تعالى ولا يياس منه فان المحسن لا بد وان يجازى بالاحسان كما قال تعالى ﴿ وكذلك ﴾ اى كما جزينا موسى واهله ﴿ نجزي المحسنين ﴾ على احسانهم وفيه تنبيه على انه ما كانا محسنين فى عملهما متقين فى غفوان عمرهما فمن ادخل نفسه فى زمرة اهل الاحسان جازاه الله باحسن الجزاء - حتى - انا امرأة كانت تتعشى فسألها سائل فقامت ووضعت فىه لقمة ثم وضعت ولدها فى موضع فاخلمه الذئب فقالت يارب ولدى ناخذ آخذ غنق الذئب واستخرج الولد من فيه بغير اذى وقال لها هذه اللقمة بتلك اللقمة التى وضعتها فى فم السائل . والاحسان على مراتب فهو فى مرتبة الطبيعة بالشرعية وفى مرتبة النفس بالطريقة واصلاح النفس وذلك بترك حفظ النفس فانه حجاب عظيم وفى مرتبة الروح بالمعرفة وفى مرتبة السر بالحقيقة . فغاية الاحسان من العبد الفناء فى الله ومن المولى اعطاء الوجود الحقيقى اياه ولا يتيسر ذلك الفناء الا ان يده الله بهدايته ونور قلبه بانوار التوحيد اذا التوحيد مفتاح السعادات فينبغى لطالب الحق ان يكون بين الخوف والرجاء فى مقام النفس ايزكها بالوعد والوعيد ويصفى وينور الباطن فى مقام القلب بنور التوحيد ليتها لتجليات الصفات ويطلب الهداية فى مقام الروح ليشاهد تجلى الذات ولا يكون فى اليأس والقنوط ألا ترى ان ام موسى كانت راجية واثقة بوعده الله حتى نالت ولدها موسى وتشرفت ايضا بنبوته فان من كانت صدف درة النبوة تشرفت بشرفها * واعلم انه لا بد من الشكر على الاحسان فشكر الاله بطول التناء وشكر الولاة بصدق الولاة وشكر النظائر بحسن الجزاء وشكر من دونك ببذل العطاء.

يكي كوش كودك بماليد سيخت * كه اى بوالعجب راي بر كشته بخت
 ترايشه دادم كه هيزم شكن * نكفتم كه ديوار مسجد بكن
 زبان آمد از بهر شكر وسپاس * بغيت نكر داندش حق شناس
 كذركاه قرآن وپندست كوش * به بهتان وباطل شنيدن مكوش
 دو چشم از بي صنع بارى نكوست * زعيب برادر فروكير ودوست
 بروشكر كن چون بنعمت درى * كه محرومى آيد زمستكرى
 كرا زحق نه توفيق خيرى رسد * كي از بنده خيرى بغيرى رسد
 بيخش اى پسر كادى زاده صيد * باحسان توان كرد ووحشى بفيد
 مكن بدكه بدبني از يارنيك * نيايد ز تخم بدى يارنيك

ای لاتجی ثمره الخیر الا من شجرة الخیر كما لا یحصل الخنظل الا من العلقمة فمن اراد
 الرطب فلیذر النخل - حکى - ان امرأة كانت لها شاة تتعیش بها واولادها یأخذاها یوما
 ضیف فلم تجد شیاً للاکل فذبحت الشاة ثم ان الله تعالى اعطاها بدلها شاة اخرى وكانت
 تحلب من ضرعها لبنا وعسلاً حتى اشتهر ذلك بین الناس فجاء یوما زارون لها فسالوا
 عن السبب فی ذلك فقالت انها كانت ترعى فی قلوب المریدین یعنی ان الله تعالى جازاها علی
 احسانها الی الضیف بالشاة الاخری ثم لما کان بذلها عن طیب الخاطر وصفاً البال اظهر
 الله ثمرته فی ضرع الشاة باجراء اللبن والعمل فلیس جزاء الاحسان الا الاحسان الخالص
 من قبل الرحمن ولیس للامساك والبخل ثمرة سوى الحرمان فسأل الله سبحانه ان یجعلنا من الذین
 یحسنون لانفسهم فی الطاب والارادة وتحصیل السعادة واستجلاب الزیادة والسیارة ﴿ودخل
 المدینة﴾ وداخل موسی مصرآ آتیا من قصر فرعون : وبالفارسیة [موسى از قصر فرعون برون
 آمد و در میان شهر شد] وذلك لان قصر فرعون كان علی طرف من مصر كما سیأتی عند
 قوله تعالى ﴿وجاء رجل من اقصى المدینة﴾ قبل المراد مدینة منف من ارض مصر وهی مدینة
 فرعون موسی الی كان یزلها وفیها كانت الانهار تجری تحت سریره وكانت فی غربی
 النیل علی مسافة اثنی عشر میلاً من مدینة فسطاط مصر المعروفة یومئذ بمصر القدیمة
 ومنف اول مدینة عمرت بارض مصر بعد الطوفان وكانت دار الملك بمصر فی قدیم الزمان
 ﴿علی حین غفلة من اهلها﴾ ای حال كونه فی وقت لایعتاد دخولها * قال ابن عباس رضی
 الله عنهما دخلها فی الظهیرة عند المقلیل وقد دخلت الطرق ﴿فوجد فیها رجلین یقتلان﴾
 الجملة صفة لرجلین : والاقْتال [كارزار کردن بایکدیگر] ﴿هذا﴾ [آن یكی] ﴿من
 شیعتہ﴾ ای ممن شایعه وتابعه علی دینه وهم بنو اسرائیل روى انه السامری كما فی فتح
 الرحمن والاشارة علی الحکایة والا فهو والذي من عدوه ما كانا حاضرین حال الحکایة
 لرسول الله ولكنهما لما كانا حاضرین یشار الیهما وقت وجدان موسی ایاهما حکى حالهما
 وقتئذ ﴿وهذا﴾ [وآن یكی دیگر] ﴿من عدوه﴾ العدو یطلق علی الواحد والجمع
 ای من مخالفیه دیناً وهم القبط واسمه قاتون كما فی كشف الاسرار وكان خباز فرعون اراد
 ان یسخر الاسرائیلی لیحمل حطباً الی مطبخ فرعون ﴿فاستغاثه الذی من شیعتہ علی الذی
 من عدوه﴾ ای سألہ ان یغیثه بالاعانة علیه ولذلك عدی بعلی یشاء استغثت طلبت العوث
 اء، النصرة : وبالفارسیة [پس فریاد خواست بموسى آنکسى که از گروه او بود بر آنکسى
 که از دشمنان او بود یعنی یاری طلبید سبطی از موسی بر دفع قبطی] وكان موسی قد اعطی
 شدة وقوة [قبطی را گفت دست ازو بدار قبطی سخن موسی رد کرد] ﴿فوکزه
 موسی﴾ الکر کالوعد الدفع والطمین والضرب بجمع الکف وهو بالضم والکسر حین
 یقبضها ای فضرب القبطی بجمع کفه : وبالفارسیة [پس مشت زد او را موسی] ﴿فقبض
 عایه﴾ ای فقتله قدم فدفنه فی الرمل وكل شیء فرغت منه واتمته فقد قضیت علیه * قال
 فی المفردات یعبر عن الموت بالقضاء فیقال قضی نحبه لانه فصل امره المختص به من دنیاه

والقضاء فصل الامر ﴿ قال هذا ﴾ القتل ﴿ من عمل الشيطان ﴾ [از عمل كسى است كه شيطان اورا اغوا كند نه عمل امثال من] فاضيف العمل الى الشيطان لانه كان باغواؤه ووسوسته وانما كان من عمله لانه لم يؤمر بقتل الكفار اولانه كان مأمونا فيهم فلم يكن له اغتيالهم ولا يقدح ذلك في عصمته لكونه خطأ وانما عده من عمل الشيطان وسماه ظلما واستغفر منه جريا على سنن المقرين في استعظام ما فرط منهم ولو كان من محقرات الصغار وكان هذا قبل النبوة ﴿ انه ﴾ اى الشيطان ﴿ عدو ﴾ لابن آدم ﴿ مضل مبين ﴾ ظاهرا العداوة والاضلال ﴿ قال ﴾ توسطت قال بين كلاميه لابانة ما بينهما من المخالفة من حيث انه مناجاة ودعاء بخلاف الاول ﴿ رب ﴾ [اى پروردگار من] ﴿ انى ظلمت نفسى ﴾ بقتل القبطى بغير امر ﴿ فاعفرتلى ﴾ ذنبى ﴿ فغفر له ﴾ ربه ذلك لاستغفاره ﴿ انى هو الغفور الرحيم ﴾ اى المبالغ في مغفرة ذنوب العباد ورحمتهم ﴿ قال رب بما انعمت على ﴾ اما قسم محذوف الجواب اى اقسم عليك بانعامك على بالمغفرة لا توبن ﴿ فلن اكون ﴾ بعد هذا ابدا ﴿ ظهيرا للمجرمين ﴾ معيناهم يقال ظاهرته اى قويت ظهره بكونى معه واما استعطاف اى بحق احسانك على اعصمنى فلن اكون معينا لمن تؤدى معاوانته الى الجرم وهو فعل يوجب قطيعة فاعله واصله القطع * قال ابن عطاء العارف بنعم الله من لا يوافق من خالف ولى نعمته والعارف بالمذم من لا يخالفه فى حال من الاحوال انتهى * وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه لم يستثن فاستثنى به اى بالعون للمجرمين مرة اخرى كما سيأتى * يقول الفقير المراد بالمجرم ههنا الجانى الكاسب فعلا مذموما فلا يلزم ان يكون الاسرائيلى كافرا كما دل عليه هذا من شيعته وقوله بالذى هو عدواهما على ان بنى اسرائيل كانوا على دين يعقوب قبل موسى ولذا استدلهم فرعون بالعبودية ونحوها واما قول ابن عباس رضى الله عنهما عند قوله ظهيرا للمجرمين اى بعونا للكافرين فيدل على ان اطلاق المجرم المطلق على المؤمن الفاسق من قبل التعليل والتشديد ثم ان هذا الدعاء وهو قوله رب بما انعمت على الخ حسن اذا وقع بين الناس اختلاف وفرقة فى دين او ملك او غيرهما وانما قال موسى هذا عند اقتتل الرجلين ودعاه ابن عمر رضى الله عنهما عند قتال على ومعاوية كذا فى كشف الاسرار * ثم ان فى الآية اشارة الى ان المجرمين هم الذين اجرموا بان جاهدوا كفار صفات النفس بالطبع والهوى لا بالشرع والمتابعة كالفلاسفة والبراهمة والرهايين وغيرهم فجهادهم يكون من عمل الشيطان ﴿ فاصبح ﴾ دخل موسى فى الصباح ﴿ فى المدينة ﴾ وفيه اشارة الى ان دخول المدينة والقتل كانا بين المشائين حين اشتغل الناس بانفسهم كما ذهب اليه البعض ﴿ خائفا ﴾ اى حال كونه خائفا على نفسه من آل فرعون ﴿ يتربص ﴾ يترصده طلب القود او الاخبار وما يقال فى حقه وهل عرف قاتله . والترقب انتظار المكروه * وفى المفردات تربص احترز راقبا اى حافظ وذلك اما لمراعاة رقة المحفوظ واما لرفعه رقبته ﴿ فاذا ﴾ للمفاجأة [پس ناگاه] ﴿ الذى استنصره بالامس ﴾ اى الاسرائيلى الذى طلب من موسى النصرة قبل هذا اليوم على دفع القبطى المقتول ﴿ يستصرخه ﴾ الاستصراخ [فرياد رسيدن ميخواستن]

ای استغیت موسی برفع الصوت من الصراخ وهو الصوت اوشديده كما في القاموس : وبالفارسية [باز فریاد میکند و یاری میطلبد بر قبیطی دیکر] ﴿ قال له موسی ﴾ ای للاسرائیلی المستنصر بالامس المستغیت علی الفرعون الآخر ﴿ انک لغوی ﴾ [مرد کمراهی] وهو فعیل بمعنى الغاوی ﴿ مین ﴾ بین الغواية والاضلالة لانک تسببت لقتل رجل وتقاتل آخر یعنی اتی وقعت بالامس فیما وقعت فيه بسببک فالآن تريد ان توقعی فی ورطة اخرى ﴿ فلما ان اراد ﴾ موسی ﴿ ان یبطش ﴾ البطش تناول الشئ بشدة ﴿ بالذی هو عدو لهما ﴾ ای یاخذ بيد القبیطی الذی هو عدو لموسی والاسرائیلی اذ لم یکن علی دینهما ولان القبض كانوا اعداء نجی اسرائیل علی الاطلاق ﴿ قال ﴾ ذلك الاسرائیلی ظانا ان موسی یرید ان یبطش به بناء علی انه خاطبه بقوله انک لغوی مین ورأى غضبه علیه او قال القبیطی وكأنه توهم من قواهم انه الذی قتل القبیطی بالامس لهذا الاسرائیلی ﴿ یا موسی اترید ان تقانی كما قتلت نفسا بالامس ﴾ یعنی القبیطی المقتول ﴿ ان ترید ﴾ ای ما ترید ﴿ الا ان تكون جبارا فی الارض ﴾ وهو الذی یفعل ما یریده من الضرب والقتل ولا ینظر فی العواقب ﴿ وما ترید ان تكون من المصلحین ﴾ بین الناس بالقول والفعل فدفع التخاصم ولما قال هذا انتشر الحديث وارتقی الی فرعون وملئه وظهر ان القتل الواقع امس صدر من موسی حیث لم یطلع علی ذلك الا ذلك الاسرائیلی فهموا بقتل موسی فخرج مؤمن من آل فرعون وهو ابن عمه لیخبر موسی كما قال ﴿ وجاء رجل ﴾ وهو خربیل ﴿ من اقصى المدينة ﴾ من آخرها اوجاء من آخرها : وبالفارسية [از دور ترجایی از شهر یعنی از بارگاه فرعون که بریک کناره شهر بود] یقال قصوت عنه واقصیت ابعدت والقصی البعید ﴿ یسمی ﴾ صفة رجل ای یسرع فی مشیه حتی وصل الی موسی ﴿ قال یا موسی ان الملائکة اشرف نوم فرعون ﴾ یا تمرون بک ﴿ یتشاورون بسببک وانما سمی التشاور اثمارا لان کلاما من المنشاورین یأمر الآخر ویأتمر ﴿ لیقتلوک فاخرج ﴾ من المدينة ﴿ انی لک من الناصحین ﴾ فی امری ایاک بالخروج : وبالفارسية [از نیک خواهان ومهربانم] واللام للبيان كأنه قبل لک اقول هذه النصيحة وليس صالحة للناصحین لان معمول الصلة لا یتقدم الموصول وهو اللام فی الناصح ﴿ فخرج منها ﴾ [یس یرون رفت در همان دم ازان شهر بی زاد وراحله ورفیق] ﴿ خائفا ﴾ حال کونه خائفا علی نفسه ﴿ یتقرب ﴾ لحوق الطالبین والتعرض له فی الطريق : وبالفارسية [انتظار میبرد که کسی از بی او در آید] ﴿ قال رب نجنی من القوم الظالمین ﴾ خلصنی منهم واحفظنی من لحوقهم : وبالفارسية [گفت ای پروردگار من نجات ده سرا و باز رهان از گروه ستمکاران یعنی فرعون وکسان او] فاستجاب الله دعاه ونجاه كما سیأتی * قال بعض العارفين ان الله تعالی اذا اراد بعبد ان یكون له فردا اوقعه فی واقعة شنیعة لیفر من دون الله الی الله فلما فر الیه خائفا من الامتحان وجد جمال الرحمن وعلم ان جمیع ماجری علیه واسطة الوصول الی المراد : وفي المتنوی

یک جوانی بر زنی مجنون بدست * روز شب بی خواب و بی خور آمد دست
بیدل و شوریده و مجنو و مست * می ندادش روزگار وصل دست

بس شکنجه کرد عشقش بر زمین * خود چرا داردز اول عشق کین
عشق از اول چراخونی بود * تا کز زد هر که بیرونی بود
چون فرستادی رسولی پیش زن * آن رسول از رشک کردی راه زن
ورصبارا بیک کردی در وفا * از غباری تیره کشتی آن صبا
راههای حاره را غیرت بست * لشکر اندیشه را رایت شکست
خوشهای فکرش بی گاه شد * شب روانرا رهنا چون ماه شد
جست از بیم عسس و شب بیاب * یار خود را یافت چون شمع و چراغ [۱]
بود اندر باغ آن صاحب جمال * کز غمش این در عتاب دهشت سال [۲]
سایه او را نبود امکان دید * همچو عنقا وصف او را می شنید
جز یکی اقیه که اول از قضا * بروی افتاد و شد او را دلربا
چون در آمد خوش دران باغ آن جوان * خود فروشد یا بکنجش نا کهان
مر عسس را ساخته یزدان سبب * تا زیم او دود در باغ شب
گفت سازنده سبب را آن نفس * ای خدا تو رحمتی کن بر عسس [۳]
بهر این کردی سبب این کار را * تا ندادم خار من یک خار را
پسید مطابق نباشد در جهان * بد بنسبت باشد این را هم بدان [۴]
زهر ماران مار را باشد حیات * نسبتش با آدمی باشد ممات
خلق آبی را بود دریا چو باغ * خلق خاکی را بود آن مرگ و داغ
هر چه مکر رهست چون شد او دلیل * سوی محبوبت حبیب است و خلیل
در حقیقت هر عدو داروی تست * کیمیای نافع و دلجوی تست [۵]
که ازو اندر کزیزی در خلا * استمانت جویی از لطف خدا
در حقیقت دوست دانت دشمن اند * که ز حضرت دور و مشغولت کنند

فاذا اقبل العاشق من طریق الامتحان الى الحق خاف وترقب ان يالحقه احد من اهل الضلال
فيمنعه من الوصول اليه فانه لا ينفك عن الخوف مادام في الطريق نسأل الله الوصول وهو خير
مشول ﴿ ولما توجه تلقاء مدين ﴾ التوجه [روی باخبری کردن] والتلقاء تفعال من
لقيب وهو مصدر اتسع فيه فاستعمل ظرفا يقال جلس تلقاءه اي حذاءه ومقابلته . ومدين
قرية شعيب عليه السلام على بحر القلزم سميت باسم مدين بن ابراهيم عليه السلام من امراته
قطورا كان اتخذها لنفسه مسكنا فنسبت اليه ولم يكن في سلطان فرعون وكان بينهما وبين
مصر مسيرة ثمانية ايام كابين الكوفة والبصرة . والمدينة لما جعل موسى وجهه نحو مدين
ومار متوجها الى جانبها ﴿ قل ﴾ [باخود گفت] تو كلا على الله وحسن ظن به وكان
لا يعرف الطرق ﴿ عسى ربي ﴾ [شاید که پروردگار من] ﴿ ان يهديني ﴾ [راه نماید
مرا] ﴿ سواء السبيل ﴾ وسطه ومستقيمه والسبيل من الطرق ما هو معاد السلوك فظهر له
ثلاث طرق فاخذ الوسطى وجاء الطلاب عقيه فقالوا ان الفسار لا يأخذ الطريق الوسط

خوفا علی نفسه بل الطرفين فشرعوا في الآخري فلم يجدوه [پس موسی هشت شبانروز میرفت و بی زاد و بی طعام پای برهنه و شکم کرسنه و دران هشت روز نمی خورد مگر برك درختان تارسید بمدين سلمی . فرموده که روی مبارك بناحیه مدین داشت اما داش متوجه بحضرت ذوالمدین بود و مسالك بیدای مدین را به راهی غم شوق انقا می پیود]

غمت نایار من شد روی در راه عدم کردم * خوشست آورکی آنرا که همراهی چنین باشد

* قال بعضهم مدین اشاره الى عالم الازل والابد فوجد موسی نسیم الحقیقة من جانبها لانه كان بها شعيب عليه السلام فتوجه اليها للمشاهدة واللقاء كما قال عليه السلام (اني لاجد نفس الرحمن من قبل اليمن) مخبرا عن وجدان نسیم الحق من روضة قلب اويس القرني رضي الله عنه ففي ارض الاولياء تفجحات وفي لقائهم بركات * وقال بعضهم [چون خواستد که موسی کلیم را لباس نبوت پوشند و بحضرت رسالت و مکالت برند نخست اورا در خم چوکان بیت نهادند تا دران بارها و فتنها پخته کشت چنانکه رب العزة گفت] (وقتناک فتونا) ای طبعناک بالبلاء طبعنا حتی صرت صافیا نقیا [از مصر بدر آمد ترسان در الله زارید رب العالمین دعای وی اجابت کرد و اورا از یم دشمن ایمن کرد سکنه بدلوی فرو آمد و ساکن کشت باسروی کشتند مترس خداوند که ترا در طفولیت حجر فرعون که لطمه بر روی وی میزدی در حفظ و حمایت خود بداشت و دشمن نداد امروز همچنان در حفظ خود بدارد و بدشمن ندهد آنکه روی نهاد بر بیابان پر فتوح نه بقصد مدین اما رب العزة اورا بمدين افکند سری را دران بقیه بود شعيب پیغمبر خدای بود و مسکن بمدين داشت سائق تقدیر موسی را بخدمت شعيب راند تا یافت بخدمت و صحبت او آنچه یافت خلیل علیه السلام چون همه راهها بسته دید دانست که حضرت یکیست آواز بر آورد که (انی وجهت وجهی للذی فطر السموات والارض) الایة مرد مردانه نه آنست که بر شاهراه سواری کند که راه کشاده بود مرد آنست که در شب تاریک بر راه بی دلیلی بسر کوی دوست شود [کما وقع لاکثر الانبياء والاولياء المهاجرين الذاهبين الى الله تعالى : قال الحافظ

شب تاریک و یم موج و کردابی چنین هائل * کجا دانند حال ما سبکباران ساحلها

* يقول الفقير المراد بقوله « شب تاریک » جلال الذات لان الليل اشاره الى عالم الذات وظلمة جلاله الغالب وبقوله « یم موج » خوف صفات القهر والجلال وبقوله « کردابی چنین هائل » الامتحانات التي كدور البحر في الاهلاك فهذا الصراع صفة اهل البداية والتوسط من ارباب الاحوال فانهم بسبب ما وقعوا في بحر العشق لا يزالون يمتحنون بالبلايا الهائلة الى ان يخرجوا الى ساحل البقاء والمراد بقوله « سبکباران ساحلها » الذين لم يحملوا الامانة الكبرى وهي العشق فبقوا في بر البشرية وهم العباد والزهاد فهم لكونهم اهل البر والبشرية والحجاب لا يعرفون احوال اهل البحر والملكية والمشاركة فان بين الظاهر والباطن طريقا بعيدا وبين الباب والصدر فرقا كثيرا وبين المبتدأ والمثل سيرا طويلا نسأل الله العشق وحالاته والوصول الى معانيه وحقائقه من الفاظه ومقالاته ﴿ والورد ﴾ الورود اتيان الماء وضده الصدور وهو

الرجوع عنه * وفي المفردات ورود اصله قصد الماء ثم يستعمل في غيره . والمعنى ولما وصل موسى وجاء ماء مدين * وهو بئر على طرف المدينة على ثلاثة ايامل منها اواقل كانوا يسقون منها * قال ابن عباس رضى الله عنهما ورده وانه ليرأى خضرة البئر في بطنه من الهزال * وجد عليه * اى جانب البئر وفوق شفيرها * امة من الناس * جماعة كثيرة منهم * يسقون * مواشيهم * ووجد من دونهم * في مكان اسفل منهم * امرأتين * صفورياه ولما ابنا يثرون ويثرون هو شعيب قاله السهيلي في كتاب التعريف * تذودان * الذود الكف والطرد والدفع اى تمنعان اغنامهما عن التقدم الى البئر * قال الكاظمي [ازانجا كه شفقت ذاتى انيا مى باشد فرا پيش رفت وبطريق تلطف] * قال * عليه السلام * ما خطبك * الخطب الامر العظيم الذى يكثُر فيه التخطب اى ماشائكما فيما اتما عليه من التأخر والذود ولم لاتباشران السقى كذاب هؤلاء * قال بعضهم كيف استجاز موسى ان يكلم امرأتين اجنبيتين والجواب كان آمنا على نفسه معصوما من الفتنة فلاجل عامه بالعصمة كليهما كما يقال كان للرسول التزوج بامرأة من غير اليهود لان اليهود لصيانة العقد عن التجاحد وقد عصم الرسول من ان يجحد نكاحا او يجحد نكاحه دون غيره من افراد امته * قلنا لانسقى حتى يصدر الرعاء * لاصدار [باز كردانیدن] والرعاء بالكسر جمع راع كقيام جمع قائم والرعى فى الاصل حفظ الحيوان اما بغذائه الحافظ لحياته او بذب العدو عنه والرعى بالكسر ما يرعى والمرعى موضع الرعى ويسمى كل سائس لنفسه اولغيره راعيا وفى الحديث (كلكم مسئول عن رعيته) قيل الرعاء هم الذين يرعون المواشى والرعاة هم الذين يرعون الناس وهم الولاة . والمعنى عادتنا ان لانسقى مواشينا حتى يصرف الرعاء : وبالفارسية [باز كردانیدن] مواشيتهم بمد ربيها ويرجعوا محجزا عن مساجلتهم وحذرا من مخالطة الرجال فاذا انصرفوا سقيننا من فضل مواشيتهم وحذف مفعول السقى والذود والاصدار لما ان الغرض هو بيان تلك الافعال انفسها اذهى التى دعت موسى الى ماصنع فى حقهما من المعروف فانه عليه السلام انما رحمهما لكونهما على الذياد والعجز والعفة وكونهم على السقى غير مباين بهما وما رحمهما لكون مذودهما غنا ومستقيهم ابلا مثلا * وابونا * وهو شعيب * شيخ * [پيرى است] كبير السن او القدر والشرف لا يستطيع ان يخرج فيرسلنا للرعى والسقى اضطرارا ومن قال من المعاصرين فيه عبرة ان مواشى النبي لم يلففت اليها فقد اتى بالعبرة لان الراعى لا يعرف ما للنبي كما ان القروى فى زماننا لا يعرف ماشية النبي وقد جرت العادة على ان اهل الايمان من كل امة اقل * فسقى لهما * ماشيتهم رحمة عليهما وطلبوا لوجه الله تعالى - روى - ان الرجال كانوا يضعون على رأس البئر حجرا لا يرفعه الا سبعة رجال او عشرة او اربعون فرفعه وحده مع ما كان به من الوصب والجوع وجراحة القدم [ازينجا كهفته اند كه هر بيغمبرى ١٥ بجهدل مرد نيروى بود بيغمبر مارا بجهدل بيغمبر نيرو بود] ولعله زاحهم فى السقى لهما فوضعوا الحجر على البئر لتمعجزه عن ذلك وهو الذى يقتضيه سوق النظم الكريم * ثم * بعد فراغه * تولى * جعل ظهره يلى ما كان يليه وجهه اى اعرض

وانصرف [﴿] الى الظل [﴾] هو ما لم يقع عليه شعاع الشمس وكان ظل سمرة هناك نجاس في ظلها من شدة الحر وهو جائع [﴿] فقال [﴾] يا [﴿] رب اني لما انزلت الي [﴾] اى أى شئ انزلته الى [﴿] من خير [﴾] قليل او كثير وحاله الاكثر من على الطعام بمعونة المقام [﴿] فقير [﴾] محتاج سائل ولذلك عدى باللام * وفيه اشارة الى ان السالك اذا بلغ عالم الروحانية لا ينبغي ان يقع بتواجد من معارف ذلك العالم بل يكون طالبا للفيض الآبى بلا واسطة * قال بعضهم هذا موسى كليم الله لما كان طالبا في حجر تربية الحق ما تجاوز حده بل قال رب ارحم فلما بلغ مبلغ الرجال مريض بطعام الاطفال بل قل ارني انظر اليك فكان غاية طلبه في بدايته الطعام والشراب وفي نهايته رفع الحجاب ومشاهدة الاحباب * قال ابن عماد نظر من العبودية الى الربوبية نخشع وخضع وتكلم باسان الافتقار لما ورد على سره من انوار الربوبية فاقتناره افتقار العبد الى مولاه في جميع احواله لا افتقار سؤال وطلب انتهى * وسئل سهل عن الدقيق الصادق فقال لا يسأل ولا يرد ولا يحبس * قال فارس قلت لبعض الفقهاء مرة ورأيت عليه اثر الجوع والضر لم لا تسأل فيطعموك فقال اخاف ان اسألهم فيمنعوني فلا يفلحون * ولما كان موسى عليه السلام جائعا سأل من الله ما يأكل ولم يسأل من الناس ففطنت الجاريتان فلما رجعا الى ابيهما قبل الناس واغنامهما فقلت قل لهما ما اعجلكما قائلنا وجدنا رجلا صالحا رحنا فسقى لنا ثم تولى الى الظل فقال رب ارحم ابوها هذا رجل جائع فقال لاحداها اذهبي فادعيه لنا [﴿] فجاءته احديهما [﴾] عقيب ما رجعا الى ابيهما وهى الكبرى واسمها صفوراء * فان قلت كيف جاز لشعيب ارسال ابنته لطلب اجنبي * قلت لانه لم يكن له من الرجال من يقوم بامرهم ولانه ثبت عنده صلاح موسى وعفته بقرينة الحال وبنور الوحي [﴿] تمتشى [﴾] حال من فاعل جاءته [﴿] على استحياء [﴾] ما هو عادة الابكار . والاستحياء [شرم داشتن] * قال ابو بكر ابن طاهر لتمام ايمانها وشرف عنصرها وكريم نسبها اتته على استحياء وفي الحديث (الحياء من الايمان) اى شعبة منه * قال اعرابي لا يزال الوجه كريما ما غلب حياؤه ولا يزال الغصن نصيرا ما بقي لحاؤه [﴿] قالت [﴾] استشاف بياني [﴿] ان ابني يدعوك ليجزيك [﴾] ايكافك [﴿] اجر ماسقيت لنا [﴾] جزاء سقيتنا [موسى بجهد زيارت شعيب وتقريب آشنائي باوى اجابت كردندنه براى طمع] ولانه كان بين الجبال خائفا مستوحشا فاجابها فطلقتا وهى امامه فالزقت الريح ثوبها بجسدها فوصفته او كشفته عن ساقها فقال لها امشى خلفي وانعتى الى الطريق فتأخرت وكانت تقول عن يمينك وشمالك وقدامك حتى اتيا دار شعيب فبادرت المرأة الى ابيها واخبرته فاذن له في الدخول وشعيب يومئذ شيخ كبير وقد كف بصره فسلم موسى فرد عليه السلام وعانقه ثم اجلسه بين يديه وقدم اليه طعاما فامتنع منه وقال اخاف ان يكون هذا عوضا لما سقيته وانا اهل بيت لا نبيع ديننا بالدنيا لانه كان من بيت التوبة من اولاد يعقوب فقال شعيب لا والله يا شاب ولكن هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا فتناول هذا وان من فعل معروف فاهدى اليه شئ لم يحرم اخذه [﴿] فلما جاءه [﴾] [يس آن هنكام آمد موسى تزديك شعيب] [﴿] وقص عليه القصص [﴾] اخبره بما جرى عليه من الخبر المخصوص فانه مصدر سمي به

المفعول كالمعلل ﴿قُلْ لَا تَخَفْ خَبَرْتُ مِنْ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ اى فرعون وقومه فانه لاسلطانه بارضنا ولسنا في ملكته وفيه اشارة الى ان القلب مهما يكون في مقامه يخاف عليه ان يصيبه آفات النفس وظلم صفاتها فذاوسل بالسمر الى مقام الروح فقد نجا من ظلمات النفس وظلم صفاتها ألا ترى ان السلطان مادام في دار الحرب فهو على خوف من الاعداء فاذا دخل حد الاسلام زال ذلك : وفيه اشارة الى ان من وقع في الخوف يقال له لا تخف كما ان من وقع في الامن يقال له خف : وفي المتنوى

لا تخافوا هت نزل خائفان * هت درخور از برای خائف آن [١]
هر که ترسد مرورا اين كنند * مردل ترسند در ساكن كنند
آنكه خوفش نيست چون كوي مرس * درس چه دهى نيست او محتاج درس
* قال اويس القرنى رضى الله عنه كن فى امر الله كأنك قتلت الناس كما هم يعنى خائفا مغموما
* قل شعيب بن حرب كنت اذا نظرت الى الثورى فكأنه رجل فى ارض مسبعة خائف الدهر
كله واذا نظرت الى عبدالعزيز بن ابي داود فكأنه يطاع الى القيامة من الكوفة . ثم ان موسى
قد تربى عند فرعون بالنعمة الظاهرة ولما هاجر الى الله وقلبي مشاق السفر والغربة عوضه
الله عند شعيب النعمة الظاهرة والباطنة : قيل
سافر تجد عوضا عن تفارقه * وانتب فان اكتساب الجحد فى النصب
فالاسد لولا فراق الحيس ما افترت * والسهم لولا فراق القوس لم ينصب
وقيل

بلاد الله واسعة فضاء * ورزق الله فى الدنيا فسيح
قتل للتاعدين على هوان * اذا ضاقت بكم ارض فسيحوا

قال الشيخ سعدى قدس سره

سعدى احب وطن كرجه حديث است صحيح * نتوان مرد بسختى كه من اينجا زادم
الأتري ان موسى عليه السلام ولد بمصر ولما ضاقت به هاجر الى ارض مدين فوجد السعة مطلقا
فالكامل لا يكون زمانيا ولا مكانيا بل يسيح الى حيث امر الله تعالى من غير ان العنق الى ورائه
ولو كان وطنه فان الله تعالى اذا كان مع المرء فالغربة له وطن والمضيقة له وسيع : وفي المتنوى
هر كجا باشد شه مارا بساط * هست محروا كى بود سم الحياط [٢]
هر كجا يوسف رضى باشد چوماه * جنت است آن كرجه باشد قعر جاه

﴿قالت احديهما﴾ وهى الكبرى التى استدعته الى ابيها وهى التى زوجها موسى
﴿يا ابت﴾ [اى پدر من] ﴿استأجره﴾ اى اتخذ موسى اجير الرعى الغنم والقيام بامرهما
﴿ان خير من استأجرت القوى الامين﴾ اللام للجنس لاللمهد فيكون موسى مندرجا
تحت . والقوى بالفارسية [توانا] . والامين [استوار تعريض است بآنكه موسى را
قوت وامانت هست] - روى - ان شعبيا قال لها وما اعلمك بقوته وامانتة فذكرت له
ما شاهدت منه من اقلال الحجر عن رأس البئر ونزع الدلو الكبير وانه خفض رأسه عند

[١] در اواسط دفتر يك در بيان بفتن رسول قيسر عمارا ح

[٢] در اواخر دفتر سوم در بيان برسيدين معشوق از ان نايق

الدعوة ولم ينظر الى وجهها تورعا حتى بلغت رسالته وانه امرها بالمشي خافه فيضحت هاتين
الحصلتين بالذكر لانهما كانت تحتاج اليهما من ذلك الوقت اما القوة فلسقى الماء واما الامانة
فاحفظ البصر وصيانة النفس عنها كما قال يوسف عليه السلام (انى حفظ عليم) لان الحفظ
والعلم كان محتاجا اليهما اما الحفظ فلاجل ما فى خزانه الملك واما العلم فلمعرفة ضبط الدخل
والخرج * وكان شريح لا يفسر شيئا من القرآن الا ثلاث آيات. الاولى (الذى بيده عقدة النكاح)
قال الزوج. والثانية (وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب) قال الحكمة الفقه والعلم وفصل الخطاب
الينة والايمان. والثالثة (ان خير من استأجرت القوي الامين) كما فسرنا برفع الحجر وغض
البصر ﴿ قال ﴾ شعيب اوسى عليه السلام بعد الاطلاع على قوته وامانته ﴿ انى اريد ﴾
[من ميخواهم] ﴿ ان انكحك ﴾ [آنكه زنى بشودهم] ﴿ احدى ابنتي هاتين ﴾
[بكي را ازين دو دختران] وهى صفوراء التى قل فيها (اذ قال لاهله امكشوا) ﴿ على ان
تأجرنى ﴾ حال من المفعول فى انكحك يقال اجرته اذا كنت له اجبرا كقولك ابوته اذا
كنت له ابا كما فى الكشف . والمعنى حال كونك مشروطا عليك او واجبا ان تكون لى اجبرا
﴿ ثمانى حجج ﴾ فى هذه المدة فهو ظرف جمع حجة بالكسر بمعنى السنة وهذا شرط الالب
وايس بصدائق لقوله تأجرنى دون تأجرها ويجوز ان يكون النكاح جائزا فى تلك الشريعة
بشرط ان يكون منعقد العمل فى المدة المعلومة لولى المرأة كما يجوز فى شريعتنا بشرط رعى
غنمها فى مدة معلومة | ودر عين المعانى آورده که در شرائع مقدمه مهر اختران مر پدر را
بوده وایشان مى گرفته اند ودر شريعت ما منسوخ شده بدین حکم (وآتوا النساء صدقاتهن
نحلة) وآنکه جرمنافع مهر تواند بود ممنوع است نزد امام اعظم بخلاف امام شافعى [* واعلم
ان المهر لا بد وان يكون مالا متقوما اى فى شريعتنا اقله تعالى (ان يتبعوا باموالكم)
وان يكون مسلما الى المرأة اقله تعالى (وآتوا النساء صدقاتهن) فلو تزوجها على تعليم
القرآن او خدمته لها سنة يصح النكاح ولكن يصار الى مهر المثل لعدم تقوى التعليم والخدمة
هذا ان كان الزوج حرا وان كان عبدا فايها الخدمة فان خدمة العبد ابتعا بالمال لنفسه بها
تسليم رقبته ولا كذبت اخر فالآية سواء حملت على الصداق او على الشرط فانظر الى
شريعة شعيب فان الصداق فى شريعتنا لامرأة لا الالب والشرط وان جاز عند الشافعى لكنه لكونه
جرا لمنفعة المهر ممنوع عند امامنا الاعظم رحمه الله * وقال بعضهم ما حكى عنهما بيان لما عزمنا
عليه واتفقا على ابقائه من غير تعرض لبيان موجب العقدين فى تلك الشريعة تفصيلا ﴿ فان
اتممت عشرا ﴾ اى عشر سنين فى الخدمة والعمل ﴿ فن عندك ﴾ اى فتمامها من عندك
تفضلا لامن عندى الزاما عليك ﴿ وما اريد ان اشق عليك ﴾ [ونمى خواهم آنکه رنج
نهم برتن تو بالزام تمام ده سال يا بتناقضه در مراعات اوقات واستيفائ اعمال يدنى ترا كارى
فرمايم بروجيى كه آسان باشد ودر رنج نيفتى] واشتقاق المشتقة من الشق فان ما يصعب
عليك يشق اعتقاده فى اطاقته ويوزع رأيك فى مزاولته * قل بعض العرفاء رأى شعيب بنور
النسوة انه يبلغ الى درجة الكمال فى ثمانى حجج ولا يحتاج الى التريسة بعد ذلك ورأى ان

كمال الكمال في عشر حجج لانه رأى ان بعد العشر لا يبقى مقام الارادة ويكون بعد ذلك مقام الاستقلال والاستقامة ولا يحتمل مؤنة الارادة بعد ذلك لذلك قال ائى اريد الخ وما اريد الخ * يقول الفقير اقتضى هذا التأويل ان عمر موسى وقتئذ كان ثلاثين لانه لما اتم العشر عاد الى مصر فاستتب في الطريق وقد سبق ان استبناه كان في بلوغ الاربعين وهذه سنة لاهل الفناء في كل عصر وعند ما يمضى ثمان وثلاثون او اربعون من سن السلوك يكمل الفناء والبقاء وينفذ الرزق فافهم ﴿ ستجدنى ان شاء الله من الصالحين ﴾ في حسن المعاملة ولين الجانب والوفاء بالمهد ومراده بالاستثناء التبرك به وتفويض الامر الى توفيقه لاتعليق صلاحه بمشيئته تعالى وفي الحديث (بكى شعيب النبي عليه السلام من حب الله حتى عمى فرد الله عليه بصره واوحى الله اليه يا شعيب ما هذا البكاء اشوقا الى الجنة ام خوفا من النار قال الهى وسيدى انت تعلم ائى ما ابكى شوقا الى جنتك ولا خوفا من النار ولكن اعتقدت حبك بقاى فاذا نظرت اليك فما الهى ما الذى تصنع بى فاوحى الله اليه يا شعيب ان يكن ذلك حقا فهذا لك لقائى يا شعيب لذلك اخذت منك موسى بن عمران كليعى * اعلم ان فى فرار موسى من فرعون الى شعيب اشارة الى انه ينبغي لطالب الحق ان يسافر من مقام النفس الامارة الى عالم القلب ويفر من سوء قرين كفرعون الى خير قرين كشعيب ويخدم المرشد بالصدق والثبات - روى - ان ابراهيم بن ادهم كان يحمل الخطب سبع عشرة سنة * وفي قوله ﴿ على ان تأجرنى ثمانى حجج ﴾ اشارة الى طريق الصوفية وان استخدمهم للمريدين من سنن الانبياء عليهم السلام : قال الحافظ

شبان وادى ائمن كهى رسد بمراد * كه چند سال بجان خدمت شعيب كند ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ ذلك ﴾ الذى قلته وعاهدتنى فيه وشارطتنى عليه قائم وثابت ﴿ بينى وبينك ﴾ جميعا لا انا اخرج عما شرطت على ولا انت تخرج عما شرطت على نفسك ﴿ ايما الاجلين قضيت ﴾ اى شرطية منصوبة بقضيت وما زائدة مؤكدة لايهام اى في شياها والاجل مدة الشيء. والمعنى اكثرهما او اقصرهما وفيتك باداء الخدمة فيه : وبالفارسية [هر كدام ازين دو مدت كه هشت ساله وده سالست بگذارد وبيابان رسانم] وجواب الشرطية قوله ﴿ فلا عدوان على ﴾ لا تعدى ولا تجاوز بطلب الزيادة فكما لا اطالب بالزيادة على العشر لا اطالب بالزيادة على الثمانى او ايما الاجلين قضيت فلا ائتم على معنى كما لا ائتم على في قضاء الاكثر كذا لا ائتم على في قضاء الاقصر ﴿ والله على ما نقول ﴾ من الشروط الجارية بيننا ﴿ وكيل ﴾ شاهد وحفيظ فلا سبيل لاحدنا الى الخروج عنه اصلا. فجمع شعيب المؤمنين من اهل مدين وزوجه ابنته صفوريا ودخل موسى البيت واقام برعى غنم شعيب عشر سنين كما فى فتح الرحمن - روى - انه لما اتم العقد قال شعيب لموسى ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصى فكانت عنده عصى الانبياء فاخذ عصا هبط بها آدم من الجنة ولم يزل الانبياء يتوارثونها حتى وصلت الى شعيب فمسها وكان مكفوف فلم يرضها له خوفا من ان لا يكون اهلها وقال غيرها فواقع فى يده الاهى سبع مرات فلم ان لموسى شانا وحين خرج للرعى قال له شعيب اذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ

عن يمينك فن الكلاء وان كان بها اكثر الا ان فيها تينا اخشى منه عليك وعلى الغنم فاخذت الغنم ذات اليمين ولم يقدر على كفها ومشى على اثرها فاذا عشب وريف لم ير مثله فقام فاذا بالثنين قد اقبل فحاربته العصا حتى قتله وعادت الى جنب موسى دامية فلما ابصر هادامية والثنين مقتولا سر ولما رجع الى شعيب اخبره بالشأن ففرح شعيب وعلم ان لموسى والعصا شأنًا وقال انى وهبت لك من نتاج غنمى هذا العام كل ادرع ودرعاً والدرع بياض فى صدور الشاء ونحورها وسواد فى الفخذ وهى درعاه كما فى القاموس. فاحى الله اليه فى المنام ان اضرب بعصاك الماء الذى هو فى مستقى الاغنام ففعل ثم سقى فما اخضأت واحدة الا وضعت ادرع ودرعاه فعلم شعيب ان ذلك رزق ساقه الله تعالى الى موسى وامرأته فوفاه بالشرط وسلم اليه الاغنام * قال ابو الليث مثل هذا الشرط فى شريعتنا غير واجب الا ان الوعد من الانبياء واجب فوفاه بوعده انتهى : وفى المنوى

جرعه برخاك وفا آنكس كه ريخت * كي تواند ميد دولت زو كريخت [١]

پس پيبر كفت بهر اين طريق * باوفا تر از عمل نبود رفيق [٢]

كربود نيكو ابديارت شود * وربود بد در لحد بارت شود

فلما قضى موسى الاجل فكف الفاء فصيحة اى فعمد العقدين وياشر ما التزمه فلما اتم الاجل المشروط بينهما وفرغ منه روى انه قضى ابد الاجلين وهى عشر سنين : يعنى [ده سال شباى كرد پس اورا آرزوى وطن خاست] فبكى شعيب وقال يا موسى كيف تخرج عنى وقد ضمنت وكبرت فقال له قد طالت غيبتى عن امى وخالتى وهارون اخى واخى فى مملكة فرعون فقام شعيب وبسط يديه وقال يارب بحرمة ابراهيم الخليل واسماعيل الصنى واسحاق الذبيح ويعقوب الكظيم ويوسف الصديق رد قوتى وبصرى فامن موسى على دعائه فرد الله عليه بصره وقوته ثم اوصاه بابنته ﴿ وسار ﴾ موسى باذن شعيب نحو مصر والسير المضى فى الارض ﴿ باهله ﴾ بامرأته صفوريا وولده فانها ولدت منه قبل السير كما فى كشف الاسرار * وقال الكاشانى [ويبرد كسان خود را] فاله على هذا للتعبية * قال ابن عطاء لما تم له اجل الحجة ودنت ايام القرية والزلفة واظهار انوار النبوة عليه سار باهله ليشاركه معه فى لطائف الصنع * قال فى كشف الاسرار [نماز پيشين فرارم بود همى رفت تاشب در آمد] وكان فى البرية والليله مظلمة باردة فضررب خيمته على الوادى وادخل اعله فيها وهطلت السماء بالمطر والتلج [واغنام از برف و باد ودمه متفرق شده يعنى اغنام كه اورا شعيب داده بود] وقد كان ساقها معه وكانت امرأته حاملا فاخذها الطلق فاراد ان يقدر فلم يظهر له نار فاعتم لذلك فحينئذ ﴿ آنس من جانب الطور نارا ﴾ اى ابصر من الجهة التى تلى الطور نارا يقال جانب الحائط للجهة التى تلى الجنب والطور اسم جبل مخصوص والنار يقال للنهب الذى يبدو للحاسة وللحرارة المجردة وللارجهنم * قال بعضهم ابصر نارا دالة على الانوار لانه رأى النور على هيئة النار لكون مطلبه النار والانسان يميل الى الاشياء المعهودة المأنوسة ولا يتجاوز النار من الاستئناس خاصة فى الشتاء وكان شتاء تجلى الحق بالنور فى لباس النار على حسب

ارادة موسى وهذه سنه تعالى الاترى الى جبريل انه علم ان النبي عليه السلام احب دحية فكان اكثر محبته اليه على صورة دحية ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ لاعلمه امكشوا ﴾ المكث ثبات مع انتظار اى قفوا مكانكم وابتوا ﴿ انى آتست نارا لعلى ﴾ [شايده كه من] ﴿ آتكم ﴾ ربيارم از براى شما [منها ﴾ [ازان آتش] ﴿ بنجر ﴾ [ييامى يعنى از نزد كسانى كه برسر آن آتش اند بيارم خبر طريق كه راه مصر از كدام طرفست] وقد كانوا ضلوه ﴿ اوجذوه ﴾ عود غليظ سواء كانت فى رأسه نار اولا ولذلك بين بقوله ﴿ من النار ﴾ وفى المفردات الجذوة التى يبقى من الخطب بعد الالتهاب ﴿ وفى التأويلات النجمية تشير الآية الى التجريد فى الظاهر والى التفريد فى الباطن فان السالك لابدله فى السلوك من تجريد الظاهر عن الاهل والمال وخروجه عن الدنيا بالكلىة فقد قيل المكاتب عبد مابقى عليه درهم ثم من تفريد الباطن عن تعلقات الكونين فبقدر تفرده عن التعالقات يشاهد شواهد التوحيد فاول ما يبدوله فى صورة شعله النار كما كان لموسى والكوكب كما كان لابراهيم عليهما السلام ومن جملة الامواع والطواع والسواطع والشموس والاقمار الى ان تجلى نور الربوبية عن مطلع الالهية ﴿ لعلكم تصطلون ﴾ الاصطلاء [كرم شدن بآتش] * قل فى كشف الاسرار الاصطلاء التدفؤ بالصلاء وهو النار بفتح الصاد وكسرها فالفتح بالقصر والكسر بالمد ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى ان واصاف الانسانية جامدة من برودة الطبيعة لا تتسخن الا بجذوة نار المحبة بل نار الجذبة الالهية : قال الكمال الحجدى

محشم اهل نظر كم بود زيروانه * دلى كه سوخته آتش محبت نيست

فترك موسى اهله فى البرية وذهب ﴿ فلما اتوها ﴾ اى النار التى آتسها ﴿ نودى من شاطىء الوادى الايمن ﴾ اى اناه التداء من الشاطىء الايمن بالنسبة الى موسى فالايمن مجرور صفة لشاطىء والشاطىء الجانب والشط وهو شفير الوادى والوادى فى الاصل الموضع الذى يسيل فيه الماء ومنه سمي المفرج بين الجبلين واديا ﴿ فى البقعة المباركة ﴾ متصل بالشاطىء اوصالة لنودى والبقعة قطعة من الارض لاشجر فيها وصفت بكونها مباركة لانه حصل فيها ابتداء الرسالة وتكليم الله اياه وهكذا محال تجليات الاولياء قدس الله اسرارهم ﴿ من الشجرة ﴾ بدل اشتال من شاطىء لانها كانت ثابتة على الشاطىء وبقيت الى عهد هذه الامة كما فى كشف الاسرار وكانت عنابا اوسمرة اوسدرة اوزيتونا او عوسجا والعوسج اذا عظم يقال له الفرقد بالغين المعجمة وفى الحديث (انها شجرة اليهود ولا تنطق) يعنى اذا نزل عيسى وقتل اليهود فلا يخفى منهم احد تحت شجرة الانطقت وقالت يامسلم هذا يهودى فاقتله الا الفرقد فانه من شجرهم فلا ينطق كما فى التعريف والاعلام للامام السهلبى ﴿ ان ﴾ مفسرة اى اى ﴿ ياموسى انى انا الله رب العالمين ﴾ اى انا الله الذى ناديتك ودعوتك باسمك وانا رب الخلائق اجمعين وهذا اول كلامه لموسى وهو وان خالف لفظا لما فى طه والتمل لكنه موافق له فى المعنى المقصود * قال الكاشفى [موسى در درخت نكاه كرد آتشى سفيد بى دود

دید و بدل فروز، کریست شعله شوق لقای حضرة معبود مشاهده نمود از شهود این در آتش
تزدیک بود که شمع وجودش بتمام سوخته گردد

هست درمن آتش روشن نمیدانم که چیست * این قدر دانم که همچون شمع می کاهم دگر
موسی علیه السلام از ندای (ان یاموسی) سوخته عشق و کداخته شوق شده در پیش درخت
بایستاد و آن ندا در مضمون داشت که (انی انا الله رب العالمین) * قل فی کشف الاسرار
موسی زیر آن درخت متلاشی صفات وفائی ذات کشت و همگی وی سمع شده و ندا آمد پس
خلعت قربت پوشید شراب الّٰه نوشید صدر وصلت دید ریحان رحمت بویید [

ای عاشق دلسوخته اندوه مدار * روزی بمراد عاشقان گردد دکار

* قال بعضهم لما وصل موسى الى الشجرة ذهب النار وبقى النور ونام موسى عن موسى فتودی
من شجرة الذات باصوات الصفات وصار الجبل من تأثير التجلي والكلام عقیقا وغشی علیه
فارسل الله الیه الملائكة حتى روحوه بمراوح الانس وقالوا له یاموسی تعبت فاسترح یاموسی
قد باخت فلا تبرح جئت علی قدر یاموسی: یعنی [مقدر بود که حق سبحانه با تو سخن کند]
وكان هذا فی ابتداء الامر والمبتدأ مرفوق به . وفي المرة الاخری خر موسى صمعا فكان
یصعق والملائكة تقول له یا ابن النساء الحیض متاك من یسأل الرؤیة یألیت لوتعلم الملائكة این
موسی هناك لم یعبروه فان موسى كان فی اول الحلال مریدا طالبا وفي الآخر مرادا مطلوبا
طلبه الحق واصطفاه لنفسه قبل شان بین شجرة موسى و بین شجرة آدم عندها طهرت
محنة وفتنة وعند شجرة موسى افتتحت نبوة ورسالة یا صاحبی لویعلم قائل هذا النور حقيقة
شجرة آدم لم یقل مثل هذا فی حق آدم فان شجرة آدم اشارة الى شجرة الربوبیة ولذا قال
(ولا تقربا هذه الشجرة) فان آدم اذ كان متصفا بصفات الحق اراد العیشة بحقیقتها فهما الحق
عنها وقال هذا شیء لم یکن لك فان حقيقة الازلیة متمنعة من الاتحاد بالحديثیة هكذا قال ولیکن
اظهر ازلته من الشجرة وسكر آدم ولم یصبر عن تناولها فاكل منها حبة الربوبیة فكبر حاله
فی الحضرة ولم یطق فی الجنة حملها فاهبط منها الى معدن العشاق ومقر المشتاق فشجرة آدم
شجرة الاسرار وشجرة موسى شجرة الانوار فالانوار للابرار والاسرار للاخيار * قال بعض
الكبار اذا جاز ظهور اتجلی من الشجرة وكذا الكلام من غیر کیف ولا جهة فاولی ان
یحوز ذلك من الشجرة الانسانیة ولذا قسموا التوحید الى ثلاث مراتب. مرتبة لاله الاهو.
ومرتبة لاله الانت. ومرتبة لاله الاانا والمتكلم فی الحقيقة هو الحق تعالی بكلام قدیم ازلی
فان شئت الذوق فارجع الى الوجدان ان كنت من اهله والا فمليك بالایمان فان الكلام امامع
الوجدان او مع اهل الايمان فسلام علی المصطفین الاخيار والمؤمنین الابرار اللهم ارنا الاشیاء
كما هی وانما الكون خیال وهو الحق فی الحقيقة فلاموجود الاهو كما لامشهود الاهو فاعرف
یامسکین تغتم: قال الشیخ سعدی عن لسان العاشق

مرا باوجود تو هستی نماند * بیاد توام خود پرستی نماند

کرم جرم بینی مکن عیب من * تویی سر بر آورده از جیب من

وقال

سمندرنه کرد آتش مکرد * که مردانکی باید آنکه نبرد

وهو اشارة الى من ليس حاله كحال موسى نسأل الله الوقوع في نار العشق والوصول الى سر الفناء البكلى ﴿ وان القى عصاه ﴾ عطف على ان يا موسى وكلاهما مفسر لنودى اى ونودى ان القى وا طرح من يدك عصاك فالتقاها فصارت حية فاهتزت ﴿ فلما رآها تهتز ﴾ اى تحرك تحركا شديدا ﴿ كأنها جان ﴾ فى سرعة الحركة او فى الهيئة والجنة فانها انما كانت ثعبانا عند فرعون والجان حية كحلاء العين لا تؤذى كثيرة فى الدور ﴿ ولى مدبرا ﴾ اعرض حال كونه منهزما بمن الخوف ﴿ ولم يعقب ﴾ اى لم يرجع * قال الحليل عقب اى رجع على عقبه وهو مؤخر القدم قودى ﴿ يا موسى اقبل ﴾ [يش آى] ﴿ ولا تخف ﴾ [ومترس ازين مار] ﴿ انك من الآمنين ﴾ من المخاوف فانه لا يخاف لدى المرسلون كما سبق فى النمل * فان قلت ما الفائدة فى القائها قلت ان يألفها ولا يخافها عند فرعون اذا نظره بقلب العصا وغيره من المعجزات كما فى الاسئلة المقدمة * وفيه اشارة الى القاء كل متوكأ غير الله فمن اتكأ على الله آمن ومن اتكأ على غيره وقع فى الخوف * قال فى كشف الاسرار [جاى ديكر كفت خذها ولا تخف يا موسى عصا مى دار ومهر عصا دردل مدار وآترا پناه خود مكير از روى اشارت بنديا دار ميكويد دنيا ميدار ومهر دنيا دردل مدار وآترا پناه خود مساز] (حب الدنيا رأس كل خطيئة) ويقال شتان بين نينا صلى الله عليه وسلم وبين موسى عليه السلام رجع من سماع الخطاب واتى بتميان سلطه على عدوه ونينا عليه السلام اسرى به الى محل الدنو فاوحى اليه ما اوحى ورجع واتى لامته بالصلاة التى هى المناجاة فقبل له السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته فقال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ﴿ اسالك يدك فى جيبك ﴾ ادخلها فى مدرعتك وهى ثوب من صوف يلبس بدل القميص ولا يكون له كم بل ينتهى كمه عند المرفقين : وبالفارسية [در آردست خود را در كريان جامه خود] ﴿ تخرج بيضاء ﴾ اى حال كونها مشرقة مضيئة لها شعاع كشعاع الشمس ﴿ من غير سوء ﴾ عيب كالبرص : يعنى [سفيدى او مكروه منفر نباشد چون بياض برص] ﴿ واضم اليك جناحك ﴾ جناح الانسان عضده ويقال اليد كلها جناح اى يدك المبسوطتين تنقى بهما الحية كالحائف الفزع بادخال اليمنى تحت عضد اليسرى وبالعكس او بادخالهما فى الجيب فيكون تكريرا لاسالك يدك لغرض آخر وهو ان يكون ذلك فى وجه العدو اظهار جرأة ومبدأ لظهور معجزة ويجوز ان يكون المراد بالضم التجلد والثبات عند انقلاب العصا حية استعارة من حال الطائر فانه اذا خاف نشر جناحيه واذا امن واطمأن ضمهما اليه فعلى هذا يكون تيمنا لمعنى انك من الآمنين لا تكريرا لاسالك يدك ﴿ من الرهب ﴾ الرهب مخافة مع تحزن واضطراب اى من اجل الرهب اى اذا عراك الخوف فافعل ذلك تجلدا او ضبطا لنفسك ﴿ فذالك ﴾ اشارة الى العصا واليد ﴿ برهاتان ﴾ حجتان نيرتان ومعجزتان باهرتان وبرهان فعلان من قولهم ابره الرجل اذا جاء بالبرهان او من قولهم بره الرجل اذا

ابيض ويقال برها، وبرهة للمرأة البيضاء ونظيره تسمية الحجة سلطانا من السليط وهو الزيت لانارتها وقيل هو فعلا لقولهم برهن ﴿من ربك﴾ صفة لبرهانان اى كاشان منه تعالى واصلان ﴿الى فرعون وملائته﴾ ومنتهم ان الهم ﴿انهم كانوا قوما فاسقين﴾ خارجين عن حدود الظلم والعدوان فكانوا احقاء بان ترسل اليهم بهاتين المعجزتين ﴿قال﴾ موسى ﴿رب﴾ [اى پروردگار من] ﴿انى قتلت منهم﴾ اى من القوم وهم القبط ﴿نفسا﴾ وهو فاتون خباز فرعون ﴿فاخاف ان يقتلوه﴾ بمقابلتها ﴿واخى هرون هو افصح منى لسانا﴾ اطلق لسانا بالبيان وكان فى لسان موسى عقدة من قبل الجمرة التى تناولها وادخلها فاد تمنعه عن اعطاء البيان حقه ولذلك قل فرعون ولا يكاد يبين * قال بعض العارفين مقام الفصاحة هو مقام الصحو والتمكين الذى يقدر صاحبه ان يخبر عن الحق واسراره بعبارة لاتكون ثقيلة فى موازين العلم وهذا حال نينا صلى الله تعالى عليه وسلم حيث قال (انا افصح العرب: وبعت بجوامع الكلم) وهذه قدرة قادرية اتصف بها العارف المتمكن الذى بلغ مشاهدة الخاص ومخاطبة الحواس وكان موسى عليه السلام فى محل السكر فى ذلك الوقت ولم يطق ان يعبر عن حاله كما كان لان كلامه لو خرج على وزن حاله يكون على نعوت الشطح عظما فى آذان الخلق وكلام السكران ربما يفتن به الخلق ولذلك سأل مقام الصحو والتمكين بقوله ﴿واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي﴾ لان كلامه من بحر المكاشفة فى المواجهة الخاصة التى كان مخصوصا بهادونه بخلاف هارون اذ لم يكن كايما خاله مع الناس اسهل من حال موسى ﴿فارسله﴾ الى فرعون وقومه ﴿معى﴾ حال كونه ﴿ردا﴾ اى معينا وهو فى اصا. اسم ما يعان به كالدفى واستعمل هنا صفة بدليل كونه حالا ﴿يصدقنى﴾ بالرفع صفة ردما اى مصدقا لى بتايخيص الحق وتقرير الحجة وتوضيحها وتزييف الشبهة وابطالها لابان يقول له صدقت او الجماعة صدقوه يؤيد ذلك قوله ﴿هو افصح منى لسانا﴾ لان ذلك يقدر عليه الفصيح وغيره كفى ففتح الرحمن ﴿انى اخاف ان يكذبون﴾ اى يردوا كلامى ولا يقبلوا منى دعوتى ولسانى لا يطاوعنى عند الحاجة * وفيه اشارة الى ان من خاصية نمرود وفرعون النفس تكذيب الناطق بالحق ومن خصوصية هارون العقل تصديق الناطق بالحق ﴿قال﴾ الله تعالى ﴿سنشد عضدك باخيك﴾ المضدماين المرفق والكتف: وبالفارسية [بازو] اى سنقويك به لان الانسان يقوى باخيه كقوة اليد بعضها: وبالفارسية [زود باشد كه سخت كنم بازوى ترا] يعنى بيفزايمن نيروى ترا برادرتو [وكان هارون يومئذ بمصر ﴾ ونجمل لكما سلطانا ﴾ اى تسلطا وغلبة * قال جعفر هبة فى قلوب الاعداء ومحبة فى قلوب الاولياء * وقال ابن عطاء سياسية الخلافة مع اخلاق النبوة ﴿فلا يصلون اليكما﴾ باستيلاء او محاجة ﴿بآياتنا﴾ متعلق بمحذوف صرح به فى مواضع اخرى اى اذهبا بآياتنا او بنجمل اى تسلطكما بآياتنا وهى المعجزات او بمعنى لا يصلون اى تمتعان منهم بآياتنا فلا يصلون اليكما بقتل ولا سوء كفى ففتح الرحمن ﴿انتم اومن اتبعكما الغالبون﴾ اى لكما ولا تبايعكما الغلبة على فرعون وقومه [زيرا كه رايات آيات ما على است وامداد اعانت مرا ولىارا] متواتر ومتوالى والله الغالب والمتعالى

* قال فی کشف الاسرار چون این مناجات تمام شد رب العالمین اورا باز کردانید. خلافت میان عامما که موسی آنکه پیش عیال باز شد باهم از آنجا بمصر رفت سوی فرعون. قومی گفتند هم از آنجا سوی مصر شد و اهل و عیال را دران بیابان بگذاشت سی روز دران بیابان میان مدین و مصر بناندند تنها دختر شعیب بود و فرزند موسی و آن کوسفندان آخر بعد از سی روز شبانی بایشان بگذشت دختر شعیب را دید و او را بشناخت دل تنگ و اندوهگین نشسته و می کرید آن شبان ایشانرا در پیش کاد و بامدین برد پیش شعیب. و قومی گفتند موسی چون از مناجات فارغ شد همان شب بزیدک اهل و عیال باز رفت عیال وی اورا گفت آتش آوردی موسی اورا گفت من بطلب آتش شدم نور آوردم و پیغمبری و کرامت خداوند جل جلاله آنکه برخاستند و روی بمصر نهادند خون بدر شهر مصر رسیدند وقت شبانگاه بود برادر و خواهر اما پدرش رفته بود از دنیا موسی بدر سرای رسید نماز شام بود و ایشان طعام در پیش نهاده بودند و میخوردند موسی آواز داد که من یکی غریم مرا امشب سبچ دهید بقربت اندر مادر گفت مر هارونرا که این غریب را سبچ باید داد تا مگر کسی بغرب اندر پسر را سبچ دهد موسی را بخانه اندر آوردند و طعام پیش وی نهادند و او را نمی شناختند چون موسی فراسخن آمد مادر او را بشناخت و او را در کنار گرفت و بسیار بگریست پس موسی گفت مر هارونرا که خدای عزوجل ما را پیغمبری داد و هر دورا فرمود که پیش فرعون رویم و او را بآنکه جل جلاله دعوت کنیم هارون گفت سدا و طاعة لله عزوجل مادر گفت من ترسم که او شما را هر دو بکشد که او جباری طاغیست ایشان گفتند الله تعالی ما را فرموده و او ما را خود نکند دارد و این کرد پس موسی و هارون دیگر روز رفتند بدر سرای فرعون گروهی کویند همان ساعت باز رفتند و پیغام گذاردند و گروهی گفتند تا یکسال باز نیافتند [یعنی لم یأذن لهما فرعون بالدخول سنة وفيه ان صح لطف لهما حيث يتقويان في تلك المدة بما ورد عليهما من جنود امداد الله تعالی فتسهل الدعوة حينئذ وایما کان فالدعوة حاصلة كما قال تعالی ﴿ فلما جاءهم موسی ﴾ حال کونه ملتبسا ﴿ بآياتنا ﴾ حال کونها ﴿ بآيات ﴾ و انحاء الدلالة علی حجة رسالته منه تعالی والمراد المعجزات حاضرة كانت كالعصا واليد او مترتبة كنبرها من الآيات التسع فان زمان المجي وقت تمتد یسع الجميع ﴿ قلوا ما هذا ﴾ ای الذی جئت به یا موسی ﴿ الاسحرة مفتري ﴾ ای سحر مختلق لم یفعل قبل هذا مثله وذلك لان النفس خلقت من اسفل عالم المملکوت متکسرة والقلب خالق من وسط عالم المملکوت متوجها الی الحضرة فما کذب النواذ ما رأی وما صدقت النفس ما رأی فیری القلب اذا کان سایما من الامراض والعلل الحق حقا والباطل باطلا والنفس ترى الحق باطلا والباطل حقا ولهذا کان من دعاة علیه السلام (اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه و ارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه) وکان علیه السلام مقصوده فی ذلك سلامة القلب من الامراض والعلل و هلاک النفس و وقع هواها و کسر سلطانها کذا فی التأویلات النجمية ﴿ و ما سمعنا بهذا ﴾ السحر ﴿ فی آياتنا الاولین ﴾ واقعا فی ایامهم ﴿ و قال موسی

ربى اعلم بمن جاء بالهدى من عنده ﴿ يريد به نفسه : يعنى [او مرا فرستاده و ميدانده من محکم و شما مبطيد] ﴾ ومن تكون له عاقبة الدار ﴿ اى عاقبة دار الدنيا و هى الجنة لانها بخلقت مرا الى الآخرة و مزرعها و المقصود منها بالذات هو الثواب و اما العقاب فن نتائج اعمال العصاة و سيأتهم فالعاقبة المطابقة الاصلية للدنيا هى العاقبة المحمودة دون المذمومة ﴿ انه ﴿ اى الشان ﴿ لا يفلح الظالمون ﴿ لانفسهم باهلا كلها فى الكفر و انتكذيب اى لا يفوزون بمطلوب و لا ينجون من محذور و من المحذور العذاب الدنيوى ففیه اشارة الى نجاة المؤمن و هلاك الكافر و الى ان الواجب على كل نفس السعى فى نجاتها و لو هلك غيرها لا يضرها ﴿ و قال فرعون ﴿ حين جمع السحرة و تصدى للمعارضة ﴿ يا ايها الملا ﴿ [اى كروه بزرگان] ﴿ ما علمت لكم من اله غيرى ﴿ قيل كان بين هذه الكلمة و بين قوله انار بكم الاعلى اربعون سنة اى ليس لكم اله غيرى فى الارض [و موسى ميكويد خدای ديكر هست كه آفريدكار آسمانهاست] كقال ﴿ رب السموات و الارض ﴿ فاقولدى ﴿ الايقاد [آتش افروختن] ﴿ يا هامان ﴿ هو وزير فرعون ﴿ على الطين ﴿ هو التراب و الماء تختلط اى اصنع على اجرا : و بالفارسية [پس برافروز آتشی از برای من اى هامان بر كل تا بختنه شود و در بنا او استحکامى بود] و اول من اتخذ الآجر فرعون و لذلك امر باتخاذہ على وجهه يتضمن تعليم الصنعة حيث لم يقل اطبخ على الآجر ﴿ فاجعللى ﴿ نه ﴿ صرحا ﴿ قصرا رفيعا مشرفا كليل و المنارة : و بالفارسية [كوشكى بلند كه مرو را پاىها باشد چون نردبان تا بر سطح آن دروم] ﴿ لعلی اطلع الى اله موسى ﴿ انظر اليه واقف عليه : يعنى [شايد كه برو مطلع كردم و بدینم كه چنان هست كه موسى كويد] ﴿ و انى لا ظنه ﴿ اى موسى ﴿ من الكاذبين ﴿ فى ادعائه انله اله غيرى و انه رسوله قاله تليسا و تمويهها على قومه لا تحقيقا لقوله تعالى ﴿ و جحدوا بها و استيقنتها انفسهم ﴾ قال فى الاسئلة المقحمة و لا يظن بان فرعون كان شاكا فى عدم استحقاقه لدعوى الالهية فى نفسه اذ كان يعلم حال نفسه من كونها اهل الحاجات و محل الآفات و لكن كان معاندا فى دعواه مجاحدا من غير اعتقاده فى نفسه بالالهية * و قال الكاشفى [فرعون تصور کرده بود كه حق سبحانه و تعالى جسم و جسمانيست بر آسمان مكاني دارد و ترقى بسوى وى ممكن است و بدین معنى دانا نشده بود]

كه مكان آفرين مكان چه كند * آسمان كر بر آسمان چه كند

نه مكان ره برد برو نه زمان * نه بيان زو خبر دهد نه عيان

صاحب كشاف [آورده كه هامان ملعون پنجاه هزار استاد جمع كرد و راى مزدوران آن بطبخ آجر و بختن كج و اهك و تراشیدن چوب و رفع بنا امر نمود] و اشتد ذلك على موسى و هارون لان بنى اسرائيل كانوا معذيين فى بنائه * قال ابواليث كان ملاط القصر خبت القوارير و كان الرجل لا يستطيع القيام عليه من طولہ مخافة ان ينسفه الريح و كان طولہ خمسة آلاف ذراع و عرضه ثلاثة آلاف ذراع [و آن بنایى شد رفيع و محکم كه هيچكس پيش ازان بدان طريق صرحى نساخته بود و در همه دنيا مانند آن هر كز كس ندید و نشنید]

رسنده [﴿ بما قدمت ايديهم ﴾ اى بما اقترفوا من الكفر والمعاصى واسند التقديم الى
الايدي لانها اقوى ما يزال به الاعمال واكثر ما يستعان به فى الافعال ﴿ فيقولوا ﴾ عطف
على تسبيهم داخل فى حيز لولا الامتناعية على ان مدار امتناع ما يجاب به هو امتناعه
لا امتناع المعطوف عليه وانما ذكر فى حيزها للايدان بانه السبب المائج لهم الى تولهم
﴿ ربنا ﴾ [اى پروردگارما] ﴿ لولا ارسلت الينا ﴾ [جرا نفرستادى بسوى ما] فلولاً
تخصيضية بمعنى هلا ﴿ رسولاً ﴾ مؤيداً من عندك بالآيات ﴿ فتتبع آياتك ﴾ الظاهرة
على يده وهو جواب لولا الثانية ﴿ ونكون من المؤمنين ﴾ بها وجواب لولا الاولى محذوف
ثقة بدلالة الحال عليه . والمعنى لولا قولهم هذا عند اصابة عقوبة جناباتهم التى قدموها
ما ارسلناك لكن لما كان قولهم ذلك محققاً لا محيد عنه ارسلناك قطعاً لمعاذيرهم بالكلية والزاماً
للحجة عليهم ﴿ فلما جاءهم ﴾ اى اهل مكة وكفار العرب ﴿ الحق ﴾ اى القرآن
لقوله فى سورة الرحمن ﴿ حتى جاءهم الحق ورسول مبين ﴾ ﴿ من عندنا ﴾ اى بامرنا ووحينا
كفى كشف الاسرار . وقال ابن عباس رضى الله عنهما فلما جاءهم محمد * وفيه اشارة الى
انه عليه السلام انما بعث بعد وصوله الى مقام العندية واستحقاقه ان يسميه الله الحق
وهو اسمه تعالى وتقدس * وفيه اشارة الى كمال قنائه عن انانيته وبقائه بهوية الحق تعالى وله
مسلم ان يقول انا الحق وان صدرت هذه الكلمة عن بعض متابعيه فلا غر وان يكون من
كال صفاء مرآة قلبه فى قبول انعكاس انوار ولاية النبوة اذا كانت محاذية لمرآة قلبه عليه
السلام وكان منبع ماء هذه الحقيقة قلب محمد عايه السلام ومظهره لسان هذا القائل بتبعيته
افد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة كذا فى التأويلات النجمية ﴿ قالوا ﴾ تعنتا واقتراحا
قال بعضهم قاله قريش بتعليم اليهود ﴿ لولا ﴾ هلا ﴿ اوتى ﴾ محمد ﴿ مثل ما اوتى
موسى ﴾ من الكتاب جملة لا مفرقا * قال بعض الكبار احتجوا بكفرهم عن رؤية كاليته
عليه السلام والالقاء لولا اوتى موسى مثل ما اوتى محمد من الكمالات ﴿ أولم
يكفروا بما اوتى موسى من قبل ﴾ اى أولم يكفروا من قبل هذا بما اوتى موسى من
الكتاب كما كفروا بهذا الحق ثم بين كيفية كفرهم فقال ﴿ قالوا ﴾ هما اى ما اوتى محمد
وما اوتى موسى عليهما السلام ﴿ سحران تظاهرا ﴾ اى تعاونا بتصديق كل واحد
منهما الآخر وذلك ان قريشاً بعثوا رهطاً منهم الى رؤساء اليهود فى عيدهم فسألوهم عن
شأنه عليه السلام فقالوا انا نجده فى التوراة بنعته وصفته فلما رجع الرهط واخبروهم بما
قالت اليهود قالوا ذلك ﴿ وقالوا انا بكل ﴾ اى بكل واحد من الكسائين ﴿ كافرون ﴾
وقال بعضهم المعنى أولم يكفر ابناء جنسهم فى الرأى والمذهب وهم القبط بما اوتى موسى
من قبل القرآن قالوا ان موسى وهرون سحران اى ساحران تظاهرا وقالوا انا بكل
كافرون * يقول الفقير انه وان صح اسناد الكفر الى ابناء الجنس من حيث ان ملل الكفر
واحدة فى الحقيقة فكفر ملة واحدة بشئ فى حكم كفر الملة الآخر به كما اسند افعال الآباء
الى الابناء من حيث رضاهم بما فعلوا لكن يلزم على هذا ان ينخص ما اوتى موسى بما عدا

الكتاب من الحوارق فان ايتاء الكتاب انما كان بعد اهلاك القبط على ان مقابلة القرآن
باعتدال التوراة مع ان ما اوتى انما يدل باطلاقة على الكتاب مما لا وجه له فالمعنى الاول هو احدى
يستدعيه جزالة النظم الكريم ويدل عليه صريحاً قوله تعالى ﴿ قل ﴾ يا محمد لهؤلاء الكفار
الذين يقولون هذا القول ﴿ فشتوا ﴾ [بس بياريد آ ﴾ بكتاب من عند الله هو احدى ﴿
بطريق الحق : وبالنارسية [رياست ترراه نماينده تر] ﴾ منهما ﴿ اى مما اوتياه من التوراة
والقرآن وسميتموها بسحرين ﴾ اتبعه ﴿ جواب للامر اى ان تأتوا به اتبعه ومثل هذا الشرط
نما يأتى به من يدل وضوح حجته وسنوح محجته لان الاتيان بما هو احدى من الكتابين امر
بين الاستحالة فيوسع دائرة الكلام للتبكيث والاحكام ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ اى فى انهما
سحران مختلفان وفى ايراد كلمة ان مع امتناع صدقهم نوع تهكم بهم ﴿ فان لم يستجيبوا لك ﴾
دعائك الى الاتيان بالكتاب الاهدى ولن يستجيبوا كقولهم فان لم تفعلوا ولن تفعلوا وحذف
المفعول وهو دعائك للعلم به ولان فعل الاستجابة يتعدى بنفسه الى الدعاء وباللام الى ادعى
فاذا عدى اليه حذف الدعاء غالباً ﴿ فاعلم انما يتبعون اهواءهم ﴾ الزائغة من غير ان يكون
لهم متمسك اصلاً اذ لو كان لهم ذلك لأتوا به ﴿ ومن اضل ممن اتبع هوىه ﴾ استفهام
انكارى بمعنى النفى اى لا اضل منه اى هو اضل من كل ضال . ومعنى اضل بالنارسية
[كمره تر] ﴿ فيرهدى من الله ﴾ اى بيان وحجة وتقييد اتباع الهوى بعدم الهدى من الله
لزيادة التقرير والاشباع في التشنيع والتضليل والافقارته لهدايته تعالى بينة الاستحالة
* وقال بعضهم هوى النفس قد يوافق الحق فلذا قيد الهوى به فيكون فى موضع الحال منه
﴿ ان الله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ لا يرشد الى دينه الذين ظلموا انفسهم بالانهمالك فى
اتباع الهوى والاعراض عن الآيات الهادية الى الحق المبين ﴿ وهما اشارات ﴾ منها ان
الطريق طريقان طريق القراءة والدراسة والسماع والمطالعة وطريق الرياضة والمجاهدة
والتزكية والتحلية وهى اهدى الى الحضرة الاحدية من الطريق الاولى كما قال تعالى (من
تقرب الى شبرا) اى بحسب الانجذاب الروحاني (تقرب اليه ذراعاً) اى بالفيض والفتح والالهام
والكشف فما لا يحصل بطريق الدراسة من الكتب يحصل بطريق السلوك والسماع فى طريق
الدراسة من المخلوق فى طريق الورائة من الخالق وشتان بين السماعين

فيضى كه جى ازدوسه پمانه كه يافت * مشكل كه شيخ شهر بيباد بصد جله

* ومهانان لوكان للطالب الصادق والمريد الخاذق شيخ يقتدى به وله شأن مع الله ثم استعد
لخدمة شيخ كامل هو احدى الى الله منه وجب عليه اتباعه والتمسك بذيل ارادته حتى يتم
امره ولويتجدد له فى اثناء السلوك هذا الاستعداد لشيخ آخر اكمل من الاول والثانى وهما
جرا يجب عليه اتباعه الى ان يظفر بالمقصود الحقيقى وهو الوصول الى الحضرة بلا اتصال
ولا انفصال * ومنها ان اهل الحسبان والعزة يحسبون انهم لو جاهدوا انفسهم على مادلهم
بالعقل بغير هدى من الله اى بغير متابعة الانبياء انهم يهتدون الى الله ولا يعلمون ان
من يجاهد نفسه فى عبودية الله بدلالة العقل دون متابعة الانبياء هو متابع هواه ولا يتخلص

احد من اسر الهوى بتجرد العقل فلا تكون عبادته مقبولة اذ هي مشوبة بالهوى ولا يهتدى احد الى الله بغير هدى من الله كما ان نبينا عليه السلام مع كمال قدره في النبوة والرسالة احتاج في الاهتداء الى متابعة الانبياء كما قال ﴿ اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ﴾ ولهذا السر بعث الانبياء واحتاج المرید للشيخ المهتدى الى الله بهدى من الله وهو المتابعة * ومنها ان الظالمين هم الذين وضعوا متابعة الهوى في موضع متابعة الانبياء وطلبوا الهداية من غير موضعها فاهل الهوى ظالمون * قال بعضهم الانسان مع هواه ثلاث احوال. الاولى ان يغلبه الهوى فيتملكه كما قال تعالى ﴿ افرأيت من اتخذ الهه هواه ﴾ . والثانية ان يغالبه فيقهر هواه مرة ويقهره هواه اخرى وايه قصد بمدح المجاهدين وعنايه النبي عليه السلام بقوله عليه السلام (جاهدوا اهواءكم كما تجاهدون اعداءكم) والثالثة ان يغلب هواه كالانبياء عليهم السلام وصفوة الاولياء قدس الله اسرارهم وهذا المعنى قصده تعالى بقوله ﴿ واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى ﴾ وقصده النبي عليه السلام بقوله (ما من احد الا وله شيطان وان الله قد اعانى على شيطان حتى ملكته) فان الشيطان يتسلط على الانسان بحسب وجود الهوى فيه * وينبغي للعاقل ان يكون من اهل الهدى لامن اهل الهوى واذا عرض له امران فلم يدر أيهما اصوب فعليه بما يكرهه لا بما يهواه ففي حل النفس على ماتكرهه مجاهدة واكثر الخير في الكراهية والعمل بما اشار اليه العقل السليم واللب الخالص : قال الشيخ سعدى قدس سره

هوا وهوس را نماند ستیز * چو بپند سر نیجه عقل تیز

﴿ ولقد وصلنا لهم القول ﴾ التوصيل مبالغة الوصل وحقيقة الوصل رفع الحائل بين الشئین ای اکثرنا لقريش القول موصولا بعضه ببعض بان انزلنا عليهم القرآن آية بعد آية وسورة بعد سورة حسبما تقتضيه الحكمة ای ليتصل التذكير ويكون ادعى لهم ﴿ لعلمهم يتذكرون ﴾ فيؤمنون ويطيعون او تابعنا لهم المواعظ والزواجر وينسألهم ما اهلكنا من القرون قرنا بعد قرن فاخبرناهم انا اهلكنا قوم نوح بكذا وقوم هود بكذا وقوم صالح بكذا لعلمهم يتعظون فيخافون ان ينزل بهم ما نزل بمن قبلهم ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى توصيل القول في الظاهر بتفهيم المعنى في الباطن ای فهمناهم معنى القرآن اعلمهم يتذكرون عهد الميثاق اذ آمنوا بجواب قولهم بلى واقروا بالتوحيد ويجددون الايمان عند سماع القرآن ﴿ الذين آتيناهم الكتاب ﴾ مبتدأ وهم مؤمنوا اهل الكتاب ﴿ من قبله ﴾ ای من قبل ايتاء القرآن ﴿ هم به يؤمنون ﴾ ای بالقرآن والجملة خبر المبتدأ ثم بين ما اوجب ايمانهم به بقوله ﴿ واذا يتلى ﴾ ای القرآن ﴿ عليهم قالوا آمانه ﴾ ای بانه كلام الله تعالى ﴿ انه الحق من ربنا ﴾ ای الحق الذي كنا نعرف حقيقته : وبالفارسية [راست و درست است فرود آمدن بزديك آفريدكارما] ﴿ انا كنا من قبله ﴾ ای من قبل نزوله ﴿ مسلمين ﴾ بيان لكون ايمانهم به ليس مما احدثوه حينئذ وانما هو امر متقدم العهد لما شاهدوا ذكره في الكتب المتقدمة وانهم على دين الاسلام قبل نزول القرآن ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من التعموت ﴿ يؤتون اجرهم ﴾ ثوابهم في الآخرة

﴿ مرتين ﴾ مرة على ايمانهم بكتابهم ومرة على ايمانهم بالقرآن وقد سبق معنى المرة في سورة طه عند قوله تعالى (ولقد منّا عليك مرة اخرى) ﴿ بتأصبروا ﴾ اى بصبرهم وثباتهم على الايمان والعمل بالشريعتين ﴿ وفي التأويلات النجمية على مخالفة هواهم وموافقة اوامر الشرع ونواهيه وفي الحديث (ثلاثة يؤتون اجرهم مرتين رجل كانت له جارية فعملها فاحسن تعليمها وادبها فاحسن تأديبها ثم تزوجها فله اجره مرتين وعبد ادى حق الله وحق مواله ورجل آمن بالكتاب الاول ثم آمن بالقرآن فله اجره مرتين) كافي كشف الاسرار ﴿ ويدرون بالحسنة السيئة ﴾ اى يدفعون بالطاعة المعصية وبالتقوى الحسن القول القبيح ﴿ وفي التأويلات النجمية اى باداء الحسنة من الاعمال الصالحة يدفعون ظلمة السيئة وهى مخالفات الشريعة كما قال عليه السلام (اتبع السيئة الحسنة تمحها) وقال تعالى (ان الحسنات يذهبن السيئات) وهذا لعوام المؤمنين ولخواصهم ان يدفعوا بحسنة ذكر لاله الا الله عن مرآة القلوب سيئة صداد حب الدنيا وشهواتها ولاخص خواصهم ان يدفعوا بحسنة نفى لاله سيئة شرك وجود الموجودات بقطع تعلق القلب عنها وغض بصر البصيرة عن رؤية ماسوى الله باثبات وجود الا الله كما كان الله ولم يكن معه شئ ﴿ وما رزقناهم ينفقون ﴾ في سبيل الخير وفيه اشارة الى اتفاق الوجود المجازى في طلب الوجود الحقيقى ﴿ واذا سمعوا اللغو ﴾ من اللاغين وهو الساقط من الكلام : وبالفارسية [سخن بيهوده] ﴿ اعرضوا عنه ﴾ اى عن اللغو وذلك ان المشركين كانوا يسبون مؤمنى اهل الكتاب ويقولون تبا لكم تركتم دينكم القديم فيعرضون عنهم ولا يشتغلون بالمقابلة ﴿ وقالوا ﴾ للاغين ﴿ لنا اعمالنا ﴾ من الحلم والصفح ونحوها ﴿ واكرم اعمالكم ﴾ من اللغو والسفاهة وغيرها فكل مطالب بعمله ﴿ سلام عليكم ﴾ هذا السلام ليس بتسليم مواصل وتحيية موافق بل هو براءة وسلام مودع مفارق : يعنى [ترك شما كرديم] ﴿ لانبئى الجاهلين ﴾ الابتغاء الطلب والجهل معرفة الشئ على خلاف ماهو عليه اى لا نطلب صحبتهم ولا نريد مخالطتهم ومخاطبتهم والتخلق باخلاقيهم [چه مصاحبت باشرار موجب بدنامى دنياست وسبب بد فرجامى عقى است]

از بدان بكریز و بانیکان نشین * یار بد زهری بود بی انکین

* وحکم الآیة وان كان منسوخا بآیة السیف الا ان فيه حثا على مكارم الاخلاق وفي الحديث (ثلاث من لم يكن فيه فلا يمتد بعلمه حلم يرد به جهل جاهل وورع يحجز عن معاصي الله وحسن خاق يعيش به في الناس * قال الشيخ سعدى [جالينوس اباهى را دید که دست بکریان دانشمندی زده وبی حرمتی کرده گفت اگر این دانشمند دانا بودی کاراوبندان بدین جایکه نرسیدی]

دو عاقل را نباشد کین و بیکار * نه دانایی ستیزد با سبکار
اگر نادان بوحشت سخت گوید * خردمندش برحت دل بجوید
دو صاحب دل نکه دارند موی * همی دون سرکشی و از رم جوی

اگر بر هر دو جانب جاهلانند * اگر زنجیر باشد بکس-انند
 یکی را زشت خونی داد دشنام * تحمل کرد و گفت ای نیک فرجام
 بترزانم که خواهی کفتن آبی * که دادم عیب من چون من ندانی
 [یکی بر سر راهی مست خفته بود و زمام اختیار از دست رفته عابدی بر سر او گذر کرد
 و در حالت مستی او نظر جوان مست سر بر آورد و گفت [قوله تعالى ﴿ وَاذَا مَرُّوا
 بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴾]

اذا رأيت أنما * كن سائرا وحليما

يا من يقبح لغوى * لم لا تمر كريما

متاب ای پارسا روی از کنه کار * بخشاینده کی دروی نظر کن
 اگر من ناجوانمردم بگردار * تو بر من چون جوانمردان گذر کن

«واعلم ان اللغو عند ارباب الحقيقة ما يشغلك عن العبادة وذكر الحق وكل كلام بغیر خطاب
 الحال والواقعة وطلب ماسوی الله (واذا سمعوا) مثل هذا (اللغو اعرضوا عنه وقلوا اننا اعمالنا)
 فی بذل الوجود المجازی لئیل الوجود الحقیقی (ولکم اعمالکم) فی اکتساب مرادات الوجود
 المجازی واستجلاب مضرات الشهوات وترك الوجود الحقیقی والحرمان من سعادة الانتفاع
 بمنافعه (سلام علیکم لانتبغی الجاهلین) الغافلین عن الله وطلب المحجوبین عن الله بما سواد فاعلم
 من هذا ان طالب ماسوی الله تعالی جاهل عن الحقيقة ولو كان عارفا بمحاسنها لكان طالبا
 لها لا لغيرها فینبغی لطالبها من السالك ان لا ینبغی صحبة الجهلاء فانه لیس بنهم وینه مجانسه
 والمعاشرة بالاضداد اضیق السجون مع انه لا یأمن الضعیف ان تؤثر فیہ صحبتهم وتحول
 حاله ویتغیر طبعه ویتوجه علیه المکر ویتقلب من الاقبال الی الادبار فیکون من المرتدین
 نعوذ بالله من الخور بعد الکور ونسأله الثبات والتوفیق والموت فی طریق التحقيق ﴿ انک ﴾
 یا محمد ﴿ لا تهدی ﴾ هداية موصلة الی المقصود لا محالة ﴿ من احببت ﴾ من الناس ولا
 تقدر ان تدخله فی الاسلام وان بذلت فیہ غایة الطاقة وسعیت کل السعی ﴿ ولكن الله یهدی
 من یشاء ﴾ فیدخله فی الاسلام ﴿ وهو اعلم بالمهتدین ﴾ بالمستعدين للهداية فلا یهدی الا
 المستعد لها

هدایت هر کرا داد از بدایت * بدو همراه باشد تا نهایت

والجمهور على ان الآية نزلت فی ابی طالب بن عبد المطلب عم رسول الله علیه السلام فیکون
 هو المراد بمن احببت - روى - انه لما احتضر جاء رسول الله وكان حریصا على ایمانه وقال
 (ای عم قل لا اله الا الله کلمة احاج لک بها عند الله) قال یا ابن اخی قد علمت انک لصادق ولكن
 اکره ان یقال خرع عند الموت وهو بالخاء المعجمة والراء المهملة کلم بمعنی ضعف وجبن
 ولولا ان یكون علیک وعلى بنی ابیک غضاضة بعدی ای ذلة ومنقصة لقلتها ولا قررت بها
 عینک عند الفراق لما ارى من شدة وجدک ونصیحتک ولكنی سوف اموت علی ملة اشیاخی
 عبد المطلب وهاشم وعبد مناف - روى - ان ابا طالب لما ابی عن کلمة التوحید قال له النبی

صلى الله عليه وسلم (لاستغفرنك ما لم انه عليك) وانزل الله تعالى (ما كان لاني والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم) وقد جاء في بعض الروايات ان النبي صلى الله عليه وسلم لما عاد من حجة الوداع احبى الله له ابويه وعمره فامنوا به كما سبق في سورة التوبة وفي التأويلات النجمية الهداية في الحقيقة فتح باب العبودية الى علم الربوبية وذلك من خصائص قدرة الحق سبحانه لان لقلب العبد باين باب الى النفس والجسد وهو مفتوح ابدا وباب الى الروح والحضرة وهو مغلق لا يفتحه الا المفتاح الذي بيده المفتاح كقَالَ حبيبهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ (انا تبحالك فتحا مينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما) الى الحضرة كما هدام ليلة المعراج الى قرب قاب قوسين او ادنى وقل في حق المغلوقين اى ابواب قلوبهم (ام على قلوب اقنالها) وقل عليه السلام (قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن يقبله كيف يشاء) فان شاء اقامه وان شاء ازاغه فالنبي عليه السلام مع جلالة قدره لم يكن آمنا على قلبه وكان يقول (يا مقلب القلوب ثبت قلب عبدك على دينك وطاعتك) والهداية عبارة عن قلب القلب من الباطل وهو ماسوى الله الى الحق وهو الحضرة فليس هذا من شأن غير الله انتهى* وفي عرائس البيان الهداية مقرونة بارادة الازل ولو كانت ارادة نبينا عليه السلام في حق ابى طالب مقرونة بارادة الازل لكان مهتديا ولكن كان محبته وارادته في حقه من جهة القرابة الا ترى انه اذ قال (اللهم اعز الاسلام بعمر) كيف اجابه انتهى* وفي كشف الاسرار (انك لاتهدى من احببت) [ما آتراكه خواهم درمفازة تحير همى رايم وآتراكه خواهم بسلسله قهر همى كشيم. مادر ازل ازال تاج سعادت بر سر اهل دولت نهاديم واين موكب فروكشيم كه «هؤلا في الجنة ولا ابالي» ورقم شقاوت بر ناصيه كروهي كشيديم واين مقرعه بر زديم كه «هؤلا في النار ولا ابالي» اى جوانمرد هيچ صفت در صفات خدای تعالى از صفت لا ابالي در دناك تر نيست آنچه ضديق اكبر كفت « ليتنى كنت شجرة تعضد » از درد اين حديث بود نيكي سخن كه آن پير طريقت كفت كار نه آن داد كه كسى كسل آيد واز كسى عمل كار آن دارد كه ناشايسته كه آمد در ازل آن مهتر بهجوران كه اورا ابليس كویند چندین سیاه درگاه عمل بود مقراضی و دیبا همی دیدند واز کارگاه ازل اورا خود کلیم سیاه آمد كه [(وكان من الكافرين) : قول الحافظ

باب زمزم وكوثر سفید نتوان كرد * کلیم بخت کسی را كه بافتند سیاه

قال الشيخ سعدی قدس سره

كرت صورت حال بد يا نكوست * نكاریده دست تقدیر اوست

قضا كشتی آنجا كه خواهد برد * وكر ناخدا جامه برتن درد

وقل الصائب

با اختيار حق نبود اختيار ما * بانور آفتاب چه باشد شرار ما

هم وقالوا ان تتبع الهدى معك تخطف من ارضا * معنى اتباع الهدى معه الاقتداء به عليه

السلام في الدين والسلوك الى طريق الرشاد : وبالفارسية [وكنند اكرما قبول كنيم اين بيفام كه آوردی و باين راه نمونی توپی بریم و دردين تو آيم باتو] او التخطف الاختلاس بسرعة نزلت في الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف حيث أتى النبي عليه السلام فقال نحن نعلم انك على الحق

قول توحق و سخن راستست * و آنچه ميفرماي سبب دولت ماست [در حیات و وسیله سعادت ما بعد از وفات] و ما کذبت کذبة قط قنتهمك اليوم ولكننا نخاف ان اتبعناك و خالفنا العرب ان تخطفونا ای یاخذونا و یسلبونا و یقتلونا و یخرجونا من مكة و الحرم لاجماعهم على خلافا و هم كثيرون و نحن اكلة رأس ای قلیلون لانستطيع مقاومتهم فرد الله عليهم بقوله ﴿ أولم نمکن لهم حرما آمنا ﴾ ای ألم نعصمهم و نجعل مکهائهم حرما ذا امن لحرمة البيت الذي فيه يتقاتل العرب حوله و یضیر بعضهم بعضا و هم آمنون : یعنی [امن آن حرم در همه طباع سرشته مرغ با مردم آشنا و ازشان ایمن و آهواز شبک ایمن و هر ترسنده که در حرم باشد ایمن کشت چون عرب حرمت حرم دانند کجا درو قتل و غارت روا دارند] ﴿ یجی الیه ﴾ یحمل الی ذلك الحرم و یجمع فيه من قولك جیت الماء فی الحوض ای جمعه و الحوض الجامع له جابية ﴿ ثمرات کل شیء ﴾ ای الوان الثمرات من جانب کمر و الشام و الیمین و العراق لا ترى شرقی الفواکه و لا غربیها مجتمعۃ الا فی مكة لدعاء ابراهيم عليه السلام حيث قال ﴿ و ارزقهم من الثمرات ﴾ * و قال الکاشفی : یعنی [منافع از هر نوعی و غرایب از هر ناحیتی بانجا آورد] و معنی الکلیۃ الکثرة و الجملة صفة اخرى لحرم دافعة لما عسی یتوهم من تضررهم بانقطاع الميرة و هو الطعام الجلوب من بلد الی بلد ﴿ رزقا من لدنا ﴾ من عندنا لا من عند المخلوقات فاذا کان حالهم هذا و هم عبدة الاصنام فكيف یخافون التخطف اذا ضموا الی حرمة البيت حرمة التوحید : يقول الفقیر

حرم خاص الهست توحید * جمله را جای پناهست توحید

باعث امن و امانست ایمان * کان دلراشه راهست توحید

و انتصاب رزقا علی انه مصدر مؤکد لمعنی یجی لان فيه معنی یرزق ای یرزقون رزقا من لدنا * و قال الکاشفی [و روزی دادیم ابشار را درین وادی غیر ذی زرع و روزی دادنی از نزدیک ما بی منت غیری] ﴿ ولكن اکثرهم لا یعلمون ﴾ ای اکثر اهل مكة جهالة لا یتفعلون له و لا یتفکرون لیعلموا ذلك * قال فی عرائس الیسان حرمهم فی الحقیقة قاب محمد علیه السلام و هو کعبة القدس و حرم الانس یجی الیه ثمرات جمیع اشجار الذات و الصفات من دخل ذلك الحرم بشرط المحبة و الموافقة کان آمنا من آفات الکونین و کان منظور الحق فی العالمین و هكذا کل من دخل فی قلب ولی من اولیاء الله : قال الحافظ

کلید کنج سعادت قبول اهل دلست * مبادکس که درین نکته شک و رب کند

* و فی الآیة اشاره الی خوف النفس من التخطف بمجذبات الالهیة من ارض الانانیة و لو كانت تابعة لحد القلب لوجد فی حرم الهویة حقائق کل ثمرة روحانیة و جسمانیة و لذا ند کل شهوة

ولكنها لاتعلم كآلية ذوق الرزق اللدني كما لا يعلم اكثر العلماء لانهم لم يذوقوه ومن لم يذوق
لا يدري : قال الكمال الحنبدى

زاهد نه عجب كر كند از عشق تو پر هيز * كين لذت اين ياده چه داند كه بخورد دست
تم بين ان الامر بالعكس يعنى انهم خافوا الناس وامنوا من الله واللائق ان يخافوا من بأس الله
على ما هم عليه ويأمنوا الناس فقال ﴿ وكم اهلكنا من قرية بطرت معيشتها ﴾ البطر الطغيان
في النعمة * قال بعضهم البطر والاشتر واحد وهو دهش يعترى الانسان من سوء احتمال النعمة
وقلة القيام بحقوقها وصرفها الى غير وجهها ويقاربه الطرب وهو خفة اكثر ما يعترى من الفرح
وانتصاب معيشتها بنزع الحافظ اى في معيشتها كما في الوسيط. والمعنى وكم من اهل قرية كانت
حاليهم كحال اهل مكة في الامن وسعة العيش حتى اطقتهم النعمة وعاشوا في الكفران
فدمرنا عليهم وخرينا ديارهم ﴿ فذلك ﴾ [پس آنست] ميسكنهم ﴿ خاوية بما ظلموا
ترونها في محيبتكم وذهابكم ﴾ لم تسكن ﴿ يعنى [ناستند دران] من بعدهم ﴾ من بعد
تدميرهم ﴿ الا قليلا ﴾ الازمانا قليلا اذ لا يسكنها الا المارة يوما او بعض يوم [وباز خالى
بگذارند در خانه دنياچه نسبتى بر حيز كين خانه بدان خوش است كه آيند وروند] ويحتمل
ان شئوم معاصي المهلكين بقى اثره في ديارهم فليبق من يسكنها من اعقابهم الا قليلا اذ لا بركة
في سكنى الارض الشئوم * وقال بعضهم سكنها الهام واليوم ولذا كان من تسبيحها سبحان
الحى الذى لا يموت

برده دارى ميکند در طاق كسرى غنكبوت * يوم نوبت ميزند در قلعة افراسياب
﴿ وكنا نحن الوارثين ﴾ منهم لتلك المساكن اذ لم يخلفهم احد يتصرف تصرفهم في ديارهم
وسائر متصرفاتهم

يعنى ما بيم باقى از قناء همه

وهذا وعيد للمخاطبين ﴿ وما كان ربك ﴾ وما كانت عادته في زمان ﴿ مهلك القرى ﴾
قبل الانذار ﴿ حتى يبعث في امها ﴾ اى في اصلها واعظمها التى تلك القرى سوادها
واتباعها وخس الاصل والاعظم لكون اهلها افطن واشرف والرسلى انما بعث غالبا الى
الاشراف وهم غالبا يسكنون المدن والقرى ﴿ رسولا يتلو عليهم آياتنا ﴾ الناطقة بالحق
ويدعوهم اليه بالترغيب والترهيب وذلك لالزام الحجة وقطع المعذرة بان يقولوا لولا ارسلت
الينا رسولا فنتبع آياتك * وفي التكملة الأم هي مكة والرسول محمد صلى الله عليه وسلم وذلك
لان الارض دحيت من تحتها فيكون المعنى وما كان ربك يا محمد مهلك البلدان التى هي حوالى
مكة في عصرك وزمانك حتى يبعث في امها اى ام القرى التى هي مكة رسولا هوانت ﴿ وما
كنا مهلكي القرى ﴾ بالعتوبة بعد بعثنا في امها رسولا يدعوهم الى الحق ويرشدهم اليه
في حال من الاحوال ﴿ الا واهلها ظالمون ﴾ اى حال كون اهلها ظالمين بتكذيب رسولنا
والكفر بآياتنا فالبعث غاية لعدم صحة الاهلاك بتوجب السنة الإلهية لالعدم وقوعه حتى
يلزم تحقق الاهلاك عقيب البعث * دلت الآية على ان الظلم سبب الهلاك ولذا قيل الظلم قاطع

الحياة وموانع النبات وكذا الكفران يقال التعم محتاجة الى الاكفاء كما تحتاج اليها الكرائم من النساء واهل البطر ليسوا من اكفاء التعم كما ان الارذال ليسوا اكفاء عقائل الحرم جمع عقيلة وعقيلة كل شئ اكرمه وحرّم الرجل اهله فكما ان الكريمة من النساء ليست بكفو للرديل من الرجال فيفرق بينهما للاحق العار فكذا النعمة تسلب من اهل البطر والكبر والغرور والكفران واما اهل الشكر فلا يضيع سعيهم بل يزداد حسن حالهم والله تعالى رزق واسع في البلاد ولا فرق فيه بين الشاكر والكفور من العباد كما قال الشيخ سعدى

اديم زمين سفره عام اوست * برين خوان يغمچه دشمن چه دوست
* قال الشيخ عبدالواحد وجدنا في جزيرة شخصاً يعبد الاصنام فقلنا له انها لاتضر ولا تنفع فاعبد الله فقال وما الله قلنا الذي في السماء عرشه وفي الارض بطشه قال ومن اين هذا الامر العظيم قلنا ارسل الينا رسولا كريماً فلما ادى الرسالة قبضه الله اليه وترك عندنا كتاب الملك ثم تلونا سورة فلم يزل يبكي حتى اسلم فلعلمناه شيئاً من القرآن فلما صار الليل اخذنا مضاجعنا فكان لاينام فلما قدمنا عبادان جمعنا شيئاً لينفقه فقال هو لم يضيعني حين كنت اعبد الصنم فكيف يضيعني وانا الآن قد عرفته اى والعارف محبوب لله فهو اذا لا يترك المحبوب في يد العدو ومن العدو الفقر الغالب والألم الحاصل منه

محالست چون دوست دارد ترا * كه در دست دشمن كذارد ترا
فعلى العاقل ان يعرف الله تعالى ويعرف قدر النعمة فيقيد بها بالشكر ولا يضيع الكفر موضع الشكر فانه ظلم صريح يحصل منه الهلاك مطلقاً اما للقلب فبالاعراض عن الله ونسيان ان العطاء منه واما للقلب فبالبطش الشديد وكم رأينا في الدهر من امثاله من خرب قلبه ثم خرب داره ووجد آخر الامر بوارده ولكن الانسان من النسيان لا يتذكر ولا يعتبر بل يمضى على حاله من الغفلة ايغفلنا الله واياكم من نوم الغفلة في كل لحظة وشرقنا في جميع الساعات باليقظة الكاملة المحضة ﴿ وما ﴾ مبتدأ متضمنة لمعنى الشرط لدخول الفاء في خبرها بخلاف الثانية : وبالفارسية [وهرچه] ﴿ اوتيم ﴾ اعطيتم والخطاب لكفار مكة كما في الوسيط ﴿ من شئ ﴾ من اسباب الدنيا ﴿ فتاع الحيوة الدنيا وزيتها ﴾ اى فهو شئ شأنه ان يتمتع ويتزين به اياماً قلائل ثم اتم وهو الى فناء وزوال سعى منافع الدنيا متاعاً لانها تفتى ولا تبقى كمتاع البيت ﴿ وما ﴾ موصولة اى الذى حصل ﴿ عند الله ﴾ وهو الثواب ﴿ خير ﴾ لكم في نفسه من ذلك لانه لذة خالصة من شوائب الالم وبهجة كاملة عارية من مسة الهمم ﴿ وابق ﴾ لانه ابدى ﴿ أفلاتعقلون ﴾ اى ألا تفكرون فلاتعقلون هذا الامر الواضح فتستبدلون الذى هو اذن بالذى هو خير وتؤثرون الشقاوة الحاصلة من الكفر والمعاصى على السعادة المتولدة من الايمان والطاعات : وبالفارسية [آيدر نى بايد وفهم نى كنيده بدل ميكنيد باقى را بفانى ومرغوب را بمعيوب]

حيف باشد لعل وزردادن زچنك * پس كرفتند در برابر خاك وسنك
﴿ أفن ﴾ موصولة مبتدأ ﴿ وعدناه ﴾ على ايمانه وطاعته ﴿ وعدا حسنا ﴾ هو الجنة

وتوابعها فان حسن الوعد بحسن الموعود * وقال الكاشفي [ايا كسى كه وعده كرده ايم اورا جنت در آخرت ونصرت در دنيا] ﴿ فهو ﴾ اى ذلك الموعود له ﴿ لاقيه ﴾ اى مصيبه ذلك الوعد الحسن ومدرکه لا محالة لاستحالة الخلف فى وعده تعالى ﴿ كمن ﴾ موصولة خبر للاولى ﴿ متعناه ﴾ [برخوردارى داديم اورا] ﴿ متاع الحيوۃ الدنيا ﴾ [اومتاع زندگانی دنيا كه محبتش آميخته محنت است ودولتش مؤدى نكبت ومالش در صدد زوال وجاهش بر شرف انتقال وطعوم وعسلش معقب بسموم حنظل] ﴿ ثم هو يوم القيمة من المحضرين ﴾ للحساب او النار والعذاب . وثم للتراخي فى الزمان اى لتراخي حال الاحضار عن حال التمتع او فى الرتبة ومعنى الفاء فى اثن ترتيب انكار التشابه بين اهل الدنيا واهل الآخرة على ما قبلها من ظهور التفاوت بين متاع الحياة الدنيا وبين ما عند الله اى ابعد هذا التفاوت الظاهر يسوى بين الفريقين اى لا يسوى فليس من اكرم بالوعد الاعلى ووجدان المولى وهو المؤمن كمن اھين بالوعد والوقوع فى الجحيم فى العقبي وهو الكافر وذلك بازاء شهوة ساعة وجدها فى الدنيا . ويقال رب شهوة ساعة اورنت صاحبها حزنا طويلا [وقتى زنبورى مورى را ديد كه بهزار حيله دانه بخانه ميكشيد ودران رنج بسيار مى ديد اورا كفت اى مور اين چه رنجست كه برخود نهاده واين چه بارست كه اختيار كرده بيا مطعم ومشرب من بين كه هر طعام كه لطيف ولذيق ترست تا از من زياده نيايد پادشاهان را نرسد هر آنجا كه خواهم نشيتم وآنچه خواهم كزينم خورد ودرين سخن بود كه بربريد وبديكان قصابى بر مساوخی نشست قصاب كارد كه در دست داشت بران زنبوره مغرور زدودوباره كرد وبر زمين انداخت ومور بپيامد وبای كشان اورا ميبرد ومى كفت [رب شهوة الخ وفى الحديث (من كانت الدنيا همه جعل الله فقره بين عينيه ولم يأتها من الدنيا الا ما قدر له ومن كانت الآخرة همه جعل الله الغنى فى قلبه واتته الدنيا وهى راعمة) - يحكى - ان بعض اهل الله كان يرى عنده فى طريق الحج كل يوم خبز طرى فقليل له فى ذلك فقال تأتيني به مجوزا رادها الدنيا ومن كان له فى هذه الدنيا شدة وغم مع دين الله فهو خير ممن كان له سعة وسرور مع الشرك وفى الحديث (يؤتى بانم اهل الدنيا من اهل النار يوم القيامة فيصبغ فى النار صبغة ثم يقبل يا ابن آدم هل رأيت خيرا قط هل مر بك نعيم قط فيقول لا والله يارب) يعنى : شدة العذاب انسته ما مضى عليه من نعم الدنيا (ويؤتى باشد الناس يؤسا فى الدنيا من اهل الجنة فيصبغ فى الجنة فيقال له يا ابن آدم هل رأيت يؤسا قط هل مر بك شدة قط فيقول لا والله ما مر بي يؤس قط ولا رأيت شدة قط) وفى الحديث (قد افلح من اسلم ورزق كفافا) وهو ما يكون بشد الحاجة ومنهم من قال هو شبع يوم وجوع يوم (وقعه الله بما آتاه) بمد الهمة اى اعطاه من الكفاف يعنى : من اتصف بالصفات المذكورة فاز بمطلوب الدنيا والآخرة ثم الوعد لعوام المؤمنين بالجنة ولخواصهم بالرؤية ولاخص خواصهم بالوصول والوجدان كما قال تعالى (الامن طلبنى وجدنى) واوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام تجوع ترى تجرد تصل الى

جوع تنوير خانه دل تست * اكل نعيم خانه كل تست

فألبد للسالك من اصلاح الطيعة والنفس بالرياضة والمجاهدة وكان يستمع من حجرة الشيخ
عبد القادر الجياني قدس سره الجوع الجوع وحقيقته الزموا الجوع لان نفسه الزكية كانت
تشكو من الجوع نسأل الله الوصول الى النعمة والتشرف بالرؤية ﴿يوم يناديهم﴾ يوم
منصوب باذكر المقدر والمراد يوم القيامة والضمير للكفار اى واذا ذكر يا محمد لقومك يوم
يناديهم ربههم وهو عليهم غضبان ﴿فيقول﴾ تفسير للنداء ﴿اين شركائى الذين كنتم
تزعمون﴾ اى الذين كنتم تزعمونهم شركائى وكنتم تعبدونهم كما تعبدوننى فحذف المفعولان
معاقبة بدلالة الكلام عليهما قال فى كشف الاسرار وسؤالهم عن ذلك ضرب من ضروب
العذاب لانه لا جواب لهم الا ما فيه فضيحتهم واعترافهم بجهل انفسهم ﴿قال﴾ استئناف مبنى
على حكاية السؤال كأنه قيل فماذا صدر عنهم حينئذ فقيل قال ﴿الذين حق عليهم القول﴾
فى الازل بان يكونوا من اهل النار المردودين يدل عليه قوله تعالى ﴿ولوشئنا لا تينا كل نفس
هداها ولكن حق القول منى﴾ الآية كما فى التأويلات النجمية وقال بعض اهل التفسير معنى
حق عليهم القول ثبت مقتضاه وتحقق مؤداه وهو قوله ﴿لاملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين﴾
وغيره من آيات الوعيد والمراد بهم شركاؤهم من الشياطين اورؤساؤهم الذين اتخذوهم اربابا
من دون الله بان اطاعوهم فى كل ما امروهم به ونهواهم عنه وتخصيصهم بهذا الحكم مع شموله
للاتباع ايضا لاصلتهم فى الكفر والتحقيق العذاب ومساعدتهم الى الجواب مع كون السؤال
للعبد لتفطنهم ان السؤال عنهم لاستحقاقهم وتوبيخهم بالاضلال وجزمهم بان العبد سيقولون
هؤلاء اضلونا ﴿ربنا﴾ [اى پروردگار ما] ﴿هؤلاء﴾ اى كفار بنى آدم او الاتباع هم
﴿الذين اغويننا﴾ فحذف الراجع الى الموصول ومرادهم بالاشارة بيان انهم يقولون ما يقولون
بمحضر منهم وانهم غير قادرين على انكاره ورده ﴿اغويناهم كما غويننا﴾ هو الجواب فى الحقيقة
وما قبله تمهيد له اى ما اكرهنا على التى وانما اغويننا بما قضيت لنا اولهم الغواية والضلالة مساكين
بنو آدم انهم من خصوصية ولقد كرمنا بنى آدم يحفظون الادب مع الله فى اقصى البعد كما يتأدب
الاولياء على بساط اقصى القرب ولا يقولون اغويناهم كما اغويتنا كما قال ابليس صريحا ولم يحفظ
الادب رب بما اغويتنى لاقعدن لهم ﴿تبرأنا اليك﴾ منهم ومما اختاروه من الكفر والمعاصى
هوى منهم وهو تقرير لما قبله ولذا لم يعطف عليه وكذا قوله تعالى ﴿ما كانوا ايانا يعبدون﴾
ايانا مفعول يعبدون اى ما كانوا يعبدوننا وانما كانوا يعبدون اهواءهم ويطيعون شهواتهم
﴿وقيل﴾ لمن عبد غير الله توييحا وتهديدا والقائلون الحزنة ﴿ادعوا شركاءكم﴾ اى الاصنام
ونحوها ليخلصوكم من العذاب اضافها اليهم لادعائهم انها شركاء الله ﴿ندعوهم﴾ من فرط
الحيرة ﴿فلا يستجيبوا لهم﴾ ضرورة عدم قدرتهم على الاستجابة والنصرة ﴿ورأوا
العذاب﴾ الموعود قد غشيهم ﴿لوانهم كانوا يهتدون﴾ لوجه من وجوه الحيل يدفعون به
العذاب او الى الحق فى الدنيا لما لقوا من العذاب وقال بعضهم لولتمنى هنا اى تمنوا
لوانهم كانوا مهتدين لالاخلاق ﴿يوم يناديهم﴾ اى واذا ذكر يوم ينادى الله الكفار نداء
تقريع وتوبيخ ﴿فيقول ماذا اجبتم المرسلين﴾ [چه جواب داديد] المرسلين الذين ارسلتهم

اليكم حين دعوكم الى توحيدى وعبادتى ونهوكم عن الشرك ﴿ فعميت عليهم الانباء يومئذ ﴾ [پس پوشيده باشد بر ایشان خبرها يعنى آنچه بايغمبران گفته باشند ونداندند كه چه كويند]
 * قال اهل التفسير اى صارت كالعصى عنهم لانهتدى اليهم واصله فعموا عن الانباء اى الاخبار
 وقد عكس بان اثبت العمى الذى هو حالهم للانباء مبالغة وتعمدية الفعل بعلى لتضمنه معنى الحفا
 والاشتباه واذا كانت الرسل يفوضون العلم فى ذلك المقام الهائل الى علام الغيوب مع تراثهم
 عن غائلة السؤال فما ظنك باهل الضلال من الائم

بجايى كه دهشت برد انبيا * تو عذر كنه راجه دارى بيا

﴿ فهم لا يتدانون ﴾ اى لا يسأل بعضهم امضا عن الجواب لفرط الدهشة واستيلاء الخيرة اول العلم
 بان الكل سواء فى الجهل ﴿ فاما من تاب ﴾ من الشرك ﴿ وآمن وعمل صالحا ﴾ اى جمع بين
 الايمان والعمل الصالح ﴿ فعسى ان يكون من المفلحين ﴾ اى الفائزين بالمطلوب عند الله
 تعالى الناجين من المهرروب : وبالفارسية [پس شايد آنكه باشد از رستكاران ورستكارى
 بلجابت حضرت رسالت عليه السلام باز بسته است]

مزن بي رضاى محمد نفس * ره رستكارى همين است وبس

خلاف بيغمبر كسى ره كزيد * كه هرگز بمنزل نخواهد رسيد

وعسى للتحقيق على عادة الكرام اول الترجى من قبل النائب بمعنى فليتوقع الافلاح * قال فى كشف
 الاسرار انما قال فعسى يعنى ان دام على التوبة والعمل الصالح فان المتقطع لا يشهد الفلاح
 ونمود بالله من الجور بعد الكور فينبى لاهل الآخرة ان يباشروا الاعمال الصالحة
 ويديعوا على اورادهم والاعمال تأثير عظيم فى تحصيل الدرجات وجلب المنافع والبركات
 ولها نفع لاهل السعادة فى الدنيا والآخرة ولاهل الشقاوة لكن فى الدنيا فقط فانهم يحلبون
 بها المقاصد الدنيوية من المناصب والاموال والنعيم وقد عوض عن عبادة الشيطان قبل كفره
 طول عمره ورأى اثرها فى الدنيا فلا بد من السعى بالايمان والعمل الصالح - حكى - ان
 ابراهيم بن ادهم قدس سره لما منع من دخول الحمام بلا اجرة تأوه وقال اذا منع الانسان
 من دخول بيت الشيطان بلائى فأتى يدخل بيت الرحمن بلائى وافضل الاعمال التوحيد
 وذكر رب العرش المجيد ولوان رجلا اقبل من المغرب الى المشرق ينفق الاموال والآخر
 من المشرق الى المغرب يضرب بالسيف فى سبيل الله كان الذاكر لله اعظم وفى الحديث
 (ذكر الله علم الايمان) اى لان المشرك اذا قال لا اله الا الله يحكم باسلامه وبراءة من النفاق
 اى لان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا (وحرز من الشيطان وحسن من النار) كما جاء
 فى الكلمات القدسية (لا اله الا الله حضنى فمن دخل حضنى امن من عذابى) وفى
 التأويلات النجمية ﴿ فاما من تاب ﴾ اى رجع الى الحضرة على قدمى المحبة وصدق الطلب
 ﴿ وآمن ﴾ بتاجاه به النبي عليه السلام من الدعوة الى الله ﴿ وعمل صالحا ﴾ بالتمسك بذيل
 متابعة دليل كامل واصل صاحب قوة وقدرة توصله الى الله تعالى ﴿ فعسى ان يكون من
 المفلحين ﴾ الفائزين من اسر النفس المخلصين من حبس الانانية الى قضاء وسعة الهوية

انتهى ﴿ وربك ﴾ [آورده اند که سنابید عرب طغنه می زدند که خدای تعالی چرا محمداً برای نبوت اختیار کرد بایستی که چنین منصب عالی بولید بن مغیره رسیدی که برک مک است یا بعرو بن مسعود ثقفی که عظیم طائف] کما قالوا لولا نزل هذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم فرد الله علیهم بقوله ﴿ وربك ﴾ [و بروردگار تو یا محمد] ﴿ یخلاق ما یشاء ﴾ ان یخلقه ﴿ و یختار ﴾ مما یخاق ما یشاء اختیاره واصطفاه فکما ان الخلق الیه فکذا الاختیار فی جمیع الاشیاء ﴿ ما ﴾ نافه ﴿ کان لهم ﴾ ای المشرکین ﴿ الحیره ﴾ ای الاختیار علیه تعالی وهو نفی لاختیارهم الولید وعرو وانشدوا

العبد ذو خیر والرب ذو قدر * والدهر ذو دول والرزق مقسوم
والخیر اجمع فیما اختیار خالقنا * وفی اختیار سواء اللوم والشوم

* قال الجنید قدس سره کیف یکون للعبد اختیار والله المختار له : وقال بعض المارفین اذا نظر اهل المعرفة الی الاحکام الجاریة بحمیل نظر الله لهم فیها وحسن اختیاره فیما اجراه علیهم لم یکن عندهم شیء افضل من الرضی والسکون : قال الحافظ

در دائره قسمت ما نقطه تسلیم * لطف آنچه تواندیشی حکم آنکه توفرمای
والحیره بمعنی التخییر بالفارسیه [کنزیدن] کالطیره بمعنی التطیر * وفی المفردات الحیره الحاله الی تحصل للاستخیر والمختار نحو القعدة والجلسة لحال القاعد والجالس انتهى * وفی الوسیط اسم من الاختیار یقام مقام المصدر وهو اسم للمختار ایضا یقال محمد خیره الله من خلقه ﴿ سبحان الله ﴾ ای تنزه بذاته تنزهها خاصه من ان ینازعه احد ویزاحم اختیاره ﴿ وتعالی عما یشرکون ﴾ عن اشراکهم ﴿ وفی التأویلات النجمیه یشیر الی مشیتة الارزلیة فی الخلق والاختیار وانه فاعل مختار یخلق ما یشاء کیف یشاء بمن یشاء ولما یشاء متى یشاء وله اختیار فی خلق الاشیاء فیختار وجود بعض الاشیاء فی العدم فیبقیه فانیاً فی العدم ولا یوجد له الحیره فی انه یخلق بعض الاشیاء جادا وبعض الاشیاء نباتا وبعض الاشیاء حیوانا وبعض الاشیاء انسانا وان یخلق بعض الانسان کافرا وبعض الانسان مؤمنا وبعضهم ولیا وبعضهم نبیا وبعضهم رسولا وان یخلق بعض الاشیاء شیطانا وبعضها جنا وبعضها مملکا وبعض المملک کروبیا وبعضهم روحانیا وله ان یختار بعض الخلق مقبولا وبعضهم مردودا انتهى وفی الحدیث (ان الله خلق السموات سبعا فاختار الملیا منها فسکنها واسکن سائر سماواته من شاء من خلقه ثم خلق الخلق فاختار من الخلق بنی آدم واختار من بنی آدم العرب واختار من العرب مضر واختار من مضر قریشا واختار من قریش بنی هاشم واختار فی من بنی هاشم فانا خیار من خیار الی خیار فن احب العرب فبحی احبهم ومن ابغضهم فبغضی ابغضهم) وفی الحدیث (ان الله اختار اصحابی علی جمیع العالمین سوی النیین والمرسلین واختار لی من اصحابی اربعة ابابکر وعمر وعثمان وعلیا فجعلهم خیر اصحابی وفی کل اصحابی خیر واختار امتی علی سائر الامم واختار لی من امتی اربعة قرون بعد اصحابی القرن الاول والثانی والثالث تتری والرابع فردا) [بدانکه آدمی را اختیار نیست اختیار کبی تواند که اورا ملک بود

و آدمی بنده است و بنده را ملک نیست آن ملک که شرع او را اثبات کرد آن ملک مجازی نیست عاریتی عن قریب از وزائل گردد و ملک حقیقی آنست که آنرا زوال نیست و آن ملک الله است که مالک بر کمال است و در ملک این از زوال و در ذات و نعمت متعال]

همه تخت و ملکی پذیرد زوال * بحجز ملک فرمانده لایزال

[عالم بیافرید و آنچه خواست ازان برگزید . فرشتگان را بیافرید از ایشان جبرائیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل را برگزید . آدم و آدمیان را بیافرید از ایشان یغمران برگزید . از یغمران خلیل و کلیم و عیسی و محمد برگزید علیهم السلام . صحابه رسول را بیافرید ابوبکر تمیمی و عمر غدوی و عثمان اموی و علی هاشمی برگزید . بسیط زمین را بیافرید ازان مکه برگزید . موضع ودلات و مدینه برگزید . هجرت کاه رسول و بیت المقدس برگزید . موضع مسرای رسول . روزها بیافرید ازان روز آذینه برگزید «و هو یوم اجابة الدعوة» . روز عرفه برگزید «و هو یوم المباءات» . روز عید برگزید «و هو یوم الجائزة» روز عاشورا «برگزید و هو یوم الحامة» . شهاب بیافرید و ازان شب برگزید که حق تعالی بخودی خود نزول کند و بنده را همه شب ندای کرامت خواند . و نوازد شب قدر برگزید که فرشتگان آسمان بعدد سنک ریزه زمین فرستد و نثار رحمت کنند بر بندگان . شب عید برگزید که در رحمت و مغفرت کشاید و کناهکاران را آمرزد . کوهها بیافرید و ازان طور برگزید که موسی بران بتناجات حق رسید . جودی برگزید که نوح دران نجات یافت . حرا برگزید که مصطفی عربی دران بعثت یافت . نفس آدمی بیافرید و ازان دل برگزید و زبان دل محل نور معرفت و زبان موضع کلمه شهادت . کتابها از آسمان فرو فرستاد و ازان چهار برگزید تورات و انجیل و زبور و قرآن و از کتبا چهار « سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر » و فی الحدیث (احب الکلام الی الله سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر لا یضرک بایهین بدأت) الكل فی کشف الاسرار * قال فی زهرة الرياض (ما کان لهم الخیرة) ای لیس لک کفار الاختیار بل الاختیار للواحد القهار کانه قال الاختیار لی لیس لجبرائیل ولا لمیکائیل ولا لاسرافیل ولا لعزرائیل ولا لآدم ولا لنوح ولا لابراهیم ولا لیعقوب ولا لموسی ولا لعیسی ولا لمحمد علیهم الصلاة والسلام . ولو کان لجبرائیل و میکائیل لاختارت الملائكة مثل هاروت و ماروت . ولو کان لاسرافیل لاختار ابلیس . ولو کان لعزرائیل لاختار شداد . ولو کان لآدم لاختار قابیل . ولو کان لنوح لاختار کنعان . ولو کان لابراهیم لاختار آزر . ولو کان لیعقوب لاختار الهالیق . ولو کان لموسی لاختار فرعون . ولو کان لعیسی لاختار الحواریین . ولو کان لمحمد لاختار عه اباطالب ولكن الاختیار لی اخترتک فاشکر لی لان الله اعلم حیث یجعل رسالته و نبوته و ولایته * قال یحیی الرازی رحمه الله الی شلمک بعیوبی لم یمنعک عن اختیاری فکیف یمنعک عن غفرانی * و یقال ان یوسف علیه السلام اختار السجن فاورثه الوبال والله تعالی اختار للفتیة الکهمف فاورثهم الجمال الاثری ان رجلا لو تزوج امرأة فانه یستر عیوبها مخافة ان یقال له انت اخترتها قاله تعالی اختارتک فی الازل فلرجاء ان یستر عیوبک * و یقال اختار من ثمانية عشر الف عالم اربعة

الماء والتراب والانسار والريح فجعل الماء طهورك والتراب مسجداك والار طباخك والريح
نسيمك . واختار من الملائكة اربعة جبرائيل صاحب وحيك وميكائيل خازن نعمتك
واسرافيل صاحب لوحك وعزرائيل قابض روحك . واختار من الشرائع اربعة الصلاة
عملك والوضوء امانتك والصوم جنتك والزكاة طهارتك . ومن القبلة اربعة العرش موضع
دعوتك والكبرى موضع رحمتك والبيت المعمور مصعد عملك والكعبة قبلتك . ومن
الافاق اربعة فوق المغرب لظلامك ووقت العشاء لتمامك ووقت السحر لمناجاتك ووقت
الصبح لقراءتك . ومن المياه الماء الذى تفجر من اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه
افضل من زمزم والكوتر وغيرها من انهار الدنيا والآخرة . ومن البقاع البقعة التى ضمت
جسمه اللطيف عليه السلام فانها افضل البقاع الارضية والسموية . ومن الازمنة الزمان
الذى ولد فيه عليه السلام ولذا كان شهر ربيع الاول من افاضل الشهور كشعبان فانه مضاف
الى نبينا عليه السلام ايضا . ومن الملوك الخواصين العثمانية لان دولتهم آخر الدول وتتصل
بزمان المهدي المنتظر على ما ثبت وصح عن اكابر علماء هذه الامة . واختار من
العلماء من تشرف بعلم الظاهر والباطن وكان ذا جناحين نسأل الله الثبات فى طريق
التحقيق انه ولى التوفيق ﴿ وربك يعلم ما تكن صدورهم ﴾ اى تضمر قلوبهم وتخفى
كمداوة الرسول وحقد المؤمنين يقال اكنفت النسي اذا اخفته فى نفسك وكنفته اذا سترته
فى بيت اتوب او غير ذلك من الاجسام ﴿ وما يعلنون ﴾ بالسنتهم وجوارحهم كالطعن
فى النبوة وتكذيب القرآن : والاعلان [آشكارا كردن] ﴿ وهوالله ﴾ اى المستحق
للعادة : وبالفارسية [اوست خدای مستحق پرستش] ﴿ لا اله الا هو ﴾ لا احد يستحقها
الا هو ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ وهوالله (لاله) يصلح للالهية (الاهو) وهو المتوحد
بمعز الهية المفرد بجلال ربوبيته لاشييه يساويه ولا نظر يضاهيه ﴿ له الحمد ﴾ استحقاقا على
عظامته والشكر استجابة على نعمته ﴿ فى الاولى ﴾ اى الدنيا ﴿ والآخرة ﴾ لانه المولى
لنعم كلها عاجلها وآجلها على الخلق كافة بحمده المؤمنون فى الآخرة كاحمدوه فى الدنيا
بقولهم ﴿ الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن . الحمد لله الذى صدقنا وعده ﴾ ابتهاجا بفضله والتذاذا
بحمده اى بلا كلفة ﴿ وله الحكم ﴾ فيما يخلق ويختار ويعز ويذل ويحي ويميت اى القضاء
النافذ فى كل شئ من غير مشاركة فيه لغيره : وبالفارسية [اوراست كار بر كزاردن] * قال
فى كشف الاسرار وله الحكم النافذ فى الدنيا والآخرة ومصير الخلق كلهم فى عواقب امورهم
الى حكمه فى الآخرة * قال ابن عباس رضى الله عنهما حكم لاهل طاعته بالمغفرة ولاهل
معصيته بالشقاء والويل ﴿ واليه ترجعون ﴾ بالبعث لالى غيره ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ (واليه
ترجعون) بالاختيار او بالاضطرار فاما بالاختيار فهو الرجوع الى الحضرة بطريق السير
والسلوك والمتابعة والوصول وهذا مخصوص بالانسان دون غيره واهل بالاضطرار فقبض
الروح وهو الحشر والنشر والحساب والجزاء بالثواب والعقاب * يقال ثمانية اشياء تم الخلق
كلهم الموت والحشر وقراءة الكتاب والميزان والحساب والصراط والنبأ والجزاء

* واوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام (يا موسى لا تسأل منى الغنى فانك لا تجد . وكل خالق مفتقر الىّ وانا الغنى . ولا تسأل علم الغيب فانه لا يعلم الغيب غيرى . ولا تسألنى ان اكف لسان الخلق عنك فانى خلقتهم ورزقتهم واميتهم واحييتهم وهم يذكروننى بالسوء . ولم اكف لسانهم عنى ولا اكف لسانهم عنك . ولا تسأل البقاء فانك لا تجد . وانا الدائم الباقي) * واوحى الله الى محمد عليه السلام فقال (يا محمد احب من شئت فانك مفارقة واعمل ماشئت فانك ملاقيه غدا وعش ماشئت فانك ميت) فظهر ان الحكم النافذ بيد الله تعالى ولو كان شئ منه في يد الخلق لمنعوا عن انفسهم الموت ودفعوا ملاقاته الاعمال فى الخسر وطريق النجاة التسليم والرضى والرجوع الى الله تعالى بالاختيار فانه اذا رجع العبد الى الله بالاختيار لم يبق عنده شدة بخلاف ما اذا رجع بالاضطرار

توپش از عقوبت در عفو كوب * كه سودى ندارد فغان زيرجوب

* ومن علامات الرجوع الى الله اصلاح السر والعلانية والحمد له على كل حال فان الجزع والاضطراب من الجهل بمبدأ الامر ومبديه وليخفف ألم البلاء عنك علمك بان الله هو الملبى وقل فى الضراء والسراء لا اله الا هو والتوحيد افضل الطاعات وخير الاذكار والحسنات وصورته منجية فكيف بمنه * وعن حذيفة رضى الله عنه سمعت رسول الله يقول (مات رجل من بنى اسرائيل من قوم موسى فاذا كان يوم القيامة يقول الله لا اذكركه انظروا هل تجدون لعبدى من حسنة فيوز بها اليوم فيقولون انا لا نجد سوى ان نقش خاتمه لاله الا الله فيقول الله تعالى ادخلوا عبدي الجنة قد غفرت له) : قال المغربى

اكر چه آينه دارى از براى حسن * ولى چه سود كه دارى هميشه آينه تار

بسا بعيتل توحيد ز آينه بزداى * غبار شرك كه باك كردد از زنكار

نسأل الله سبحانه ان يوصلنا الى حقيقة التوحيد ويخلصنا من ورطة التقليد ويجعلنا من المكاشفين لانوار صفاته واسرار ذاته ﴿ قل ﴾ يا محمد لاهل مكة ﴿ ارايتم ﴾ اى اخبرونى فان الرؤية سبب للاخبار ﴿ ان جعل الله عليكم الليل سرمدا ﴾ دائما لا نهار معه من السرود وهو المتابعة والاطراد والميم مزيدة وقدم ذكر الليل على ذكر النهار لان ذهاب الليل بطول الشمس اكثر فائدة من ذهاب النهار بدخول الليل كذا فى برهان القرآن ﴿ الى يوم القيمة ﴾ باسكان الشمس تحت الارض او تحريكها حول الافق الغائر ﴿ من اله غير الله ﴾ صفة لاله : يعنى [كيست خدای بجز خدای بحق كه از روى كال قدرت] ﴿ ياتيك بضياء ﴾ صفة له اخرى عليها يدور أمر التبكيت والالزام قصد انتفاء الموصوف بانتفاء الصفة ولم يقل هل اله لا يراد الالزام على زعمهم ان غيره آلهة والبلاء للتعدية : والمعنى بالفارسية [يبارد براى شما روشنى يعنى روز روشن كه در آن بطلب معاش اشتغال كنيد] ﴿ افلا تسمعون ﴾ هذا الكلام الحق سماع تدبر واستبصار حتى تنقادوا له وتعملوا بموجبه فتوحدا الله تعالى وختم الآية به بناء على الليل لاعلى الضياء * وقال بعضهم قرن بالضياء السمع لان السمع يدرك ما لا يدركه البصر يعنى استفادة العقل من السمع اكثر من استفادته من البصر ﴿ قل

(ارايتم)

أرأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا ﴿ متصلا لاليل له ﴾ الى يوم القيمة ﴿ باسكانها في وسط السماء او تحريكها فوق الارض ﴾ من اله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه ﴿ استراحة من متابعة الاسفار ولعل تجريد الضياء عن ذكر منافع مثل تنصرفون فيه ونحوه لكونه مقصودا بذاته ظاهر الاستتباع لما يطي به من المنافع ولا كذلك الليل ﴾ أفلا تبصرون ﴿ هذه المنفعة الظاهرة التي لا تخفى على من له بصر وختم الآية به بناء على النهار فانه مبصر لآعلى الليل ﴾ وقال بعضهم وقرن بسكون الليل البصر لان غيرك يبصر من منفعة الظلام ما لا تبصر انت من السكون * اعلم ان فلك الشمس يدور في بعض المواضع رحويا لا غروب للشمس فيه فنهارة سرمدى فلا يعيش الحيوان فيه ولا ينبت النباتات فيه من قوة حرارة الشمس فيه وكذلك يدور فلك الشمس في بعض المواضع بعكس هذا تحت الارض ليس للشمس فيه طلوع فليله سرمدى فلا يعيش الحيوان ايضا فيه ولا ينبت النبات ثمة فلهذا المعنى قال تعالى ﴿ ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار ﴾ [واز بحشاش خودبسا فريد براى شهاب وروزرا] ﴿ لتسكنوا فيه ﴾ اى في الليل ﴿ ولتبتغوا من فضله ﴾ اى في النهار بانواع المكاسب ﴿ ولعلكم تشكرون ﴾ ولكي تشكروا نعمته تعالى على ما فعل

چرخ را دور شبان روزى دهد * شب پرو روز آورد روزى دهد

خلوت شب بهر آن تاجان ریش * رازدل کوید برجانان خویش

روزها از بهر غوغای عوام * تابدايشان کارتن کيرد نظام

* قال امام الحرمين وغيره من الفضلاء لا خلاف ان الشمس تغرب عند قوم وتطلع عند قوم آخرين والليل يطول عند قوم ويقصر عند آخرين وعند خط الاستواء يكون الليل والنهار مستويا ايدا * وسئل الشيخ ابو حامد عن بلاد بلغار كيف يصلون لان الشمس لا تغرب عندهم الا مقدار ما بين المغرب والعشاء ثم تطلع فقال يعتبر صومهم وصلاتهم باقرب البلاد اليهم والاصح عند اكثر الفقهاء انهم يقدرون الليل والنهار ويعتبرون بحسب الساعات كما قال عليه الصلاة والسلام (يوم كسنة ويوم كشهري ويوم كجمعة) فيقدر الصيام والصلاة في زمنه كذا ورد عن سيد البشر * قال في القاموس بلغركرطوق والعامية تقول بلغار مدينة الصقالبة ضاربة في الشمال شديدة البرد انتهى والفجر يطلع في تلك الديار قبل غيبوبة الشفق في اقصر ليالى السنة فلا يجب على اهاليها العشاء والوتر لعدم سبب الوجوب وهو الوقت لانه كما انه شرط لاداء الصلاة فهو سبب لوجوبها فلا تجب بدونه على ماقرر في الاصول وكذلك لا تجب على اهالى بلدة يطلع فيها الفجر لما تغرب الشمس فيسقط عنهم ما لا يجدون وقته كما ان رجلا اذا قطع يده مع المرفقين او رجلاه مع الكعنين ففرائض وضوئه ثلاث لفوات محل الرابع كذا في الفقه ﴿ والاشارة في الآية الى نهار التجلى وايل ستر البشرية فلو دام نهار التجلى لم يقدر المتجلى له على تحمل سطواته فستره الله تعالى بظلال البشرية ليستريح من تعب السطوات واليه الاشارة بقوله عليه السلام لعائشة رضى الله عنها (كليني يا حبيراء) وليس هذا الستر من قبيل الحجاب فان الستر يكون عقيب التجلى وهو حجاب الرحمة والمنحة لا حجاب

الزحمة والحجة وذلك من جملة ما كان النبي عليه السلام نحيباً به اذ كان يقول (انه ليغان على قاي واني لاستغفر الله في كل يوم سبعين مرة) وذات غاية الاطف والرحمة والحجاب ما يكون محجوباً به عن الحق تعالى وذلك من غاية القهر والعز كما قال في المقيورين (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) والجبل لم يستقر مكانه عند سطوة تجلي صفة الربوبية وجعله دكا وخر موسى مع قوة نبوته صعقا وذلك التجلي في اقل مقدار طرفة عين فلودام كيف يعيش الانسان الضعيف ﴿ ويوم يناديهم ﴾ منصوب باذكر اي واذا ذكر يا محمد يوم ينادي الله المشركين ﴿ فيقول ﴾ تويحاً لهم ﴿ اين ﴾ [كجا اند] ﴿ شركائي الذين كنتم تزعمون ﴾ انهم لي شركاء وهو تقريع بعد تقريع للاشعار بانه لاشئ اجلب لغضب الله من الاشراك كلالشيء ادخل في مرضاة الله من توحده ﴿ ونزعنا من كل امة ﴾ نزع الشيء جذبه من مقره كنزع القوس من كبده وعطف على يناديهم وصيغة الماضي للدلالة على التحقيق والالتفات لابرار كمال الاعناء بشأن النزع اي اخرجنا من كل امة من الامة ﴿ شهيدا ﴾ بالفارسية [كواد] وهو نبيهم يشهد عليهم بما كانوا عليه من الخير والشر وقال بعضهم يشهد عليهم وعلى من بعدهم كجاء في الحديث ان اعمال الامة تعرض على النبي عليه السلام ليلة الاثنين والخميس وقال بعضهم عني بالشهيد العدول من كل امة وذلك انه سبحانه لم يخل عصرا من الاعصار عن عدول يرجع اليهم في امر الدين ويكونون حجة على الناس يدعونهم الى الدين فيشهدون على الناس بما عملوا من العصيان ﴿ فقلنا ﴾ اكل من الامة ﴿ هاتوا ﴾ [يبايد] واصله آتوا وقد سبق ﴿ برهانكم ﴾ على صحة ما كنتم تدعون من الشريك ﴿ فعلموا ﴾ يومئذ ﴿ ان الحق لله ﴾ في الالهية لا يشاركه فيها احد ﴿ وضل عنهم ﴾ اي غاب غيبة الضائع ﴿ ما كانوا يفترون ﴾ في الدنيا من الباطل وهو الوهية الاصنام * واعلم ان الشريك لا ينحصر في عبادة الاصنام الظاهرة بل الانداد ظاهرة وباطنة فمنهم من صنمه نفسه ومنهم من صنمه زوجته حيث يحبها محبة الله ويطيعها اطاعة الله ومنهم من صنمه تجارته فيشكل عليها ويترك طاعة الله لاجلها فهذه كلها لا تنفع يوم القيامة - حكي - ان مالك بن دينار رحمه الله كان اذا قرأ في الصلاة اياك نعبد واياك نستعين غشي عليه فسئل فقال تقول اياك نعبد ونعبد انفسنا اي نطيعها في امرها وتقول اياك نستعين ونرجع الى ابواب غيره - روى - ان زكريا عليه السلام لما هرب من اليهود بعد ان قتل يحيى عليه السلام وتوابعه تبذل له الشيطان في صورة الراعي واثار اليه بدخول الشجرة فقال زكريا للشجرة اكنمني فانتمقت فدخل فيها واخرج الشيطان هذب رداءه ثم اخبره اليهود فشقوا الشجرة بالمنشار فهذا الشق انما وقع له لالتجانه الى الشجرة والشرك اقبح جميع السيئات كان التوحيد احسن الحسنات وقد ورد ان الملائكة المقربين تنزل لشرف الذكر كما روى ان يوسف عليه السلام لما اتى في الجب ذكر الله تعالى باسمائه الحسنى فسمعه جبريل فقال يارب اسمع صوتا حسنا في الجب فامهاني ساعة فقال الله تعالى أستم قلمك اتجعل فيها من يفسد فيها وكذلك اذا اجتمع المؤمنون على ذكر الله مراعين لآدابه الظاهرة والباطنة تقول الملائكة الهنا امهلتنا نسألك بهم فيقول الله تعالى أستم قلمك اتجعل فيها من يفسد فيها فالآن تمنون الاستئناس

بهم وفي الحديث (لقد خلن الجنة كلكم الا من ابى) قيل يا رسول الله من الذى ابى قال (من لم يقل لا اله الا الله) فينبى الاشتغال بكلمة التوحيد قبل الموت وهى عروة الوثقى وهى بمن الجنة وهى التى يشهد بها جميع الاشياء

هست هرذره بوحدت خویش * پیش عارف کواه وحدت او
پاک کن جامه ازغبسار دویی * لوح خاطر که حق یکدست نه دو
والو صول الى هذا الشهود والتوحيد الحقيقى انما هو بخير الاذکار اى بالاستغفال به آنا، الليل
واطراف النهار : قال الشيخ المغربى

نخست دیده طلب کن پس آنکهی دیدار * از آنکه یار کند جلوه بر اولوا الابرار
﴿ان قارون﴾ اسم اعجمی که هارون فلذلك لم ينصرف ﴿كان من قوم موسى﴾ كان ابن
عمه يصهر بن قاهش بن لاوى بن يعقوب وموسى بن عمران ابن قاهش وكان ممن آمن به
واقراً بنى اسرائيل للتوراة وكان يسمى المنور لحسن صورته ثم تغير حاله بسبب الفتن فنافق
كما نافق السامرى ﴿فبغى عليهم﴾ * قال الراغب البغى طلب تجاوز الاقتصاد فيما يتجرى
تجاوزه او لم يتجاوزه وبغى تكبر وذلك لتجاوزه منزله الى ما ليس له . والمعنى فطلب الفضل
علمهم وان يكونوا تحت امره وليس يبعد فان كثرة المال المشار اليها بقوله ﴿وآتينا من الكنوز﴾
الآية سبب للبغى وامارة بغية الالباء والاستكبار والعجب والتمرد عن قبول النصيحة وكان
يجرئونه كبرا وخيلاً . وفي الحديث (لا ينظر الله يوم القيامة الى من جرئونه خيلاً) وكان
يستخف بالفقراء ويمنع عنهم الحقوق وفي الحديث (اتخذوا الايادى عند الفقراء قبل ان تحيى
دولتهم) اى فان لهم دولة عظيمة يوم القيامة يصل اثرها الى من اطعمهم لقمة او سقاها
شربة او كساها خرقة او نحو ذلك فيأخذون بايديهم ويدخلون الجنة بأمر الله تعالى * قال اهل
العلم بالاخبار كان اول طغيانه وعصيانته ان الله تعالى اوحى الى موسى عليه السلام انه يأمر
بنى اسرائيل ان يعلقوا فى ارديتهم خيوطا اربعة خضرا فى كل طرف خيط على لون السماء
قال موسى يارب ما الحكمة فيه قال يذكرون اذا رأوها ان كلامى نزل من السماء ولا يغفلون
عنى وعن كلامى والعمل به قال موسى أفلا تأمرهم ان يجعلوا ارديتهم كلها خضرا فانهم
يحقررون هذه الخيوط فقال يا موسى ان الصغير من امرى ليس بصغير فانهم ان لم يطيعونى
فى الصغير لم يطيعونى فى الكبير فامرهم ففعلوا وامتنع قارون وقال انما يفعل هذا الارباب
بعبيدهم لكى يتميزوا من غيرهم فكان هذا ابتداء بغيه ولما عبروا البحر جعلت حبورة
القربان وهى رياسة المذبح فى هارون * قال فى كشف الاسرار [در رياست مذبح آن بود که
بنی اسرائیل قربان که می کردند بر طریق تعبد پیش هارون می بردند و هارون بر مذبح
می نهاد تا آتش از آسمان فرود آمدی و بر کرفتی] فحسده قارون وقال يا موسى لك الرسالة
وله هارون الحبورة ولست فى شئ * وانا اقرأ بنى اسرائيل للتوراة ليس لى على هذا صبر فقال
موسى ما انا جعلتها فى هارون بل الله جعلها من فضله قال قارون والله لا اصدقك فى ذلك حتى
ترى آية تدل عليه فامر موسى رؤساء بنى اسرائيل بوضع عصيهم فى القبة التى

الله فيها وينزل الوحي عليه ففعلوا وباتوا يحرسونها واصبحوا فاذا بمصا هارون موزقة خضراء اى صارت بحيث لها ورق اخضر وكانت من شجرة الاوز فلما رآها قارون على تلك الحالة العجيبة قال والله ما هذا باعجب مما تمنع من السحر واعتزل موسى وتبعه طائفة من بنى اسرائيل وجعل موسى يداريه لما بينهما من القرابة وهو لا يلتفت اليه بل يؤذيه ولا يزيد الاتجبرا وبغيا ﴿١﴾ وآتينا ﴿٢﴾ اى قارون ﴿٣﴾ من الكنوز ﴿٤﴾ اى الاموال المدخرة * قال الراغب الكنز جمع المال بعضه فوق بعض وحفظه من كثرت القبر في الوعاء انتهى. والفرق بين الركاز والمعدن والكنز ان الركاز هو المال المركوز في الارض مخلوقا كان او موضوعا والمعدن ما كان مخلوقا والكنز ما كان موضوعا ﴿٥﴾ ما ﴿٦﴾ موصولة اى الذى ﴿٧﴾ ان مفتاحه ﴿٨﴾ جمع مفتاح بالكسر ما يفتح به اى مفاتيح صناديقه ﴿٩﴾ لنمو بالعصبة اولى القوة ﴿١٠﴾ خبران والجملة صلة ما وهونانى مفعولى آتينا. وناء به الحمل اذا اقله حتى اماله قلبا للتعبية والعصبة والعصابة الجماعة الكثيرة * وفي المفردات جماعة معصبة اى متعاضدة * وعن ابن عباس رضى الله عنهما العصبة في هذا الموضع اربعون رجلا وخزائنه كانت اربعمائة الف يحمل كل رجل منهم عشرة آلاف مفتاح. والمعنى لتتقاهم وتميل بهم اذا حملوها لتقلها : وبالفارسية [برداشتن آن مفتاح كران ميكند مردمان] بانيروى را يعنى مردمان از كران بارى بجايى ميل ميكند [وقال بعضهم وجدت في الانجيل ان مفاتيح خزان قارون وقيرستين بغلا مايزيد منها مفتاح على اصبع لكل مفتاح كنز ويقال كان قارون اينما ذهب يحمل معه مفاتيح كنوزه وكانت من حديد فلما ثقلت عليه جعلها من خشب فثقات فجعلها من جلود البقر على طول الاصابع ﴿١١﴾ اذ قل له قومه ﴿١٢﴾ منصوب بتوء يعنى موسى وبنى اسرائيل وقيل قاله موسى وحده بطريق التبيحة ﴿١٣﴾ لا تفرح ﴿١٤﴾ [شادى مكن بمال دنيا] والفرح انشراح الصدر بلذة عاجلة واكثر ما يكون ذلك في المذات البدنية الدنيوية والفرح في الدنيا مذموم مطلقا لانه نتيجة جهل والرضى بها والاندخول عن ذهابها فان العلم بان ما فيها من اللذة مفارقة لاحالة يوجب الترح حتما ولذا قال تعالى ﴿١٥﴾ لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ﴿١٦﴾ ولم يرخص في الفرح الا في قوله ﴿١٧﴾ قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ﴿١٨﴾ وقوله ﴿١٩﴾ ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ﴿٢٠﴾ وعالم انتهى شيئا بكونه مانعا من عتبة الله تعالى كما قال ﴿٢١﴾ ان الله لا يحب الفرحين ﴿٢٢﴾ اى يزخارف الدنيا فان الدنيا مبعوضة عند الله تعالى

دنيای دنی چیست سرای سستی * افکنده هزار کشته در هر قدمی

کردست دهد کدای شادی نکند * ورفوت شود نیز نیرزد بغمی

وانما يحب من يفرح باقامة العبودية وطلب السعادة الاخرية ﴿٢٣﴾ وابغ ﴿٢٤﴾ اى اطلب ﴿٢٥﴾ فيما آتيك الله ﴿٢٦﴾ من الغنى لم يقل بما آتاك الله لانه لم يرد بمالك وانما اراد وابغ في حال تملكك وفي حال قدرتك بالمال والبدن كما في كشف الاسرار ﴿٢٧﴾ الدار الآخرة ﴿٢٨﴾ اى ثواب الله فيها يسرفه الى ما يكون وسيلة اليه من مواساة الفقراء وصلة الرحم وفك الاسير ونحوها من ابواب الخير

بدنيا توانی که عقی خری * بخرجان من ورنه حسرت خوری
﴿ ولأنس ﴾ ای لاتترك ترك المنسى * قال فی المفردات النسیان ترك الانسان ضبط
ماستودع اما ادمف قلبه وام عن غفلة او عن قصد حتی ینحذف عن القلب ذكره ﴿ نصیبك
من الدنيا ﴾ وهو ان تحصل بها آخرتك او تأخذ منها ما یکفیک وتخرج الباقي : وعن علی
رضی الله عنه لأنس یحتک وقوتک وشبابک وغذاک وفي ذلك ما روی عن رسول الله صلی
الله علیه وسلم قال لرجل وهو یعضه (اغتتم خمسا قبل خمس شبابک قبل هرمک وصحتک
قبل سقمک وغناک قبل فقرک وفراغک قبل شغاک وحياتک قبل موتک) * وقال الکاشفی
[وفراموش مکن بهره خود را از مال دنیا بمنی نصیب تو در وقت رحلت ازین جهان
کفنی خواهد بود و پس ازان حال براندیش وبمال ومنال غره مشو]

کر ملک توشام تایین خواهد بود * وز سرحد روم تاختن خواهد بود
آنروز کزین جهان کنی عزیمت سفر * همراه تو چند کرکفن خواهد بود

قال الشيخ سعدی قدس سره

اگر پهلوانی اگر تیغ زن * نخواهی بدر بردن الا کفن

* وقال بعض العارفين نصيب العارف من الدنيا ما اشار اليه عليه السلام بقوله (حبب الى
من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عني في الصلاة) ففي الطيب الرائحة الطيبة وفي النساء
الوجه الحسن وفي الصلاة فرح القلب وقد سبق غير هذا ﴿ واحسن ﴾ الى عباد الله
﴿ كما احسن الله اليك ﴾ فيما انعم به عليك : قال الشيخ سعدی قدس سره

توانکری چودل دوست کامرانت هست * بخور ببخش که دنیا و آخرت بر دی
وقال

اگر کنج قارون بچنک آوری * نماند مکر آنکه بچنی بری

﴿ ولا تبغ الفساد في الارض ﴾ نبي له عما كان عليه من الظلم والبغى ﴿ وفي التاويلات النجبية
﴿ ولا تبغ الفساد في الارض ﴾ في ارض الروحانية بما آتاك الله من الاستعداد الانساني باستعماله في مخالقات
الشريرة وموافقات الطبيعة فانه يفسد الاستعداد الروحاني والانساني ﴿ ان الله لا يحب المفسدين ﴾
اسوء افعالهم بل يحب المصلحين لحسن اعمالهم وقد اختار من عباد الله الابدال فانهم يعملون بدل الجاهل
العلم وبدل الشح الجود وبدل الشره العفة وبدل الظلم العدالة وبدل الطيش التؤدة وبدل الفساد
الصالح فالانسان اذا صار من الابدال فقد ارتقى الى درجة الاحباب ﴿ قال ﴾ قارون مجيبا
للتاخرين ﴿ انما اوتيته ﴾ اي هذا المال ﴿ على علم عندي ﴾ حال من مرفوع اوتيته او متعلق
باوتيته وعندي سفته له. والمعنى اوتيته حال كوني مستحقا لما في من علم التوراة وكان اعلمهم بها
ادعى استحقاق التفضيل على الناس واستيجاب التفوق بالمال والجاه بسبب العلم ولم ينظر
الى منة الله تعالى وفضله ولذا هلك وهكذا كل من كان على طريقه في الادعاء والاقتدار
والكفران فانه يهلك يوما بشؤم معصيته وصنيعه : قال الحافظ

مباش غره بعلم وعمل فقيه مدام * که هیچکس ز قضای خدای جان نبرد

وقال الصائب

بفكر نیستی هرگز نمی فتند مغروران * اگر چه صورت مقراض لا دارد کربانها
 * وقال بعضهم المراد بـ علم الكيمياء وكان موسى يعلمه تعلماً من الله تعالى فعلم يوشع بن نون
 نلت ذلك العلم وعلم كالب بن يوقنا نلت وعلم قارون نلت فبخدعهما قارون حتى اضاف علمهما
 الى علمه اوتعلم قارون صنعة الكيمياء من كلثوم اخت موسى وكان تعرف ذلك فرزق مالا
 عظيماً يضرب به المثل على طول الدهر وكان يأخذ الرصاص فيجعله فضة والنحاس فيجعله
 ذهباً * قال الزجاج علم الكيمياء لاحقيقته * وفي الكواشي ومتاعلي هذا العلم الكثير كذبه
 فلا يلتفت اليه * يقول الفقير وهو اولى من قول الزجاج فان فيه اقراراً باصله في الجملة وكذا
 بوجوده والكيمياء له حقيقة صحيحة وقد عمل به بعض الانبياء وكل الاولياء فانه لاشك
 في الاستحالة والانتقال بعد تصفية الاجساد وتطهيرها من الكدورات وقد بين في موضعه
 ورأيت من وصل اليه بالانكيز والله العليم الخبير

ذكر امانات بلند اوليا * اولاً شعرست و آخر كيميا

وقال بعضهم المراد بالعلم علم التجارة والدهقنة وسائر المكاسب [كفته اند قارون چهل سال
 برکوه متعبد بود و در عبادت وزهد بر همه بنی اسرائیل غلبه کرد و ابلیس شیاطین را
 می فرستاد تا اورا وسوسه کنند و بدنیا در کشند شیاطین براو دست نمی یافتند ابلیس خود
 برخاست و بصورت پیری زاهد متعبد برابروی نشست و خدایرا عبادت همی کرد تا عبادت
 ابلیس بر عبادت وی بیفزود و قارون بتواضع و خدمت وی درآمد و هر چه میخواست
 باشارت وی میدیفت و رضای وی می جست ابلیس روزی گفت ما از جمعه و جماعت بازمانده ایم
 و از زیارت نیک مردان و تشییع جنازهای مؤمنان محروم اگر در میان مردم باشیم و آن
 خصلتهای نیکو بر دست گیریم مگر صوابتر باشد قارون را بدین سخن از کوه بزیر
 آورد و در بیعه شدند و بعد گاه ایشان معین ساختند مردم چون از حال ایشان باخبر شدند
 رفقا از هر جانب روی بایشان نهاد و با ایشان نیکو میکردند و طعامها می بردند . روزی
 ابلیس گفت اگر ما بهفته یکروز بکسب مشغول باشیم و این بار و ثقل از مردم فرو نهیم
 مگر بهتر باشد قارون همان صواب دید و روز آذینه بکسب شدند و باقی هفته عبادت
 همی کردند روزی چند برآمد ابلیس گفت یکروز کسب کنیم دیگر روز عبادت تا از معاش
 و بخت چیزی بسر آید و بصدقه میدهم و مردمانرا از ما منفعت بود همان کردند و بکسب
 مشغول شدند تا دوستی کسب و دوستی مال در سر قارون شد ابلیس آنکاه از وی جدایی
 گرفت و گفت من کار خود کردم و اورا در دام دنیا آوردم پس قارون بکسب مشغول
 گشت و دنیا بوی روی نهاد و طغیان بالا گرفت و ادعای استحقاق کرد بسبب علم مکاسب
 و طریق او [فقال تعالى ﴿ اُولم يعلم ﴾] آينداست قارون يعنى دانست [﴿ ان الله قداهلك
 من قبله من القرون ﴾ الكافرة : يعنى [از اهل روز کارها] والقرن القوم المقترون
 في زمن واحد ﴿ من هوأشد منه قوة ﴾ بالعدد والعدد ﴿ واكثر جمعا ﴾ للمال كمنرود
 وغيره * وقال بعضهم واكثر جمعا للعلم والطاعة مثل ابليس * قال المفشرون هذا تعجيب

منه وتوبیخ له من جهته تعالى على اغتراره بقوته وكثرة ماله مع علمه بذلك الاهلاك قراءة في التوراة وتلقينا من موسى وسما من حفاظ التواريخ فالملعى المبقرا التوراة ويعلم ما فعل الله باضرابه من اهل القرون السابقة حتى لا يغتر بما اغتربه

مكن تكيه بر ملك وچاه وحشم * كه پيش از تو بودست وبعد از توهم
بکبر عبرت از مساوی قرون * خورد ضرب هراسب که باشند حرون

﴿ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون﴾ عند اهلاکهم للثلاشتهلوا بالاعتذار کما قال تعالى ﴿ولا يؤذن اہم فيعتذرون﴾ كما في التاويلات النجمية * وقال الحسن لا يسألون يوم القيامة سؤال استعلام فانه تعالى مطلع عليها بل يسألون سؤال تقييع وتوبيخ * وقال بعضهم لا يسألون بل يعاقبون بالتوقف والاحساب اوليسألون لانهم تعرفهم الملائكة بسيماهم ﴿فخرج على قومه﴾ عطف على قال وما بينهما اعتراض وقوله ﴿في زينته﴾ امامتعلق بخروج او بمحذوف هو حال من فاعله اي كاشفا في زينته والمراد الزينة الدنيوية من المال والاثاث والجاد يقال زانه كذا وزينه اذا اظهر حسنه اما بالفعل او بالقول . قيل خرج قارون يوم السبت وكان آخر يوم من عمره على بغلة شهباء عليه الارجوان يعني قطيفة ارغوانى وعايها سرج من ذهب ومعه اربعة آلاف على زيه . وقال بعضهم ومعه تسعون الفا عليهم المعصفرات وهو اول يوم رؤى فيه اللباس المعصفر وهو المصبوغ بالمعصفر وهو صبغ احمر معروف وقد نهي الرجال عن لبس المعصفر لانه من لباس الزينة واسباب الكبر ولان له رائحة لاتليق بالرجال واصل الزينة عند العارفين وجوه مسفرة عليها آثار دموع الشوق والحبة ساجدة على باب الربوبية * قال ابن عطاء ازين ماترين به العيد المعرفة ومن تزلت درجاته عن درجات العارفين فازين ماترين به طاعة ربه ومن تزين بالدنيا فهو مغرور في زينته : قال الحافظ

قلندران حقيقت به نيم چو نخرند * قباى اطلس آنکس که از هنر عاریست

وفي المتنوى

افتخار از رنگ وبو واز مکان * هست شادی وفريب کودکان [۱]

وقال الشيخ العطار رحمه الله

همچو طفلان منکر اندر سرخ وزرد * چون زنان مغرور رنگ وبومکرد

وقال الشيخ السعدى

کرا جامه پاکست وسيرت پليد * در دوزخش را نبايد کليد

وقال المولى الجامى

وصلش مجودر اطلس شاهى که دوخت عشق * اين جامه برتنى که نهان زير زنده بود

﴿قال الذين يريدون الحياة الدنيا﴾ من بنى اسرائيل جريا على سنن الجلالة البشرية من الرغبة في السعة واليسار ﴿يألت لنا مثل ما لوتى قارون﴾ [يا قوم كاشكى بودى مارا از مال همچنانکه قارونرا دادند] * وقيل ياليت يا متمناى تعالى فهذا اوانك تمنوا مثله لاعينه حذرا من الحسد فدل على انهم كانوا مؤمنين ﴿انه لذنو حفظ عظيم﴾ لذنو نصيب وافر من الدنيا

« قال الراغب الحظ التصيب المقدر وهو تمنيههم وتأكده * قال في كشف الاسرار [فائدة
 این آیت آنست که رب العالمین خبر میدهد ما را که مؤمن نباید که تمنی کند آنچه طغیان
 در آنست از کثرت مال و ذلك قوله (ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى) بلکه از خدای عزوجل
 کفاف خواهد در دنیا و بلغه عیش چنانکه در خبرست (اللهم اجعل رزق آل محمد کفافا)
 وفي الحديث (اللهم من احبني فارزقه العفاف والكفاف ومن ابغضني فارزقه مالا وولدا)
 وفي الحديث (طوبى لمن هدى الى الاسلام وكان عيشه كفافا وقعه به) : قال الحافظ
 کنج زر که نبود کنج قناعت باقیست * آنکه آن داد بشاهان بکدایان این داد
 وقال

همای چون تو عالیقدر حرص استخوان حیفت
 درینا سایه همت که برنا اهل افکندی
 درین بازار اگر سودیست بدرویش خرسندست
 الهی منعم کردان بدرویشی و خرسندی
 وقال المولى الجامی
 هر سئله بی بکنج قناعت کجا برد * این نقد در خزینه ارباب همتست
 وقال الشيخ السعدی

فیرزد عسل جان من زخم نیش * قناعت نکوتر بدوشاب خویش
 ﴿ وفي الثاویلات التجمیة انما وقع نظرهم على عظمة الدنيا وزینتها لا على دنائها وخصاسها
 وهوانها وقلة متاعها لانهم اغتدوا بغدائ شبل حب الدنيا وزینتها المتولد من اسود ظلمات
 صفات النفس بمضاها فوق بعض فهم ينظرون بنظر ظلمات صفات النفس بعد ان كانوا
 ينظرون بنظر نور صفات القلب یبصرون عزة الآخرة وعظمتها وخسة الدنيا وهوانها
 فان الرضاع یغیر الطباع ﴿ وقال الذین اوتوا العلم ﴿ باحوال الآخرة وزهدوا فی الدنيا
 ای قالوا للمتمنین ﴿ ویدکم ﴿ [وای بر شما ای طالبان دنیا] وهو دعاء بالاھلاك . بمعنی
 الزمکم الله ویلا ای عذابا وھلاکا ساغ استعماله فی الزجر عما لا یرتضی وقد سبق فی طه
 ﴿ ثواب الله ﴿ فی الآخرة ﴿ خیر ﴿ مما تمنون ﴿ لمن آمن وعمل صالحا ﴿ ولا یلیق بکم
 ان تمنوه غیر مکتفین بشوابه ونعمیه ﴿ ولا یلتئمها ﴿ ای ولا یوفق لهذه الکرامة کما فی الجلالین
 والمراد بالکرامة الثواب والجنة ولا یعطى هذه الکامة التي تکلم بها العلماء ، وهی ثواب الله
 خیر قال الله تعالی ﴿ ولفاهم نضرة وسرورا ﴾ ای اعطاهم ولفیته کذا اذا استقبلته به : وبالفارسیة
 وتلقیه وتلقین [نخواهد کرد این کلمه که علما گفته اند یعنی در دل و زبان نخواهند دار]
 ﴿ الا الصابرون ﴿ علی الطاعات وعن زینة الدنيا وشهواتها

اهل صبر از جمله عالم برترند * صابران ازواج کردند بگذرند
 هر که کار دنج صبر اندر جهان * بدرود محمول عیش صابران
 ﴿ فحسبنا به ویداره الارض ﴿ یقال خسف المكان یخسف خسوفاً ذهب فی الارض
 کفی القاموس وخسف القمر زال ضوءه وعین خاسفة اذا غابت حدتها والباء لاتعدیة

والمعنى بالفارسية [پس فرو بردیم قارون و سرای او را بزمین] * قال ابن عباس رضى الله عنهما لما نزلت الزكاة على موسى صالحه على ان يعطيه عن كل الف دينار دينارا وعن كل الف درهم درهما وعن كل الف شاة وذلك بالامر الالهى وكان الواجب عشر المال لاربعة خسب قارون ماله فوجد الزكاة مبالغاً غنياً فنفعه البخل والحرص عن دفعها فجمع جمعاً من بنى اسرائيل فقال لهم انكم قد اطعتم موسى فى كل ما امركم به وهو الآن يريد ان يأخذ اموالكم قالوا انت كبيرنا مرنا بما شئت فل اريد ان افضحه بين بنى اسرائيل حتى لا يسمع بعد كلامه احد فامرى ان تجلبوا فلانة البنى فنجعل لها جعلاً حتى تقذف موسى بنفسها فاذا فعلت ذلك خرج عليه بنوا اسرائيل ورفضوه فدعواها فجعل لها قارون الف دينار وطشتا من ذهب على ان تفعل ما امر به من القذف اذا حضر بنوا اسرائيل من الغد وكان يوم عيد فلما كان الغد قام موسى خطيباً فقال من سرق قطعناه ومن زنى غير محصن جلدناه ومن زنى محصناً رجماً فقال قارون وان كنت انت قال وان كنت انا فقال ان بنى اسرائيل يزعمون انك فحرت بفلانة فاحضرت فناشدها موسى بالذى فلق البحر وانزل التوراة ان تصدق فتداركها الله بالتوفيق ووجدت فى نفسها هبة آلهية من تأثير الكلام فقالت يا كريم الله جميل قارون جعلاً على ان اقدفك بنفسى وافترى عليك [ومن باوجود كنه كاريها و بدكر داريهاى خود چه كنه پسندم كه بر تو تهمت كويم] فخر موسى ساجداً لله تعالى يبكى ويشكو من قارون ويقول اللهم ان كنت رسولك فاغضب لى فاوحى الله اليه انى امرت الارض ان تطيعك فمرها بما شئت فقال موسى يا بنى اسرائيل ان الله بعثنى الى قارون كما بعثنى الى فرعون فمن كان معه فليثبت مكانه ومن كان معى فليعتزل فاعتزلوا ولم يبق مع قارون الا رجلان ثم قال لقارون يا عدو الله تبع الى امرأة تريد فضيحتى على رؤس بنى اسرائيل يا ارض خذهم فاخذتهم الارض الى الكعبيين فاخذوا فى التضرع وطلب الامان ولم يلتفت موسى اليهم ثم قال خذهم فاخذتهم الى الركب ثم الى الاوساط ثم الى الاعناق فلم يبق على وجه الارض منهم شئ* الارؤسهم وناشده قارون الله والرحم فلم يلتفت موسى لشدة غضبه ثم قال يا ارض خذهم فانطبقت عليهم الارض

آزرا كه زمين كشد چون قارون * نى موسىش آورد برون نى هارون

فاسد شده را ز روزگار وارون * لا يمكن ان يصلحه العطارون

قال الله تعالى يا موسى استغاث بك فلم تغثه فوعزنى وجلالى لو استغاث بى لاغثته قل يارب غضباك فعلت * قال قتادة خسف به فهو يتجملجل فى الارض كل يوم قامه رجل لا يبلغ قعرها الى يوم القيامة * صاحب لباب [قوموده هر روز قارون بمقدار قامت خود بزمين ميروند] وعند نفخ الصور بارض سفلى [خواهد رسيد] * وفى كشف الاسرار [در قعر آورده اند كه هر روز يك قامت خويش بزمين فروميشد تا آروز كه يونس در شكم ماهى در قعر بحر بدور سيند قارون از حال موسى پرسيد چنانكه خويشانرا برسند] فاوحى الله تعالى الى الارض لا تزيدى فى خسفه بحرمة انه سأل عن ابن عمه ووصل به رحمه . ولما خسف به قال

سفيه، بنی اسرائیل ان موسی اتما دعا علی قارون لیستقل بداره وکنوزہ وامتنعہ ویصرف فیها فدعا موسی فیخسف بجمع امواله وداره : قال الحافظ کینج قرون کہ فرو میرو د از قهر هنوز * خوانده باشی کہ ہم از غیرت درویشانست و دل

احوال کینج قارون کایام داد برباد * باغیچه باز کوید تا زرنهان ندارد

وقل

تو نکرا دل درویش خود بدست آور * کہ مخزون زر و کینج درم نخواهد ماند * قل بعضهم ان قارون نسی الفضل و ادعی لنفسه فضلا فیخسف الله به الارض ظاهرا و کم خسف بالاسرار و صاحبها لا يشعر بذلك و خسف الاسرار هو منع العصمة و الرد الی الحول و القوة و اطلاق اللسان بالدعوى الضررية و المعنى عن رؤية الفضل و القعود عن اتيام بالشكر علی ما اولى و اعطى و حينئذ يكون وقت الزوال . و خرج قارون علی قومه بالزينة فهلك و هكذا حال من يخرج علی اولياء الله بالدعوى الباطلة و الکبر و الריاسة للاحالة یسقطون من عیونهم و قلوبهم بعد سقوطهم من نظر الحق و تخسف انوار ايمانهم فی قلوبهم فلا یرى آثارها بعد ذلك نعوذ بالله سبحانه ﴿ فما كان له ﴾ ای لقارون ﴿ من فئة ﴾ جماعة * قل الراغب الفئة الجماعة المتظاهرة التي يرجع بعضهم الی بعض فی التعاضد انتهى من فاء ای رجع ﴿ یتصرونه ﴾ بدفع العذاب عنه و هو الحسف ﴿ من دون الله ﴾ ای حال کونهم متجاوزین نصرة الله تعالى ﴿ و ما كان من المتصيرين ﴾ ای من الممتنعين عنه بوجه من الوجوه یقال نصره من عدوه فانصر ای منعه فامنع ﴿ و اصبح ﴾ ای صار ﴿ الذين تمنوا ﴾ التمني تقدير شيء فی النفس و تصویرہ فیها و اکثره تصور ما لاحقیقته و الامنية الصورة الحاصلة فی النفس من تمنى الشيء ﴿ مكانه ﴾ ای منزله وجاهه ﴿ بالامس ﴾ ای بالوقت القريب منه فانه یدکر الامس ولا یراد به اليوم الذى قبل يومك ولكن الوقت المستقرب علی طریق الاستعارة ﴿ یقولون و یكأن الله یسط الرزق لمن یشاء من عباده و یقدر ﴾ ای یضیق بقال قدر علی عیاله بالتخفيف مثل قتر ضیق علیهم بالنفقة ای یفعل کل واحد من البسط و القدر ای التضييق بمحض مشیته و حکمته لالکرامة توجب البسط ولا لهوان یوجب القبض . و یمان عند البصرین مرکب من وی للتعجب [چنانست کہ کسی از روی ترحم و تعجب بادیکری کوید « وی لم فعلت ذاك » وی این چیست کہ تو کردی] کا قال الراغب وی کلمة تذکر للتحسر و التندم و التعجب تقول وی لعبد الله انتهى و كأن للتشبه . و المعنى ما اشبه الامر ان الله یسط الخ و عند الکوفین من ویک بمعنى ویک و ان و اعلم مضمرة و تقدیره و یکن اعلم ان الله الخ : و بالفارسية [وای بر تو بدای خدای تعالی الخ] و اما استعمل عند التنبیه علی الخطأ و التندم . و المعنى انهم قد تنبهوا علی خطأهم فی تمیهم و تندموا علی ذاك ﴿ لو لا ان من الله ﴾ انعم ﴿ علينا ﴾ فلم یعطنا ما تمیننا : و بالفارسية [اگر آن نبودی کہ خدای تعالی منت نهادی بر ما و نداد بما آنچه تمناى ما بود از دنیا] ﴿ لحسف بنا ﴾ [ما را بزمین فرو بردید] کا خسف به لتولید الاستغناء فینا مثل ما ولده فیہ من الکبر و البغی و نحوها من اسباب العذاب و الهلاك ﴿ و یكأنه لا یفاجح الکافرون ﴾ لنعمة الله ای لا یخون من عذابه

او المكذبون برسله وبما وعدوا به من ثواب الآخرة * قال في كشف الاسرار حب الدنيا حمل قارون على جمعها وجمعها حمله على البغي عليهم وصارت كثرة ماله سبب هلاكه وفي الخبر (حب الدنيا رأس كل خطيئة) [دوستی دنیا سر همه گناهها هست و مایه هر فتنه و بیخ هر فساد . و هر که از خدای بازماند بمهر و دوستی دنیا بازماند دنیا پلی گذشتنی و بساطی در نوشتنی و مراتع لافتاه مدعیان و مجمع بارگاه بی خطران سرمایه بی دولتان و مصطفی بدبختان معشوقه ناکسان و قبله خسیسان دوست بی وفا و دایه بی مهر جمالی بانقاب دارد و رفتاری ناصواب و چون تو دوست زیر خاک صد هزاران هزار دارد بر طارم طرازی نشسته و از شبکه بیرون می نکرد و باتو میگوید من چون تو هزار عاشق از غم کسستم ناود بخون هیچکس انکشتم مصطفی علیه السلام گفت] (ما من احد یصیب فی الدنیا الا وهو بمنزلة الضیف و ماله فی یده عاریة فالضیف منطلق و العاریة مردودة) و فی روایة اخرى (ان مثلکم فی الدنیا کمثل الضیف و ان ما فی یدیکم عاریة) [میگوید مثل شما درین دنیای غدار مثل مهمانی است که بمهمان خانه فرو آید هر آینه مهمان رفتنی بود نه بودنی هم چو مرد کاروانی که بمنزل فرو آید لابد از آنجا رخت بردارد در تمنا کند که آنجا بیستد سخت نادان و بی سامان بود که آن نه بمقصود رسد و نه بخانه باز آید جهد آن کن ای جوانمرد که بل بلوی بسلامت باز گذاری و آنرا دارالقرار خود نسائی و دل درو بندی تا بر تو شیطان ظفر نیابد صد شیر کرسنه در کله کوسفند چندان زیان بکند که شیطان باتو کند [ان الشیطان لکم عدو فاتخذوه عدوا] [و صد شیطان آن نکند که نفس اماره باتو کند (اعدی عدوک نفسک الی بین جنیک) [یکی تأمل کن در کار قارون بدبخت نفس و شیطان هر دو دوست درهم دادند تا او را ز دین بر آوردند از آنکه آتش از سر چشمه خود تارک بود یکچند او را با عمل عاریتی دادند لؤلؤ شاهوار همی نمود چون حکم ازلی و سابقه اصلی در رسید خود شبه قیر رنگ بود زبان حالش همی گوید]

من بدارم که هستم اندر کاری * ای برسرپندار چون من بسیاری
اکنون که نماند باقوم بازاری * در دیده پنداشت زدم مساری

* و اعلم ان تمی الدنیا مذموم الا ما کان لغرض صحیح و هو صرفها الی وجوه البر کالصدقة و نحوها * و عن کبشة الائماری رضی الله عنه انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول (ثلاث اقسام علیهن واحدتکم حدیثا فاحفظوه . فاما الی اقسام علیهن فانه ما نقص مال عبد من صدقة ولا ظلم عبد مظلمة صبر علیها الا زاده الله به عززا و لا فتح عبد باب مسألة الا فتح الله علیه باب فقر . و اما الذی احداثکم فاحفظوه) فقال (انما الدنیا لاربعة نفر عبد رزقه الله علما و مالا فهو یتقی فی ربه و یصل فی ربه و یعمل لله فی ربه بحقه فهذا بافضل المنازل و عبد رزقه الله علما و لم یرزقه مالا فهو صادق النیة یقول لو ان لی مالا لعملت بعمل فلان فهو ینته و اجرها سواء و عبد رزقه الله مالا و لم یرزقه علما فهو لا یتقی فی ربه و لا یصل فی ربه و لا یعمل لله فی ربه بحقه و عبد لم یرزقه الله علما و لا مالا فهو یقول لو ان لی مالا لعملت

فيه بممل فلان فهو بذته ووزرها سواء) كما في المصاييح ﴿تلك الدار الآخرة﴾ إشارة تعظيم كأنه قيل تلك الجنة التي سمعت خبرها وبلغك وصفها والدار صفة والخبر قوله ﴿نحملهما للذين لا يريدون علوا في الأرض﴾ أي ارتفاعا وغلبة وتسلطا كما أراد فرعون حيث قال تعالى في أول السورة ﴿ان فرعون لعال في الأرض﴾ ﴿ولا فسادا﴾ أي ظلما وعدوانا على الناس كما أراد قارون حيث قال تعالى في حقه على لسان الناصح ﴿ولا تبغ الفساد في الأرض﴾ وفي تعليق الوعد بترك ارادتهما لا بترك انفسهما مزيد تحذير منهما ﴿والعاقبة﴾ الحميدة: وبالفارسية [سرانجام نیکو] ﴿للمتقين﴾ أي للذين يتقون العلو والفساد وما لا يرضاه الله من الاقوال والافعال: وعن علي رضي الله عنه ان الرجل ليعجبه ان يكون شراك نعله اجود من شراك نعل صاحبه فيدخل تحتها يعني ان من تكبر بلباس يعجبه فهو ممن يريد علوا في الأرض * وعن علي رضي الله عنه انه كان يمشي في الاسواق وحده وهو وال يرشد الضال ويعين الضعيف ويمر بالبياع والبقال فيفتح عليه القرآن ويقرأ ﴿تلك الدار﴾ الخ ويقول نزلت هذه الآية في اهل العدل والتواضع من الولاة واهل المقدرة من سائر الناس * وعن عمر بن عبدالعزيز كان يردد هذه الآية حتى قبض وكان عليه السلام يحلب الشاة ويركب الحمار ويحجب دعوة المملوك ويجالس الفقراء والمساكين * قال بعض الكبار احذر ان تريد في الأرض علوا او فسادا والزم الذل والانكسار والخنول فان اعلى الله كئتك فما اعلاها الا الحق وذلك ان يرزقك الرفعة في قلوب الخلق وايضاح ذلك ان الله ما انشاءك الا من الأرض فلا ينبغي لك ان تعلو على امك واحذر ان تزهد او تتعبد او تتكبر وفي نفسك استجلاب ذلك لكونه يرفعك على اقربائك فان ذلك من ارادة العلو في الأرض وما استكبر مخلوق على آخر الا لحجابه عن معية مع الحق ذلك المخلوق الآخر ولو شهدا لذل وخضع * قال في كشف الاسرار [فردا در سرای عزت ساکنان مقصد صدق ومقربان حضرت جبروت قومی باشند که در دنیا برتری ومهتری نجویند وخود را از همه کس کهتر وکثر دانند وپیشم پسند هرگز در خود ننکرد چنانکه آن جوانمرد طریقت گفت که از موقف عرفات باز کشته بود اورا گفتند] كيف رأيت اهل الموقف قال رأيت قوما لولا اني كنت فيهم لرجوت ان يغفر الله لهم : قال الشيخ سعدی

بزرگی که خود را ز خرادن شمرد * بدیعی وعقی بزرگی ببرد

تو آنکه شوی پیش مردم عزیز * که مر خویشتر را نکیری بچیز

[یکی از بزرگان دین ابلیس را دید گفت مارا پندی ده گفت مگو من تانشوی چون من شیخ حیف گفت منی بیفکندن در شریعت زندقه است ومنی اثبات کردن در حقیقت شرک است چون در مقام شریعت باشی همی کوی که او خود همه از و شریعت تعالیست وحقیقت احوال اقوام افعال بتو ونظام احوال باو] * قال بعضهم العلو النظر الى النفس والفساد النظر الى الدنيا والدنيا خمر ابليس من شرب منها شريرة لا يفيق الا يوم القيامة ويقال العلو الحطرات في القلب والفساد في الاعضاء فمن كان في قلبه حب الرياسة والجلالة وحظوظ النفس

خراسان وقال آخر الذي يصعد منه كل يوم الى السماء عمل متقبل قال نعم غير ان طاعته موقوفة منذ سنة ولم تستجب دعوته منذ سنة لمكان التمرتين عليه قال ثم نزلت الملائكة واشتغلوا بالعبادة حتى طلع الفجر ورجع الخادم وفتح القبة وخرج ابراهيم وتوجه الى مكة وجاء الى باب ذلك الخانوت فاذا هو مفتوح يبيع التمر فسلم عليه وقال كان ههنا شيخ في العام الاول فاخبره انه كان والدي فاروق الدنيا فقص ابراهيم قصة التمرتين فقال الفتي جعلتك في حل من نصيبي وانت اعلم في نصيب اخي والدي قال فاين اختك والدتك قال هما في الدار خلفا ابراهيم الى الباب وقرعه فخرجت عجوز متكئة على عصاها فسلم ابراهيم عليها واخبرها القصة قالت جعلتك في حل من نصيبي وكذا ابتها فخرج ابراهيم وتوجه الى بيت المقدس ودخل القبة فدخلت الملائكة وقالوا هو ابراهيم وكان لا تستجاب دعوته منذ سنة غير انه اسقط ما عليه من التمرتين فقبل الله ما كان موقوفا من طاعته واستجاب دعوته واعاده الى درجته فبكى ابراهيم فرحا وكان بعد ذلك لا يفطر الا في كل سبعة ايام بطعام يعلم انه حلال وفي التاويلات الذجيية يشير الى ان جزاء السيئات على حسب ما يعملون من السيئات فان كانت السيئة الشرك بالله فجزاؤه النار الى الابد وان كانت المعاصي فجزاؤها العذاب بقدر المعاصي صغیرها وكبیرها وان كانت حب الدنيا وشهواتها فجزاؤه الحرمان من نعيم الآخرة بحسبها وان كانت طلب الجاه والرياسة والسلطنة الدنيوية فجزاؤه الذلة والصغار ونيل الدرجات وان كانت طلب نعيم الآخرة ورفعة الدرجات فجزاؤه الحرمان من الكمالات وكشف شواهد الحق تعالى وان كانت التلذذ بفوائد العلوم واستحلاء المعاني المعقولة فجزاؤه الحرمان من كشف العلوم والمعارف الربانية وان كانت بقاء الوجود فجزاؤه الحرمان من النناء في الله والبقاء بالله تجلي صفات الجمال والجلال انتهى كلامه قدس سره ﴿ان الذي﴾ اي ان الله الذي ﴿فرض عليك القرآن﴾ اوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل به ﴿لرأذك﴾ اي بعد الموت والرد الصرف والارجاع ﴿الى معاد﴾ اي مرجع عظيم يغبطك به الاولون والآخرون وهو المقام المحمود الموعود ثوبا على احسانك في العمل وتحمل هذه المشقات التي لا تحملها الجبال * وقال الامام الراغب في المفردات الصحيح ما اشار به امير المؤمنين وذكره ابن عباس رضي الله عنهما ان ذلك الجنة التي خلقه الله تعالى فيها بالقوة في ظهر آدم واطهره منه يقال عاد فلان الى كذا وان لم يكن فيه سابقا * واكثر اهل التفسير على ان المراد بالمعاد مكة تقول العرب رد فلان الى معاده يعني الى بلده لانه يتصرف في الارض ثم يعود الى بلده والآية نزلت بالجحفة بتقديم الجيم المضمومة على الحاء الساكنة موضع بين مكة والمدينة وهو ميقات اهل الشام وعليه المولى القناري في تفسير الفاتحة . والمعنى لراجمك الى مكان هو لعظمتهم اهل لان يقصد العود اليه كل من خرج منه وهو مكة المشرفة وطنك الديوي - وروى - انه لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغار مهاجرا الى المدينة ومعه ابوبكر رضي الله عنه عدل عن الطريق مخافة الطلب فلما امن رجع الى الطريق ونزل الجحفة وكانت قرية جامعة على اثنين وثمانين ميلا من مكة وكانت تسمى مهيعة فترلها بنوا

عید و هم اخوة عاد و كان اخرجهم العمالق من يثرب فجاءهم سيل فاجحفهم اى ذهب بهم فسميت جحفة فلما نزل اشتاق الى مكة لانها مولده و موطنه و مولد آباءه و بها عشيرته و حرم ابراهيم عليه السلام

مشتاب ساریان که مرا بای درکست * بیرون شدن زمزل از خواب مشکست
چون عاقبت زحمت یاران بریدنست * پیوند با کسی نکند هر که عاقبت

وقال

فتنها در انجمن پیدا شود از شور من * چون مرا در خاطر آید مسکن و مأوای دوست
فزل جبریل علیه السلام فقال له أشتاق الى مكة قال نعم

ممکن نشد شرح دهم اشتیاق را

فاوحاها اى الآیة الیه و بشره بالغلبة والظهور اى لرادك الى مكة ظاهرا من غير خوف
فلا تظن انه يسالك به سبيل ابويك ابراهيم في هجرته من حران بلد الكفر الى الارض المقدسة فلم
يعد اليها واسماعيل من الارض المقدسة الى اقدس منها فلم يعد اليها : قال الحافظ
سروش عالم غیب بشارتی خوش داد * که کس همیشه بکیتی دترم نخواهد ماند
* قال ابن عطاء رحمه الله ان الذى يسر عليك القرآن قادر على ان يردك الى وطنك الذى
ظهرت منه حتى تشاهد شرك على دوام اوقاتك كما قال في تأويلات الكاشفي [معاد فنا
في الله است در احدیت ذات و بقا بالله در مقام تحقق بجميع صفات و برسالک متبصر اینجا
سر منه بدا و الیه يعود روشن می گردد

چون او زید این و آنرا ابتدا * هم بدو باید که باشد انتها

نورهای را که کرد از حق طلوع * جمله را هم سوى او باشد رجوع

ثم قرر الوعد السابق فقال ﴿ قل ربى اعلم ﴾ يعلم ﴿ من جاء بالهدى ﴾ و ما يستحقه من الثواب
في المعاد و النصره في الدنيا ﴿ و من هو في ضلال مبين ﴾ يريد به المشركين * و دلت الآیة على
ان الله تعالى يفتح على المهتدى و يقهر الضال و لكل عسر يسر فسوف يراه من يصبر فلا ينبغي
للعاقل ان يئس من روح الله - روى - ان رجلا ركب البحر فانكسرت السفينة فوقع
في جزيرة فمكث ثلاثة ايام لا يرى احدا و لم يذق شياً فتمثل بقوله

اذا شاب الغراب اتيت اهلى * و صار الفير كالابن الحليب

و صار البر مسكن كل حوت * و صار البحر مراع كل ذيب

فسمع هاتفا يهتف

عسى الكرب الذى امسيت فيه * يكون وراءه فرج قريب

فيا من خائف و يفك عان * و يأتى اهله الرجل الغريب

قال فالثبت ساعة الافرج الله عنه * و في تفسير الآیة اشارة الى ان حب الوطن من الايمان و كان
عليه السلام يقول كثيرا الوطن الوطن خفف الله سؤله يقال الابل نحن الى اوطانها و ان كان عهدها
بعيدا و الطير الى وكره و ان كان موضعه مجذبا و الانسان الى وطنه و ان كان غيره اكثر له

نفعا وقدم اصيل الغفاري على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان يضرب الحجاب فقالت له عائشة رضى الله عنها كيف تركت مكة قال اخضر نباتها وابيض بطحاؤها وانقد اذخرها وات سملها فقال عليه السلام (حسبك يا اصيل لا تخزني) قال سر رضى الله عنه لولا حب الوطن لخرب بلد السوء فحبب الاوطان عمرت البلدان * واعلم ان الميل الى الاوطان وان كان لا ينقطع عن الجنسان لكن يلزم للمرء ان يختار من البقاع احسنها دينا حتى يتعاون بالاخوان * قيل لميسى عليه السلام من نجاس ياروح الله قل من يزيد في علمكم منطلقه ويذكركم الله رؤيته ويرغبكم في الآخرة عمله : قال الشيخ سعدى قدس سره

سعدياحب وطن كرجه حديث است صحيح * نتوان مرد بسختي كه من اینجا زادم
وقال - اافظ

ديار يار مرد مرا مقيد ميكند ورنه * جه جاي فارس كين محنت جهان بكسر نمي ازرد
والعاقل يختار الفراق عن الاحباب والاطواق ولا يجترئ على الفراق عن الملك الديان
اكل شئ اذا فارقه عوض : وليس لله ان فارقت من عوض

فاقطع الالفه عما سوى الله اختيارا قبل الانقطاع اضطرارا

الف مكيه ع جوالف هيج با كسى * تابسته المنشوى وقت انقطاع

* ذوالنون مصرى قدس سره [ميكويد روزى در انشائى سفر كه شهرى رسيدم خواستم كه
در اندرون شهر روم بر دران شهر كوشكى ديدم وجوبى روان بنزد يك جوى رقم و طهارت
كردم چون چشم بر بام كوشك افتاد كنيزكى را ديدم ايستاده در غايت حسن و جمال چون
نظر او بمن افتاد گفتم اى ذوالنون من ترا از دور ديدم پنداشتم كه مجنونى و چون طهارت
كردى تصور كردم عالمى و چون از طهارت فارغ شدى و پيش آمدى پنداشتم عارفى اكنون
محقق شدم نه مجنونى نه عالمى و نه عارفى گفتم چرا گفتم اكر ديوانه بودى طهارت نكردى
وا كرا عالم بودى نظر بخانه بيكانه و نامحرم نكردى وا كرا عارف بودى دل تو بما سوى الله
مايل نبودى] كذا فى جليس الحايه و انيس الوحده ﴿ وما كنت ﴾ يا محمد ﴿ ترجوان بلى
اليك الكتاب ﴾ اى يرسل وينزل كما تقول المعجم خبر [بمن افكند] كما فى كشف الاسرار
والمعنى سيردك اى معادك كما لى اليك القرآن وما كنت ترجوه فهو تقرير للوعد السابق
ايضا ﴿ الارحمة من ربك ﴾ ولكن القاء اليك رحمة منه فاعمل به فالاستشاء منقطع
﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ (وما كنت ترجو ان يلقى اليك الكتاب) القرآن القاء الاكسبر على
النحاس لتعديل جوهر نحاس انانيتك بابرير هويته ما كان ذاك (الارحمة من ربك) اخصلك
بهذه الرحمة عن جميع الانبياء لان كتبهم انزلت فى الالواح والصحف على صورتهم و كتابك
نزل به الروح الامين على قلبك القاء كالفاء الاكسبر ﴿ فلا تكونن ظهيرا ﴾ [پشت و يار]
﴿ لا كافرين ﴾ على ما كانوا عليه بل كن ظهيرا ومعينا للمؤمنين ﴿ ولا يصدك ﴾ اى
لا يصرفك ويمنعك الكافرون ﴿ عن آيات الله ﴾ اى عن قراءتها والعمل بها ﴿ بعد
اذ انزلت ﴾ تلك الآيات القرآنية ﴿ اليك ﴾ وقرئت عليك وذلك حين دعوه عليه السلام

الى دين آباؤهم وتعظيم اولادهم والموافقة الى اباؤهم ﴿ وادع الى الله الى ربك ﴾ الى عبادته وتوحيده ﴿ ولا تكونن من المشركين ﴾ بمساعدتهم في الامور ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (ولا تكونن من المشركين) في الدعوة بان تدعو طلاب الحق وعشاقه الى الجنة والنعم فادعهم الى ربهم خالصا عن شرك الجنة * وفي فتح الرحمن وجميع الآيات يتضمن المهادنة والمودعة وهذا كله منسوخ بآية السيف انتهى ﴿ ولا تدع مع الله الها اخر ﴾ : قال الكاشفي [مخاطب درين آيات حضرت پيغمبر است ومراد است اند وفائده خطاب بآن حضرت قطع طمع مشركانست از موافقت وى با ایشان] وفيه اظهار ان المنهى عنه في القبح بحيث ينهى عنه من لا يمكن صدوره عنه اصلا ﴿ لا اله الا هو ﴾ وحده ﴿ كل شئ ﴾ من الانسان والحيوان والجن والشيطان والملك والخورعين والجنة والنار والعرش والكرسى ونحوها ﴿ هالك ﴾ الهالك هنا بطلان الشئ من العالم وعدمه رأسا اى فان وباطل ومعدوم ولو لحظة ﴿ الاوجه ﴾ الاذاته تعالى فانه واجب الوجود وكل ما عداه ممكن في حد ذاته عرضة للهلاك والعدم والوجه يعبر به عن الذات وقال ابو العالية كل شئ فان الا ما يريد به وجهه من الاعمال وفي الاثر (يجاء بالدين يوم القيامة فيقال ميزوا ما كان منها لله فيميز ما كان منها لله ثم يؤمر بسأرها فيلقى في النار) * وقال بعض اكابر العارفين الضمير راجع الى الشئ والمعنى كل شئ فان في حد ذاته الاوجه الذى يلى وجهته تعالى وذلك لان الممكن له وجود ماهية عارضة على وجوده فماهية امر اعتبارى معدوم في الخارج لا يقبل الوجود فيه من حيث هو هو ووجوده موجود لا يقبل العدم من حيث هو هو كما قال بعضهم الاعيان من حيث تعيناتها العدمية وهى الامكان والحدوث راجعة الى العدم وان كانت باعتبار الحقيقة والتعينات الوجودية عين الوجود فاذا قرع سمعك من كلام العارفين ان عين المخلوق عدم والوجود كله لله فقلق بالقبول فانه يقول ذلك من هذه الجهة قال المغربي

غير تونست امامهستى همى نمايد * چون پيش چشم تشنه در باده سربابی
وقال المولى الجامى

شهود ياردر اغيار مشرب جاميست * كدام غير كه لاشئ في الوجود سواء
﴿ له الحكم ﴾ اى القضاء النافذ في الخلق ﴿ واليه ﴾ لالى غيره تعالى ﴿ ترجعون ﴾ تردون عند البعث للجزاء بالحق والعدل فن كان رجوعه بالاضطرار وجد الجبار القهار فوفاه حسابه ومن كان رجوعه بالاختيار وجد العفو الغفار فافرغ عليه ثوابه وذلك بالفناء قبل الفناء بازالة حجاب التعين واذا به اتانبات الوجود * قال الشيخ سعدى

اى برادر چو عاقبت خاکست * خاک شو پيش از انكه خاک شوى

[در شرح عوارف مذکور است كه نكفت نهلك تا معلوم شود كه وجود همه اشيا در وجود او امروز هالك است وحواله مشاهده اين حال بفردا در حق محجوبانست] ﴿ يوم يرونه بعيدا ونراه قريبا ﴾

با وجود تو زمن راست نيابد كه منم

* قال الشيخ ابو الحسن البكرى قدس سره استغفر الله مما سوى الله اى لان الباطل يستغفر من اثبات

وجوده لذاته والعارف لا ينظر الى الوجود الموهوم فيفيه بحقائق التوحيد ويتحقق بسر الوحدة الذاتية والهوية الالهية * قال في كشف الاسرار [هو يك حرفست فرد اشارت فرا خداوند فرد نه مست ونه صفت اما اشارتست فرا خداوندی که اورا نامست وصفت وآن يك حرف هاست وافرارگاه نفس است نه بینی که چون تثنیه کنی بها کوی نه هو ما تابدانی که آن خود يك حرفست تنها دليل بر خداوند یکتا همه اسمی وصفات که کوی از سر زبان کوی مکر هو که آن از میان جان برآید از صمیم سینه و قعر دل رود زبان و لب را باوی کاری نیست مردان راه دین و خداوندان عین الیقین که دلها صافی دارند و همتهاء عالی و سینهاء خالی چون از قعر سینه نبود خود حقیقت هویت بروی مکشوف ایشان این کله سر برزند مقصود و مفهوم ایشان جز حق جل جلاله نبود تا چنین جوانمردی نکرد آن عزیز که در راهی میرفت درویشی پیش وی باز آمد و گفت از بکامی آبی گفت هو گفت بکامیروی گفت هو گفت مقصودت چیست گفت هو از هر چه سؤال میکردی می گفت هو این چنانست که گفته اند [از بس که دودیده در خیالت دارم * در هر چه نکه کنم تویی پندارم فلا معبود الا هو کما للعابدین ولا مقصود الا هو کما للعاشقین ولا موجود الا هو کما للمکاشفین الواجدین]

تمت سورة القصص بعون الله تعالى في اواخر شهر ربيع الاول من سنة تسع ومائة والف

تفسير سورة النكبت سبع وستون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

الم * قال الكاشفي [حروف مقطعه جهت تعجيز خلق است نادانند که کسی را بحقائق این کتاب راه نیست و عقل هیچ کامل از کنه معرفت این کلام آگاهانی خرد عاجز و فهم دروی کم است]

در حروف اول این سوره گفته اند الف اشارتست باسم الله ولام بلطيف ومیم بمجید میفرماید که الله منم روی بطاعت من آر لطيف منم اخلاص در عبادت ورومکذا رحیم منم بزرگی دیگران مسلم مدار * يقول الفقير من لطفه الابتلاء لانه لتخليص الجوهر من الكدورات الكونية وبصفية الباطن من العلائق الامكانية . ومن مجده وعظمته خضع له كل شئ فلا يقدر ان يخرج عن دائرة التسخير ويمتنع عن قبول الابتلاء . وفي الالف اشاره اخرى وهي استغناؤه عن كل شئ واحتياج كل شئ اليه كاستغناء الالف عن الاتصال بالحروف واحتياج الحروف الى الاتصال به * أحسب الناس * الحسبان بالكسر الظن كما في القاموس * وقال في المفردات الحسبان هو ان يحكم لاحد التقيضين احدهما على الآخر * نزلت في قوم من المؤمنين كانوا بمكة وكان الكفار من قريش يؤذونهم ويعذبونهم على الاسلام فكانت صدورهم تضيق لذلك ويجزعون فتداركهم الله بالتسلية بهذه الآية * قال ابن عطية وهذه الآية وان كانت نزلت بهذا السبب في هذه الجماعة فهي في معناها باقية في امة محمد موجود حکمتها بقية الدهر

والمعنى بالفارسية [آیا پنداشتند مردمان یعنی این ظن منکر و مستبعد است] ﴿ ان یترکوا ﴾ ای یهملوا ساد مسد مفعولی حسب لاشتماله علی مسند و مسند الیه ﴿ ان ﴾ ای لان ﴿ یقولوا آما و هم ﴾ ای والحال انهم ﴿ لا یفتنون ﴾ لا یمتحنون فی دعواهم بما یظهرها و ینبئها ای اظنوا انفسهم متروکین بلا فتنه و امتحان بمجرد ان یقولوا آما بالله یعنی ان الله یمتحنهم بمشاق التکالیف کالمهاجرة و المجاهدة و رفض الشهوات و وظائف الطاعات و انواع المصائب فی الانفس و الاموال لیتیز الخالص من المنافق و الراسخ فی الدین من المضطرب فیہ و لینالوا بالصبر علیها عوالی الدرجات فان مجرد الايمان و ان کان عن خلوص لا یقتضی غیر الخلاص من الخلود فی العذاب

عاشقانرا درد دل بسیار می باید کشید * جوریار و طعنه اغیار می باید کشید

﴿ و فی التأویلات النجمية ﴾ (أحسب الناس) یعنی الناسین من اهل الغفلة و البطالة (ان یترکوا ان یقولوا آما) بالتقلید و الجهالة بمجرد الدعوی دون المطالبة بالبلوی (و هم لا یفتنون) بانواع البلاء لتخلیص ابریز الولاء فان البلاء للولاء کالذهب للذهب و ان المحبة و المحبة توأمان فلا یمیز بینهما الا نقطة الباء و به یشیر الی ان اهل المحبة اذا اوقعوا انفسهم کنقطة الباء تحتها تواضعوا لله رفعهم الله کالنقطة فوق التون و من تکبر و طلب الرفعة و العلو فی الدنیا کالنقطة فوق التون وضعه الله بالذلة کالنقطة تحت الباء . و قيل عند الامتحان یکرم الرجل او یهان فمن زاد قدر معناه زاد قدر بلواه کما قال علیه السلام (یتلی الرجل علی حسب دینہ) و قال (البلاء موکل بالانبياء ثم الاولیاء ثم الامثل فالامثل) فالعاقبة لمن لا یعرف قدرها کالداء و البلاء لمن یعرف قدره کالدواء فالبلاء علی النفوس لاجراجها من اوطان الکسل و تصریفها فی احسن العمل و البلاء علی القلوب لتصفیة من شین الرین لقبول تقوش الغیوب و البلاء علی الارواح لتجردها بالبوائق عن العلائق و البلاء علی الاسرار فی اعتکافها فی شاهد الکشف بالصبر علی آثار التجلی الی ان یصیر مستهلکا فیہ باقیابہ و ان اشد الفتن حفظ وجود التوحید لئلا یجری علیہ مکر فی اوقات غلبات شواهد الحق فیظن انه هو الحق و لا یدری انه من الحق و لا یقال انه الحق و عزیز من یمتدی الی ذلك انتهى * قال ابن عطاء ظن الخلق انهم یترکون مع دعای المحبة و لا یطالبون بحقائقها و حقائق المحبة می صب البلاء علی الحب و تلذذه بالبلاء فبلاء یلحق جسده و بلاء یلحق قلبه و بلاء یلحق سره و بلاء یلحق روحه و بلاء النفس فی الظاهر الامراض و الحزن و فی الحقیقة منعها عن القيام بخدمة القوى العزیز بعد مخاطبة اياها بقوله ﴿ و ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون ﴾ و بلاء القلب تراکم الشوق و مراعاة ما یرد علیہ فی الوقت بعد الوقت من ربه و المحافضة علی اقواله مع الحرمة و الهیبة و بلاء السر هو المقام مع من لا مقام للخلق معه و الرجوع الی من لا وصول للخلق الیه و بلاء الروح الحصول فی القبضة و الابتلاء بالمشاهدة و هذا ما لا طاقة لاحد فیہ : و فی البستان فی حق العشاق

دمادم شراب الم در کشند * و کر تلخ بینند دم در کشند

بلای خوار است در عیش و مل * سلحدار خوار است باشاه کل

نه تلخست صبری که بر یاد اوست * که تاخی شکر باشد از دست دوست
اسیرش نخواهد رهایی زبند * شکارس نجوید خلاص از گزند

﴿ ولقد فتننا ﴾ [و بدرستی که ما امتحان کردیم و در فتنه انداختیم] ﴿ الذين من قبلهم ﴾ ای من قبل الناس وهم هذه الامة ومن قبلهم هم الانبياء واثمهم الصالحون یعنی ان ذاك سنة قديمة آتية مبنية على الحكم والمصالح جارية في الامم كلها فلا ينبغي ان يتوقع خلافها وقد اصابهم من ضروب الفتن والحن ما هو اشد مما اصاب هؤلاء فصبروا كما يعرب عنه قوله تعالى (وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما اصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا) : یعنی [این صورت در همه ائم واقع بود و نقد دعوی هر يك را بر محك بلا آزموده اند] * وفي الحديث (كان من قبلكم يؤخذ فيوضع المنشار على رأسه فينفرق فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه ويمشط بامشاط الحديد ما دون عظم ولحم وعصب ما يصرفه ذلك عن دينه) ﴿ فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين ﴾ معنی علمه تعالى وهو عالم بذلك فيما لم يزل ان يعلمه موجودا عند وجوده كما علمه قبل وجوده انه يوجد . والمعنى فوالله ليتعلمن علمه تعالى بالامتحان تعلقا حاليا يتميز به الذين صدقوا في الايمان بالله والذين هم كاذبون فيه مستمرون على الكذب ويرتب عليه اجزيتهم من الثواب والعقاب ولذلك قيل المعنى ليميزن او ليجازين یعنی ان بعضهم فسر العلم بالتمييز والمجازاة على طريق اطلاق السبب وارادة المسبب فان المراد بالعلم تعلقه الخالي الذي هو سبب لهما * قال ابن عطاء تبين صدق العبد من كذبه في اوقات الرخاء والبلاء فمن شكر في ايام الرخاء وصبر في ايام البلاء فهو من الصادقين ومن بطر في ايام الرخاء وجزع في ايام البلاء فهو من الكاذبين

در محبت هر که او دعوی کند * صدهزاران امتحان بروی زنند
کر بود صادق کشد بار جفا * و ربود کاذب کز رزد از بلا

قيل

آن بود دل که وقت پیاپیج * اندر و جز خدا نیابی هیچ

﴿ وفي التأويلات التجمية يشير الى ان صدق الصادقين وكذب الكاذبين الذي عجن في تخمير طينتهم لا يظهر الا اذا طرح في نار البلاء فاذا طرح فيها تصاعدت منها روائج الصبر وفوائج الشكر عن عود جوهر الصادقين او بضده يصعد من الضجر وكفران النعمة وشق جوهر الكاذبين واثمهم في البلاء على ضروب منهم من يصبر في حال البلاء ويشكر في حال النعمة وهذه صفة الصادقين ومنهم من يضجر ولا يصبر في البلاء ولا يشكر في النعمة فهو من الكاذبين ومنهم من يؤثر في حال الرخاء ولا يستمتع بالعتاء ويستروح الى البلاء فيستعذب مقاساة الضر والعناء وهذا احد الكبراء انتهى * واعلم ان البلاء كالملح يصلح وجود الانسان باذن الله تعالى كما ان الملح يصلح الطعام واذا احب الله عبدا جعله للبلاء غرضا اي هدفا وكل محنة مقدمة لراحة ولكل شدة نتيجة شريفة [آورده اند که امير نصر احمد سامانی را معلمی بود که در ايام کودکی او را بسيار رنجانیدی و امير نصر با خود عهد کرده بود که چون بزرگ شود

وبپادشاهی رسید از او انتقام خواهد چون بزرگ شد و پیلدشاهی رسید روزی در آشنای فکر آن معلم را یاد آورد و خادمی را گفت برو او را حاضر گردان و از باغ چسبونی چندان با خود بیار خادم برنت و با حضار او فرمان برد و معلم را دریافت و تا هر دور روانه شدند حاضر در راه چوب بود بپرداخت او تحریک داد و روی بمعلم نهاد و گفت جای خود چون بینی معلم دست در آستین کرد و بهی بیرون آورد و گفت عمر امیر دراز باد این میوه باین لطیفی و آبداری از آن چوبست و چندین اخلاق حمیده و استعداد پادشاهی که حاصل فرموده است از خوردن آن چوب بوده است باقی فرمان امیر راست امیر نصر را این سخن خوش آمد و تشریف و نواخت بسیار ارزانی فرمود [﴿ ام حسب الذين يعملون السيئات ﴾ ای الکفر والمعاصی فان العمل یعم افعال القلوب والجوارح ﴿ ان یسبقونا ﴾ اصل السبق التقدم فی السیر ثم تجوز به فی غیره من التقدم ای یفوتونا ویمجزونا فلا تقدر علی مجازاتهم علی مساوئهم وهو ساد مسد مفعولی حسب لاشتماله علی مسند و مسند الیه و ام منقطعة بمعنی بل والهمزة و بل لیس لابطال السابق لان انکار الحسبان الاول لیس بباطل بل للانتقال من التوبیخ بانکار حسبانهم متروکین غیر مفتونین الی التوبیخ بانکار ما هو ابطال من الحسبان الاول وهو حسبانهم ان یجازوا بسیئاتهم وهم وان لم یحسبوا انهم یفوتونه تعالی ولم یحدثوا نفوسهم بذلك لكنهم حیث اصرروا علی المعاصی ولم یبتفکروا فی العاقبة تزلوا منزلة من یحسب ذاك كما فی قوله تعالی ﴿ یمسح ان ماله اخذه ﴾ ﴿ ساء ما یحکمون ﴾ ای بنس الحکم الذی یحکمونه حکمهم ذاك فحذف المخصوص بالذم * قال الکاشفی [در فتوحات مذکور است که آیا می پندارند کنه کاران ما که به سیئات خود بر مغفرت و شمول رحمت من سبقت گیرند این حکم ناپسندیده است زیرا که رحمت من سبقت گرفته است بر ذنوب ایشان که موجب غضب باشد]

کرکنه تو از عدد پیش است * سبقت رحمت از ان پیش است

﴿ من ﴾ [هر که] ﴿ کان یرجو لقاء الله ﴾ الرجاء ظن یقتضی حصول ما فیہ مسرة و تفسیره بالخوف لان الرجاء والخوف متلازمان و لقاء الله عبارة عن القيامة وعن المصیر الیه والمعنی یتوقع ملاقة جزاءه ثوابا او عقابا فلیستعد لاجل الله باختياره من الاعمال ما یؤدی الی حسن الثواب واجتنابه عما یرسوقه الی سوء العذاب ﴿ فان اجل الله ﴾ الاجل عبارة عن غایة زمان تمتد عنین لامر من الامور وقد یطلق علی کل ذاك الزمان والاول هو الاشهر فی الاستعمال ای فان الوقت الذی عنیه تعالی لذلك ﴿ لآت ﴾ لا محالة وکائن البتة لان اجزاء الزمان علی الانقضاء والانصرام دائما فلا بد من اتيان الوقت المعین و اتيانه موجب لاتیان اللقاء والجزاء ﴿ وهو السميع ﴾ لا قوال العباد ﴿ العليم ﴾ باحوالهم من الاعمال الظاهرة والباطنة فلا یفوتہ شیء ما فبادروا العمل قبل الفوت ﴿ وفي التأویلات النجمية من اتمل الثواب یفر من اعمال تورث العذاب وبعائق المجاهدات فانها تورث المشاهدات من مضی عمره فی رجاء لقاء فسوف ینجح النظر الی جمالنا

عظمت همه عين * طمعت في ان تراكا
أو ما يكفي لعين * ان ترى من قد راكا

(وهو السميع) لانين المشتاقين (العليم) بخينين الوامقين الصادقين ﴿ومن﴾ [وهركه] ﴿جاهد﴾ نفسه بالصبر على طاعة الله وجاهد الكفار بالسيوف وجاهد الشيطان بدفع وساوسه . والمجاهدة استفراغ الجهد بالضم اى الطاقة في مدافعة العدو ﴿فانما يجاهد لنفسه﴾ لان منفعتها عائدة اليها ﴿ان الله لغنى عن العالمين﴾ فلا حاجة به الى طاعتهم ومجاهدتهم وانما امرهم بها رحمة عليهم لينالوا الثواب الجزيل كما قال (خلقت الخلق ليربحوا على لا لاربح عليهم) فلما لم يربحوا هم الفقراء الى الله والمحتاجون اليه في الدارين وهو مستغن عنهم

برى ذاتش از تهمت ضد وجنس * غنى ملكش از طاعت جن وانس
مر اورا سزد كبريا ومنى * كه ملكش قدیمست وذاتش غنى
نه مستغنى از طاعتش پشت كس * نه بر حرف او جای انكشت كس
قال ابو العباس المشتهر بزروق في شرح الاسماء الحسنی الغنى هو الذى لا يحتاج الى شئ في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله اذ لا يلحقه نقض ولا يعتريه عارض ومن عرف انه الغنى استغنى به عن كل شئ ورجع اليه بكل شئ وكان له بالافتقار في كل شئ وللتقرب بهذا الاسم تعاق باظهار الشاقة والفقر اليه ابدًا * قيل لابي حفص بماذا ياقى الفقير مولاه فقال فيل ياقى الغنى الا بالفقر قلت يلقاه بفقره حتى من فقده والافهو مستعد بفقره ولذلك قال ابن مشيش رحمه الله للشيخ ابي الحسن لئن لقيته بفقرك لتلقينه بالاسم الاعظم وبتمام فقره له يصح غناه عن غيره فيكون متخلفا بالغنى . وخاصة هذا الاسم وجود العافية في كل شئ فن ذكره على مرض او بلاء اذهب الله عنه وفيه سر للغنى ومعنى الاسم الاعظم لمن استأهل به انتهى * وفي الاحياء يستحب ان يقول بعد صلاة الجمعة « اللهم يا غنى يا حميد يا مبدى يا معيد يا رحيم يا ودود اغنى بحلالك عن حرامك وبفضلك عمن سواك » فيقال من داوم على هذا الدعاء اغناه الله تعالى عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات لكفرن﴾ [هر آينه محو كنیم] ﴿عنهم سياهم﴾ الكفر بالايمان والمعاصي بما يتبعها من الطاعات وتكثير الاسم ستره وتغطيته حتى يصير بمنزلة ما لم يعمل * قال بعضهم التكفير اذهب السيئة وابطالها بالحسنة وسترها وترك العقوبة عليها ﴿ولنجزيهم احسن الذى كانوا يعملون﴾ اى احسن جزاء اعمالهم بان نعطي بواحد عشر او اكثر لاجزاء احسن اعمالهم فقط

رسم باشد كثر غنى چیزی رسد محتاج را

* والعدل الصالح عندنا كل ما امره الله فانه صار صالحا بامرہ ولونهى عنه لما كان صالحا فليس الصلاح والفساد من لوازم الفعل في نفسه * وقالت المعتزلة ذلك من صفات الفعل ويترتب عليه الامر والنهى فالصدق عمل صالح في نفسه يأمر الله تعالى به لذلك فعندنا الصلاح والفساد والحسن والقبح يترتب على الامر والنهى وعندهم الامر والنهى يترتب على الحسن والقبح

* واعلم ان كل ما يفعله الانسان من الخير فالله تعالى يجازيه عليه ويحده عند الله حين يلقاه فنفعة خيره تعود الى نفسه وان كان نفعه الى الغير بحسب الظاهر * وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه (يا ابن آدم مرضت فلم تعدني قال يارب كيف اعودك وانت رب العالمين قال اما علمت ان عبدی فلانا مرض فلم تعده اما علمت لوعده لوجدتني عنده . يا ابن آدم استطعنتك فلم تطعنني قال كيف اطعمك وانت رب العالمين قال اما علمت انه استطعنتك فلان فلم تطعمه اما علمت انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندي . يا ابن آدم استسقيك فلم تسقني قال يارب كيف اسقيك وانت رب العالمين قال استسقاك عبدی فلان فلم تسقه اما انك لو سقيته وجدت ذلك عندي) * قال بعضهم كنت في طريق الحج فاعترض ثعبان اسود امام القافلة فاتحاه فامنع القوم من المرور فاخذت قربة ماء وسللت سبقي وتقدمت ووضعت فم القربة في فيه فشرب ثم غاب فلما حججت ورجعت الى هذا المكان مع القافلة اخذني النوم وذهبت القافلة وبقيت متحيرة فاذا بشاقة مع ناقتي وقفت بين يدي فقالت لي قم واركب فركبت واخذت ناقتي وقت السحر ولحقنا القافلة فاشارت الى بالنزول فقلت بالله الذي خلقتك من انت قالت انا الاسود المعترض امام القافلة فانت دفعت ضروري وانا دفعت ضرورتك الآن هل جزاء الاحسان الا الاحسان

باحسانی آسوده کردن دلی * به از الف رکعت بهر منزلی
کر از حق نه توفیق خیری رسد * کی از بنده خیری بگیری رسد
غم و شادمانی نماند و لیک * جزای عمل ماند و نام نیک

﴿ ووصينا الانسان بوليديه حسنا ﴾ اي بايتاء والديه وايلائهما فعلا ذاحسن اي امرنا بان يفعل بهما ما يحسن من المعاملات فان وصي ويجري مجرى امر معني وتصرفا غير انه يستعمل فيما كان في المأمور به نفع عائد الى المأمور وغيره يقال وصيت زيدا بعمره امرته بتعهده ومراعاته . والتوصية [وصيت كردن] * قال الراغب الوصية التقدم الى الغير بما يعمل به مقترنا بوعظ ﴿ وانجاهدك ﴾ اي وقلنا له انجاهدك : يعني [اكر كوشش نمايد والدين وجنك وجدل كنند بتو] وان كان معني وصينا وقلنا له اعمل بهما حسنا فلا يضر القول هنا ﴿ لتشرك بي ﴾ [تاشرك آوري بمن وانباز كيري] ﴿ ماليسلك به ﴾ اي بالهيته على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ﴿ علم ﴾ عبر عن نفى الالهية بنفى العلم بها للايذان بان ما لا يعلم صحته لا يجوز اتباعه وان لم يعلم بطلانه فكيف بما علم بطلانه ﴿ فلا تطعهما ﴾ في ذلك فانه لاطاعة الخلق في معصية الخالق كما ورد في الحديث وبدخل فيه الاستاذ والامير اذا امرا بغير معروف وهو ما انكره الشارع عليه ﴿ الى مرجعكم ﴾ مرجع من آمن منكم ومن اشرك ومن بر بوالديه ومن عقى ﴿ فانبشكم بما كنتم تعملون ﴾ عبه عن اظهاره بالثبته لما بينهما من الملاسة في انهما سبيان للعلم اي اظهر لكم على رؤس الاشهاد واعلمكم أي شيء كنتم تفعلون في الدنيا على الاستمرار وارتب عليه جزاءه اللائق به ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين ﴾ اي في زمرة الراشخين في الصلاح

ولتخسرنهم معهم وهم الانبياء والاولياء وكل من صاحبت سريره مع الله والكمال في الصلاح
منتهى درجات المؤمنين وغاية مأمول الانبياء والمرسلين - روى - ان سعد بن مالك وهو
سعد بن ابي وقاص رضى الله عنه من السابقين الاولين لما اسلم او حين هاجر كما في التكملة
قالت له امه حنة بنت ابي سفيان بن امية ياسعد ما هذا الذي قد احدثت لتدعن دينك اولا
انتقل من الضح الى الظل ولا آكل ولا اشرب حتى اموت فتعيرني فيقال ياقاتل امه فابنت
ثلاثة ايام كذلك حتى جهدت اى وقعت في الجهد والمشقة بسبب الجوع فقال سعد والله
لو كان لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما كفرت فكلى وان شئت فلانأ كالى فلما رأته
ذلك اكلت فامر الله تعالى ان يحسن اليها ويقوم بامرها ويسترضيها فيما ليس بشرك ومعصية
ويعرض عنها ويخالف قواها فيما انكره الشارع : قال الشيخ سعدى قدس سره

جون نبود خویش را دیانت و تقوی * قطع رحم بهتر از مودت قربی
* وفي هدية المهديين يجب على المرء نفقة الابوين الكافرين وخدمتهما وزيارتهم وان خاف
من ان يجلباه الى الكفر ترك زيارتهما ويقود بهما زوجته لو كان كل منهما فاقد البصر
من البيعة الى البيت لا العكس لان الذهاب اليها معصية والى البيت لا ومنه يعلم ان الذى
اذا سأل مسلما عن طريق البيعة لا يدلّه عليه * سئل ابراهيم بن ادهم رحمه الله عن طريق
بيت السلطان فارشده الى المقابر فضر به الجندي وشجه ثم عرفه واستغفاه فقال كنت عفوت
عنك في اول ضربة وقلت اضرب رأسا ظلما عصى الله كذا في البرازية * قال الامام الغزالي
رحمه الله اكثر العلماء على ان طاعة الوالدين واجبة في الشبهات ولم تجب في الحرام المحض
لان ترك الشبهة ورع ورضى الوالدين حتم اى واجب . ويحجب اذا كان في صلاة النافلة
دعاء امه دون دعوة ابيه اى يقطع صلاته ويقول ليك مثلا * وقال الطحاوى مصلّى النافلة
اذا ناداه احد ابويه ان علم انه في الصلاة وناداه لا بأس بان لا يجيبه وان لم يعلم يجيبه واما
مصلّى الفريضة اذا دعاه احد ابويه لا يجيبه ما لم يفرغ من صلاته الا ان يستغنيه لشي لان قطع
الصلاة لا يجوز الا للضرورة وكذلك الاجنبى اذا خاف ان يسقطه من سطح او تحرقه النار
او يفرق في الماء وجب عليه ان يقطع الصلاة وان كان في الفريضة وكذا لو قال له كافر اعرض
على الاسلام او سرق منه الدراهم او فارت قدرها او خافت على ولدها الفرض والنفل فيه
سواء كما في البرازية * قال في شرح التحفة لا يفطر في النافلة بعد الزوال الا اذا كان في ترك
الافطار عقوب الوالدين ولا يتركهما انزوا ووحج او طاب علم نقل فان خدمتهما افضل من
ذلك وفي الخبر (يسأل الولد عن الصلاة ثم عن حق الوالدين وتسأل المرأة عن الصلاة ثم
عن حق الزوج ويسأل العبد عن الصلاة ثم عن حق المولى فان اجاب تجاوز عن موقفه الى
موقف آخر من المواقف الخمسين والاعذب في كل موقف الف سنة ودعاء الوالدين على
الولد لا يرد) وقوله عليه السلام (دعاء المرء على محبوبه خير بالنسبة الى غيرهما) كما
في المقاصد الحسنة * سأل الشيخ شمس الدين بعض العلماء عن سبب قطع رجله قال امسكتم عضفورا
في صباى وربطته بخيط في رجله واقلت من يمدى ويدخل في خرق فحذبت فانقطعت رجله

فتألم والدتي وقالت قطع الله رجل الابعد كما قطعت رجله فلما رحلت الى بخارى اطلب العلم سقطت من الدابة فانكسرت رجلى وقيل اصابه البرد في الطريق فسقطت رجله وكان يمشى بخشب كذا في روضة الاخبار * ويجب على الابوين ان لا يحملا الولد على العقوق بسبب الجفاء وسوء المعاملة ويعيناه على البر . فمن البر وهما حيان ان ينفق عليهما ويمثل امرهما في الامور المشروعة ويحامل في معاملتهما . ومن البر بعد موتهما التصدق لهما وزيادة قبرهما في كل جمعة والدعاء لهما في ادبار الصلاة وتنفيذ عهودهما ووصاياهما ونحو ذلك وفي التأويلات (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) يشير الى تعظيم الحق تعالى وعظم شأنه وعزة الانبياء واعزازهم وعرفان قدر المشايخ واكرامهم لان الامر برعاية حق الوالدين لمعينين احدهما انهما كانا سبب وجود الولد والثاني ان لهما حق التربية فكلما المعنيين في انعام الحق تعالى على العباد حاصل باعظم وجه واجل حق منهما لان حقهما كان مشوبا بحفظ نفسيهما وحق الحق تعالى منزّه عن الشوب وانما كانا سبب وجود الولد لم يكونا مستقلين بالسببية بغير الحق تعالى وارادته لانهما كانا في السببية محتاجين الى مشيئته وارادته بان يجعلهما سببا لوجود الولد فان الولد لا يحصل بمجرد تسببهما بالتكاح بل يحصل بموهبة الله تعالى كما قال تعالى (يهب لمن يشاء اناثا ويهب لمن يشاء الذكور) الآية فالسبب الحقيقي في ايجاد الولد هو الله تعالى فان شاء يوجده بواسطة تسبب الوالدين وان شاء بغير تسببهما كما يجد آدم عليه السلام واما التربية فنسبتها الى الله تعالى حقيقة فانه رب كل شئ ومربيه والى الوالدين مجازية لان صورة التربية اليهما وحقيقة التربية الى الله تعالى كما ربي نطف الولد في الرحم حتى جعله عاققة ثم مضغة ثم عظاما ثم كساء اللحم ثم انشاء حلقة آخر فآله تبارك وتعالى اعظم قدرا في رعاية حقوقه بالعبودية من رعاية حق الوالدين لاحسان وان الواجب على العبد ان يخرج من عهدة حق العبودية بالاخلاص اولا ثم يحسن بالوالدين كما قال تعالى (وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا) واما النبي والشيخ فكانا سبب الولادة الثانية بالقاء نطفة النبوة والولاية في رحم قلب الامة والمريد وتربيتها الى ان يولد الولد عن رحم القلب في عالم الملكوت كما اخبر النبي عليه السلام رواية عن عيسى عليه السلام انه قال (ان يلج ملكوت السموات والارض الامن يولد مرتين) وكانا سبب ولادته في عالم الارواح واعلى عليين القرب والولدان كانا سبب ولادته في عالم الاشباح واسفل سافلين البعد ولهذا السر كان يقول النبي صلى الله عليه وسلم (انما انا لكم كالوالد لولده) وقد كانت ازواجه امهات للامة وقد قال عليه السلام (الشيخ في قومه كالنبي في امته) ولما كان الله تعالى في الاحسان المميم بالبعد والامتنان القديم الذي خصه به قبل وبعد احق واولى برعاية حقوقه عن والديه قال تعالى (وان جاهدك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما) وفيه اشارة الى ان المريد الصادق والطالب العاشق اذا تمسك بذيل ارادة شيخ كامل ودليل واصل بصدق الارادة وعشق الطلب بعد خروجه عن الدنيا بتركها بالكفاية عن جاهها ومالها وقد سمي بقدر الوسع في قطع تعلقات تمنعه

عن السير الى به متوجها الى الحضرة بعزيمته كعزيمة الرجال فان كان له الولدان وهما بمنزل
 عما يهيجهم من الصدق واغنية بهما بنهماهما عن حال الولد ينعان عن حجة الشيخ وطلب الحق
 بالاعراض ويقبلان به الى الدنيا ويرغبانه في طلب جاهها ومالها ويحثان على التزويع في
 غير اوانه فالواجب على المريد ان لا يطيعهما في شيء من ذلك فان ذلك بالكيفية طاعوت وقته
 وعليه ان يكفر بالطاعوت ويؤمن بالله ليستمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها وهما يجاهدانه
 على ان يشرك بالله لجهلهمسا بحاله وحال انفسهما وانه يريد ان يخرج عن عهدة العبودية
 الخالصة لربه كما قضى ربه ان لا يعبد الاياه ولا يعبد مادونه من الدنيا والآخرة وما فيهما
 وما يعبدان انهما من عبدة الهوى وانهما يدعوانه الى عبادة غير الله فالواجب عليه ان
 لا يطيعهما في ذلك ولكن عليه ان يردهما بالطرف ولا يزرجهما بالعنف الى ان يخرج عن
 عهدة ما قضى ربه من العبودية بالاخلاص ثم الواجب عليه ان يحسن اليهما ويسمع كلامهما
 ويطيعهما فيما لا يقطعه عن الله على وفق امره ثم اوعده الجميع بالمرجع اليه فقال (الى
 مرجعكم فانبتكم) ايها الولد والولدان (بما كنتم تعملون) من العبادة الخالصة لله ومن
 عبادة الهوى على لسان جزائكم ليقول لكم ان مرجع عبدة الهوى الهاوية (والذين
 آمنوا) بمحبة الحق (و) طلبوه بان (عملوا الصالحات) اي اعمالا تصلح للسير الى الله
 والوصول الى حضرة جلاله (لندخلنهم في الصالحين) اي نجعل مدخلهم مقام الانبياء
 والاولياء بجذبات العناية تفهم ان شاء الله تعالى وتؤمن به ﴿ ومن الناس ﴾ مبتدأ باعتبار
 مضمونه اي وبعض الناس واخبر قوله ﴿ من يقول آمنا بالله فاذا اودى في الله ﴾ اي في شأنه
 تعالى بان عذبهم الكفرة على الايمان وهو مجهول آذى يؤذى اذى واذية ولا تقل ايداء
 كما في التاموس والاذى ما يصل الى الانسان من ضرر اما في نفسه او في جسمه او في قنياته
 دنيويا كان واخرويا ﴿ جعل فتنة الناس ﴾ اي ما يصيبه من اذيتهم والفتنة الامتحان
 والاختبار تقول فتنت الذهب اذا ادخلته النار لتظهر جودته من رداءته واطلقت على المحنة
 لانها سبب نقادة القلب ﴿ كعذاب الله ﴾ في الآخرة في الشدة والهول ويستولى عليه
 خوف البشرية اذ من لم يكن في حماية خوف الله وخشيته يفترسه خوف الحق فيساوى بين
 العذابين فيحاف العاحل الذي هو ساعة ويهمل الآجل الذي هو باق لا ينقطع فيرتد
 عن الدين واوعلم شدة عذاب الله وان لا قدر لعذاب الناس عند عذابه تعالى لما ارتد
 ولوقض اربا اربا وماخاف من الناس ومن عذابهم وفي الحديث [من خاف الله خوفاً منه
 كل شيء ومن لم يخف الله يخوفه من كل شيء] * وقال بعضهم جعل فتنة الناس في الصرف
 عن الايمان كعذاب الله في الصرف عن الكفر: يعني [ترك ايمان كند ازخوف عذاب خلق
 چنانکه ترك کفری باید کرد ازخوف خدای تعالی] ﴿ ولئن جاء نصر من ربك ﴾ اي
 فتح وغنيمة للمؤمنين فالآية مدنية ﴿ ليقولن ﴾ بضم اللام نظرا الى معنى من كما ان الافراد
 فيما سبق بالنظر الى لفظها ﴿ انا كنا معكم ﴾ اي متابعين لكم في الدين فاشركونا في المنعم
 وهم ناس من ضعفة المسلمين كانوا اذا مسهم اذى من الكفار وافقوهم وكانوا يكتفون به

من المسامحين فرد عليهم ذلك بقوله ﴿ أوليس الله باعلم بما في صدور العالمين ﴾ أى باعلم منهم بما في صدورهم من الاخلاص والتفان حتى يفعلوا ما يفعلون من الارتداد والاختفاء وادعاء كونهم منهم لئيل الغنيمه : وبالفارسية [آيايست خدای تعالی داناتر از همه دانایان بآنچه در سینه عالمیانست از صفای اخلاص و کدورت تفان] ﴿ ولعلمن الله الذين آمنوا ﴾ بالاخلاص ﴿ ولعلمن المنافقين ﴾ سواء كان نفاقهم ناذية الكفرة اولاى ليجزئهم على الايمان والتفان فان المراد تعلق علمه تعالى بالامتحان تعلقا حاليا يتنى عليه الجزاء كما سبق فجوهر الايمان والتفان المودع في القلب انما يظهر بالصبر او بالتزلزل عند البلاء والمحنة كما ان عيار التقدين يظهر بالنار

بشكل وهيات انسان زره مروزنهار * توان بصبر وتحمل شناخت جوهر مرد
اكرنه باك بود از بلا نخواهد جست * وكردر اصل بود باك صبر خواهد كرد
* وفي الآية تنبيه لكل مسلم ان يصبر على الاذى في الله * وحقيقة الايمان نور اذا دخل قلب المؤمن لا تخرجه اذية الخلق بل يزيد بالصبر على اذاهم والتوكل على الله فانه نور حقيقى
اصلى ذاته لا يتكدر بالعوارض كنور الشمس والقمر فانهما اذا طلعا يزداد نورهما بالارتفاع ولا يقدر احد ان يطفى نورهما وكنور الحجر الشفاف المضي بالليل فانه لا يقبل الانطفاء مثل الشمعة لان نوره اصلى ونور الشمعة عارضى ثم ان في الحن والاذى تفاوتاً
فمن كانت محنته يموت قريب من الناس اوفقد حبيب من الحاقق او نحوه فحقير قدره وكثير من الناس مثله ومن كانت محنته لله وفي الله فعزير قدره وقليل مثله وقد كان كفار مكة يؤذون النبي عليه الصلاة والسلام بانواع الاذى فيصبر وقد قال (ما اودى نبي مثل ما اوديت) اى ماصفى نبي مثل ماصفيت لان الاذى سبب لصفوة الباطن وبقدر الوقوف في البلاء تظهر جواهر الرجال
وتصفو من الكدر مرآى قلوبهم الا ترى الى ايوب عليه السلام حيث خلص له جوهر نعم العبدية عن معدن الانسانية مدة ايام البلاء والصبر عليه وكذا كانوا يؤذون الاصحاب رضى الله عنهم تؤذى كل قبيلة من اسلم منها وتعذبه وتقته عن دينه وذلك بالحبس والضرب والجوع والعطش وغير ذلك
حتى ان الواحد منهم ما يقدر ان يستوى جالسا من شدة الضرب الذى به وكان ابوجهل ومن يتابعه يحرض على الاذى وكان اذا سمع بان رجلا اسلم له شرف ومنعة جاء اليه ووبخه وقال له ليغلبن رأيك وليضعفن شرفك وان كان تاجرا قال والله لتكسدن تجارتك ويهلك مالك وان كان ضعيفا حرض على اذاه حتى ان بعض الضمفاء فتن عن دينه ورجع الى الشرك
نعوذ بالله تعالى وكان بلال رضى الله عنه ممن يعذب في الله ولا يقول الا احد احد اى الله لا شريك له وهكذا الاقوياء من اهل السعادة ثبتوا على دينهم واختاروا عذاب الدنيا
وفضوحها على عذاب الآخرة وفضوحها فان عذاب الآخرة اشد من عذاب الدنيا اضمافا كثيرة ويدل عليه النار فانها جزء من الاجزاء السبعين لنار الآخرة وهى بهذه الحرارة في الدنيا مع ما غسلت في بعض انهار الجنة * قال الواسطي رحمه الله لا يؤذى فيها الا الانبياء
وخواص الاولياء واكابر العباد فالصبر لازم في موطن الاذى والملام : قال المولى الجامى

ماشق ثابت قدم آنکس بود کز کوی دوست * روز کردند اگر شمشیر بارد بر سرش
 ﴿وقال الذين كفروا للذين آمنوا﴾ اللام للتبليغ ای قال کفار مکه مخاطبين للمؤمنين
 استمالة ليرتدوا ﴿اتبعوا سبيلنا﴾ ای اسلكوا طريقتنا التي نسلکها في الدين عبر عن ذلك
 بالاتباع الذي هو المشي خلف ماش آخر تزيلا للمسلک منزلة السالك فيه ﴿ولنحمل
 خطاياكم﴾ ای ان كان لکم خطیئة تؤاخذون عليها وان كان بعث ومؤاخذه كما تقولون
 ای لا بعث ولا مؤاخذه وان وقع فرضا نحمل آثامکم عنکم وهي جمع خطیئة من الخطأ
 وهو العدول عن الجهة فرد الله عليهم بقوله ﴿وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء﴾
 ای والحال انهم ليسوا بحاملين شیئا من خطاياهم التي التزموا ان يحملوها كلها على ان من
 الاولی للبين والثانية مزيدة للاستغراق ﴿انهم لکاذبون﴾ في دعوى الحمل بانهم
 قادرون على انجاز ما وعدوا ﴿وليحملن﴾ ای هؤلاء القائلون ﴿انقالهم﴾ ای ذنوبهم
 التي عملوها وذلك يوم القيامة جمع ثقل بالكسر وسكون القاف كحمل واحمال والثقل
 والحفة متقابلان وكل ما ترجع على ما يوزن به او يقدر به يقال هو ثقیل واصله في الاجسام
 ثم يقال في المعاني انقله الغرم والوزر * قال الراغب انقالهم ای آثامهم التي تثقلهم وتبطلهم
 عن الثواب ﴿وانقالا﴾ آخر ﴿مع انقالهم﴾ وهي انقال الاضلال فيعذبون بضلال
 انفسهم واضلال غيرهم من ان ينقص من انقال من اضلوه شیئا ما اصلا فتكون انقال المضلين
 زائدة على انقال الضالين لان من دعا الى ضلالة فاتبع فعليه حمل اوزار الذين اتبعوه وكذا
 من سن سنة سيئة كما ورد في الحديث : وفي المتنوى

هر که بنهد سنت بد ای فتی * تا در افتد بعد او خلق از عمی

جمع گردد بروی آن جمله بزه * کوسری بودست وایشان دم غزه

﴿وليسألن يوم القيمة﴾ سؤال تقریر و تبکیت لم فعلوه ولائى حجة ارتكبهوه ﴿عما كانوا
 يفترون﴾ ای یخلفونه في الدنيا من الاكاذيب والباطيل التي اضلوا بها ومن جعلتها كذبهم
 هذا ويدخل في هذا بعض الجهالة حيث يقول لمثله افعل هذا واثمه في عتق ثم التعبير عن
 الخطايا بالانقال للايدان بغاية ثقلها : قال الشيخ سعدی قدس سره

مرو زیر بار کلاه ای برسر * که حال عاجز بود در سفر

یعنی ان الحمال يعجز عن حمل الثقیل خصوصا اذا كان المنزل بعيدا وفي الطريق عقبات . ثم
 ان الخطايا على تفاوت في الثقل وفي الخبر (التهمة على البريء اقل من سبع سموات وسبع
 ارضين واتقل من جميع الموجودات) جبل الوجود والانانيات كما ورد (وجودك ذنب
 لا يقاس عليه ذنب آخر)

جمعست خیرها همه در خانه ونیست * آن خانه را کلید بغیر از فروتنی

شرها بدین قیاس بیکخانه داست جمع * وانرا کلید نیست بجزمائی ومنی

وکل ان عذاب الاضلال والحمل على الکفر والمعاصی اشد فکذا عذاب افساد استعداد
 الغير وحمله على الانکار ومنعه عن سلوک طریق الحق ومثل هذا الافساد اشد من الزنی

لان في الزنى يهلك الولد الصورى لبقائه بلا والد وفي الافساد يهلك الولد المعنوى لبقائه
 بلا فيض وفساد المعنى اشد من فساد الصورة * ففي الآية اشارة الى حال ارباب الاتحاد والدعوى
 مع من يتبعهم ممن لا يفرق بين الفساد والصالح والبقاء والهلاك اللهم اجعلنا من الثابتين
 على الطريق القويم ﴿ واقدم ارسلنا ﴾ للدعوة الى التوحيد وطريق الحق من قبل ارسلنا
 اياك يا محمد ﴿ نوحا ﴾ واسمه عبدالغفار كما ذكره السبلى رحمه الله في كتاب التعريف
 والشاكر كما ذكره ابو الليث في البستان . وسمى نوحا لكثرة نوحه وبكائه من خوف الله
 ولد بعد مضى الف وستمئة واثنين واربعين سنة من هبوط آدم عليه السلام وبعث عند
 الاربعين ﴿ الى قومه ﴾ وهم اهل الدنيا كلها . والفرق بين عموم رسالته وبين عموم رسالة
 نبينا عليه السلام ان نبينا عليه السلام مبعوث الى من في زمانه والى من بعده الى يوم القيامة
 بخلاف نوح فانه مرسل الى جميع اهل الارض في زمانه لا بعده كما في انسان العيون وهو اول
 نبي بعث الى عبدة الاصنام لان عبادة الاصنام اول ما حدثت في قومه فارسله الله اليهم ينهاهم
 عن ذلك وايضا اول نبي بعث الى الاقارب والاجانب واما آدم فاول رسول الله الى اولاده
 بالايمان به وتعليم شرائعه وهو اى نوح عليه السلام ابونا الاصغر وقبره برك بك بالفتح من
 ارض الشام كما في فتح الرحمن ﴿ فلبث فيهم ﴾ بعد الارسال ولبث بالمكان اقام به ملازماله
 ﴿ الف سنة ﴾ الالف العدد المخصوص سمي بذلك ليكون الاعداد فيه مؤلفة فان الاعداد
 اربعة آحاد وعشرات ومئون والوف فاذا بلغ الالف فقد ائتلف وما بعده ويكون مكررا
 قال بعضهم الالف من ذلك لانه مبدأ النظام والسنة اصلها سنة لقولهم سانهت فلانا اى
 عامته سنة فسنة وقيل اصلها من الواو لقولهم سنوات والهاء للوقف ﴿ الا خمسين عاما ﴾
 العام كالسنة لكن كثيرا ما تستعمل السنة في الحول الذى فيه الشدة والجذب ولهذا يعبر
 عن الجذب بالسنة والعام فيما فيه الرخاء وفي كون المستثنى منه بالسنة والمستثنى بالعام لطيفة
 ومعنى ان نوحا عاش بعد اغراق قومه ستين سنة في طيب زمان وصفاء عيش وراحة بال
 وقيل سمي السنة عاما لعموم الشمس في جميع بروجها والعموم السباحة ويدل على معنى العموم
 قوله تعالى ﴿ كل في فلك يسبحون ﴾ . ومعنى الآية فلبث بين اظهرهم تسمئة وخمسين عاما
 يخوفهم من عذاب الله ولا يلتفتون اليه وانما ذكر الالف تحجيلا لطول المدة الى السامع
 اى ليكون افخم في اذنه ثم اخرج منها الخمسون ايضا لمجموع العدد فان المقصود من
 القصة تسليية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتثبيتته على ما يكابد من الكفرة : يعنى
 [ايراد قصة نوح بجهت تسليية سيد انام است وتثبيت بركشيدن اذى از قوم وتهديد بيزربان
 بذكر طوفان يعنى نوح نهصد ونجاء سال جفاى قوم كشيد وهمچنان دعوت ميفرمود
 وكسى نمى كرويد] الا القليل الذين ذكرهم في قوله ﴿ وما آمن معه الا قليل ﴾ فاذنله في الدعاء
 فدعا عليهم بالهلاك ﴿ فاخذهم الطوفان ﴾ اى عقيب تمام المدة المذكورة ففرق من في
 الدنيا كلها من الكفار . والطوفان يطلق على كل ما يطوف بالشيء ويحيط به على كثرة وشدة
 وغلبة من السيل والريح والظلام والقتل والموت والطاعون والجدرى والحصبة والمجاعة وقد

غلب على طوفان الماء وقد طاف الماء ذلك اليوم بجميع الارض ﴿ وهم ظالمون ﴾ اى
والحال انه مستمرون على الظلم والكفر لم يستمعوا الى داعى الحق هذه المدة المأدية
﴿ فأنجينا ﴾ اى نوحا من الغرق والابتلاء بمشاق الكفرة ﴿ واتحاب السفينة ﴾ اى
ومن ركب معه فيها من اولاده واتباعه وكانوا ثمانين ذكورا وانانا * قال الكاشفى يعنى
مرکه باوى بود از مؤمنان وهرچه در سفینه بود از انواع جانوران [والسفينة من
سفنه يسفنه قشره ونحته كأنها تسفن الماء اى قشره ففى فاعلة ﴿ وجعلناها ﴾
اى السفينة او القصة ﴿ آية للعالمين ﴾ اى عبرة لمن بعدهم من الالهالى يتعظون بها او دلالة
يستدلون بها على قدرة الله * قال ابواليث فى تفسيره وقد بقيت السفينة على الجودى الى
قريب من وقت خروج النبي عليه السلام وبين الطوفان والهجرة الشريفة ثلاثة آلاف
وتسعمائة واربع وسبعون سنة على ما فى فتح الرحمن وكان ذلك علامة وعبرة لمن رآها
ولمن لم يرها لان الخبر قد بلغه * وقال بعضهم سفينة نوح اول سفينة فى الدنيا فابقيت السفن آية
وعبرة للخلائق وعلامة من سفينة نوح وهو قوله تعالى ﴿ ولقد تركناها آية ﴾ - روى - ان
نوحا بعث على رأس الاربعين ودعا قومه تسعمائة وخسين عاما وعاش بعد الطوفان ستين
سنة حتى كثرت الناس وفشوا وذلك من اولاده حام وسام ويافث لانهم لما خرجوا من السفينة
ماتوا كلهم الا اولاد نوح كما فى البستان فيكون عمره الفا وخسين عاما وهو اطول الانبياء
عمرا ومن ذلك قيل له كبير الانبياء وشيخ المرسلين وهو اول من تشق عنه الارض بعد نبينا
عليه السلام * قال الكاشفى [ملك الموت بوقت قبض روح ازوى پرسيدکه اى دراز ترين
پيغمبران از جهت عمر دنيا را چون يافتى فرمود که يافتم مانند خانه که دودر داشته باشد
از يکی در آيند واز ديکری بيرون روند]

کر عمر تو عمر نوح ولقمان باشد * آخر بروى چنانکه فرمان باشد
در بودن دنيا و برون رفتن ازو * يکروز و هزار سال يکسان باشد

قيل

ألا انما الدنيا كظل سحابة * اظلتك يوما ثم عنك اضمحلت
فلانك فرحانا بها حين اقبلت * ولانك جزعانا بها حين ولت

* قال الحسن افضل الناس ثوابا يوم القيامة المؤمن المعمر * وعن عبيد بن خالد رضى الله عنه
ان النبي عليه السلام آخى بين الرجلين فقتل احدهما فى سبيل الله ثم مات الآخر بعده بجمعة
او نحوها ففصلوا عليه فقال عليه السلام (ما قلتم) قالوا دعونا الله ان يغفر له ويرحمه ويلحقه
بصاحبه فقال عليه السلام (فاين صلاته بعد صلاته وعمله بعد عمله) اوقال (صيامه بعد صيامه
لما بينهما ابد مما بين السماء والارض فطوبى لمن طال عمره وحسن عمله) والفيض الحاصل
للأمة المتقدمة فى المدة المتطاولة حاصل لهذه الامة فى المدة القصيرة لكمال الاستعداد الفطرى
فلا ينبغي للمرء ان يتمنى اعمال القرون الاولى فان السبعين عمر طويل والمائة اطول بل يتمنى
كثرة المدد والخلاص من يد النفس الامارة فانه اذا لم تصلح النفس فلا يبقى طول العمر عن

قهر الله شيئاً وصلاحيها باستعمال احكام الشريعة التي اشارت اليها السفينة فكما ان السفينة تنجى راكبيها فكذا الشريعة تنجي عامليها وهي دلالة للناس الى يوم القيامة تدل بظاهرها الى طريق الجنة وبباطنها الى طريق القربة والوصلة فعبارتها نور واشارتها سرور واهل الاشارة مقربون والمتقربون اليهم متخلصون : قال الحافظ

يار مردان خدا باش كه در كشتی نوح * هست خاكي كه بآبي نخرد طوفانرا

فليجّد من وقع في طوفان نفسه حتى يجد الخلاص واليه الملجأ والمناص ﴿١﴾ و ابراهيم ﴿٢﴾ نصب بالعطف على نوحا اي ولقد ارسلنا ابراهيم ايضا من قبل ارسلنا اليك يا محمد ﴿٣﴾ اذ قال ﴿٤﴾ نصب باذكر المقدر هكذا الهمت اي اذكر لقومك وقت قوله ﴿٥﴾ لقومه ﴿٦﴾ وهم اهل بابل ومنهم نمرود ﴿٧﴾ اعبدوا الله ﴿٨﴾ وحده ﴿٩﴾ واتقوه ﴿١٠﴾ ان تشركوا به شيئاً ﴿١١﴾ ذلكم ﴿١٢﴾ اي ما ذكر من العبادة والتقوى ﴿١٣﴾ خير لكم ﴿١٤﴾ مما اتم عليه من الكفر ومعنى التفضيل مع انه لاخير فيه قطعاً باعتبار زعمهم الباطل ﴿١٥﴾ ان كنتم تعلمون ﴿١٦﴾ اي الخير والشر وتميزون احدها عن الآخر ﴿١٧﴾ انما تعبدون من دون الله اوثاناً ﴿١٨﴾ هي في نفسها تمانيل مصنوعة لكم ليس فيها وصف غير ذلك جمع وثن * قال بعضهم الصنم هو الذي يؤلف من شجر او ذهب او فضة في صورة الانسان والوثن هو الذي ليس كذلك بل كان تأليفه من حجارة وفي غير صورة الانسان ﴿١٩﴾ وتخلقون افكاً ﴿٢٠﴾ * قال الراغب الخلق لا يستعمل في كافة الناس الاعلى وجهين احدهما في معنى التقدير والثاني في الكذب انتهى يقال خلق واختلق اي افترى لسانا او يدا كنحت الاصنام كما في كشف الاسرار . والافك اسوأ الكذب وسمى الافك كذباً لانه مأفوك اي مصروف عن وجهه . والمعنى وتكذبون كذباً حيث تسمونها آلهة وتدعون انها شعاؤكم عند الله وهو استدلال على شرارة ما هم عليه من حيث انه زور وباطل ثم استدلال على شرارة ذلك من حيث انه لايجدى بظائل فقال ﴿٢١﴾ ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقاً ﴿٢٢﴾ يقال ملكت الشيء اذا قدرت عليه ومنه قول موسى لا املك الانفسى واخى اي لا اقدر الا على نفسى واخى ورزقا مصدر وتشكيه للتقليل . والمعنى لا يقدر على ان يرزقكم شيئاً من الرزق ﴿٢٣﴾ فابتنوا ﴿٢٤﴾ فاطلبوا ﴿٢٥﴾ عند الله الرزق ﴿٢٦﴾ كله فانه القادر على ايصال الرزق ﴿٢٧﴾ واعبدوه ﴿٢٨﴾ وحده ﴿٢٩﴾ واشكروا له ﴿٣٠﴾ على نعمائه متوسلين الى مطالبكم بعبادته مقيدين للنعمة بالشكر ومستجابين للمزيد * قال ابن عطاء اطلبوا الرزق بالطاعة والاقبال على العبادة * وقال سهل اطلبوا الرزق في التوكل لا في الكسب وهذا سبيل العوام ﴿٣١﴾ اليه ﴿٣٢﴾ لا الى غيره ﴿٣٣﴾ ترجعون ﴿٣٤﴾ تردون بالموت ثم البعث فافعلوا ما امرتكم به ﴿٣٥﴾ وان تكذبوا ﴿٣٦﴾ اي وان تكذبوني فيما اخبرتكم به من انكم اليه ترجعون ﴿٣٧﴾ فقد كذب اثم من قبلكم ﴿٣٨﴾ تعليل للجواب اي فلا تضروني بتكذيبكم فان من قبلكم من الائم قد كذبوا من قبل من الرسل وهم شيت وادريس ونوح فما ضرهم تكذيبهم شيئاً وانما ضر انفسهم حيث تسبب لما حل بهم من العذاب فكذا تكذيبكم ﴿٣٩﴾ وما على الرسول الا البلاغ المبين ﴿٤٠﴾ اي التبليغ الذي لا يبق معك شك وما عليه ان يصدق ولا يكذب البتة وقد خرجت

عن عهدة التبليغ بما لا مزيد عليه فلا يضرنى تكذيبكم بعد ذلك اصلا وكل احد بعد ذلك مأخوذ بعمله * قال في الاسئلة المفحمة معنى البلاغ هو القاء المعنى الى النفس على سبيل الافهام وان لم يفهم السامع فقد حصل منى ذلك الابلاغ والاسماع والافهام من الله تعالى

پیش وحی حق اگر کسر نهید * کبریا از فضل خود سمعش دهد
جز مکر جانی که شد بی نور و فر * همچو ماهی کنک بد از اصل کر

* وفي الآية تسلية للرسول عليه السلام ودعائه الى الصبر وزجره لمخالفيه فيما فعلوا من التكذيب والجحود فعلى المؤمن الطاعة والتقوى وقبول وصية الملك الاقوى فان التقوى خير الزاد يوم التلاق وسبب النجاة وجالبة الارزاق واعظم اسباب التقوى التوحيد وهو اساس الايمان ومفتاح الجنان ومغلاق النيران - روى - ان عمر رضى الله عنه مر بعثمان رضى الله عنه وسلم عليه فلم يرد سلامه فشكا الى ابى بكر رضى الله عنه فقال له لعلك اعدر ثم ارسل الى عثمان وسأل عن ذلك فقال لم اسمع كلامه فاني كنت في امر وهو انا صاحبنا النبي زمانا فلم نسأل عما تفتح به الجنان وتغلق ابواب النيران فقال ابو بكر رضى الله عنه سألت عن ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم فقال هي الكلمة التي عرضتها على عمى ابى طالب فابى لاله الا الله محمد رسول الله وذكر الله اكثر الاشياء تأثرا فاذكروا الله ذكرا كثيرا * قال السرى رحمه الله صحبت زنجيا في البرية فرأيت كلسا ذكر الله تغير لونه وابيض فقلت يا هذا ارى عجبا فقال يا أخى اما انك لو ذكرت الله تغيرت صفتك * قال الحكميم الترمذى رحمه الله ذكر الله يرطب اللسان فاذا خلا عن الذكر اصابته حرارة النفس وثار الشهوة فتعس ويبس وامتنعت الاعضاء عن الطاعة كالشجرة اليابسة لا تصلح الا للقطع وتصير وقودا لثار وبالتوحيد تحصل الطهارة التامة عن لوث الشرك والسوى فالنفس تدعو مع الشيطان الى اسفل السافلين والله تعالى يدعو بلسان نبيه الى اعلى عليين وقد دعا الانبياء كلهم فقبحوا الاوثان والشرك والدنيا وحسنوا عبادة الله والتوحيد والاخرى ورغبوا الى الشكر والطاعة في الدنيا التي هي الساعة بل كلمح البصر لا يرى لها اثر ولا يسمع لها خبر فالعاقل يستمع الى الداعى الحق ولا يكذب الخبر الصدق فيصل بالتصديق والقبول والرضى الى الدرجات العلى والراحة العظمى

مده براحت فاني حيات باقى را * بمنحت دوسه روز از غم ابد نكرز

﴿ أولم يروا كيف يبدى الله الخلق ﴾ اعترض بين طرفي قصة ابراهيم عليه السلام لتذكير اهل مكة وانكار تكذيبهم بالبعث مع وضوح دليله والهمزة لانكار عدم رؤيتهم الموجب لتقريرها والواو للعطف على مقدر وابداء الخلق اظهارهم من العدم الى الوجود ثم من الوجود الغيبي الى الوجود العيني * قال الامام الغزالي رحمه الله اليجاد اذا لم يكن مسبوقا بمثله يسمى ابداء وان كان مسبوقا بمثله يسمى اعادة والله تعالى بدأ خلق الانسان ثم هو يعيدهم اى يرجعهم ويردهم بعد العدم الى الوجود ويحشرهم والاشياء كلها منه بدت واليه تعود . ومعنى الآية ألم ينظروا اى اهل مكة وكفار قريش ولم يعلموا علما جاريا بحرى الرؤية في الجلاء والظهور كيفية خلق الله ابتداء من مادة ومن غير مادة اى قد علموا ﴿ ثم يعيده ﴾

ای برده الی الوجود عطف علی «وَلَمْ يَرَوْا لَا عَلَى يَدَيْهِ اَعْدَمُ وَقَوَّعَ الرَّؤْيَا عَلَيْهِ فَهُوَ اخْبَارُ بَانِهٖ تَعَالٰی يَعِدُ الْخَلْقَ قِيَاسًا عَلَی الْاِبْدَاءِ وَقَدْ جَوَزَ الْعُطْفُ عَلَی يَدَيْهِ بِتَأْوِيلِ الْاَعَادَةِ بِاَنْشَاةِ تَعَالٰی كُلِّ سَنَةٍ مَا اَنْشَاَهُ فِي السَّنَةِ السَّابِقَةِ مِنَ الثَّبَاتِ وَالْثَمَارِ وَغَيْرِهَا وَنَ ذَاتِ مَا يَسْتَدِلُّ بِهِ عَلَی صَحَّةِ الْبَعْثِ وَوُقُوعِهِ مِنْ غَيْرِ رَيْبٍ : قَالَ الشَّيْخُ سَعْدِيُّ قُدْسٍ مَرَّةً

بِامْرِشِ وَجُودِ اَزْ عَدَمِ نَقْشِ بَسْتِ * كِه دَانْدِ جَزَاوِ كَرْدَنِ اَزِ نِیَسْتِ هَسْتِ

دَكْرَرِهٖ بَكْتِمِ عَدَمِ دَرِ بَرْدِ * وَازِ اَنْجِمَا بِصَحْرَايِ مُحْسَرِ بَرْدِ

﴿ اِنْ ذٰلِكَ ﴾ اِیْ مَا ذَكَرَ مِنَ الْاَعَادَةِ ﴿ عَلَی اللّٰهِ سَیْرُ ﴾ سَهْلٌ لِانْصَبَ فِیْهِ : وَبِالْفَارْسِیَّةِ [اَسَانَسْتُ] اِذْ لَا یَقْتَرِفُ فِی فِعْلِهِ اِلَی شَیْءٍ مِنَ الْاَسْبَابِ ﴿ قُلْ ﴾ یَا مُحَمَّدُ لِمَ کَرِیَ الْبَعْثِ ﴿ سَیْرُوا ﴾ فِی الْاَرْضِ ﴿ سَافِرُوا ﴾ فِی اَقْطَارِهَا ﴿ فَانْظُرُوا کَیْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ﴾ خَلَقَهُمْ اِبْتِدَاءً عَلَی کَثْرَتِهِمْ مَعَ اخْتِلَافِ الْاَشْکَالِ وَالْاَفْعَالِ وَالْاَحْوَالِ ﴿ ثُمَّ اِنَّ اللّٰهَ یُنشِئُ النَّشْأَةَ الْاٰخِرَةَ ﴾ یَقَالُ نَشْأَةُ اَنْشَاةٍ حَیِّ وَرَبِّهَا وَشَبَّ * قَالَ الرَّاْغِبُ الْاَنْشَاءُ اِیْجَادُ الشَّیْءِ وَتَرْبِیَّتُهُ وَاَكْثَرُ مَا یَقَالُ ذٰلِكَ فِی الْحِیْوَانِ اَنْتَهٰی وَالنَّشْأَةُ مَصْدَرٌ مُّوَكَّدٌ لِنَشْئِ بِحَذْفِ الزَّوَائِدِ وَالْاَصْلُ الْاَنْشَاءَةُ اَوْ بِحَذْفِ الْعَامِلِ اِیْ یُنشِئُ فِیْ نَشْأَتِهِمُ النَّشْأَةَ الْاٰخِرَةَ کَمَا فِی قَوْلِهِ تَعَالٰی ﴿ وَابْتَنٰهَا نَبَاتًا حَسَنًا ﴾ اِیْ قَبِلَتْ نَبَاتًا حَسَنًا وَالنَّشْأَةُ الْاٰخِرَةُ هِیَ النَّشْأَةُ الثَّانِیَّةُ وَهِيَ نَشْأَةُ الْقِیَامِ مِنَ الْقُبُورِ وَالجُمْلَةُ مَعْطُوفَةٌ عَلَی جُمْلَةِ سَیْرُوا فِی الْاَرْضِ دَاخِلَةٌ مَعَهَا فِی حِزِّ الْقَوْلِ وَعُطِفَ الْاَخْبَارُ عَلَی الْاَنْشَاءِ جَائِزٌ فِیْهَا لِمَحَلِّ مِنَ الْاَعْرَابِ وَاِنَّمَا لَمْ تَعُطِفَ عَلَی قَوْلِهِ بَدَأَ الْخَلْقَ لِاَنَّ النَّظَرَ غَیْرِ وَاَقَعَ عَلَی اَنْشَاءِ النَّشْأَةِ الْاٰخِرَةِ فَانَ التَّنْکِیْرُ یَكُونُ فِی الدَّلِیْلِ لَا فِی النَّתِیْجَةِ . وَالمَعْنٰی ثُمَّ اللّٰهُ یُوجِدُ الْاِیْجَادَ الْاٰخَرَ وَیَحْیِ الْحَیَاةَ الثَّانِیَّةَ اِیْ بَعْدَ النَّشْأَةِ الْاَوَّلٰی الَّتِی شَهِدَتْ مَوْتَهَا وَهِيَ الْاِبْدَاءُ فَانَهَا وَالْاَعَادَةُ نَشْأَتَانِ مِنْ حَیْثُ اَنْ کَلَّا اِخْتِرَاعٌ وَاِخْرَاجٌ مِنَ الْعَدَمِ اِلَی الْوُجُودِ : وَبِالْفَارْسِیَّةِ [یَسَّ اللّٰهُ بَازْ فَرْدًا بِاَفْرِیْنِشْ یَسِیْنِ خَلْقِ رَا زَنْدَهٗ کَنْدِ وَظَاغِرِ کَرْدَانْدِ اَفْرِیْدَنْ دِیْکَرَا مَلْخَصِ سَخْنِ اَنْسَتْ کِه چُونِ بَدِیْدِ وَبَدَانَسْتِیْدِ کِه خَالِقِ هَمِهٖ دَرِ اِبْتِدَاِ اللّٰهِ اَسْتُ حِجَّتْ لَازِمُ شُودُ بَرَشْمَا دَرِ اَعَادَتِ وَبِضَرُورَتِ دَانِیْدِ اَنِّکِهٖ مَبْدِئُ خَلَائِقِ اَسْتُ مِیْتَوَانْدِ اَنِّکِهٖ مَعِیْدِ اِیْشَانِ بَاشْدِ] ﴿ اِنَّ اللّٰهَ عَلَی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ﴾ لِاَنَّ قُدْرَتَهُ لَذَاتُهُ وَنَسْبُهُ ذَاتُهُ اِلَی کُلِّ الْمُمْکِنَاتِ عَلَی سِوَاہِ فِیْقْدَرُ عَلَی النَّشْأَةِ الْاٰخِرَةِ کَمَا قَدَرَ عَلَی النَّشْأَةِ الْاَوَّلٰی ﴿ یُعَذِّبُ ﴾ اِیْ بَعْدَ النَّشْأَةِ الْاٰخِرَةِ ﴿ مَنْ یَّشَاءُ ﴾ اِنْ یُعَذِّبُهُ وَهَمَّ الْمُنْکَرُونَ لَهَا ﴿ وَیَرْحَمُ مَنْ یَّشَاءُ ﴾ اِنْ یَرْحَمُهُ وَهَمَّ الْمَصْدُقُونَ بِهَا وَتَقْدِیْمُ التَّعْذِیْبِ لِمَا اِنَّ التَّرْهِیْبَ اَنْسَبُ بِالْمَقَامِ مِنَ التَّرْغِیْبِ ﴿ وَاِلَیْهِ ﴾ تَعَالٰی لَا اِلَیْ غَیْرِهِ ﴿ تَقْلُبُونَ ﴾ تَرْدُونَ بِالْبَعْثِ فِی فِعْلِ بَکُمْ مَا یَشَاءُ مِنَ التَّعْذِیْبِ وَالرَّحْمَةِ مَجَازَاةٌ عَلَی اَعْمَالِکُمْ * قَالَ الْکَاشِفُ [دَرِ کَشْفِ الْاَسْرَارِ اَوْرَدَهُ کِه عَذَابِشْ اَزْ رُویِ عَدْلَسْتُ وَرَحْمَتِشْ اَزْ رَآہِ فَضْلِ یَسْ هَرَا کَرَا خَوَاهِدِ بَاوِیْ عَدْلُ کَنْدِ اَزِ پِیْشِ بَرَانْدِ وَاَنْرَا کِه خَوَاهِدِ بَاوِیْ فَضْلُ نَمَایْدِ لَطْفِ خَوِیْشِ بِخَوَانْدِ]

ا کَر رَانِی زَرَاهٖ عَدْلُ رَانِی * وَکَر خَوَانِی زَرُویِ فَضْلُ خَوَانِی

مَرَا بَارَانْدَنْ وَخَوَانْدَنْ چِه کَارَسْتُ * ا کَر خَوَانِی وَکَر رَانِی تُوْدَانِی

[دَر زَادِ الْمَسِیْرِ اَوْرَدَهُ کِه عَذَابُ بَزَشْتُ خَوِیْسْتُ وَرَحْمَتُ بَخُوشُ خَلْقِ . وَتَزِدُ بِمَعْضٰی عَذَابِ

ورحمت بپیل دنیا است و ترك آن یا بنجرس وقاعت یا بتاقت بدعت و ملازمت سنت یا بتفرقة خاطر و جمعیت دل . امام قشیری فرموده که عذاب با آنست که بندد را با او گذارد و رحمت آنکه بخود متولی کار اوشود]

تا تونباشی یا رمارونق نیابد کارما

﴿ وما انتم بمعجزین ﴾ و نیستید شما ای مردمان عجز کنندگان پروردگار خود را [ای عن اجراء حکمه و قضائه علیکم و ان هربتم ﴿ فی الارض ﴾ الواسعة بالتواری فیها : یعنی [در زیر زمین] ﴿ ولا فی السماء ﴾ و لا بالتحسن فی السماء التي هی اوسع منها لو استطعتم الترقی فیها . یعنی فی الارض كنتم اوفی السماء لا تقدرون ان تهربوا منه فهو یدركکم لاجل حاله و یجری علیکم احکام تقدیره ﴿ و مالکم من دون الله من ولی ﴾ [دوست کار ساز] ﴿ ولا نصیر ﴾ یاری و معین . یعنی لیس غیره تعالی یجرسکم نمایصیبکم من بلاء یظهر من الارض او یزل من السماء و یدفعه عنکم ان اراد بکم ذلك * قل بعضهم الولی الذی یدفع المکروه عن الانسان و النصیر الذی یأمر بدفعه عنه و الولی اخص من النصیر از قد ینصر من لیس بولی ﴿ و الذین کفروا بآیات الله ﴾ ای بدلائله التکوینیة و التزیلیة الدالة علی ذاته و صفاته و افعاله فیدخل فیہ النشأة الاولى الدالة علی تحقق البعث و الآیات الناطقة به دخولاً اولیا * قال فی کشف الاسرار الکفر بآیات الله ان لا یستدل بها علیه و تنسب الی غیره و یجحد موضع النعمة فیها ﴿ و لقائه ﴾ الذی تنطبقه تلك الآیات و معنی الکفر بقاء الله جحود الوجود علیه و انکار البعث و قیام الساعة و الحساب و الجنة و النار ﴿ اولئک ﴾ الموصوفون بما ذکر من الکفر بآیاته تعالی و لقائه ﴿ یئسوا من رحمتی ﴾ الیأس انقضاء الطمع کافی المفردات : و بالفارسیة [نومید شدن] کافی تاج المصادر ای یئسسون منها یوم القيامة و صیغة الماضي للدلالة علی تحققه او یئسوا منها فی الدنيا لانکارهم البعث و الجزاء ﴿ و اولئک ﴾ الموصوفون بالکفر بالآیات و اللقاء و الیأس من الرحمة الممتازون بذلك عن سائر الکفرة ﴿ لهم ﴾ بسبب تلك الاوصاف القبیحة ﴿ عذاب الیم ﴾ لا یقادر قدره فی الشدة و الایلام * قال فی کشف الاسرار [بدانکه تأثیر رحمت الله در حق بتدکان پیش از تأثیر غضب است و در قرآن ذکر صفات رحمت پیش از ذکر صفات غضب است و در خبرست که (سبقت رحمتی غضبی) این رحمت و غضب هر دو صفت حق است و روا نباشد که کویی یکی پیش است و یکی پس یا یکی پیش است و یکی کم زیرا که اگر یکی پیش کویی دیگر را نقصان لازم آید و اگر یکی را پیش کویی دیگر را حدوث لازم آید پس مراد ازین تأثیر و رحمت است یعنی پیشی کرد تأثیر رحمت من بر تأثیر غضب من تأثیر غضب اوست نومیدی کافران از رحمت اوتا می گوید جل جلاله (اولئک یئسوا من رحمتی) و تأثیر رحمت اوست امیدمؤمنان بمغفرت او دل نهادن بر رحمت او تا میگوید [عز وجل ﴿ اولئک یرجون رحمة الله ﴾] فینبئ للمؤمن ان لا ییأس من رحمة و ان لا یأمن من عذابه فان کلامن الیأس و الامن کفر بل یكون راجیا خائفا و اما الکافر فلا یخطر بباله رجاء و لا خوف و اذا ترقی العبد عن حالة الخوف و الرجاء یعرض له حالنا القبض

والبسطة فالبسطة للعارف بالخوف للمستأنف والبسطة كالرجاء له . والفرق بينهما ان الخوف والرجاء يتعلقان بامر مستقبل مكروه او محبوب فالقبض والبسطة بامر حاضر في الوقت يغلب على قلب العارف من وارد غيبي فتارة يغلب القبض فيقول ذلّ كذل اذلّ اليهود واليه الاشارة بالابداء في الآية واخرى يغلب البسطة فيقول ابن السموات والارضون حتى احملهما على شعرة جفن عيني واليه الاشارة بالاعادة في الآية ومن هذا القليل ما قال عليه السلام (ليت رب محمد لم يخلق محمدا) وما قال (اناسيد ولد آدم) وفي قوله تعالى ﴿ اُولم يروا ﴾ الخ اشارة الى انه تعالى كابد خلق الخلق باخراجهم من العدم الى الوجود الى عالم الارواح ثم اهبطهم من عالم الارواح الى عالم الاشباح عابرين على الملكوت والنفوس السماوية والافلاك والانجم وفلك الاثير والهواء والبحار وكرة الارض ثم على المركبات والمعادن والنبات والحيوان الى ان بلغ اسفل سافلين الموجودات وهو القالب الانساني كما قال ﴿ ثم رددناه اسفل سافلين ﴾ اي بتدبير النفخة الخاصة كما قال ﴿ ونفخت فيه ﴾ فكذلك يعيده بمجذبات العناية الى الحضرة راجعا من حيث هبط عابرا على المنازل والمقامات التي كانت على عمره بقطع تعلق نظره الى خواص هذه المنازل وترك الانتفاع بها فانه حالة العبور على هذه المنازل استعار خواصها وبعض اجزائها منها لاستكمال الوجود الانساني روحانيا وجسمانيا فصار محجوبا مبعدا عن الحضرة فعند رجوعه الى الحضرة بمجذبة ارجى يرد في كل منزل ما استعار منه فان العارية مردودة الى ان يعاد الى العدم بلا انانية يتصرف جذبة العناية وهو معنى الفناء في الله : قال المولى الجامى طى كن بساط كون كه اين كعبه مراد * باشد وراى كون ومكان چند مرحله وقال الشيخ المغربي

زنتكناى جسد چون برون نهى قدمى * بجز حظيرة قدسى پادشاه مهرش

وفي المتنوى

از جمادى مردم نامى شدم * وزنما مردم بحیوان بر زدم
مردم از حیوانى و آدم شدم * پس چه ترسم کی ز مردن کم شدم
جمله دیکر بمیرم از بشر * تا بر آرم از ملائک باوسر
وزملك هم بایدم جستن ز جو * کل شیء هالك الا وجهه
بار دیگر از ملك قربان شوم * آنچه اندر وهم ناید آن شوم
پس عدم کردم عدم چون ارغنون * کويدم کانا اليه راجعون

وفي قوله ﴿ والذين كفروا ﴾ الخ اشارة الى الطائفة من ارباب الطلب واهحاب السلوك العابرين على بعض المقامات المشاهدين آثار شواهد الحق الذين كوشفوا ببعض الاسرار ثم ادركتهم العزة بحجاب الغيرة فابتلاهم الله للغيرة بالالتفات الى الغير فحجبوا بعد ان كوشفوا وستروا بعد ان تجردوا واستدرجوا بعد ان رفموا وبعثوا بعد ان قربوا وردوا بعد ان دعوا فخاروا بعد ان كانوا نموذ بالله من الحور بعد الكور كذا في التأويلات النجمية ﴿ فاكان جواب قومه ﴾ اي قال ابراهيم عليه السلام اعبدوا الله واتقوه فما كان جواب قومه آخر الامر

وعوبالنصب على انه خبر كان واسمها قوله ﴿الان قالوا﴾ الاقول بعضهم لبعض ﴿اقتلوه﴾ اصل القتل ازالة الروح عن الجسد كالموت لكن اذا اعتبر بفعل المتولى لذلك يقال قتل واذا اعتبر بفوت الحياة يقال موت ﴿او حرقوه﴾ التحريق [نيك سوزانیدن] والفرق بين التحريق والاحراق وبين الحرق ان الاول ايقاع ذات لهب في الشيء ومنه استعير احرقني بلومه اذا بالغ في اذيته بلوم والثاني ايقاع حرارة في الشيء من غير لهيب كحرق الثوب بالمدق كما في المفردات وفيه تسفيه لهم حيث اجابوا من احتج عليهم بان يقتل او يحرق وهكذا ديدن كل محجوج مغلوب ﴿ونجيه الله من النار﴾ الفاء فصيحة اى فاقوه في النار فانجاه الله من اذاها بان جعلها عليه بردا وسلاما روى انه لم ينتفع يومئذ بالنار في موضع اصلا وذلك لذهاب حرها ﴿ان في ذلك﴾ اى في انجائه منها ﴿آيات﴾ بينة عجيبة هي حفظه تعالى اياه من حرها واخادها مع عظمتها في زمان يسير يعنى عقيب احتراق الجبل الذي اوثقوه به لانه ما حرقت منه النار الا وثاقه وانثى روض في مكانها يعنى كل وريحان ﴿لقوم يؤمنون﴾ لانهم المستفعون بالتفحص عنها والتأمل فيها واما الكافرون فمحرومون من الفوز بمغان آثارها وفيه اشارة الى دعوة ابراهيم الروح نمرود النفس صفاتها الى الله تعالى ونهيهم عن عبادة الهوى والدنيا وماسوى الله والى اجابته اياه من اؤم طبعهم وغاية سفههم لقواهم اقلوه بسيف الكفر والشرك او اوقدوا عليه نار الشهوات والاخلاق الذميمة وحرقوه بها فخلص الله جوهر الروحية من حرقة النار الشهوات والاخلاق الذميمة ومتعه بالخصائص المودعة فيها مما لم يكن في جبله الروح مركزا وكان به محتاجا في سيره الى الله ولهذه الاستفادة بعث الى اسفل سافلين التائب ﴿وقال﴾ ابراهيم مخاطبا لقومه ﴿انما اتخذتم من دون الله اوتانا﴾ اى اتخذتموها آلهة لالحجة قامت بذلك بل ﴿مودة بينكم﴾ اى لتوادوا بينكم وتلاطفوا لاجتماعكم على عبادتها ﴿في الحياة الدنيا﴾ يعنى مدة بقائكم في الدنيا : وبالفارسية [ميخايد تاشمارا در عبادت آن ايتان اجتماعي باشد ودوستي بايكديگر تا يكديگر را اتباع ميكنيد وبر آن اتباع دوست يكديگر ميشويد همچنانكم مؤمنان در عبادت الله بايكديگر مهر دارند ودوستي وتا در دنيا باشيد آن دوستي باقيست] ثم يوم القيمة ﴿بعد الخروج من الدنيا تنقلب الامور ويتبدل التواد تباعضا والتلاطف تلاعنا حيث﴾ يكفر بعضكم ﴿وهم العبد﴾ ببعض ﴿وهم الاوتان﴾ ويلعن بعضكم بعضا ﴿اى يلعن ويشتم كل فريق منكم ومن الاوتان حيث ينطقها الله الفريق الآخر واللعن طرد وابعاد على سبيل السخط وهو من الانسان دعاء على غيره وفي التأويلات التجمية تكفر النفس بشهوات الدنيا اذا شاهدت وبال استعمالها وخسران حرمانها من شهوات الجنة وتلعن على الدنيا لانها كانت سببا لشقاوتها وتلعن الدنيا عليها كما قال عليه السلام (ان احدم اذالعن الدنيا قالت الدنيا لمن الله اعصانا الله) ﴿وماؤيكم﴾ جميعا العابدون والمعبودون والتابعون والمتبعون ﴿النار﴾ اى هي منزلكم الذي تأبون اليه ولا ترجعون منه ابدا ﴿وما لكم من ناصرين﴾ يخلصونكم منها كما خلصني ربي من النار اني القيتوني

فيها وجع الناصر لوقوعه في مقابلة الجمع اى وما لاحد منكم من ناصر اصلا
 چون بت سنگين شمارا قبله شد * لغت وكورى شمارا ظاهر شد
 نيست هرگز از خدا نفرت شما * شد محرم جنت و رحمت شما
 ﴿ فآمن له لوط ﴾ آمن له وآمن به متقارب في المعنى ولوط ابن اخته : يعنى [خواهر زاده
 ابراهيم بود وبقولى برادر زاده او] والمعنى صدقه في جميع مقالاته لافى نبوته ومادعا اليه
 من التوحيد فقط فانه كان منزها عن الكفر وما قيل انه آمن له حين رأى النار لم تحرقه يابنى
 ان يحمل على ما ذكرنا او على انه يراد بالايان الرتبة العالية منه وهى التى لا يرتقى اليها الا هم
 الافراد وهو اول من آمن به ﴿ وقال ﴾ اى ابراهيم للوط وسارة وهى ابنة عمه وكانت
 آمنت به وكانت تحت نكاحه ﴿ انى مهاجر ﴾ اى تارك اقوامى وذاهب ﴿ الى ربى ﴾ اى
 حيث امرنى . والمهاجرة [از زمينى شدن نواز كسى بيريدن] ومنه الحديث (لا يذكر الله
 الا مهاجرا) اى قلبه مهاجر للسانه غير مطابق له * قال فى المفردات الهجر والهجران مفارقة
 الانسان غيره اما بالبدن او باللسان او بالقلب * قال بعض العارفين انى راجع من نفسى
 ومن الكون اليه فالرجوع اليه بالانفصال عمادونه ولا يصح لاحد الرجوع اليه وهو متعلق
 بشئ من الكون حتى ينفصل عن الاكوان اجمع ولا يتصل بها : قال الكمال الحنجدى
 وصل ميسر نشود جز يقطع * قطع نخست از همه بيريدنست

﴿ انه هو العزيز ﴾ الغالب على امره فيمنعنى من اعدائى ﴿ الحكيم ﴾ الذى لا يفعل الا
 ما فيه حكمة ومصلحة فلا يأمرنى الا بما فيه صلاحى ومن لم يقدر فى بلدة على طاعة الله فليخرج
 الى بلدة اخرى * وفى التأويلات التجمية (انه هو العزيز) اى ان الله اعز من ان يصل اليه
 احد الا بعد مفارقه لغيره (الحكيم) الذى لا يقبل بمقتضى حكمته الا طيبا من لوث انايته
 كما قال عليه السلام (ان الله طيب لا يقبل الا الطيب) انتهى - روى - ان ابراهيم عليه السلام
 اول من هاجر ولكل نبي هجرة ولا ابراهيم هجران فانه هاجر من كوثى وهى قرية من سواد
 الكوفة مع لوط وسارة وهاجر الى حران ثم منها الى الشام فقتل فلسطين ونزل لوط سدوم
 [صاحب كشاف آورده كه ابراهيم در وقت هجرت هفتاد و پنج ساله بود و در همين سال
 خدا اسماعيل را بوى داد از هاجر كه كنيزك ساره خاتون بود و چون سن مبارك آن حضرت
 بصد و بيست رسيد حق تعالى ويرا از ساره فرزندى بخشيد چنانچه ميفرمايد] ﴿ ووهبنا
 له ﴾ من عجوز عاقر وهى سارة ﴿ اسحق ﴾ ولدا لصلبه اى من بعد اسماعيل من هاجر
 ﴿ ويعقوب ﴾ نافلة وهى ولد الولد حين ايس من الولادة * قال القاضى ولذلك لم يذكر اسماعيل
 يعنى ان المقام مقام الامتان والامتان اهمما اكثر لما ذكر - روى - ان الله تعالى وهب له
 اربعة اولاد اسحاق من سارة واسماعيل من هاجر ومدين ومداين من غيرهما ﴿ وجمعنا
 فى ذريته ﴾ فى نسله يعنى فى بنى اسماعيل وبنى اسرائيل ﴿ النبوة ﴾ فكثير منهم الانبياء يقال
 اخرج من ذريته الف نبي وكان شجرة الانبياء ﴿ والكتاب ﴾ اى جنس الكتب المتناول
 الكتب الاربعة يعنى التوراة والانجيل والزبور والفرقان ﴿ وآتيناه اجره ﴾ بمقابلة

هجرته النبا ﷺ في الدنيا ﷻ باعطاء الولد في غير اوانه والمال والذرية الطيبة واستمرار النبوة فيهم وانتماء اهل الملل اليه والتناء والصلاة عليه الى آخر الدهر [ماوردى كويد مزداو دردنيا بقاء ضيافت اوست يعنى همچنانكه در حال حياه در مهمانخانه وى بساط دعوت انداخته حالا نيز هست وخاص وعام ازان مائده پرفائده بهره مندند

سفره اش مبسوط براهل جهان * نعمتش مبذول شد بي امتنان

ﷻ وانه في الآخرة لمن الصالحين ﷻ لفي عداد الكاملين في الصلاح وهم الانبياء واتباعهم عليهم السلام * قال ابن عطاء اعطيناه في الدنيا المعرفة والتوكل وانه في الآخرة لمن الراجعين الى مقام العارفين فالدنيا والآخرة حظ العارفين وذلك بمقاساتهم الشدائد ظاهرا وباطنا كالهجرة ونحوها * اعلم ان الهجرة على قسمين صورية وقدانقطع حكمها بفتح مكة كما قال عليه السلام (لاهجرة بعد الفتح) ومعنوية وهي السير من موطن النفس الى الله تعالى بفتح كعبة القلب وتخليصها من اصنام الشرك والهوى فيجربى حكمها الى يوم القيامة واذا سار الانسان من موطن النفس الى مقام القلب فكل ما اراده يعطيه الله وهو الاجر الدنيوى كما قال ابوسعيد الخراز رحمه الله اقنا بمكة ثلاثة ايام لم نأكل شياً وكان بحضرتنا فقير معه ركوة مغطاة بحشيش وربما اراه يأكل خبزاً حواري فقلت له نحن ضيفك فقال نعم فلما كان وقت العشاء مسح يده على سارية قناولنى درهمين فاشترينا خبزاً فقلت بم وصلت الى ذلك فقال يا ابا سعيد بحرف واحد تخرج قدر الخلق من قلبك تصل الى حاجتك * ثم اعلم بان الله تعالى من على ابراهيم عليه السلام بهية الولد والولد الصالح الذى يدعو لوالديه من الاجور الباقية الغير المنقطعة كالآل ووقف الجارية والمصاحف المتلوة والاشجار المنتفع بها ونحوها وكذلك من عليه بان جعل في ذريته النبوة * والاشارة فيه ان من السعادات ان يكون في ذرية الرجل اهل الولاية الذين هم ورثة الانبياء فان بهم تقوم الدنيا والدين وتظير الترقيات الصورية والمعنوية للمسلمين وتسطع الانوار الى جانب الارواح المقربين واعلى عليين فيحصل الفخر التام والشرف الشامل والانتفاع العام وهؤلاء ان كانوا من النسب الطيبى فذلك وان كانوا من النسب الدينى فالاولاد الطيبون والاحفاد الطاهرون مطلقا من نعم الله الجليلة

نعم الاله على العباد كثيرة * واجلهن نجابة الاولاد

ربنا هب لنا من ازواجنا الخ ﷻ ولوطا ﷻ اى ولقد ارسلنا لوطا من قبلك يا محمد اذكر لقومك ﷻ اذ قال لقومه ﷻ من اهل المؤتفكات ﷻ انكم ﷻ [بدر ستى كه شما] ﷻ لتأتون الفاحشة ﷻ اى الحصلة المتناهية في القبح : وبالفارسية [بفاحشه مى آييد يعنى ميكسيد كارى كه بغايت زشت است] كأن قائلنا قال لم كانت تلك الحصلة فاحشة فليل ﷻ ماسبقكم بها ﷻ اى بتلك الفاحشة ﷻ من احد من العالمين ﷻ [هيچكس از جهانيان] اى لم يقدم احد قبلكم عليها لافراط قبحها وكونها مما تنفر عنها النفوس والطباع وانتم اقدمتم عليها لحبائنة طبيعتكم * قالوا لم ينز ذكر على ذكر قبل قوم لوط قط اى مع طول الزمان وكثرة القرون

﴿ انكم لتأتون الرجال ﴾ [آياها مى آيد ومى كرايد بمردان بطريق مباشرة وآن كار زشت ميكنيد] ﴿ وتقطعون السبل ﴾ السبل من الطرق ما هو معتاد السلوك وفيه سهولة وقطع الطريق يقال على وجهين احدهما يراد به السير والسلوك والثاني يراد به الغصب من المارة والسالكين للطريق لانه يؤدى الى انقطاع الناس عن الطريق فجعل قطعا للطريق . والمعنى تتعرضون لابناء السبل بالفاحشة حتى انقطع الناس عن طريقكم - روى - انهم كانوا كثيرا ما يفعلونها بالغرباء ويحبرونهم عليها او تقطعونها بالقتل واخذ المال وكانوا يفعلون ذلك لكيلا يدخلوا في بلدهم ولا يتناولوا من ثمارهم او تقطعون سبل النسل بالاعراض عن الحرث واتيان ماليس بحرث ﴿ وتأتون ﴾ تفعلون وتتعاطون من غير مبالاة ﴿ في ناديتكم ﴾ في مجلسكم ومتحدثكم الجامع لاصحابكم فانه لا يقال النادى والندى الا لما فيه اهله فاذا قاموا عنه لم يبق ناديا * قال في كشف الاسرار النادى بجمع القوم للسر والانس وجمعه اندية ﴿ المنكر ﴾ * قال الراغب المنكر كل شئ تحكم العقول الصحيحة بقبحه او توقف في استقباحه العقول وتحكم بقبحه الشريعة انتهى * وهو ههنا امور منها الجماع والواطاة في المجالس بالعلانية والضراط وهو بالفاسية [بادرا رهاى كردن] زعمت الهند ان حبس الضراط داء وارساله دواء ولا يحبسون في مجالسهم ضرورة ولا يرون ذلك عيبا وافلتت من معاوية ربح على المنبر فقال ايها الناس ان الله خلق ابدانا وجعل فيها ارباحا فتى يملك الناس ان لا يخرج منهم فقال صمعة بن صوحان فقال اما بعد فان خروج الارباح في المتوضة سنة وعلى المنابر بدعة واستغفر الله لى ولكم . ومنها حل اضرار القباء وضرب الاوتار والمزامير والسخرية بمن يمرهم وفي هذا اعلام انه لا ينبغي ان يتعاشر الناس على المناكير وان لا يجتمعوا على الهزؤ والمناهى - سئل - الجنيد رحمه الله عن هذه الآية فقال كل شئ يجتمع الناس عليه الا الذكر فهو منكر وعن ابن عباس رضى الله عنهما هو اى المنكر الحذف بالخصى : يعنى [بسر انكشت سبابه وناخن انكشت سترك سنك بمردم انداختن] وكانوا يجلسون على الطريق وعند كل واحد قصعة فيها حصى فمن مر بهم حذفوه فمن اصابه منهم فهو احق به فيأخذ مامعه ويتكحه ويغرمه ثلاثة دراهم ولهم قاض يقضى بينهم بذلك . ومنه ههنا جور من قاضى سدوم « وفي الحديث (اياكم والحذف فانه لا يسيك عدوا ولا يقتل صيدا ولكن يفتأ العين ويكسر السن) وكان من اخلاق قوم لوط الرمى بالبنادق والجلاهاق والصفير وتطريف الاصابع بالحناء والفرقة اى مد الاصابع حتى تصوت ولذا كرهت في الصلاة وخارجها لثلايلزم التشبه بهم . ومن اخلاقهم مضغ العلك ولا يكره للمرأة ان لم تكن صائمة لقيامه مقام السواك في حقهن لان سننها اضعف من سن الرجال كسائر اعضائها فيخاف من السواك سقوط سننها وهو ينقى الاسنان ويشد اللثة كالسواك ويكره للرجل اذا لم يكن من عالة كالخبز لما فيه من تشبه النساء . ومن اخلاقهم السباب والفحش في المزاح يقال المزاح يجلب صغيرة الشرك وكبيرة الحرب . ومن اخلاقهم اللعب بالحمام * عن سفيان الثوري انه قال كان اللاعب بالحمام من عمل قوم لوط وان من لعب بالحمام الطيارة لم يميت حتى

يدوق ألم الفقر كما في حياة الحيوان ﴿ فما كان جواب قومه ﴾ لما انكر عليهم قيامهم ﴿ الا ان قالوا ﴾ له استهزاء [مترك ابن عمها نخواستيم كرد] ﴿ اتنا بعذاب الله ﴾ [بيار عذاب خديرا بما] ﴿ ان كنت من الصادقين ﴾ فيما تعدنا من نزول العذاب : وبالفارسية از راست كويان در آنكه اين فعلها قبيح است وبسبب آن عذاب بشما نازل خواهد شد [* قال في الارشاد فما كان جواب من جهتهم بشئ * من الاشياء الالهذه الكلمة الشنيعة اى لم يصدر عنهم في هذه المرة من مرات مواعظ لوط وقد كان اوعدهم فيها العذاب واما ما في سورة الاعراف من قوله (فما كان) الخ وما في سورة النمل من قوله (فما كان) الخ فهو الذي صدر عنهم بعد هذه المرة وهي المرة الاخيرة من مرات المقاولات الجارية بينهم وبينه تعالى السلام ﴿ قال ﴾ لوط بطريق المناجاة لما ايس منهم ﴿ رب ﴾ [اى پروردگار من] ﴿ انصرني ﴾ اى بازال العذاب الموعود ﴿ على القوم المفسدين ﴾ بابتداع الفاحشة وسنها فيمن بعدهم والاصرار عليها فاستجاب الله دعاءه [وفرشتگان فرستاد تا قوم او را عذاب كنند و ايشان را فرموده كه نخست با ابراهيم بكذريد و او را بشارت دهيد] كما سيأتى وانما وصفهم بالافساد ولم يقل عليهم او على قومي مبالغة في استئزال العذاب عليهم واشعارا بانهم احقوا بان يعجل لهم العذاب * قال الطيبي الكافر اذا وصف بالفسق او الافساد كان محمولا على غلوه في الكفر ﴿ ولما جاءت ﴾ [آن هنگام كه آمدند] ﴿ رسلنا ﴾ يعنى الملائكة وهم جبريل ومن معه ﴿ ابراهيم بالبشرى ﴾ اى بالبشارة والولد النافلة ﴿ قالوا ﴾ لابراهيم في تضاعيف الكلام ﴿ انا مهلكوا اهل هذه القرية ﴾ اى قرية سدوم والاضافة لفظة لان المعنى على الاستقبال ﴿ ان اهلها كانوا ظالمين ﴾ بالكفر والتكذيب وانواع المنكرات ﴿ قال ﴾ ابراهيم للرسول اشفاقا على المؤمنين ومجادلة عنهم ﴿ ان فيها لوطا ﴾ [لوط دران شهرست] اى فكيف تهلكونها سمي بلوط لان جبه ابط بقلب عمه ابراهيم اى تعلق ولصق وكان ابراهيم يحبه حبا شديدا ﴿ قالوا ﴾ اى الملائكة ﴿ نحن اعلم ﴾ منك ﴿ بمن فيها ﴾ ولسنا بغافلين عن حال لوط فلانخف ان يقع حيف على مؤمن ﴿ لتنجينه ﴾ اى لوطا ﴿ واهله ﴾ اتباعه المؤمنين وهم بناته ﴿ الا امرأته كانت من الغابرين ﴾ اى الباقيين في العذاب او القرية : يعنى [خواهم گفت تا لوط از میان قوم بیرون آید باهل خود و همه کسان وی بیرون روند مگر زن او كه در میان قوم بماند و با ايشان هلاك شود] ﴿ ولما ان ﴾ صلاة لتأكيد الفعلين ومافيهما من الاتصال ﴿ جاءت رسلنا ﴾ المذكورون بعد مفارقة ابراهيم ﴿ لوطا سيئ بهم ﴾ اى اعتراه المساءة بسببهم مخافة ان يتعرض لهم قومه بسوء اى الفاحشة لانهم كانوا يتعرضون للغرباء ولم يعرف لوط انهم ملائكة وانما رأى شبانا مردا حسانا بتياب حسان وريح طيبة فظن انهم من الانس ﴿ وضاق بهم ذرعا ﴾ اى ضاق بشأنهم وتذير امرهم ذرعه اى طاقته فلم يدر أي أمرهم بالخروج ام بالنزول كقولهم ضاقت يده وبازائه رحب ذرعه بكذا اذا كان مطيقا به قادرا عليه وذلك ان طويل الذراع ينال ما لا يناله قصير الذراع ﴿ وقالوا ﴾ لما رأوا فيه اثر الضجرة : يعنى [فرشتگان اثر ملال برجین مبارک لوط مشاهده کرده

اورا تسلی دادند و گفتند [﴿ لا تخف ﴾ من قومك علينا ﴿ ولا تحزن ﴾ على شيء ﴿ انا منجوك واهلك ﴾ مما يصيب القوم من العذاب ﴿ الامرأتك كانت من الغابرين انا منزلون على اهل هذه القرية ﴾ یعنی سدوم و كانت مشتملة على سبعمئة الف رجل كما فی كشف الاسرار ﴿ رجزا من السماء ﴾ عذابا منها یعنی الحسف و الحصب و الرجز العذاب الذي یقلق المعذب ای یزعجه من قواهم ارتجیز اذا ارتعش و اضطرب ﴿ بما كانوا یفسقون ﴾ بسبب فسقهم المستمر فانتصف جبریل المدينة و ما فیها باحد جناحیه جمل علیها سافلها و انصبت الحجارة علی من كان غائبا ای بعد خروج لوط مع بناته منها [پس بحکم خدای لوط با اهالی خود خلاص یافت و کفار و متفکة هلاک شدند و شهر خراب شد و ایشان عبرت عالمیان گشت چنانچه میفرماید] ﴿ ولقد ترکنا منها ﴾ ای من القرية و من للتینی للتبعیض لان المتروک الباقی لیس بعض القرية بل کلها ﴿ آية بینة ﴾ [نشانه روشن] و هی قصتها العجیبة و حکایتها السابقة او آثار دیارها الحربة او الحجارة المطورة التي علی کل واحد منها اسم صاحبها فانها كانت باقیة بعدها و ادركها اوائل هذه الامة و قيل ظهور الماء الاسود علی وجه الارض حین خسف بهم و كان متناثرا ذی الناس برائحته من مسافة بعيدة ﴿ لقوم یعقلون ﴾ یستعملون عقولهم فی الاعتبار و هو متعلق اما بترکنا او بینة و فیه اشارة الی شرف العقل فانه هو الذی یعتبر و یردع الانسان عن الذنب و الوقوع فی الخطر : و فی المتنوی

عقل ایمانی چو شخه عادلست * پاسبان و حاکم شهر دلست [۱]
همچو کربه باشد او بیدار هوش * دزد در سوارخ ماند همچو موش
در هر آنجا که بر آرد موش دست * نیست کربه یا که نقش کربه است
کربه چون شیر شیر افکن بود * عقل ایمانی که اندر تن بود
غرّه او حاکم درندگان * نعره او مانع چرندگان
شهر پر دزدست و بر جامه کنی * خواه شخه باش کو و خواه فی

* و عن انس رضی الله عنه انی قوم علی رجل عند رسول الله حتی بالغوا فی التاء بخصال الخیر فقال رسول الله (کیف عقل الرجل) فقالوا یا رسول الله نخبرک عنه باجتهاده فی العبادة و اصناف الخیر و تسألنا عن عقله فقال نبی الله علیه السلام (ان الاحق بحمقه اعظم من فجور الفاجر و انما یرتفع العباد غدا فی الدرجات و ینالون الزلفی من ربهم علی قدر عقولهم) قیل کل شیء اذا کثر رخص غیر العقل فانه اذا کثر غلا * قال امرأابی لو صور العقل لاطلمت معه الشمس و لو صور الحق لاضاء معه الیل ای لکان الیل مضیئا بالنسبة الیه مع انه لا ضوء فیه من حیث انه لیل : و فی المتنوی

گفت پیغمبر که احق هر که هست * او عدو ماست غول و رهرن است [۲]
هر که او عاقل بود از جان ماست * روح او و ریخ او ریخان ماست
مأنده عقلست فی نان و شوی * نور عقلست ای پسر جان را غدی

نیست غیر نور آدم را خورش * از جز آن جان نباید پرورش
زین خورشها اندك اندك بازر * زین غدای خربود فی آن حر
تاغدای اصل را قابل شوی * لقمهای نور را آكل شوی

* ثم ان الآیة تدل على كمال قدرته على الانجاء والانتقام من الاعداء والله غالب على امره ألا
ان حزب الله هم المفلحون وهم الانبياء والاولياء ومن يليهم وعلى ان المعتبر في باب النجاة
والخشر اهل الفلاح والرشاد وهو حبهم وحسن اتباعهم لان الاتصال المعنوي بذلك
الاختلاط الصوري فقط ألا يرى الى امرأة لوط وامرأة نوح حيث قيل لهما ادخلا النار
مع الداخلين لحياتهما وعدم اطاعتهما وقد نجت بنتا لوط لايمانها فسبحان من يخرج الحي
من الميت ﴿﴾ والى مدين ﴿﴾ اى وارسلنا الى اهل مدين ﴿﴾ اخاهم شعيبا ﴿﴾ لانه من نسبهم
وقد سبق تفسير الآیة على التفصيل مرارا ﴿﴾ فقال ﴿﴾ شعيب بطريق الدعوة ﴿﴾ يا قوم ﴿﴾
[اى كروه من] ﴿﴾ اعبدوا الله ﴿﴾ وحده ﴿﴾ وارجوا اليوم الآخر ﴿﴾ المراد يوم القيامة
لانه آخر الايام اى توقعوه وماسيقع فيه من فتن الاحوال وافعلوا اليوم من الاعمال
ما تنفعون به في العاقبة وتأمنون من عذاب الله ويقال وارجوا يوم الموت لانه آخر عمرهم
﴿﴾ ولا تغثوا ﴿﴾ عنا افسد من الباب الاول ﴿﴾ في الارض ﴿﴾ في ارض مدين حال كونكم
﴿﴾ مفسدين ﴿﴾ بنقص الكيل والوزن اى لا تعتدوا حال افسادكم وانما قيده وان غلب
في السناد لانه قد يكون فيه ما ليس بفساد كقابلة الظالم المعتدى بفعله ومنه ما يتضمن صلاحا
راجحا كقتل الخضر الفلام وخرقه السفينة ﴿﴾ فكذبوه ﴿﴾ اى شيعيا ولم يتمتعوا من الفساد
﴿﴾ فاخذتهم الرجفة ﴿﴾ اى الزلزلة الشديدة حتى تهدمت عليهم دورهم وفي سورة هود
(فاخذت الذين ظالموا الصيحة) اى صيحة جبريل فانها الموجبة للرجفة بسبب تمويجها للهواء
وما يجاوره من الارض ﴿﴾ فاصبحوا ﴿﴾ اى صاروا ﴿﴾ في دارهم ﴿﴾ اى بلدهم او منازلهم
ولم يجمع بان يقال في ديارهم لامن اللبس ﴿﴾ جائئين ﴿﴾ باركين على الركب متبين مستقبلين
بوجودهم الارض وذلك بسبب عدم استماعهم الى داعي الحق وتزلزل باطنهم فالجزء من
جنس العمل ﴿﴾ وعادا ﴿﴾ منصوب باضمار فعل دل عليه ما قبله اى واهلكنا عادا قوم هود
﴿﴾ وثمود ﴿﴾ قوم صالح وهو غير مصروف على تأويل القبيلة ﴿﴾ وقد تبين لكم من مساكنهم ﴿﴾
اى وقد ظهر لكم يا اهل مكة اهلا كنا اياهم من جهة بقية منازلهم باليمن ديار عاد والحجر
ديار ثمود بالنظر اليها عند مروركم بها في اسفاركم ﴿﴾ وزين لهم الشيطان اعمالهم ﴿﴾ من
قنن الكفر والمعاصي وحسنها في اعينهم ﴿﴾ فصدهم عن السبيل ﴿﴾ صرفهم عن السبيل
الذي وجب عليهم سلوكه وهو السبيل السوي الموصل الى الحق على التوحيد ﴿﴾ وكانوا
مستبصرين ﴿﴾ يقال استبصر في امره اذا كان ذابصرة اى والحال انهم اى عادا وثمود قد
كانوا ذوي بصيرة عقلاء متمكنين من النظر والاستدلال ولكنهم لم يفعلوا ذلك لمتابعتهم
الشيطان فلم ينتفعوا بقولهم في تمييز الحق من الباطل فكانوا كالحیوان : وفي المثنوى
مهر حق برچشم وبركوش خرد * كر فلاطونست حیوانش كند

در واسطه دفتر چهارم در بیان کور زدن باد بر سنان علیه السلام

﴿ وفارون وفرعون وهامان ﴾ معصوف على عادا وتقديم فارون لشرف نسبه كما سبق فيه تنبيه لكفار قريش ان شرف نسبهم لا يخلصهم من العذاب كما لم يخلص فارون ﴿ ولقد جاءهم موسى بالبينات ﴾ بالدلالات الواضحة والمعجزات الباهرة ﴿ فاستكبروا ﴾ وتعظموا عن قبول الحق ﴿ في الارض ﴾ [در زمين مصر] ﴿ وما كانوا سابقين ﴾ منفلتين فائسين بل ادركهم امر الله فهلكوا من قواهم سبق طالبه اذا فاته ولم يدركه * قال الراغب اصل سبق التقدم في السير ثم تجوز به في غيره من التقدم كما قال بعضهم ان الله تعالى طالب كل مكلف بجزاء عمله ان خيرا فخير وان شرا فشر ﴿ فكلوا ﴾ تفسير لما ينبي عنه عدم سبقهم بطريق الاتهام اى كل واحد من المذكورين ﴿ اخذنا بذنبه ﴾ اى عاقبناه بجنايته لا بعضهم دون بعض كما يشعر به تقديم المفعول * قال بعضهم الاخذ اصله باليد ثم يستعار في مواضع فيكون بمعنى القبول كما في قوله ﴿ واخذتم على ذلكم اصرى ﴾ اى قبلتم عهدى وبمعنى التعذيب في هذا المقام * قال في المفردات الاخذ حوز الشيء وتحصيله وذلك تارة بالتناول نحو ﴿ معاذ الله ان نأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده ﴾ وتارة بالقهر نحو ﴿ لا تأخذ سنة ولا نوم ﴾ ويقال اخذته الحمى ويعبر عن الاسير بالماخوذ والاخذ * قال في الاسئلة المتقدمة قوله ﴿ فكلوا اخذنا بذنبه ﴾ دليل على انه تعالى لا يعاقب احدا الا بذنبه وانهم يقولون انه تعالى لو عاقب ابتداء جاز والجواب نحن لا نشكر انه تعالى يعاقب الكفار على كفرهم والمذنبين بذنبهم وانما الكلام في انه لو عاقب ابتداء لا يكون ظلما لانه يفعل ما يشاء بحكم الملك المطلق ﴿ ففهم من ارسلنا عليه حاصبا ﴾ تفصيل للاخذ اى ربحا عاصفا فيه حصاء وهى الحصى الصغار وهم عاد او ملكا رماهم بها وهم قوم لوط ﴿ ومنهم من اخذته الصيحة ﴾ كمدن وثمود صاح بهم جبريل صيحة فانشقت قلوبهم وزهقت ارواحهم: وبالفارسية [بانك گرفت ايشانرا تا زهره ايشان ترقيد] ﴿ ومنهم من ﴾ [وازايشان كسى بودكه] ﴿ خسفنا به الارض ﴾ [فرو برديم اورا بزمين چون قارون واتساع او] قالبة للتمدية وهو الجزاء الوفاق لعمله لان المال الكثير يوضع غالبا تحت الارض ﴿ ومنهم من اغرقنا ﴾ كقوم نوح وفرعون وقومه والاعراق [غرقه كردن] كما في التاج والغرق الرسوب في الماء اى السفول والنزول فيه ﴿ وما كان الله ليظلمهم ﴾ بما فعل بهم بان يضع العقوبة في غير موضعها فان ذلك محال من جهته تعالى لانه قد تبين بارسال الرسل ﴿ ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴾ بالاستمرار على ما يوجب العذاب من انواع الكفر والمعاصي

اى كه حكم شرع را رد ميكنى * راه باطل ميروى بدميكنى
چون توبه كردى بدى يابى جزا * پس بديها جمله باخود ميكنى

وفى المتنوى

پس تراهرغم كه پيش آيد زدرد * بر كسى تهمت منه برخویش كرد

* قال وهب بن منه قرأت في بعض الكتب حلاوة الدنيا مرارة الآخرة ومراة الدنيا حلاوة الآخرة وظما الدنيا رى الآخرة ورتى الدنيا ظما الآخرة وفرح الدنيا حزن الآخرة

وحزن الدنيا فرح الآخرة ومن قدم شيئاً من خير او شر وجده والامر بآخره ألا ترى ان هؤلاء المذكورين لما صار آخر امرهم التكذيب او خذوا عليه ولوصار التصديق لسوحوها فيما صدر عنهم اولاً . والحاصل انهم لما عاشوا على الاصرار هلكوا على المذاب ويحشرون على ما ماتوا عليه ولذا يقولون عند القيام من قبورهم واويلاه فقط وعظا الله بهذه الآيات اهل مكة ومن جاء بعدهم الى يوم القيام ليعتبروا وينتفعوا بقولهم ويحذروا عن المظالم والاذى والاستكبار والافساد فان فيه الصلاح والنجاة والفوز بالمراد لكن التربية والارشاد انما تؤثر في المستعد من العباد : قال الشيخ سعدى قدس سره

چون بود اصل جوهرى قابل * تربيت را درو اثر باشد
هيچ صيقل نكو نداند كرد * آهني را كه بدكهر باشد
والقرآن كالبحر وانما يتطهر به من كان من شأنه ذلك كالانسان واما الكلب فلا
سك بدرىاي هفت كانه مشوى * كه چو ترشد بليدتر باشد
خر عيسى اكر بمكه برند * چون بيايد هنوز خراباشد

— حكى — ان بعض المتشيخين ادعى الفضل بسبب انه خدم فلانا العزيز اربعين سنة فقال واحد من العرفاء كان لذلك العزيز بغل قد ركب اربعين سنة فلم يزل من ان يكون بغلا حتى هلك على حاله اى لم يؤثر فيه ركوب الانسان الكامل لعدم استعداده لكونه انسانا فاحم المدعى والله دره نسأل الله الخروج من موطن النفس والاقامة في حظيرة القدس ﴿ مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء ﴾ مثل الشئ بفتحين صفة كما في المختار والاتخاذ افعال من الاخذ والمراد بالاولياء الآلهة اى الاصنام . والمعنى صفتهم العجيبة فيما اتخذوه معتمدا ﴿ كمثل العنكبوت ﴾ يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والغالب في الاستعمال التانيث وتاؤه كناء طاغوت اى زائدة للتأنيث ﴿ اتخذت ﴾ لنفسها ﴿ بيتا ﴾ اى كمثلها فيما نسجته في الوهن بل ذلك اوهن من هذا لان له حقيقة وانتفاعا في الجملة فالآية من قبيل تشبيه الهيئة بالهيئة لتشبيه حال من اتخذ الاصنام اولياء وعبدها واعتمد عليها راجيا نفعها وشفاعتها بحال العنكبوت التي اتخذت بيتا فكما ان بيتها لا يدفع عنها حرا ولا بردا ولا مطرا ولا اذى وينتفض بادنى ريح فكذلك الاصنام لا تملك لما بذىها نفعاً ولا ضرراً ولا خيراً ولا شراً

پیش چوب و پیش سنک نقش کند * كه بسا كولان سرها مى نهند
ومن تخيل السراب شراباً لم يلبث الا قليلاً حتى يعلم انه كان تخيلاً ومن اعتمد شيئاً سوى الله فهو هباء لا حاصل له وهلاكه في نفس ما اعتمد ومن اتخذ سواء ظهيرا قطع من نفسه سبيل العصاة ورد الى حوله وقوته ﴿ وفي الآية اشارة الى ان الذين اتخذوا الله وليا وعبدوه واعتمدوا عليه وهم المؤمنون فمثلهم كمثل من بنى بيتا من حجر وجص له حائط يحول عن طرق الشرور الى من فيه وسقف مظل يدفع عنه البرد والحر

دوستىهای همه عالم بروب از دل كمال * پاك بايد داشتن خلوت سراى دوست را
﴿ وان اوهن البيوت ﴾ اى اضعفها : والفارسية [سست ترين خانه ها] ﴿ ليت العنكبوت ﴾

لايت اوهن منه فيما تتخذة الهوام لانه بلا اساس ولا جدار ولا سقف لا يدفع الحر والبرد ولذا كان سريع الزوال * وفيه اشارة الى انه لا اصل لموالاة ماسوى الله فانه لاس لبنائها يقول الفقير

تکيه کم کن صوفی بر دیوار غیر * غیر او دیار فی خلاق دیر

﴿ لو كانوا يعلمون ﴾ ای شیاً من الاشياء لجزموا ان هذا مثلهم وابتعدوا عن اعتقاد ما هذا مثله * قال الکاشفی [صاحب بحر الحقائق آورده که عنکبوت هر چند برخود می تندزدان برای نفس خود میسازد و قیدی بدست و پای خود می نهد پس خانه او محبس اوست آنها نیز که بدون خدای تعالی اولیا گیرند یعنی پرستش هوا و پیروی دنیا و متابعت شیطان میکنند بسلاسل و اغلال و وزر و بال مقید گشته روی خلاصی ندارند و عاقبت در مهلاکه نیران و درکه بعد و حرمان افتاده معاقب و معذب کردند و بعضی هوای نفس را در بی اعتباری بنار عنکبوت تشبیه کرده اند] کا قیل

از هوا بگذرد که پس بی اعتبار افتاده است * رشته دام هوا چون تار بیت عنکبوت اللهم ارزقنا دنیا بلا هوی و خلصنا مما یطلق علیه السوی * قال بعض العارفين [عاشقان در دمی دو عید کنند عنکبوتان مکس قدید کنند . دو عید عبارتست از نیستی و هستی که هر لحظه در نظر عارف واقع است چه عید در اصلاح ما یعود علی القلب است . و جماعتی که بدام تعینات گرفتارند که عنکبوتان عبارت از ان جماعت است مکس قدید کنند یعنی وجودات موهومه عالم را متحقق می شمارند و از حقیقت حال غافلند که اشیا را وجود حقیقی نیست و موجودیت اشیا عبارت از نسبت وجود حقست با ایشان و چون آن نسبت قطع کرده میشود اشیا معدوم مانند که] التوحید اسقاط الاضافات

جهان را نیست هستی جز مجازی * سراسر حال او لهو است و بازی

کذا قال بعض اهل التأویل يقول الفقير لعل العیدین اشارة الى النفس الداخل والخارج والعارفين فی کل منهما عید اکبر باعتبار کونهم مع الحق وشهوده والعناکب اشارة الى العباد الذين یعتقدون بالعبادات الظاهرة من غیر شهود الحق فاین من یا کل القدید بمن یا کل الخلاوی ﴿ ان الله ﴾ علی اضممار القول ای قل للكفرة تهدیدا ان الله ﴿ یعلم ما یدعون ﴾ یدعون ﴿ وما استفهامیة منصوبة بیدعون و یعلم معلق عنها ﴿ من دونه ﴾ ای من دون الله ﴿ من شیء ﴾ من للتبین ای سواء کان ما یدعون صنما او نجما او ملکا او جنیا او غیره لا یخفی علیه ذلک فهو یجازیهم علی کفرهم ﴿ وهو العزیز ﴾ الغالب القادر علی انتقام اعدائه ﴿ الحکیم ﴾ ذو الحکمة فی ترک المعاجلة بالعقوبة * ولما کان الجهالة والسفهاء من قریش یقولون ان رب محمد لا یسبحی ان یضرب مثلا بالذباب والبموضة والعنکبوت ویضحکون من ذلک قال تعالی ﴿ وتلك الامثال ﴾ ای هذا المثل وامثاله والمثل کلام سائر یتضمن تشبیه الآخر بالاول ای تشبیه حال الثاني بالاول ﴿ نضربها للناس ﴾ نذکرها وننبینها لاهل مکة وغیرهم تقریبا لما بعد عن افهامهم * قل فی المفردات ضرب المثل هو من ضرب الدرهم اعتبارا بضربه

بالمطرفة وهو ذكر شئ اثره يظهر في غيره ﴿ وما يعقلها ﴾ اى وما يفهم حسن تلك الامثال وفائدتها ﴿ الا العالمون ﴾ اى الراسخون في العلم المتدبرون في الاشياء على ما ينبغي وهم الذين عقلوا عن الله اى ما صدر عنه فعملوا بطاعته واجتنبوا سخطه والعالم على الحقيقة من حجزه علمه عن المعاصي فالمعاصي جاهل وان كان عالماً بصورة * فان قيل لم يقل وما يعلمها الا العاقلون والعقل يسبق العلم * قلنا لان العقل آلة تدرك بها معانى الاشياء بالتأمل فيها ولا يمكن التأمل فيها والوصول اليها بطريقها الا بالعلم * ودلت الآية على فضل العلم على العقل ولا عالم منا الا وهو عاقل فاما العاقل فقد يكون غير عالم * قال الامام الراغب في المفردات العقل يقال لقوة المتهيئة لقبول العلم ويقال للعلم الذى يستفيدة الانسان بتلك القوة عقل ولهذا قال امير المؤمنين على رضى الله عنه اقول

العقل عقلان * فطبوع ومسموع

ولا ينفع مطبوع * اذا لم يك مسموع

كالاتفع الشمس * وضوء العين ممنوع

والى الاول اشار عليه السلام بقوله (ما خلق الله خلقاً اكرم عليه من العقل) والى الثانى اشار بقوله (ما كسب احداً شيئاً افضل من عقل يهديه الى هدى ويرده عن ردى) وهذا العقل هو المعنى بقوله (وما يعقلها الا العالمون) وكل موضع ذم فيه الكفار بعدم العقل فاشارة الى الثانى دون الاول وكل موضع رفع فيه التكليف عن العبد لعدم العقل فاشارة الى الاول انتهى : وفي المتنوى

عقل دو عقلست اول مكسبى * كه در آموزى چودر مكتب صبي
از كتاب واوستاد وفكر و ذكر * از علوم واز معانى خوب وبكر
عقل تو افزون شود بر ديكران * ليك توباشى ز حفظ آن كران
لوح حافظ باشى اندر دور وكشت * لوح محفوظ اوست كوزين در گذشت
عقل ديكر بخشش يزدان بود * چشمه آن درميان جان بود
چون ز سينه آب دانش جوش كرد * نى شود كنده نى ديرينه نى زرد
ورره نبخش بود بسته چه غم * كو همى جوشد ز خانه دمدم
عقل تحصيلي مثال جويها * كان رود در خانه از كويها
راه آبش بسته شد شد نى توا * از درون خويشتن چون چشمه را
جهد كن تاير عقل و دين شوى * تا چو عقل كل توابطن بين شوى

﴿ خلق الله السموات والارض بالحق ﴾ اى حال كونه محققاً مراعيّاً للحكم والمصالح على انه حال من فاعل خلق او ملتبسة بالحق الذى لا يحيد عنه مستتبعة للمنافع الدينية والدينية على انه حال من مفعوله فانها مع اشتغالها على جميع ما يتعلق به معاشهم وشواهد دالة على وحدانيته وعظم قدرته وسائر صفاته كما اشار اليه بقوله ﴿ ان فى ذلك ﴾ اى فى خلقهما ﴿ لاية ﴾ دالة على شؤونه ﴿ للمؤمنين ﴾ تخصيص المؤمنين بالذكر مع عموم الهداية والارشاد فى خلقهما

للكل لانهم المتفعمون بذلك ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (خلق الله السموات والارض بالحق) لم آتية صفات الحق تعالى ليكون مظهرها (ان في ذلك لآية) اى في السموات والارض آية حق مودعة ولكن (للمؤمنين) الذين ينظرون بنور الله فان النور لا يرى الا بالنور ومن لم يجعل الله له نورا فماله من نور

جهان مرآت حسن شاهد ماست * فشاهد وجهه في كل ذرات

فعلى العاقل النظر الى آثار رحمة الله والتفكر في عجائب صنعه وبدائع قدرته حتى يستخرج الدر من بحار معرفته - روى - ان داود عليه السلام دخل في محرابه فرأى دودة صغيرة فتفكر في خلقها وقال ما بعبأ الله بخلق هذه فانطقها الله تعالى. فقالت يا داود أتعجبك نفسك وانا على ما انا والله اذكر الله واشكره اكثر منك على ما آتاك الله - وحكى - ان رجلا رأى خنفساء فقال ماذا يريد الله تعالى من خلق هذه أحسن شكلها ام طيب ريحها فابتلاه الله بقرحة عجز عنها الاطباء حتى ترك علاجها فسمع يوما صوت طبيب من الطريقين ينادى في الدرب فقال هاتوه حتى ينظر في امرى فقالوا مات صنع بطرقى وقد عجز عنك حذاق الاطباء فقال لا بدلى منه فلما حضره ورأى القرحة استدعى الخنفساء فضحك الحاضرون فتذكر الليل القول الذى سبق منه فقال احضروا ما طلب فان الرجل على بصيرة فاحرقها ووضع رمادها على قرحته فبرئت باذن الله تعالى فقال للحاضرين ان الله تعالى اراد ان يعرفنى ان احسن المخلوقات اعز الادوية كذا في حياة الحيوان فظهر ان الله تعالى ما خلق شيأ باطلا بل خلق الكل حقا مشتملا على المصلحة سواء عرفها الانسان اولم يعرفها واللائق بشأن المؤمن ان يسلك طريق التفكير ثم يترقى منه حتى يرى الاشياء على ما هى عليه كما هو شان ارباب البصيرة. وقد قالوا المشاهدة ثمرة المجاهدة فلا بد من استعمال العقل وسائر القوى وكذا الاعضاء بالخدمة تزداد الحرمة ويحصل الانكشاف وتزول الحيرة ويحيى الاطمئنان : قال المولى الجامى

بى طلب نتوان وصالت يافت آرى كى دهد * دولت حج جزراه بيابان برده را
ومعنى الطلب ليس القصد القلبى والذكر اللسانى فقط بل الاجتهاد بجميع الظاهر والباطن بقدر الامكان وهو وظيفة الانسان ثم الفتحة بيد الله ان شاء اراه ملكوت السموات والارض وجعله مكاشفا ومعينا ومحققا واحدا وان شاء اوقه في مقامه واقل الامر حصول التفكير بالعقل المودع ويلزم شكره فان الله تعالى اخرجه بذلك عن دائرة الغافلين المعرضين اللهم اجعلنا من المتفكرين المتيقظين والمدركين لحقائق الامور في كل شئ من خلق السموات والارضين ﴿ اتل ما وحي اليك من الكتاب ﴾ التلاوة القراءة على سبيل التوالى والايحاء اعلام في الحفاء ويقال للتكلمة الالهية التى تاتى الى الانبياء والاولياء وحي . والمعنى اقرأ يا محمد ما نزل اليك من القرآن تقربا الى الله بقرائه وتحفظا لنظامه وتذكرا لمعانيه وحفاظه فان القارئ المتأمل ينكشف له في كل مرة ما لم ينكشف قبل وتذكيرا للناس وحملهم على العمل بما فيه من الاحكام ومحاسن الآداب ومكارم الاخلاق كما روى ان عمر رضى الله عنه اتى بسارق فامر بقطع يده فقال لم تقطع يدي وكان جاهلا بالاحكام فقال له عمر بما امر الله في كتابه

فقال اتل على فقال (اعوذ بالله من الشيطان الرجيم: والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم) فقال السارق والله ما سمعتها ولو سمعتها ما سرقت فأمر بقطع يده ولم يذره. فسن التراويح بالجماعة ليسمع الناس القرآن * وعن علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأ وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأ وهو في غير الصلاة وهو على وضوء فخمسة وعشرون حسنة ومن قرأ على غير وضوء فمئتين حسنة * وعن الحسن البصري رحمه الله قراءة القرآن في غير الصلاة افضل من صلاة لا يكون فيها كثير القراءة كما قال النخعي، طول القيام افضل من كثرة السجود لقوله عليه السلام (افضل الصلاة طول الفتوت) اي القيام وبكثرة الركوع والسجود يكثر التسييح والقراءة افضل منه. قالوا افضل التلاوة على الوضوء والجلوس نحو القبلة وان يكون غير مربع ولا متكى ولا جالس جلسة متكبر ولكن نحو ما يجلس بين يدي من يها به ويحتشم منه وقد سبق في آخر سورة النمل بعض ما يتعلق بالتلاوة من الآداب والاسرار فارجع ﴿واقم الصلوة﴾ اي داوم على اقامتها وحيث كانت الصلاة منتظمة للعاوات المكتوبة المؤداة بالجماعة وكان امره عليه السلام باقامتها متضمنا لامر الامة بها علل بقوله تعالى ﴿ان الصلوة﴾ المعروفة وهي المقرونة بشرائطها الظاهرة والباطنة ﴿تنتهى﴾ اي من شأنها وخاصيتها ان تنهاهم وتمنعهم ﴿عن الفحشاء﴾ [از كاري كه نزد عقل زشت بود] ﴿والمكروه﴾ [واز عملي كه بحكم شرع منهي باشد] * قال في الوسيط المذكر لا يعرف في شريعة ولا سنة اي سواء كان قول او فعلا والمعروف ضده: يعني [نماز سبب باز استادن مي باشد از معاصي چه مداومت برو موجب دوام ذكر ومورث كن خشيت است وبخاصيت بنده را از كناه باز دارد] - كاري - ان فتى من الانصار كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس ثم لا يدع شيئا من التفواحي الا ركه فوصف لرسول الله فقال (ان صلاته ستنهاه) فلم يلبث ان تاب وحسن حاله وصار من زهاد الصحابة رضي الله عنه وعنهم * يقول الفقير لاشك ان لكل عمل خيرا او شرا خاصة فخاصية الصلاة اثاره الحشية من الله والنهي عن المعاصي كما ان خاصية الكفر الذي قبوله ترك الصلاة في قوله عليه السلام (من ترك الصلاة متمعدا فقد كفر) اثاره الخوف من الناس والاقبال على المناهي دل عليه قوله تعالى (سناقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما اشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا) وفي الحديث (من لم تنتهه صلاته عن الفحشاء والمكروه لم يزد من الله الا بعدا) يعني تكون صلاته وبالا عليه ويكون سبب القرب في حقه سبب البعد لعل ذلك لعدم خروجه عن عهدة حقيقة الصلاة كما قال بعضهم حقيقة الصلاة حضور القلب بنعت الذكر والمراقبة بنعت الفكر فالذكر في الصلاة يطرد الغفلة التي هي الفحشاء والفكر يطرد الخواطر المذمومة التي هي المنكر فهذه الصلاة كتنهى صاحبها وهو في الصلاة عما ذكر كتنهاه وهو في خارجها عن رؤية الاعمال وطلب الاعواض ومثل هذه الصلاة قرة عين العارفين لانها مبنية على المعاينة لا على الغايبات والمعاينة كانت اوفانة افضل الاعمال البدنية لان لها تأثيرا عظيما في اصلاح النفس التي هي مبدأ جميع الفحشاء والمكروه

وفي الخبر (قال عيسى عليه السلام يقول الله بالفرائض نجاً مني عبدى وبالنوافل يتقرب الى) * واعلم ان الصلاة على مراتب فصلاة البدن باقامة الاركان المعلومه . وصلاة النفس بالخشوع والطمانينة بين الخوف والرجاء . وصلاة القلب بالحضور والمراقبة . وصلاة السر بالمناجات والمكاملة . وصلاة الروح بالمشاهدة والمعاينة . وصلاة الحنفى بالمناغة والملاطفة ولاصلاة في المقام السابع لانه مقام الفناء . والمحبة الصرفة في عين الوحدة . فنهاية الصلاة الصورية بظهور الموت الذي هو صورة اليقين كما قال تعالى (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) اى الموت . ونهاية الصلاة الحقيقية بالفناء المطلق الذي هو حق اليقين فكل صلاة تنهى عن الفحشاء في مرتبتها : يعنى [نماز تن ناهيست از معاصى وملاهى . و نماز نفس مانعست از رذائل وعلائق و اخلاق رديه و هيآت مظلمه . و نماز دل بازدارد از ظهور فضول و وفور غفلت را . و نماز سر منع نمايد از التفات بتماسواى حضرت را . و نماز روح نهى كند از استقرار بملاحظه اغيار . و نماز خفي بگذارند سالك را از شهود اذنييت و ظهور انانيت يعنى برو ظاهر كرد كه از روى حقيقت]

جزىكي نيست نقد اين عالم * باز بين و بىالمش مفروش

* قال بعض ارباب الحقيقة رعاية الظاهر سبب للصحة مطلقاً وأرى ان فوت مافات من ترك الصلوات * يقول الفقير هذا يحتل معنيين . الاول انه على سبيل الفرض والتقدير يعنى لو فرض للمرء ما يكون سبباً لبقائه في الدنيا لكان ذلك اقامة الصلاة فكان وفاته انما جاءت من قبل ترك الصلاة كما ان الصدقة والصلاة تزيدان في الاعمار يعنى لو فرض للمرء ما يزيد به العمر لكان ذلك هو الصدقة وصلة الرحم ففيه بيان فضيلة رعاية الاحكام الظاهرة خصوصاً من بينها الصلاة والصدقة والصلاة . والثاني ان لكل شئ حياً او جامداً اجلاً علق ذلك بانقطاعه عن الذكر لانه ما من شئ الا يسبح بحمده فالشجر لا يقطع وكذا الحيوان لا يقتل ولا يموت الا عند انقطاعه عن الذكر وفي الحديث (ان لكل شئ اجلاً فلا تضربوا امراًكم على كسر انائمكم) فمضى ترك الصلاة ترك التوجه الى الله بالذكر والحضور معه لان العمدة فيها هي اليقظة الكاملة فاذا وقعت النفس في الغفلة انقطع عرق حياتها وفاتت بسببها وهذا بالنسبة الى الغافلين الذاكرين واما الذين هم على صلاتهم دائمون فالموت يطراً على ظاهريهم لاعلى باطنهم فانهم لا يموتون بل ينقلون من دار الى دار كما ورد في بعض الآثار هذا هو اللانح والله اعلم ﴿ ولذكر الله اكبر ﴾ اى والصلاة اكبر من سائر الطاعات وانما عبر عنها بالذكر كما في قوله تعالى (فاسمعوا الى ذكر الله) للايدان بان ما فيها من ذكره تعالى هو العمدة في كونها مفضلة على الحسنات ناهية عن السيئات او ولذكر الله افضل الطاعات لان ثواب الذكر هو الذكر كما قال تعالى (فاذكروني اذكركم) وقال عليه السلام (يقول الله تعالى انا عند ظن عبدى بي وانا معه حين يذكرني فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ اكثر من الملأ الذي ذكرني فيهم) فالمراد بهذا الذكر هو الذكر الخالص وهو الصنى واجلى من الذكر المشوب بالاعمال الظاهرة وهو خير من ضرب الاعناق وعتق الرقاب واعطاء المال للاجباب واول الذكر توحيد ثم تجريد ثم تفريد كما قال عليه السلام (سبق المفردون) قالوا يا رسول

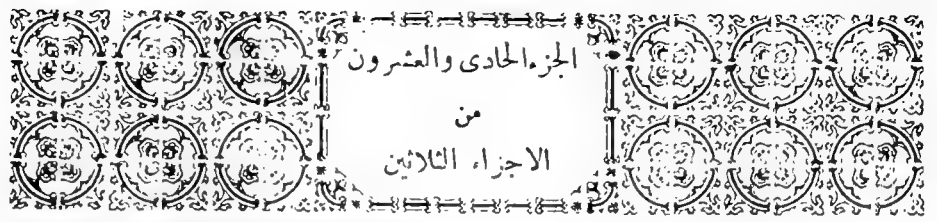
الله وما المفردون قال (الذاكرون الله كثيرا والذاكرات) : قال الشيخ العطار

اصل تجريدت وداع شهوتست * بلكه كلى انقطاع لذتست
كرتوبيريدى زهوجودات اميد * آنكه ازتفريد كردى مستفيد

والذكر طرد الغفلة ولذا قالوا ليس في الجنة ذكر اى لانه لا غفلة فيها بل حال اهل الجنة الحضور الدائم وفي التأويلات النجمية ما حاصله ان النجشاء والمنكر من امارات مرض القلب ومرضه نسيان الله وذكر الله اكبر في ازالة هذا المرض من تلاوة القرآن واقامة الصلاة لان العلاج انما هو بالضد * فان قلت اذا كانت تلاوة القرآن واقامة الصلاة والذكر صادرة من قلب مريض معلول بالنسيان الطبيعي للانسان لا يكون كل منها سببا لازالة المرض المذكور * قلت الذكر مختص بطرح اكسير ذكر الله لا مبدع كما قل (فاذكروني اذكركم) فابطل خاصية المعلولية وجعله ابرز خاصية بخاصيته المذكورة فذكر العبد في ذكر الله فلذا كان اكبر * وقال بعض الكبار ذكر اللذات في مقام الفناء المحض وصلاة الحق عند التمكن في مقام البقاء اكبر من جميع الاذكار واعظم من جميع الصلوات * قال ابن عطاء رحمه الله ذكر الله اكبر من ذكر كم لان ذكره للفضل والكرم بلاعلة وذكر كم مشوب بالملل والاماني والسؤال * وقال بعضهم اذا قلت ذكر الله اكبر من ذكر العبد قبلت الحادث بالتقديم وكيف يقال الله احسن من الخلق ولا يوازي قدمه الاقدمه ولا ذكره الا ذكره ولا يبقى الكون في سطوات المكون * وقال بعضهم [ذكر خدای بزرگتر است از همه چیزها که ذکر او طاعتست و ذکر غیر او طاعت نیست] فويل لمن مروفته بذكر الاغيار : قال الحافظ

اوقات خوش آن بود که بادوست بسررفت * باقی همه بیحاصل و بیخبری بود

﴿ والله يعلم ما تصنعون ﴾ من الذكر وسائط الطاعات لا يخفى عليه شئ فيجازيكم بها احسن المجازاة * وقال بعض الكبار والله يعلم ما تصنعون في جميع المقامات والاحوال فن تيقن ان الله يعلم ما يصنعه تجنب عن المعاصي والسيئات وتوجه الى عالم السر والخصيات بالطاعات والعبادات خصوصا الصلوات ولا بد من تفرغ القلب عن الشواغل فصلاة بالحضور افضل من الف صلاة بدونه - حكى - ان واحدا كان يتضرع الى الله ان يوفقه لصلاة مقبولة فضلى مع حبيب العجمي فلم يجبه ظاهرها من امر القراءة فاستأنف الصلاة ففيل له في الرؤيا قد وفقك الله لصلاة مقبولة فلم تعرف قدرها فاصلاح الباطن اهم فان به يتفاضل الناس وتتفاوت الحسنات ويحصل الفلاح الحقيقي هو الخلاص من حبس الوجود بوجود واجب الوجود ونظر العبد لا يدرك كماله الجزاء المعتد له بمباشرة اركان الشريعة وملازمة آداب الطريقة للوصول الى العالم الحقيقي ولكن الله يعلم ما تصنعون باستعمال مفتاح الشريعة وصناعة الطريقة بفتح ابواب طاسم الوجود المجازي والوصول الى الكثر الخفي من الوجود الحقيقي نسأل الله سبحانه ان يوفقنا للفعول الحسن والصنع الجميل ويسعدنا بالمقام الارفع والاجر الجزيل



﴿ ولا تجادلوا اهل الكتاب ﴾ المجادلة والجدال [بيكار سحت كردن بايكديكر] كما
 فى التساج * قل الراغب الجدال المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة واصله من جدات
 الجبل اى احكمت فتله فكأن المتجادلين يقتل كل واحد الآخر عن رايه . والمعنى ولا
 تخاصموا اليهود والنصارى : وبالفارسية [وبيكار مكيد وجدال مناييد باهل كتاب]
 ﴿ الا بالتي هى احسن ﴾ اى بالخصلة التى هى احسن كعاملة الحشونة باللين والغضب
 بالحلم والمشغبة اى تحريك الشر واثارته بالنصح اى بتحريك الخير واثارته والعجلة بالتأني
 والاحتياط على وجه لا يودى الى الضعف ولا الى اعظام الدنيا الدنية ﴿ الا الذين ظلموا ﴾
 منهم ﴿ بالافراط فى الاعتداء والعتاد فان الكافر اذا وصف بمثل الفسق والظلم حمل على
 المبالغة فيما هو فيه او باثبات الولد وهم اهل نجران او بنذ العهد ومنع الجزية ونحو ذلك
 فانه يجب حينئذ الموافقة بمايلق بحالهم من الغلظة باللسان والسيف والسنان ﴿ وقولوا ﴾
 آمنا ﴿ بالصدق والاخلاص ﴾ بالذى اتزل الينا ﴿ من القرآن ﴾ واتزل اليكم ﴿ اى ﴾
 وبالذى اتزل اليكم من التوراة والانجيل وسمع النبي عليه السلام ان اهل الكتاب يقرأون
 التوراة ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال (لاتصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم
 وقولوا آمنا بالله وبكتبه وبرسالة فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان قالوا حقا لم تكذبوهم) قال
 ابن الملك انما نهي عن تصديقهم وتكذيبهم لانهم حرفوا كتابهم وماقلوه ان كان من جهة
 ماغيروه فتصديقهم يكون تصديقا بالباطل وان لم يكن كذلك يكون تكذيبهم تكديبا لما هو حق
 وهذا اصل فى وجوب التوقف فيما يشك من الامور والعلوم فلا يقضى فيه بجوار ولا بطلان
 وعلى هذا كان السالف رحمهم الله ﴿ والهنا والهكم واحد ﴾ لاشريك له فى الالوهية
 ﴿ ونحن له مسلمون ﴾ اى مطيعون له خاصة وفيه تعريض بحال الفريقين حيث اتخذوا
 احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله ﴿ وكذلك ﴾ اشارة الى مصدر الفعل الذى بعده اى
 ومثل ذلك الاتزال البديع الموافق لاتزال سائر الكتب ﴿ اتزلنا اليك الكتاب ﴾ اى
 القرآن ﴿ فالذين آتيناهم الكتاب ﴾ من الطائفتين ﴿ يؤمنون به ﴾ اريد بهم عبدالله بن
 سلام واضرا به من اهل الكتاب خاصة كأن من عداهم لم يؤتوا الكتاب حيث لم يعملوا بما
 فيه او من تقدم عهد الرسول عليه السلام حيث كانوا مصدقين بنزوله حسبا شاهدا
 فى كتابيها ومنهم قس بن ساعدة وبحيرا ونسطورا وورقة وغيرهم رخصيصهم بايتاء
 الكتاب للايذان بان من بعدهم من معاصري رسول الله قد تزع عنهم الكتاب بالنسخ فلم
 يؤتوه والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان ايمانهم به مترتب على ازاله على الوجه المذكور

من هؤلاء، ای من العرب من یؤمن به ای بالقرآن وما یجحد الجحد نفی ما فی القلب اثباته او اثبات ما فی القلب نفیه بآیاتنا ای بالکتاب المعظم بالاضافة الینا عبر عنه بالآیات للتنبیه علی ظهور دلالتہ علی معانیہ وعلی کونه من عند الله الالکافرون المتوغلون فی الکفر المصممون علیہ فان ذلك یصدهم عن التأمل فیما یؤدیہم الی معرفة حقیقتها * وفی الآیة اشارة الی ان ارباب القلوب واصحاب العلوم الباطنة الذین علومہم من مواهب الحق یجب ان یجادلوا اهل علم الظاهر الذین علومہم من طریق الکسب والدراسة بالرفق واللين والسکون ونحوها لئلا تهیج الفتنة الاماریة ویزدادوا انکارا فن رحمہ الله منهم صدق الدلائل الکشمیة والبراهین الحتمیة فی دلالتہا الی الحق واهتدی ومن حرمة الله استقبال بالانکار وزاد بعدا من الوصول الی الله الغفار : وفی المثنوی

هر کرا مشک نصیحت سود نیست * لا جرم بابوی بدخو کرد نیست [۱]
مغزرا خالی کن از انکار یار * تا که ریحان یابد از کلزار یار [۲]
کاشکی چون طفل از حیل پاک آمدی * تا جو طفلان چنک در مادر زدی [۳]
یا بعلم ونقل کم بودی ملی * علم وحی دل ربودی از ولی
با چنین نوری چو پیش آری کتاب * جان وحی آسای تو آرد عتاب
چون تیم با وجود آب دان * علم نقلی بادم قطب زمان
خویش ابله کن تیغ می روز بس * رستی زین ابلهی یابی و بس
اکثر اهل الجنة ابله ای پدر * بهر این کفست سلطان البشر
زیرکی چون کبریا انکیز تست * ابلهی شو تا بماند دل درست
ابلهی نی کو بمسخر کی دوتوست * ابلهی کو واله و حیران هوست
اباهانند آن زنان دست بر * از کف ابله وز رخ یوسف نذر

و اعلم ان المجادلة فی الدین تبطل ثواب الاعمال اذا كانت تعنتا وترویجا للباطل واما الجدل بالحق لظہاره فمأوربه وقد جادل علی رضی الله عنه شخصا قال انی املك حرکاتی وسکنتی وطلاق زوجتی واعتق امتی فقال علی رضی الله عنه املكها دون الله او مع الله فان قلت املكها دون الله فقد اثبت دون الله مالکا وان قلت املكها مع الله فقد اثبت له شریکا کذا فی شرح المواقف * قال الشیخ سعدی [یکی در صورت درویشان در محفلی دیدم نشستہ ودفتر شکایت باز کرده و ذم توانکاران آغاز کفتم ای یار توانکاران مقصد زائران و کھف مسافرانند عبادت اینان بمحل قبول نزدیکترست که جمعد و حاضر نه براکنده خاطر و در خبر است (الفقر سواد الوجه فی الدارین) کفت آن نشیدی که بیغیر علیہ السلام فرموده است [الفقر فخری] کفتم خاموش که اشارت سید عالم بفقر طائفه ایست که مردان میدان رضاند و تسلیم تیر قضا درویش بی معرفت نیار امید تافقرش بکفر آنجامید (کاد الفقر ان یکون کفرا)

با کرسنکی قوت و برهیر نماند * افلاس عنان از کف تقوی بستاند

(کفت)

در اوائل دفتر چهارم در بیان قصه رستن ضروب در کوشه مسجد اقصی الخ [۳]

در اوائل دفتر چهارم در بیان قصه رستن ضروب در کوشه مسجد اقصی الخ [۳]

[گفتم توانگران مشتی طایفه اند مفرور نظر نکنند بغير الا بکراحت سخن نگویند الا بسفاهت علماء و بکدائی منسوب کنند و فقرار ا به بی سر و پای معیوب گردانند گفتم مذمت ایشان روادار که خداوندان کردند گفت خطا گفتمی بنده درمند چه فائده اگر ا بر آذرند بر کس نمی بارند گفتم بر بخل خداوندان و قوف نیافته الابعات کدائی و رنه هر که طمع یکسو نهد کریم و بخشاش یکسان نمایند گفتا بتجربه آن میگویم که متعاقبان بر در بدارند تا دست بر سینه صاحب تمیز دهند و گویند که کسی اینجا نیست و راست گفته باشند زیرا آنرا که عقل و همت و تدبیر و رای نیست * خوش گفت پرده دار که کس در سرای نیست گفتم این حرکت از ایشان بعد از انست که از دست سائلان بجان آمده اند و محال عقلست که اگر ریک بیابان در شود چشم کدایان بر نشود گفتا که من بر حال ایشان رحمت می برم « ای لان لهم مالا ولا یسترون ثوابا » گفتم نه که بر مال ایشان حسرت می خوری « ای لحرکت » مادرین گفتار و هردو بهم گرفتار هر بید قی بر اندی بدفع آن بکوشید می تانقد کیسه همت همه در باخت عاقبة الامر دلیلش نماد ذلیالش کردم دست تعدی دراز کرد و سنت جاهلانند که چون بدلیل فرومانند سلسله خصومت بجنبانند دشنام داد سقطش گفتم کریب انم درید ز نخدانش کر فتم مرافعه این سخن پیش قاضی بردیم قاضی چون هیئات ما دید و منطق ما شنید بعد از تأمل بسیار گفت ای آنکه توانگران را ثنا گفتمی بدانکه هر جا کست خار هست و بر سر کنج مار همچنان در زمره توانگران شاکر اند و کفور و در حلقه درویشان صابر اند و فزیر وای که گفتمی توانگران مشغول تباهی و مست ملاهی اند قومی از ایشان برین صفتند و طائفه دیگر طالب نیک نامند و مغفرت و صاحب دنیا و آخرت قاضی چون این سخن بگفت بمقتضای حکم قضا رضا دادیم و از ماضی در گذشتیم و بوسه بر سر و روی همد کردادیم و ختم سخن بدین دو بیت بود]

مکن ز گردش کیتی شکایت ای درویش * که تیره بخشی اگر هم برین نسق مردی
توانکرا چودل و دست کامرانت هست * بخور ببخش که دنیا و آخرت بر دی
وهذه الحکایة طویلة قد اختصرناها ﴿ و ما کنت تتلو من قبله ﴾ ای و ما کانت عادتك
یا محمد قبل انزالنا الیک القرآن ان تتلو شیاً ﴿ من کتاب ﴾ من الکتب المنزلہ ﴿ ولا
تخطه ﴾ و لان تکتب کتابا من الکتب و الخط کالمذ و یقال لماله طول و یرعب عن الکتابة
بالخط ﴿ یمینک ﴾ حسبما هو المعتاد یعنی ذکر الیمین لکون الکتابة غالباً بالیمین لانه
لا یخط بیمینه و یخط بشماله فان الخط بالشمال من ابد النواذر ﴿ قال الشیعة انه علیه السلام
کان یحسن الخط قبل الوحی ثم نهی عنه بالوحی و قالوا ان قوله و لا تخطه نهی فلیس ینفی
الخط * قال فی کشف الاسرار قرئ و لا تخطه بالفتح علی التهی و هو شاذ و الصحیح انه لم
یکن یکتب انتهی * و فی الاسئلة المفقمة قول الشیعة مردود لان لا تخطه لو کان نهیا لکان
بنصب الطاء او قال لا تخططه بطریق التضعیف ﴿ اذا ﴾ [آن هنگام] ای لو کنت ممن یمتد
التلاوة و الخط ﴿ لا رتاب المبطلون ﴾ قال فی المختار الریب الشک * قال الراغب الریب ان

يتوهم بالشئ امرأ ينكشف عما يتوهمه ولهذا قال تعالى (لا ريب فيه) والارابة ان يتوهم فيه امرأ فلا ينكشف عما يتوهمه والارتباب يجرى مجرى الارابة ونفى عن المؤمنين الارتباب كقول (ولا يرتاب الذين اتوا الكتاب والمؤمنون) والمبطل من يأتي بالبطل وهو تقيض الحق وهو من يأتي بالحق لما ان الباطل تقيض الحق * قال في المفردات الابطال يقال في افساد الشئ وازالته حقا كان ذلك الشئ او باطلا قال تعالى (ليحق الحق ويبطل الباطل) وقد يقال فيمن يقول شئاً لاحقيقة له . والمعنى لا يرتابوا وقالوا لعلمه تعلمه او التقطه من كتب الاوائل وحيث لم تكن كذلك لم يبق في شأنك منشأ ريب اصلا * قال الكاشفي [در شك افتادندى تباه كاران وچروان يعنى مشركان عرب كفتندى كه چون مى خواند و مى نويسد پس قرآنرا از كتب پيشينيان التقاط کرده و بر ما مى خواند يا جهودان در شك افتادند كه در كتب خود خوانده ايم كه بغير آخر زمان امى باشد واين كس قارى و كاتب است] * فان قلت لم يباهم المبطلين ولو لم يكن اميا وقالوا ليس بالذى نجد في كتبنا لكانوا محققين ولكن اهل مكة ايضا على حق في قوالهم لعلمه تعلمه او كتبه فانه رجل قارئ كاتب * قلت لانهم كفروا به وهو امى بعبد من الريب فكأنه قال هؤلاء المبطلون في كفرهم به لو لم يكن اميا لا يرتابوا اشد الريب حيث انه ليس بقارئ ولا كاتب فلا وجه لارتبابهم * قال في الاسئلة المقحمة كيف من الله على نبيه بانه امى ولا يعرف الخط والكتابة وهما من قبيل الكمال لا من قبيل النقص والجواب انما وصفه بعدم الخط والكتابة لان اهل الكتاب كانوا يجدون من نعمته في التوراة والانجيل انه امى لا يقرأ ولا يكتب فاراد تحقيق ما وعدهم به على نعمته اياه ولان الكتابة من قبيل الصناعات فلا توصف بالمدح والبالذم ولان المقصود من الكتابة والخط هو الاحتراز عن الغفلة والنسيان وقد خصه الله تعالى بما فيه غنية عن ذلك كالعين بها غنية عن العصا والقائد انتهى * وقال في اسئلة الحكم كان عليه السلام يعلم الخطوط ويحجر عنها فلما ذا لم يكتب والجواب انه لو كتب لقليل قرأ القرآن من صحف الاواين * وقال التيسابورى انما لم يكتب لانه اذا كتب وعقد الخنصر يقع ظل قلمه واصبعه على اسم الله تعالى وذكره فلما كان ذلك قال الله تعالى لا جرم يا حيي لما لم ترد ان يكون قلمك فوق اسمى ولم ترد ان يكون ظل القلم على اسمى امرت الناس ان لا يرفعوا اصواتهم فوق صوتك تشريفا لك وتعظيما ولا داع بسبب ذلك ظلك يقع على الارض صيانة له ان يوطأ ظله بالاقدام * قيل انه نور محض وليس للنور ظل * وفيه اشارة الى انه افنى الوجود الكونى الظلى وهو نور متجسد في صورة البشر وكذلك الملك اذا تجسد بصورة البشر لا يكون له ظل وبذلك علم بعض العارفين تجسد الارواح القدسية واذاتجسدت الارواح الحية وقعت كسافة ظلها وظلمته على الارض اكثر من سائر الاظلال الكونية فليحفظ ذلك * قال الكاشفي [در تيسير آورده كه خط و قرائت فضيلت بوده است مرغبر بغير ما را وعدم آن فضل معجزه آن حضرت بوده و چون معجزه ظاهر شده و در اميت اوشك و شبه نمائند حق سبحانه در آخر عمر اين فضيلت نيز بوى ارزاني داشته تا معجزه ديكر باشد و ابن ابى شيبه در مصنف خود از طريق عون بن عبد الله نقل ميكند كه « امامت رسول الله حتى كتب وقرأ » و اين صورت منافی قرآن نيست زيرا كه در آيت نفى كتابت مقرر ساخته بزمانى قبل از نزول قرآن و مذهب آنانكه ويرا امى دانند از اول عمر تا آخر بصواب اقربست

بقلم كرنر سيد انكشتش * بود لوح وقلم اندر مشتش
از سواد خط اكرديده بپست * بكمالش نرسد هيچ شكست
بود او نور خط تيره ظلم * نشود نور وظلم جمع بهم

ولذا قال بعضهم من كان القلم الاعلى يخدمه والالواح المحفوظ مصحفه ومنظاره لا يحتاج الى تصوير الرسوم وتمثيل العلوم بالآلات الجسمانية لان الخط صنعة ذهنية وقوة طبيعية صدرت بآلاتها الجسمانية * قال رجل من الانصار لاني عليه السلام اني لاسمع الحديث ولا احفظه فقال (استمع عيني) اى اكتبه * قيل اول من كتب الكتابات العربى والفارسى والسريانى والعبرانى وغيرها من بقية الاثنى عشر وهى الحميرى واليونانى والرومى والقبطى والبربرى والاندى والهندي والهندي آدم عليه السلام كتبها في طين وطبخه فلما اصاب الارض وانفرد وجد كل قوم كتابا فكتبوه فاصاب اسماعيل عليه السلام كتاب العربى واما ما جاء (اول من خط بالقلم ادريس عليه السلام) فالمراد به خط الرمل وفي التأويلات التجمية القلب اذا تجرد عن المعلومات والسر تقدس عن المرقومات والروح تنزه عن الموهومات كانوا اقرب الى الفطرة ولم يشتغلوا بقبول النفوس السفلية من الحسيات والخيالات والوهميات فكأنوا لما صادفهم من المغيبات قائلين من غير ممازجة طبع ومشاركة كسب وتكاف بشرية ولما كان قلب النبي عليه السلام في البداية مشروطا بعمل جبريل اذ اخرج منه ما اخرج وقال هذا حفظ الشيطان منك * وفي النهاية لما كان محفوظا من النقوش التلميمية بالقراءة والكتابة كان قابلا للانزال عليه مختصا عن جميع الانبياء كما قال (نزل به الروح الامين على قلبك) ثم اثبت هذه بتبعيته لتابعيه فقال ﴿ بل هو ﴾ اى القرآن ﴿ آيات بينات ﴾ واصحات ثابتات راسخات ﴿ في صدور الذين اوتوا العلم ﴾ من غير ان يلتقط من كتاب يحفظونه بحيث لا يقدر احد على تحريفه * قال الكاشفي [درسيه آنا نكه داده شده اند علم را يعنى مؤمنان اهل كتاب باصحابه كرام كه آنرا ياد ميكردند تا هيچ كس تحريف نتوان كرد واما خواندن قرآن از ظهر القلب خاصة امت مرحومه است چه كتب مقدمه را از اوراق مى خوانده اند] يعنى كونه محفوظا في الصدور من خصائص القرآن لان من تقدم كانوا لا يقرأون كتبهم الا نظرا فاذا اطبقوها لم يعرفوا منها شيئا سوى الانبياء وما نقل عن قارون من انه كان يقرأ التوراة عن ظهر القلب فغير ثابت [وازينجاست كه موسى عليه السلام در مناجاة حضرت گفت] يارب انى اجد في التوراة امة اناجيلهم في صدورهم يقرأون ظاهرا ولم يكن رسم الخطوط لكنوا يحفظون شرائعهم عليه السلام بقلوبهم لكمال قوتهم وظهور استعداداتهم ولما اختل رسم التوراة اختلت شريعتهم * وفي بعض الآثار ما حسدكم اليهود والنصارى على شئ يحفظ القرآن * قال ابو امامة ان الله لا يعذب بالنار قلبا وعى القرآن وقال عليه السلام (القلب الذى ليس فيه شئ من القرآن كاليث الخراب) وفي الحديث (تعاهدوا القرآن فوالذى نفس محمد بيده لهواشد تفلتا من الابل من عقلها) اى من الابل المعقلة اذا اطلقها صاحبها والتعاهد والتعهد التحفظ اى المحافظة وتجديد الامر به والمراد هنا

الامر بالمواظبة على تلاوته والمداومة على تكراره فمن سنة القارئ ان يقرأ القرآن كل يوم ولاية كيلا ينساه وعن النبي عليه السلام (عرضت على ذنوب امتي فلم اجد ذنباً اكبر من آية اوسورة اوتيهما الرجل ثم نسيها) والسيان ان لا يمكنه القراءة من المصحف كذا فى القنية * وكان ابن عيينة يذهب الى ان النسيان الذى يستحق صاحبه اللوم ويضاف اليه الاثم ترك العمل به والنسيان فى لسان العرب الترك قال تعالى (فلما نسوا ما ذكروا به) اى تركوا وقال تعالى (نسوا الله) اى تركوا طاعته (فنسيهم) اى فترك رحمتهم * قال شارح الجزرية وقراءة القرآن من المصحف افضل من قراءة القرآن من حفظه هذا هو المشهور عن السلف ولكن ليس هذا على اطلاقه بل ان كان القارئ من حفظه يحصل له التدبر والتفكير وجمع القلب والبصر اكثر مما يحصل له من المصحف فالقراءة من الحفظ افضل وان تساوى فن المصحف افضل لان النظر فى المصحف عبادة واستماع القرآن من الغير فى بعض الاحيان من السنن

دل از شنیدن قرآن بکیردت همه وقت * چو باطلان ز کلام حقت ملول جیست
 * قال فى كشف الاسرار قلوب الحواص من العلماء بالله خزائن الغيب فيها براهين حقه وبنات سره ودلائل توحیده وشواهد ربوبيته فقاوون الحقائق قلوبهم وكل شىء يطلب من موطنه ومحلّه [در شب افروز از صدف جویند و آفتاب تابان از برج فلک وعسل مصفى از نخل ونور معرفت ووصف ذات احدیت از دلهاى عارفان جویند که دلهاى ایشان قانون معرفت است ومحل تجلی صفات] بل يطلب حضرة جائز له عند حظائر قدس قلوب خواص عباده كما سأل الله موسى عليه السلام قال « الهى اين اطلبك قال انا عند المنكسرة قلوبهم من اجلى » : وفى المتنوى

ازدرون واهل دل آب حیات * چند نوشیدی وواشد چشمهای

بس غذای سکر ووجد وینخودی * از در اهل دلان بر جان زدی

قال المولى الجامى

نکته عرفان مجو از خاطر آلودگان * کوهر مقصود در ادلهای پاک آمد صدف
 ﴿ وما یجحد بآیاتنا ﴾ مع کونها کاذکر ﴿ الا الظالمون ﴾ اى المتجاوزون لحدود فى الشر والمکابرة والفساد - روى - ان المسيح بن مريم عليه السلام قال لاجوارین « انا اذهب وسأتیکم الفار قلیط یعنی محمدا صلی الله علیه وسلم روح الحق الذى لا یتکلم من قبل نفسه ولا یتکلم ما یسمع به یتکلمکم وبسوسکم بالحق وینخبکم بالحوادث والغیوب وهو یشهد لی کاشهدت له فانی جئتکم بالامثال وهو یأتیکم بالتأویل ویفسر لکم کل شىء » * قوله ینخبکم بالحوادث . یعنی ما یحدث فى الازمنة المستقبلية مثل خروج الدجال وظهور الدابة وطلوع الشمس من مغربها واشباه ذاک وبعنی بالغیوب امر القیامة من الحساب والجنة والنار الم یذکر فی التوراة والانجیل والزبور وذکره نبینا صلی الله علیه وسلم کذا فى کشف الاسرار * وفى الآیة اشارة الى ان الحرمان من رؤیة الآیات من خصوصية رین الجحد والانکار اذا غلب على القلوب فتصدأ کاتصدأ المرأة فلا تظهر فیها نقوش النیوب وتعمى عن رؤیة الآیات : قال الکمال الحنبدی

له في كل موجود علامات وآثار * دوعالم پر ز معشوقست كويك عاشق صادق

قال الشيخ المغربي قدس سره

نیست دیده طلب کن پس آنکهی دیدار * ازانکه یار کند جلوه بر اولو الابصار
ترا که چشم نباشد چه حاصل از شاهد * ترا که کوش نباشد چه سود از که تار
اگر چه آینه داری از برای رخس * ولی چه سود که داری همیشه آینه تار
بیا بصیقل توحید ز آینه بز دای * غبار شرك که تاباك گردد از زنگار

* قال ابراهيم الحواص رحمه الله دواء القلب خمسة . قراءة القرآن بالتدبر . والخلاء . وقيام الليل . والتضرع الى الله عند السحر . ومجالسة الصالحين جعلنا الله وايائكم من اهل الصلاح والصلاح .
انه القادر الفتح فالحق الاصباح خالق المصباح ﴿ وقولوا ﴾ اي كفار قريش ﴿ لولا ﴾
تخضية بمعنى هلا : وبالفارسية [چرا] ﴿ ازل ﴾ [فرو فرستاه نمی شود] ﴿ عليه ﴾
على محمد ﴿ آيات من ربه ﴾ مثل ناقة صالح وعصا موسى ومائدة عيسى عليهم السلام
﴿ قل انما الآيات عند الله ﴾ في قدرته وحكمه يتزاهي كإشياء وليس بيدي شيء فآتيكم
بما تقرحونه ﴿ وانما انانذير مبين ﴾ ليس من شأنى الا الانذار والتحذير من عذاب الله
بما أعطيت من الآيات : يعنى [تحذير ميكنم بلغتي كه شما در بايد] وهو معنى الظهور * قال
في كشف الاسرار والحكمة في ترك اجابة النبي عليه السلام الى الآيات المقترحة انه يؤدى الى
مالا يتناهى وان هؤلاء طلبوا آيات تضطرهم الى الايمان فلو اجابهم اليها لما استحقوا الثواب
على ذلك انتهى ولولم يؤمنوا لاستأصلوا وعذاب الاستئصال مرفوع عن هذه الامة ببركة
النبي عليه السلام ثم قال تعالى بيانا لبطلان اقتراحهم ﴿ أولم يكفهم ﴾ الهمة للانكار
والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام والكفاية مافية سد الخلة وبلوغ المراد في الامراى
اقصر ولم يكفهم آية مغنية عما اقترحوه ﴿ انا انزلنا عليك الكتاب ﴾ الناطق بالحق المصدق
لما بين يديه من الكتب السماوية وانت بمزل من مدارستها وممارستها ﴿ يتلى عليهم ﴾
بلغتهم في كل زمان ومكان فلا يزال معهم آية ثابتة لاتزول ولا تضمحل كما تزول كل آية
بعد كونها وتكون في مكان دون مكان * وفيه اشارة الى عمى بصر قلوبهم حيث لم يروا الآية
الواضحة التي هي القرآن حتى طلبوا الآيات والى ان تيسير قراءة مثل هذا القرآن في غير
كاتب وقارئ وانزاله عليه وحفظه لديه واحالة بيانه اليه آية واضحة ﴿ ان في ذلك ﴾ الكتاب
العظيم الشأن الباقي على ممر الدهور والازمان ﴿ لرحمة ﴾ اي نعمة عظيمة ﴿ وذكري ﴾
اي تذكرة : وبالفارسية [بندي ونصيحتي] ﴿ لقوم يؤمنون ﴾ اي لقوم همهم الايمان
لا التعت كاولئك المقترحين : وفي المتنوى

بند گفتن باجهول خبناك * تخم افكندن بود درشوره خاك

﴿ قل كفى بالله ﴾ اي كفى الله والباء صلة ﴿ بنى ﴾ بينكم شهيدا ﴿ بمصدر عني وعنكم ﴾
﴿ يعلم مافي السموات والارض ﴾ اي من الامور التي من جملتها شأنى وشأنكم ﴿ والذين ﴾
آمنوا بالباطل ﴿ الذي لايجوز الايمان به كالصنم والشیطان وغيرها ﴾ وفيه اشارة الى ان من

در اواسط دفتر چهارم در بیان قصه آن مرغ که چنین کرد

ابصر بعين النفس لا يرى الا الباطل فيؤمن به ﴿ وكفروا بالله ﴾ الذي يجب الايمان به مع تعاضد موجبات الايمان ﴿ اولئك هم الخاسرون ﴾ المغبونون في صفتهم الاخرية حيث اشتروا الكفر بالايمان وضيعوا الفطرة الاصلية والادلة السمعية الموجبة للايمان عمرتو كنيج وهر نفس ازوى بكل كهر * كنجي چنين لطيف مكن را يكان تلف ﴿ ويستعجلونك بالعذاب ﴾ الاستعجال طلب الشيء قبل وقته : يعنى [شتاب ميكنند كافرين ترا بمذاب آوردن بايشان] اى يقول نضر بن الحارث وامثاله بطريق الاستهزاء متى هذا الوعد وامطر علينا حجارة من السماء * وفيه اشارة الى ان من استعجل العذاب ولم يصبر على العافية لعجل خالق منه وهو مركزوز في جبلته كيف يصبر على البلاء والضراء لولم يصبره الله كما قال لنبى عليه السلام ﴿ واصبر وما صبرك الا بالله ﴾ نسأل الله العافية من كل بلية ﴿ ولولا اجل مسمى ﴾ اى وقت معين لعذابهم وهو يوم القيامة كما قال ﴿ بل الساعة موعدهم ﴾ وذلك ان الله تعالى وعد النبي عليه السلام انه لا يعذب قومه استئصالا بل يؤخر عذابهم الى يوم القيامة وقد سمت الارادة القديمة بالحكمة الازلية لكل مقدور كائن اجلا فلا تقدم له ولا تأخر عن المضروب المسمى ﴿ لجاءهم العذاب ﴾ عاجلا * وفيه اشارة الى ان الاستعجال في طلب العذاب في غير وقته المقدر لا ينفع وهو مذموم فكيف ينفع الاستعجال في طلب مرادات النفس وشهواتها في غير اوانها [وكيف لم يكن مذموما ﴿ وليأتينهم ﴾ العذاب الذى عين لهم عند حلول الاجل : وبالفارسية [وبى شك خواهد آمد عذاب بدیشان] ﴿ بقتة ﴾ [ناكاه] * قال الراغب البغت مناجاة الشيء من حيث لا يحتسب ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ باتيانه : يعنى [وحال آنكه ايشان ندانند كه عذاب آيد بايشان وايشان ناآگاه] * يقول الفقير ان قلت عذاب الآخرة ليس من قبيل المفاجأة فكيف يأتي بقتة * قلت الموت يأتيهم بقتة اى في وقت لا يظنون انهم يموتون فيه وزمانه متصل بزمان القيامة ولذا عد القبر اول منزل من منازل الآخرة ويدل عليه قوله عليه السلام (من مات فقد قامت قيامته) وفي البرزخ عذاب ولو كان نصفا من حيث انه حفظ الروح فقط * وقال بعضهم لعل المراد باتيانه كذلك ان لا يأتيهم بطريق التعجيل عند استعجالهم والاجابة الى مسئولهم فان ذلك اتيان برأيهم وشعورهم * وفي بعض الآثار من مات مصححا لامره مستعدا لموته ما كان موته بقتة وان قبض نائما ولم يكن مصححا لامره ولا مستعدا لموته فموت فجأة وان كان صاحب الفرائض سنة * قال في لطائف المنن وقد تحاورت الكلام انا وبعض من يشتغل بالعلم في انه ينبغي اخلاص النية فيه وان لا يشتغل به الا الله فقلت الذى يطلب العلم لله اذا قيل له غدا تموت لا يضع الكتاب من يده اى لكونه وفى الحقوق فلم ير افضل مما هو فيه فيجب ان يأتيه الموت على ذلك

تو غافل در اندیشه سود و مال * كه سرمایه عمر شد بايغال
طريق بدست آرو صاچى بجوى * شفيعى برانكيز وغدرى بكوى
كديك لحظه صورت نبتد امان * چو پيانه پرشد بدور زمان
﴿ يستعجلونك بالعذاب ﴾ [تعجيل ميكنند ترا بمذاب آوردن] ﴿ وان جهنم ﴾ اى

والحال ان محال العذاب الذى لا عذاب فوقه ﴿ لمحيطه بالكافرين ﴾ اى سيطر بهم عن قريب لان ماهوآت قريب * قال فى الارشاد وانما جئ بالاسمية دلالة على تحقق الاحاطة واستمرارها وتزيلا لحال السبب منزلة السبب فان الكفر والمعاصى الموجبة لدخول جهنم محيطة بهم * وقال بعضهم ان الكفر والمعاصى هى النار فى الحقيقة ظهرت فى هذه النشأة بهذه الصورة ﴿ يوم يغشاهم العذاب ﴾ ظرف لمضمر اى يوم يعلمونهم ويستمرهم العذاب الذى اشير اليه باحاطة جهنم بهم يكون من الاحوال والاهوال ملاينى به المقال ﴿ من فوقهم ﴾ [اى از زير سرهاى ايشان] ﴿ ومن تحت ارجلهم ﴾ [واز زير پاهاى ايشان] والمراد من جميع جهاتهم ﴿ ويقول ﴾ الله او بعض الملائكة بامرهم ﴿ ذوقوا ﴾ [بحشيد] والذوق وجود الطعم بالفم واصابه بما يقل تناوله فاذا اكثر يقال له الاكل واختير فى القرآن لفظ الذوق فى العذاب لان ذلك وان كان فى التعارف للقليل فهو مستصالح للكثير فخصه بالذكر ليعلم الامرين كما فى المفردات ﴿ ما كنتم تعملون ﴾ اى جزاء ما كنتم تعملونه فى الدنيا على الاستمرار من السيئات التى من جناتها الاستعجال بالعذاب * قال الكاشفى [دنيا دار عمل بود دى عقبى دار جزاست هر چه آنجا كاشته ايد اينجا مى درويد]

توتخى بيفشان كه چون بدروى * ز محصول خود شاد و خرم شوى
 وفى التأويلات النجمية قوله (ويستعجلونك بالعذاب) يشير الى ان استعجال العذاب لاهل العذاب وهو نفس الكافر لاجابة اليه بالاستدعاء (وان جهنم) الحرص والشره والشهوة والكبر والحسد والغضب والحقد (لمحيطه بالكافرين) بالنفوس الكافرة الآن بنفاد الوقت (يوم يغشاهم العذاب) باحاطة هذه الصفات (من فوقهم) الكبر والغضب والحسد والحقد (ومن تحت ارجلهم) الحرص والشره والشهوة ولكنهم بنوم الغفلة نائمون ايس لهم خبر عن ذوق العذاب كالتائم لا شعوره فى النوم بما يجرى على صورته لانه نائم الصورة فاذا اتبه يجد ذوق ما يجرى عليه من العذاب كما قال (ويقول) يعنى يوم القيامة (ذوقوا ما كنتم تعملون) اى عذاب ما كنتم تعاملون الخلق والحالق به والذى يؤكد هذا التأويل قوله تعالى (وان الفجار لى جحيم) يعنى فى الوقت ولا شعور لهم (يصلونها يوم الدين) الذى يكون فيه الصلى والدخول يوم القيامة (وما هم عنها بنائمين) اليوم ولكن لا شعور لهم بها فن تطلع له شمس الهداية والعناية من مشرق القلب فيخرج من ليل الدين الى يوم الدين واشرقت ارض بشريته بنور ربها يرى نفسه محاطة جهنم اخلاقها فيجد ذوق المهاد بقصد الخروج والخلاص منها فان ارض الله واسعة كما يأتى نسأل الله الخلاص ﴿ يا عبادى الذين آمنوا ﴾ خطاب تشريف لبعض المؤمنين الذين لا يتمكنون من اقامة امور الدين كما ينبغي لممانعة من جهة الكفر وارشادهم الى الطريق الاسلام * قال الكاشفى [آورده اند كه جمى از مؤمنان در مكه اقامت كرده از جهت قلت زاد و كمى استعداد با بسبب محبت اوطان يا صحبت اخوان هجرت نمي كردند و بترس و هراس پرستش خدا نمودند] وربما يعذبون فى الدين فانزل الله هذه الآية وقال يا عبادى المؤمنين اذا لم تسهل لكم

العبادة فى بلد ولم يتسر لكم اظهار دينكم فهاجروا الى حيث يمتشى لكم ذلك ﴿ ان ارضى ﴾
 الارض الجرم المقابل للسماء اى بلاد المواضع التى خلقها ﴿ واسعة ﴾ لا مضايقة لكم فيها
 فن لم تخلصوا العبادة لى فى ارضى ﴿ فإياى فاعبدون ﴾ اى فاخلصوها فى غيره فالنجا جواب
 شرط محذوف ثم حذف الشرط وعوض عنه تقديم المفعول مع افادة تقديم معنى الاختصاص
 والاخلاص * قال الكاشفى [واكر از دوستى اهل وولد پايسته بلده شده ايد روزى
 مفارقت ضرورت خواهد بود زیرا كه] ﴿ كل نفس ﴾ من النفوس سواء كان نفس
 الانسان او غيرها وهو مبتدأ وجاز الابتداء بالنكرة لما فيها من العموم ﴿ ذائقة الموت ﴾
 اى واجدة مرارة الموت ومتجرعة غصص المفارقة كما يحجد الذائق ذوق المذوق وهذا مبنى
 على ان الذوق يصلح للقليل والكثير كما ذهب اليه الراغب * وقال بعضهم اصل الذوق بالضم
 فيما يقل تناوله فالمعنى اذا ان النفوس ترهق بملايسة البدن جزءاً من الموت * واعلم ان للانسان
 روحاً وجسداً وبخارا لطيفا بينهما هو الروح الحيوانى فادام هذا البخار باقيا على الوجه
 الذى يصلح ان يكون علاقة بينهما فالحياة قائمة وعند انطفائه وخروجه عن الصلاحية تزول
 الحياة ويفارق الروح البدن مفارقة اضطرارية وهو الموت الصورى ولا يعرف كيفية ظهور
 الروح فى البدن ومفارقته له وقت الموت الا اهل الانسلاخ التام ﴿ ثم الينا ﴾ اى الى حكمنا
 وجزائنا ﴿ ترجعون ﴾ من الرجوع وهو الرد اى تردون فمن كانت هذه عاقبته ينبغي ان
 يجتهد فى التزود والاستعداد لها ويرى مهاجرة الرطن سهلة واحتمال الغربة هونا هذا اذا
 كان الوطن دار الشرك وكذا اذا كان ارض المعاضى والبدع وهو لا يقدر على تغييرها والمنع
 منها فيهاجر الى ارض المطيعين من ارض الله الواسعة

سفر کن چو جای تو ناخوش بود * کزین جای رفتن بدان تنک نیست

وکرنتک کردد ترا جایگاه * خدای جهان ترا تنک نیست

﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ ومن الصالحات الهجرة للدين ﴿ لنبوئهم ﴾
 لنزلهم : وبالفارسية [هر آينه فرود اديم ايشانرا] قال فى التاج النبوه [كسى را جاني
 فرآوردن] ﴿ من الجنة غرفا ﴾ مفعول نان لنبوئهم اى قصورا عالية من الدر والزبرجد
 والياقوت وانما قال ذلك لان الجنة فى جهة عالية والدار فى سافلة ولان النظر من الغرف الى
 المياه والحضر اشهى وألذ ﴿ تجرى من تحتها الانهار ﴾ صفة لغرفا ﴿ خالدين فيها ﴾ اى
 ماكثين فى تلك الغرف الى غاية ﴿ نعم اجر العالمين ﴾ الاعمال الصالحة : يعنى [نيك مزديست
 مزد عمل کنندگان خیرا کوشکهای بهشت] ﴿ الذين صبروا ﴾ صفة للعاملين او نصب
 على المدح اى صبروا على اذية المشركين وشدائد الهجرة للدين وغير ذلك من الحن والمشاق
 ﴿ وعلى ربهم يتوكلون ﴾ اى لا يعتمدن فى امورهم الا على الله تعالى وهذا التوكل من قوة
 الايمان فاذا قوى الايمان يخرج من الكفر ملاحظة الاوطان والاموال والارزاق وغيرها
 وتصير الغربة والوطن سواء ويكفى ثواب الله بدلا من الكل وفى الحديث (من فرت دينه من
 ارض الى ارض ولو كان شبرا استوجب الجنة وكان رفيق ابراهيم ومحمد) عاينها السلام اما

استیجابہ الجنة والغرف فلترکہ المسکن المألوف لاجل الدین وامثال امر رب العالمین واما رفاقہ لہما فلمتابعتہما فی باب الهجرة واحیاء سنتہما فان ابراہیم علیہ السلام ہاجر الی الارض المقدسة ونبینا علیہ السلام ہاجر الی ارض المدينة * وفيہ اشارۃ الی ان السالك ینبغی ان یمہاجر من ارض الجاہ وهو قبول الحاق الی ارض الحمول

۔ حکایت کنند از ابوسعید خراز قدس سرہ ۔ کہت در شہری بودم ونام من در آنجا مشہور شدہ درکار من عظیم برفتند چنانکہ پوست خربزہ کہ از دست من بیفتاد برداشتند واز یکدیگر بصد دینار می خریدند و بر آن می افزودند باخود کہتم این نہ جای منست ولائق روزگار من پس از آنجا ہجرت کردم بجای افتادم کہ مرا زندیق می گفتند و ہر روز دویار بر من سنک باران می کردند ہمان جای مقام ساختم و آن رنج و بلا می کشیدم و خوش می بودم ۔ واز ابراہیم ادم قدس سرہ حکایت کنند ۔ کہ گفت در ہمہ عمر خویش در دنیا سہ شادی دیدم و باذن اللہ تعالی شادی نفس خویش را قہر کردم ۔ در شہر انطاکیہ شدم برہنہ پای و برہنہ سرمیرقم ہر یکی طعنہ بر من می زد یکی گفت « ہذا عبد ابق من مولاء » مرا این سخن خوش آمد بانفس خویش کہتم اگر کریختہ ورمیدہ گاہ آن نیامد کہ بطریق صاحب باز آیی ۔ دوم شادی آن بود کہ در کشتی نشستہ بودم مسخرہ در میان آن جمع بود و هیچ کس را از من حقیر تر و خوار تر نمی دید ہر ساعتی بیامدی و دست در قفای من داشتی سوم ۔ آن بود کہ در شہر مطبہ در مسجدی سر بر زانوی حسرت نہادہ بودم در وادی کم و کاست خود افتادہ بی حرمتی بیامد و بند میژر بکشد و آب در من ریخت یعنی تبول کرد و گفت « خذماء الورد » و نفس من آن ساعت از آن حقارت خوش بکشت و دلم بدان شاد شد و این شادی از بارگاہ عزت در حق خود تحفہ سعادت یافتم ۔ پیر طریقت کہت بسا مغرور در سیر اللہ و مستدرج در نعمت اللہ و مفتون بتنای خلق [فعلى العاقل ان يموت عن نفسه ويذوق ألم الفناء المعنوی قبل الفناء الصوری فان الدنيا دار الفناء] ہر نفسی چشندہ مرگست و ہر کسی را راہ کند بر مرگست راہی رفتی و پل کیذشتی و شرابی آشامیدنی سید صلوات اللہ علیہ پیوستہ امت را این وصیت کردی (اکثر و اذکر ہاذم اللذات) زینہار مرگ را فراموش مکنید واز آمدن او ظافل مہاشید * از ابراہیم بن ادم قدس سرہ سؤال کردند کہ ای قدوہ اہل طریقت وای مقدمہ زمرہ حقیقت آن چہ معنی بود کہ در سویدای دل و سینہ تو پدیدار آمد تا تاج شاہی از سر بہنہادی و لباس سلطانی از تن بر کشیدی و مرقع درویشی در پوشیدی و محنت و بی نوائی اختیار کردی کہت آری روزی بر تخت مملکت نشستہ بودم و بر چہار بالش حشمت تکیہ زدہ کہ ناگاہ آینہ در پیش روی من داشتند در آینہ نہ کہ کردم منزل خود در خاک دیدم و مرا مونس نہ سفردراز در پیش و مرا زاد نہ زندانی تافتہ دیدم و مرا طاقت نہ قاضی عدل دیدم و مرا حجت نہ ای مردی کہ اگر بساط امل تو کوشہ باز کشند از قاف تا قاف بگیرد باری بشکر کہ صاحب قاب قوسین چہ میگوید (واللہ ما رفعت قدما وظننت انی وضعتها و ما اکت لقمة و ظننت انی ابتلعتها) کہت بدان خدائی کہ مرا بخلق فرستاد کہ هیچ قدمی از زمین

برنداشتم که بکن برده که پیش از مرگ من آنرا بزمین باز توانم نهاد و هیچ لقمه در دهان
نهادم که چنان بنداشتم که من آن لقمه را پیش از مرگ توانم فرو برد او که سید اولین
و آخرین و مقتدای اهل آسمان و زمین است چنین میگوید و تو مغرور و غافل امل دراز
در پیش نهاده و صد ساله کار و بار ساخته و دل بر آن نهاده خبر نداری که این دنیا غدار
سرای غرورست نه سرور و سرای فرارست نه سرای قرار [

تا کی از دار الغروری ساختن دار السرور * تا کی از دار الفراری ساختن دار القرار
ای خداوندان مال الاعتبار الاعتبار * وی خداوندان قال الاعتذار الاعتذار
پیش از آن کین جان عذر آرد فرو ماند ز نطق * پیش از آن کین چشم عبرت بین فرو ماند ز کار
کذا فی کشف الاسرار ﴿ وکأین من دابة لا تحمل رزقها ﴾ کأین للتکثیر بمعنی کم الخبریة
رکب کاف التشیه مع ای تجرد عنها معناها الافرادی فصار المجموع کأنه اسم مبنی علی
السکون آخره نون ساکنه کما فی من لاتنوین تمکین ولهذا یکتب بعد الیاء نون مع ان التنوین
لا صورته فی الخط وهو مبتدأ. وجملة قوله الله یرزقها خبره. ولا تحمل صفة دابة. والدابة
کل حیوان یدب ویتحرك علی الارض مما یعقل ویملا یعقل. والحمل بالفتح [برداشتن بسروبه
پشت] وبالكسر اسم للمحمول علی الرأس وعلی الظهر. والرزق لغة ما یتفع به واصطلاحا
اسم لما یسوقه الله الی الحیوان فیأ کله - روى - ان النبی صلی الله علیه وسلم لما امر المؤمنین
الذین کانوا بمكة بالمهاجرة الی المدینة قالوا کیف تقدم بلدة لیس لنا فیها معیشة فزلت
والمعنی وکثیر من دابة ذات حاجة الی الغذاء لا تطیق حمل رزقها لضعفها اولاد خرد واما تصبغ
ولا معیشة عندها [و ذخیره کنند از جانوران آدمیست و موش و مور و گفته اند سیاه کوش
ذخیره نهد و فرا موش کند. و در کشف از بعضی نقل میکنند که بلبل را دیدم خوردنی در زیر
بالهای خود نهان میکرد القهه جانوران بسیارند از دواب و طیور و وحوش و سباع و هوام
و حیوانات آبی که ذخیره ننهند و حامل رزق خود نشوند] ﴿ الله یرزقها ﴾ یعطی رزقها
یوما فیوما حیث توجهت ﴿ و یرزق ایاکم ﴾ حیث کنتم ای ثم انها مع ضعفها
و توکلها و ایاکم مع قوتکم واجتهادکم سواء فی انه لا یرزقها و ایاکم الا الله لان رزق الكل
باسباب هو المسبب لها وحده فلا تخافوا الفقر بالمهاجرة والخروج الی دار الغربة
هست زفیض کرم ذوالجلال * مشرب ارزاق بر آب ذلال
شاه و کدار و زوی از آن میخورند * مور و ملخ قسمت از او میبرند

﴿ وهو السميع العليم ﴾ المبالغ فی السمع فیسمع قولکم هذا فی امر الرزق المبالغ فی العلم
فیعلم ضماؤکم * وقال الکاشفی [دانا بآنکه شمارا رزوی از بجادهد] ﴿ ولئن سألتهم ﴾
ای اهل مکه ﴿ من ﴾ استفهام ﴿ خالق السموات والارض و سخر الشمس والقمر ﴾
لمصالح العباد حیث یجریان علی الدوام والتسخیر جعل الشئ مقادا للآخر وسوقه الی
الغرض المختص به قهرا ﴿ ليقول ﴾ خلقهن ﴿ الله ﴾ اذ لاسیل لهم الی الانکار للمقرر
فی القول من وجوب انتهاء امکنت الی واحد واجب الوجود ﴿ فانی ﴾ [پس کجا]

﴿ يَوْفُكُونَ ﴾ الْأُفْكُ بِالْفَتْحِ الصَّرْفُ وَالْقَابُ وَبِالْكَسْرِ كُلُّ مُصْرُوفٍ عَنْ وَجْهِهِ الَّذِي يَحِقُّ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ أَيْ فَكَيْفَ يَصْرَفُونَ عَنِ الْأَقْرَارِ بِتَفْرَدِهِ فِي الْإِلَهِيَّةِ مَعَ أَقْرَارِهِمْ بِتَفْرَدِهِ فَيَاذَكَرُ مِنَ الْخَلْقِ وَالتَّخْيِيرِ فَهُوَ الْإِنْكَارُ وَاسْتِعْجَالُ لَتَرْكِهِمُ الْعَمَلَ بِمَوْجِبِ الْعِلْمِ وَتَوْبِيخُ وَتَقْرِيعُ عَلَيْهِ وَتَعْجِيبُ مِنْهُ ﴿ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ أَنْ يَبْسُطَهُ ﴿ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ مُؤْمِنِينَ أَوْ كَافِرِينَ

ادیم زمین سفره عام اوست * برین خوان ینماچه دشمن چه دوست
﴿ وَيَقْدِرُ ﴾ [تَنْكَ مِيسَاذُ] ﴿ لَهُ ﴾ اِیْ لِمَنْ يَشَاءُ اِنْ يَقْدِرْ لَهُ مِنْهُمْ كَأُنْثَا مِنْ كَانَ عَلَى اِنْ الضَّمِيرُ مِنْهُمْ حَسَبِ اِبْهَامِ مَرْجِعِهِ وَيَحْتَمِلُ اِنْ يَكُونُ الْمَوْسِعُ لَهُ وَالْمُضِيقُ عَلَيْهِ وَاحِدًا عَلَى اِنْ الْبَسْطُ وَالْقَبْضُ عَلَى التَّعَاقُبِ اِیْ يَقْدِرُ لِمَنْ يَبْسُطُهُ عَلَى التَّعَاقُبِ * قَالَ الْحَسَنُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِعَدُوِّهِ مَكْرًا بِهِ وَيَقْدِرُ عَلَى وَلِيهِ نَظَرًا لَهُ فَيُطَوِّبُ لِمَنْ نَظَرَ اِلَيْهِ ﴿ اِنْ اَللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ فَيَعْلَمُ مَنْ يَلِيقُ بِبَسْطِ الرِّزْقِ فَيَبْسُطُهُ وَيَعْلَمُ مَنْ يَلِيقُ بِقَبْضِهِ فَيَقْبُضُ لَهُ اَوْ يَعْلَمُ اِنْ كَلَّا مِنْ الْبَسْطِ وَالْقَبْضِ فِي اَيِّ وَقْتٍ يُوَافِقُ الْحِكْمَةَ وَالْمَصَالِحَةَ فَيَفْعَلُ كَلَّا مِنْهُمَا فِي وَقْتِهِ وَفِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ (اِنْ مِنْ عِبَادِي مَنْ لَا يَصْلَحُ اِيْمَانُهُ اِلَّا اَلْغَنَى وَلَوْ اَقْرَبَتْهُ لَا فُسَدَ ذَلِكَ وَاِنْ مِنْ عِبَادِي مَنْ لَا يَصْلَحُ اِيْمَانُهُ اِلَّا الْفَقْرُ وَلَوْ اَغْنَيْتَهُ لَا فُسَدَ ذَلِكَ) ﴿ وَابْنُ سَالْتَمٍ ﴾ اِیْ مُشْرِكِي الْعَرَبِ ﴿ مِنْ ﴾ [كِه] ﴿ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاحْيَا ﴾ [پَسْ زَنْدِه كَرْد وَتَاَزِه سَاخْت] ﴿ بِهِ ﴾ [بِسَبَبِ اَنْ اَبَ] ﴿ الْاَرْضَ ﴾ بِاَخْرَاجِ الزَّرْعِ وَالنَّبَاتِ وَالْاشْجَارِ مِنْهَا ﴿ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا ﴾ يَبْسُطُهَا وَقَبْضُهَا : وَبِالْفَارْسِيَّةِ [پَسْ اَز مَرْدَكِي وَافْسَرْدَكِي] * وَيَقَالُ لِلْاَرْضِ الَّتِي لَيْسَتْ بِمَنْبِتَةِ مَيْتَةٍ لَانَّهُ لَا يَنْتَفِعُ بِهَا كَمَا لَا يَنْتَفِعُ بِالْمَيْتَةِ ﴿ لَيَقُولُنَّ ﴾ نَزَلَ وَاحِي ﴿ اَللَّهُ ﴾ اِیْ يَعْتَرِفُونَ بِاَنَّهُ الْمَوْجِدُ لِمَا مُمْكِنَاتٍ بِأَسْرَافِهَا وَفِرْعَافِهَا ثُمَّ اَنْهُمْ يَشْرِكُونَ بِهِ بَعْضُ مَخْلُوقَاتِهِ الَّذِي لَا يَكَادُ يَتَوَهَّمُ مِنْهُ الْقُدْرَةُ عَلَى شَيْءٍ مَا اَصْلًا ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ عَلَى اَنْ جَعَلَ الْحَقَّ بِحَيْثُ لَا يَحْتَرَى الْمُبْطَلُونَ عَلَى جَعْدِهِ وَانْ اَظْهَرَ حُجَّتَكَ عَلَيْهِمْ ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ ﴾ اِیْ أَكْثَرُ الْكَافِرِ ﴿ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ اِیْ شَيْءًا مِنَ الْأَشْيَاءِ فَلِذَلِكَ لَا يَعْمَلُونَ بِمَقْتَضَى قَوْلِهِمْ فَيَشْرِكُونَ بِهِ سُبْحَانَهُ اَخْسَ مَخْلُوقَاتِهِ وَهُوَ الصَّنَمُ * يَقُولُ الْفَقِيرُ اَغْنَاهُ اللَّهُ التَّدِيرُ قَدْ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى آيَةَ الرِّزْقِ ثُمَّ آيَةَ التَّوْحِيدِ ثُمَّ كَرَّرَهَا فِي صَوْرَتَيْنِ أُخْرَيْنِ تَنْبِيْهُنَّ مِنْ عِبَادَةِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى اَنَّهُ سُبْحَانَهُ لَا يَقْطَعُ ارْزَاقَ الْكَافِرِ مَعَ وُجُودِ الْكَفْرِ وَالْمَعَاصِي فَكَيْفَ يَقْطَعُ ارْزَاقَ الْمُؤْمِنِينَ مَعَ وُجُودِ الْإِيمَانِ وَالطَّاعَاتِ اِیْ كَرِيمِي كِه اَز خَزَائِنُهُ غِیْب * كَبَر وَتَرَسَا وَظِيفَهُ خُورْدَارِي

دوستانرا کجا کنی محروم * تو که بادشمنان نظر داری

وَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ لَا يَسْأَلُ مِنَ الْعِبَادِ إِلَّا التَّوْحِيدَ وَالتَّقْوَى وَالتَّوَكُّلَ فَإِنَّمَا الرِّزْقُ عَلَى اللَّهِ الْكَرِيمِ وَقَدْ قَدَّرَ مَقَادِيرَ الْخَلْقِ قَبْلَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا قَدَّرَ فِي الْخَلْقِ وَالرِّزْقِ وَالْأَجَلَ لَا يَتَبَدَّلُ بِقَصْدِ الْقَاصِدِينَ أَلَّا تَرَى إِلَى الْوَحُوشِ وَالطَّيُورِ لَا تَدْخِرُ شَيْئًا إِلَى الْغَدِ تَغْدُو خَمَاصًا وَتَرُوحُ بَطَانًا اِیْ ثَمَانَةُ الْبَطُونِ وَالْحَوَاصِلُ لَا تَكْأَلُهَا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِمَا وَصَلَ إِلَى قُلُوبِهَا مِنْ نُورِ مَعْرِفَةِ خَالِقِهَا فَكَيْفَ يَهْتَمُّ الْإِنْسَانُ لِأَجَلِ رِقَّةٍ وَيَدْخِرُ شَيْئًا لِنَفْسِهِ وَلَا يَعْرِفُ

حقيقة رزقه واجله قربنا يا كل ذخيرته غيره ولا يصل الى غده ولذلك كان صلى الله عليه وسلم لا يدخر شيئا لقد اذ الارزاق بمجدة كالانفاس المجددة فى كل لحظة والرزق يطلب الرجل كما يطلبه اجله [خواجه عالم صلى الله عليه وسلم فرموده كه اى مردم رزق قسمت كرده شده است تجاوز نمى كند از مرد آنچه از براى وى نوشته شده است پس خوبى كنيد در طلب روزى يعنى بطاعت جوئيد نه بمعصيت اى مردم در قناعت فراخى است و درميانه رفتن و اندازه بكار داشتن پسندكى و كفايت است در زهد راحت است و خفت حساب و هر عملى را جزايت و كل آت قريب]: قال المولى الجامى

درين خرابه مكش بهر كنج غصه ورنج * چو نقد وقت توشد فقر خاك بر سر كنج
بقصر عشرت و ايوان عيش شاهان يين * كه زاغ نغمه سرا كشت و جفد قافيه سنج

* وعن بعضهم قال كنت انا وصاحبى نتعب فى بعض الجبال وكان صاحبى بعيدا منى فجاءنى يوما وقال قد نزل بقربنا بدو فقم نمش اليهم لعله يحصل لنا منهم شئ من لبن غيره فامتنعت فلم يزل يلح على حتى وافقته فذهبنا اليهم فاطعمونا من طعامهم ورجعنا وعاد كل واحد منا الى مكانه الذى كان فيه ثم انى انتظرت الظية فى الوقت الذى كانت تأتيني فيه فلم تأتى ثم انتظرتها بعد ذلك فلم تأتى فانقطعت عني فعرفت ان ذلك بشؤم ذنبى الذى احدثته بعد ان كنت مستغنيا بلبنها وهذا الذنب الذى ذكر ثلاثة اشياء احدها خروجه من التوكل الذى كان دخل فيه والثانى طمعه وعدم قناعته بالرزق الذى كان مستغنياه والثالث اكله طعاما خيئا فخرم رزقا حلالا طيبا محضا اخرجته القدرة الالهية من باب العدم وادخلته فى باب اليجاد بمحض الجود والكرم آتيا من طريق باب خرق العادة كرامة لولى من اوليائه اولى السعادة ذكره اليافى فى الرياض و ماهذه الحيوه الدنيا ﴿ اشارة تحقير للدنيا وكيف لا وهى لاتزن عند الله جناح بعوضة : والمعنى بالفارسية [ونست اين زندگانى دنيا] * قال الامام الراغب الحياه باعبار الدنيا والآخرة ضربان الحياه الدنيا والحياه الآخرة فهى اشارة الى ان الحياه الدنيا بمنى الحياه الاولى بقرينه المقابله بالآخرة فانه قد يعبر بالادنى عن الاول المقابل للآخر والمراد بالحياه الاولى ما قبل الموت لدنوه اى قربه وبالآخرة ما بعد الموت لتأخره ﴿ الالهو ﴾ وهو ما يلهى الانسان ويشغله عما يمينه ويهمه والملاهى آلات اللهو ﴿ ولعب ﴾ يقال لعب فلان اذا لم يقصد بفعله مقصدا صحيحا * قال الكاشفى ﴿ الالهو ﴾ [مكر مشغولى وبيكارى ولعب وبارزى يعنى در سرغت انقضا وزوال بيازى كود كان مى ماند كه يكجا جمع آيند وساعتى بدان متهيج كردند واندك زمانى را ملول ومانده كشته متفرق شوند وجه زيبا گفته است]

بازيجه ايست طفل قريب اين متاع دهر * بى عقل مردمان كه بدین مبتلا شوند
﴿ وفى التأويلات التجمية يشير الى ان هذه الحياه التى يعيش بها المرء فى الدنيا بالنسبة الى الحياه التى يعيش بها اهل الآخرة فى الآخرة وجوار الحق تعالى لهو ولعب وانما شبهها باللهو واللعب لمعنيين * احدها ان امر اللهو واللعب سريع الانقضاء لا يداوم عليه فالمعنى ان الدنيا وزينتها وشهواتها لظل زائل لا يكون لها بقاء فلا تصلح

لاطمئنان القلب بها والركون اليها. والثاني ان اللهو واللعب من شأن الصبيان والسفهاء دون العقلاء وذوى الاحلام ولهذا كان النبي عليه السلام يقول (ما انا من دد ولا الدد مني) والدد اللهو واللعب فالعقل يصون نفسه منه انتهى. قال في كشف الاسرار فان قيل لم سماها اللهو ولعبا وقد خالفها الحكمة ومعاينة قلنا انه سبحانه بنى الخطاب على الاعم الاغلب وذلك ان غرض اكثر الناس من الدنيا اللهو واللعب انتهى ورد في الخبر النبوي حين سئل عن الدنيا فقال (ديناك ما يشغلك عن ربك) : وفي المتنوى

چيست دنیا از خدا غافل شدن * نى قماش نقره فرزند وزن [۱]
مال را کر بهر دین باشی حول * نعم مال صالح خواندش رسول
آب در کشتی هلاک کشتی است * آب اندر زیر کشتی بشتی است
چونکه مال و ملک را ازدل براند * زان سایمان خویش جز مسکین نخواند
کوزه سربسته اندر آب رفت * از دل پر باد فوق آب رفت
باد درویشی چو در باطن بود * بر سر آب جهان ساکن بود
کرچه جمله این جهان ملک و یست * ملک در چشم دل اولاشی است
قيل الشركه في بيت واحد ومفتاحه حب الدنيا وما احسن من شبهها بخيال الظل حيث قال
رأيت خيال الظل اعظم عبرة * لمن كان في علم الحقائق راقى
شخوص واصوات يخالف بعضها * لبعض واشكال بغير وفاق
تمر وتقضى اوبة بعد اوبة * وتقضى جميعا والمحرك باقى
ومن اشارات المتنوى ما قال

ای دریده پوستین یوسفان * کړک برخیزی ازين خواب کړان [۲]
کشته کرکان يك بیک خواهای تو * می درانند از غضب اعضای تو
خون نخسبد بعد مرگت در قصاص * تو مگو که مردم و یا هم خلاص
این قصاص نقد حیات ساز یست * پیش زخم آن قصاص این باز یست
زین لعب خواندست دنیا را خدا * کین جزا لعبست پیش آن جزا
این جزا تسکین جنک و فتنه است * آن چواخصاست و این چون ختنه است

﴿ وان الدار الآخرة لهى الحيوان ﴾ ای وان الجنة لهى دار الحياة الحقيقية لامتناع طربان الموت والفناء عليها او هى فى ذاتها حياة للمبالغة. والحيوان مصدر حي سمي به ذو الحياة واصله حيوان فقلبت الياء الثانية واوا لثلاث يحدف احدى الالفات وهو بالغ من الحياة لما فى بناء فعلان من الحركة والاضطراب اللازم للحيوان ولذلك اختير على الحياة فى هذا المقام مقتضى للمبالغة ﴿ لو كانوا يعلمون ﴾ لما آثروا عايشها الدنيا التى اصحبها عدم الحياة ثم ما يحدث فيها من الحياة عارضة سريعة الزوال ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى ان دار الدنيا لهى الموتان لانه تعالى سمي الكافر وان كان حيا بالميت بقوله ﴿ انك لاتسمع الموتى ﴾ وقول ﴿ لتندر من كان حيا ﴾ فثبت ان الدنيا وما فيها من الموتان الا من احياء الله بنور الايمان فهو

الحى والآخرة عبارة عن عالم الارواح والملكوت فهى حياة كلها وانما سبها الحيوان والحيوان ما يكون حيا وله حياة فيكون جميع اجزائه حيا فالآخرة حيوان لان جميع اجزائها حى فقد ورد فى الحديث (ان الجنة بما فيها من الاشجار والثمار والغرف والحيطان والانهار حتى ترابها وحصاها كلها حى) فالحياة الحقيقية انى لاتشبهها الفصص والحن والامراض والعلل ولا يدركها الموت والقوت لهى حياة اهل الجنات والقربات لو كانوا يعلمون قدرها وغاية كماليتها وحقيقة عزتها لكانوا أشد حرصا فى تحصيلها ههنا فمن فاتته لا يدركها فى الآخرة ألا ترى ان من صفة اهل النار ان لا يموت فيها ولا يحيى يعنى ولا يحيى بحياة حقيقية يستريح بها وانهم يتمنون الموت ولا يجدونه انتهى * قال فى كشف الاسرار [غافل بى حاصل ناشد شربت مرادى آميزى و تاكى ارزوى پزى . كاه چون شیر هرجت پیش آیدمى شکنى . كاه چون كرك هرجه بنى همى درى . كاه چون كيك در كوههاى مرادمى پرى كاه چون آهو در مرغزار ارزو همه جبرى . خبرندارى كه اين دنيا كه توبدان همى نازى و ترا همى فریبدو در دام غرورى كشد لهو ولعبست سراى بى سرمايكان و سرمايئه بى دولتان و بازيجئه بى كاران و بند معشوقه فتانست و رعناى بى سرو سامان دوستى بى وفا و ايوئه بى مهر دشمنى بر كزند بوالعجبى بر قند هر كرا بامداد بنوازد شبانگاه بكدازد و هر كرا يك دو زدل بشادى بيفرورد و ديكر ورزش بانث هلاك مى سوزد]

احلام نوم او كظل زائل * ان الليب بمنلها لا ينجدع

وفى المتنوى

صوفى در باغ از بهرى كشاد * صوفيانه روى بر زانو نهاد
پس فرورفت او بخود اندر نفول * شد ملول از صورت خوابش فضول
كه چه خسبى آخر اندر رزنكر * اين درختان بين و آثار خضر
امر حق بشنو كه گفتست انظروا * سوى اين آثار رحمت آر رو
گفت آثارش دلست اى بوالهوس * آن برون آثار آثارست و بس
باغها و سبزهها بر عين جان * بر برون عكش چودر آب روان
آن خيال باغ باشد اندر آب * كه كند از لطف آب آن اضطراب
باغها و ميوها اندر دلست * عكس لطف آن برين آب و كلست
كرنبودى عكس آن سر و سرور * پس بخواندى ايزدش دار الغرور
اين غرور آنست يعنى اين خيال * هست از عكس دل جان رجال
جمله مغروران برين عكس آمده * بر كفى كين بود جنت كده
مى كز ريزند از اصول باغها * بر خيالى ميكنند آن لاغها
چونكه خواب غفلت آيد شان بسر * راست بينند وجه سودست آن نظر
پس بكورستان غريو افتادواه * تا قيامت زين غلط واحمر تاه
اى خلك آنرا كه پيش از مرگ مرد * جان او از اصل اين رز بوى برد

[این حیات لعب و لهو در چشم کسی آید که از حیات طیبه و زندگانی مهر خبر ندارد مراورا دوستانند که زندگانی ایشان امروز بذكر است و بمهر و فردا زندگانی ایشان بمشاهدت بود و معاینات زندگانی ذکر را ثمره انس است و زندگانی مهر را ثمره فنا ایشانند که يك طرف ازو محجوب نیند و هیچ محجوب مانند زنده نمانند]

غم کی خورد آنکه شادمانیش تویی * یا کی میرد آنکه زندگانش تویی

فالعقل لا یضیع العمر العزیز فی الهوی و اشتغال الدنیا الدنیه الرذیلة بل یسارع فی تحصیل الباقي * قال الفضیل رحمه الله لو كانت الدنیا من ذهب یفنی والآخرة من خزف یبقى لکان ینبغی لنا ان نختار خزفا یبقى علی ذهب یفنی کا روی ان سلیمان علیه السلام قال لتسبیحة فی صحیفه مؤمن خیر مما اوتی ابن داود فانه یذهب و التسبیحة تبقى و لا یبقى مع العبد عند الموت الا ثلاث صفات صفاء القلب ای عن کدورات الدنیا و انسه بذكر الله و حبه لله و لا یخفی ان صفاء القلب و طهارته عن ادناس الدنیا لا یتکون الا مع المعرفة و المعرفة لا یتکون الا بدوام الذکر و الفکر و خیر الاذکار التوحید ﴿ فاذا ركبوا فی الفلک ﴾ متصل بما دل علیه شرح حالهم . و الרכوب هو الاستعلاء علی الشئ المتحرک و هو متعد بنفسه کا فی قوله تعالى ﴿ و الحلی و البغال و الحمیر لترکبوها ﴾ و استعماله ههنا و فی امثاله بکلمة فی الاذان بان المركوب فی نفسه من قبیل الامکنه و حرکته قسریة غیر ارادیة . و المعنی ان الکفار علی ما وصفوا من الاشراک فاذا ركبوا فی السفینه لتجاراتهم و تصرفاتهم و حاجت الریاح و اضطربت الامواج و خافوا الفرق : و بالفارسیة [پس چون نشینند کافران در کشتی و بسبب موج در کرداب اضطراب افتد] ﴿ دعوا الله ﴾ حال کونهم ﴿ مخلصین له الدین ﴾ ای علی صورة المخلصین لدینهم من المؤمنین حیث لا یدعون غیر الله لعالمهم بانه لا یکشف الشدائد عنهم الا هو و قال فی الاسئلة المقحمة مامعنی الاخلاص فی حق الکافر و الاخلاص دون الایمان لا یتصور وجوده و الجواب ان المراد به التضرع فی الدعاء عند میسس الضرورة و الاخلاص فی العزم علی الاسلام عند النجاة من الفرق ثم العود و الرجوع الی الغفلة و الاصرار علی الکفر بعد کشف الضرر و لم یرد الاخلاص الذی هو من ثمرات الایمان انتهى و یدل علیه ما قل عکرمه کان اهل الجاهلیة اذا ركبوا البحر حملوا معهم الاصنام فاذا اشتدت بهم الریح القوا تلك الاصنام فی البحر و صاحوا « یا خدای یا خدای » کا فی الوسیط و « یارب یارب » کافی کشف الاسرار ﴿ فلما نجاههم الی البر ﴾ البر خلاف البحر و تصور منه التوسع فاشتق منه البر ای التوسع فی فعل الخیر کا فی المفردات : و المعنی بالفارسیة [پس آن هنگام که نجات دهد خدای تعالی ایشانرا از بحر و غرق و برون آرد بسلامت بسوی خشک و دشت] ﴿ اذاهم ﴾ [آنکاه ایشان] ﴿ بشرکون ﴾ ای فاجأوا المداودة الی الشراک . یعنی [باز کردند بعبادت خویش] ﴿ لیکفروا بما آتیناهم ﴾ اللام فی لام کی ای لیکونوا کافرین بشرکهم بما آتیناهم من نعمة النجات الی حقها ان یشکروها ﴿ و لیتمتعوا ﴾ ای ولیتغفوا باجتماعهم علی عبادة الاصنام و توادهم علیها و یجوز ان تكون لام الامر

فى كليه، ومعناه التهديد والوعيد كما فى اعمالوا ما شئتم ﴿فسوف يعلمون﴾ اى عاقبة ذلك وغائلته حين يرون العذاب ﴿وفى التأويلات وبقوله﴾ (فاذا ركبوا فى الفلك) يشير الى ان الاخلاص تفرغ القلب من كل ما سوى الله والثقة بان لانفع ولا ضرر الا منه وهذا لا يحصل الا عند زول البلاء والوقوع فى معرض التلف وورطة الهلاك ولهذا وكل بالانبياء والاولياء لتخليص الجوهر الانسانى القابل للفيض الالهى من قيد العلاقات بالكونيين والرجوع الى حضرة المكون فان الرجوع اليها مركز فى الجوهر الانسانى لوخلى وطبعه اقوله ﴿ان الى ربك الرجعى﴾ فالفرق بين اخلاص المؤمن واخلاص الكافر بان يكون اخلاص المؤمن مؤيدا بالتأييد الالهى وانه قد عبدالله مخلصا فى الرخاء قبل نزول البلاء فقال درجة الاخلاص المؤيد من الله بالسر الذى قال تعالى (الاخلاص سرى بينى وبين عبدى لايسعه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل) فلا يتغير فى الشدة والرخاء ولا فى السخط والرضى واخلاص الكافر اخلاص طبيعى قد حصل له عند نزول البلاء وخوف الهلاك بالرجوع الطبيعى غير مؤيد بالتأييد الالهى عند خلود العلاقات كراكى الفلك ﴿دعوا الله مخلصين له الدين﴾ دعاء اضطراريا فاجابهم من بحيب المضطر بالنجاة من ورطة الهلاك ﴿فلما نجاهم الى البر﴾ وزال الخوف والاضطرار عاد الميشوم الى طبعه ﴿اذا هم يشركون ليكفروا بما آتيناهم﴾ اى ليكون حاصل امرهم من شقاوتهم ان يكفروا بنعمة الله ليستوجبوا العذاب الشديد ﴿وليتمعنوا﴾ اياما قلائل ﴿فسوف يعلمون﴾ ان عاقبة امرهم دوام العقوبة الى الابد انتهى : قال الشيخ سعدى

ره راست بايد نه بالاي راست * كه كافرهم از روى صورت چو ماست

ترا آنكه چشم و دهان داد و كوش * اكر عاقلى در خلافتش مكوش

مكن كردن از شكر متعم ميسج * كه روز بسين سر بر آرى بهيسج

* قال الشيخ الشهير بزروق الفاسى فى شرح حزب البحر اما حكم ركوب البحر من حيث هو فلا خلاف اليوم فى جوازه وان اختلف فيه نظرا لمشتقة فهو ممنوع فى احوال خمسة . اولها اذا ادى لترك الفرائض او نقصها فقد قال مالك للذى يمد فلا يصلى الراكب حيث لا يصلى ويل لمن ترك الصلاة . والثانى اذا كان مخوفا بارتجابه من الفرق فيه فانه لا يجوز ركوبه لانه من الالقاء الى التهلكة قالوا وذاك من دخول الشمس العقرب الى آخر الشتاء . والثالث اذا خيف فيه الاسر واستهلاك العدو فى النفس والمال لا يجوز ركوبه بخلاف ما اذا كان معه امن والحكم للمسلمين لقوة يدهم واخذ رهائنهم وما فى معنى ذلك . والرابع اذا ادى ركوبه الى الدخول تحت احكامهم والتذلل لهم ومشاهدة منكرهم مع الامن على النفس والمال بالاستئمان منهم وهذه حالة المسلمين اليوم فى الركوب مع اهل الطرأء ونحوهم وقد اجراها بعض الشيوخ على مسألة التجارة لارض الحرب ومشهور المذهب فيها الكراهة وهى من قيل الجائر وعليه يفهم ركوب ائمة العلماء والصلحاء معهم فى ذلك وكأنهم استخفوا الكراهة فى مقابلة تحصيل الواجب الذى هو الحج وما فى معناه . والخامس اذا خيف بركوبه عورة كركوب المرأة فى مركب صغير لا يقع لها فيه سترها فقد منع مالك

ذلك حتى في حجبها الا ان يختص بموضع ومركب كبير على المشهور. ومن اوراد البحر «الحى
القيوم» ويقول عند ركوب السفينة (بسم الله بحريها ومرساها ان ربي لغفور رحيم. و. قدروا
الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى
 عما يشركون) فانه امان من الفرق ﴿ او لم يروا ﴾ اى ألم ينظر اهل مكة ولم يشاهدوا
﴿ انا جئنا ﴾ اى بلدهم ﴿ حرما ﴾ محترما ﴿ آمنا ﴾ متدونا من النهب والتعدى سالما
 اهلنا آمنا من كل سوء ﴿ ويتخطف الناس من حولهم ﴾ التخطف بالفارسية [ربودن] وحول
 الشئ جانبه الذى يمكنه ان يتحول اليه اى والحال ان العرب يختلسون ويؤخذون من
 حولهم قتلا وسبييا اذ كانت العرب حوله في تغاور وتناهب ﴿ اقبال باطل يؤمنون ﴾ اى
 ابعد ظهور الحق الذى لا ريب فيه بالباطل وهو الصنم او الشيطان يؤمنون دون الحق
 وتقديم الصلاة لاطهار شناعة ما فعلوه وكذا في قوله ﴿ وبنعمة الله ﴾ المستوجبة للشكر
 ﴿ يكفرون ﴾ حيث يشركون به غيره وفى التأويلات النجمية (اقبال باطل) وهو ماسوى
 الله من مشارب النفس (يؤمنون) اى يصرفون صدقهم (وبنعمة الله) وهى مشاهدة الحق
 (يكفرون) بان لا يطلبوها انتهى انما فسر الباطل بما سوى الله لان ما خلا الله باطل مجازى
 اما بطلانه فليكونه عدما فى نفسه واما مجازيته فليكونه مجلى ومראה للوجود الاضافى
 * واعلم ان الكفر بالله اشد من الكفر بنعمة الله لان الاول لا يفارق الثانى بخلاف العكس
 والكفار جمعوا بينهما فكانوا اذم ﴿ ومن اظلم ﴾ [وكيست ستمكار تر] ﴿ ممن افترى ﴾
 [بيدا كرد از نفس خویش] ﴿ على الله ﴾ الاحد الصمد ﴿ كذبا ﴾ بان زعم ان له شريكا
 اى هو اظلم من كل ظالم ﴿ او كذب بالحق ﴾ بالرسول او بالقرآن ﴿ لما جاء ﴾ من غير
 توقف عنادا فى لما تسفيه لهم بان لم يتوقفوا ولم يتأملوا قط حين جاءهم بل سارعوا الى
 التكذيب اول ماسمعوه ﴿ أليس فى جهنم مثوى للكافرين ﴾ تقرير لثوابهم فيها اى اقامتهم
 فان همزة الاستنهام الانكارى اذا دخلت على النفى صار ايجابا اى لا يستوجبون الاقامة والخلود
 فى جهنم وقد فعلوا ما فعلوا من الافتراء والتكذيب بالحق الصريح مثل هذا التكذيب الشنيع او
 انكار واستبعاد اجترائهم على الافتراء والتكذيب اى ألم يعلموا ان فى جهنم مثوى للكافرين
 حتى اجترأوا هذه الجراءة وفى التأويلات النجمية (ومن اظلم ممن افترى على الله كذا)
 بان يرى من نفسه بان له مع الله حالا او وقتا او كشفا او مشاهدة ولم يكن له من ذلك شئ
 وقالوا اذا فعلوا فاحشة وجدنا عليها آباءنا به يشير الى ان الاباحية واكثر مدعى زماننا هذا اذا
 صدر منهم شئ على خلاف السنة والشرعة يقولون انا وجدنا مشايخنا عليه والله امرنا بهذا
 اى مسلم لنا من الله هذه الحركات لمكانة قربنا الى الله وقوة ولايتنا فانها لاتنصر بل تنفعنا
 وتفيد (او كذب بالحق) اى بالشرعة وطريقة المشايخ وسيرتهم لما جاء (أليس فى جهنم)
 النفس (مثوى) محبس (الكافرين) اى لكافرى نعمة الدين والاسلام والشرعة والطريقة
 بتأفوتهم وبما يدعون بلا معنى القيام به كذايين فى دعواهم انتهى : قال الحافظ
 مدعى خواست كه آيد بتماشا كه راز * دست غيب آمد و بر سينه نامحرم زد

فلمدعى اجنبى عن الدخول فى حرم المعنى كما ان الاجنبى ممنوع عن الدخول فى حرم السلطان
وقال الكمال الحنجندى

مدعى نىست محروم دريار * خادم كعبه بولهب نبود

فلو اجب الاجتناب عن الدعوى والكذب وغيرهما من صفات النفس واكتساب المعنى
والصدق ونحوهما من اوصاف القلب : قال الحافظ

طريق صدق بيا موز از آب صافى دل * براستى طلب ازاد كى چوسرو چن

- حكي - عن ابراهيم الخواص رحمه الله انه كان اذا اراد سفر الم يعلم احدا ولم يذكره وانما
ياخذ ركوته ويمشي قال حامد الاسوار فينما نحن معه فى مسجده تناول ركوته ومشي
فتبعته فاما وافينا القادسية قال لى يا حامد الى اين قلت يا سيدي خرجت لخرجك قل
انا اريد مكة ان شاء الله تعالى قلت وانا اريد ان شاء الله مكة فلما كان بعد ايام اذا بشاب قد
انضم النساء فمشى معنا يوما ولاية لا يسجد لله تعالى سجدة فعرفت ابراهيم فقلت ان هذا
الغلام لا يصلى لجلس وقال يا غلام مالك لاتصلى والصلاة اوجب عليك من الحج فقال
يا شيخ ما على صلاة قال اأنت مسلمان قال لا قال فأى شئ انت قال نصراني ولكن اشارنى
فى النصرانية الى التوكل وادعت نفسى انها قد احكمت حال التوكل فلم اصدقها فيما ادعت
حتى اخرجتها الى هذه الفلاة التى ليس فيها موجود غير المعبود اثير ساكنى وامتنحن
خاطرى فقام ابراهيم ومشي وقال دعه يكون معك فلم يزل يسايرنا حتى وافينا بطن مرو
فقام ابراهيم ونزع خفافه فطهرها بالماء ثم جلس وقال له ما اسمك قال عبد المسيح فقال يا عبد
المسيح هذا دهليز مكة يعنى الحرم وقد حرم الله على امثالك الدخول اليه قال الله تعالى (انما
المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا) والذى اردت ان تستكشف من
نفسك قد بان لك فاحذر ان تدخل مكة فان رأيتك بمكة انكرنا عليك قال حامد فتركتاه
ودخلنا مكة وخرجنا الى الموقف فينما نحن جلوس بعرفت اذا به قد اقبل عليه ثوبان
وهو محرم يتصفح الوجوه حتى وقف علينا فاكب على ابراهيم يقبل رأسه فقال له ما الحال
يا عبد المسيح فقال له هيات انا اليوم عبدهن المسيح عبده فقال له ابراهيم حدثنى حديثك
قال جلست مكانى حتى اقبلت قافلة الحاج فتممت وتنكرت فى رضى المسلمين كأننى محرم فساعة
وقعت عيني على الكعبة اضمحل عندى كل دين سوى دين الاسلام فاسلمت واغتسلت
واحترمت فيها انا اطالعك يومى فالتفت الى ابراهيم وقال يا حامد انظر الى بركة الصدق
فى النصرانية كيف هداه الى الاسلام ثم سجننا حتى مات بين الفقراء رحمه الله تعالى * يقول
الفقيه اصلحه الله القدير فى هذه الحكاية اشارات . منها كما ان حرم الكعبة لا يدخله مشرك
متلوث بلوث الشرك كذلك حرم القلب لا يدخله مدع متلوث بلوث الدعوى . ومنها ان
النصرانى المذكور سجن ابراهيم اياما فى طريق الصورة فلم يضيعه الله حيث هداه الى الصلابة
به فى طريق المعنى . ومنها ان صدقه فى طريقه اذاه الى ان آمن بالله وكفر بالباطل . ومنها ان
من كان نظره صحيحا فاذا شاهد شئاً من شواهد الحق يستدل به على الحق ولا يكذب بآيات

ربه كما وقع للنصراني المذكور حين رأى الكعبة التي هي صورة سر الذات وكما وقع لعبد الله ابن سلام فانه حين رأى النبي عليه السلام آمن وقال عرفت انه ليس بوجه كذاب فسأل الله حقيقة الصدق والاخلاص والتمتع بثمرات اهل الاختصاص ^{منه} والذين جاهدوا فينا ^{في} الجهاد والمجاهدة استفراغ الوسع في مدافعة العدو اى جددوا وبذلوا وسعهم في شأننا وحقنا ولوجهنا خالصا . واطلق المجاهدة ليعم جهاد الاعداء الظاهرة والباطنة اما الاول فكجهاد الكفار المحاربين واما الثانى فكجهاد النفس والشيطان وفي الحديث (جاهدوا اهل الكفر كما تجاهدون اعداءكم) ويكون الجهاد باليد واللسان كما قال عليه السلام (جاهدوا الكفار بايديكم والسنةكم) اى بما يسوهم من الكلام كالهجوى ونحوه * قال ابن عطاء المجاهدة صدق الافتقار الى الله بالانقطاع عن كل ماسواه وقال عبدالله بن المبارك المجاهدة علم ادب الخدمة فان ادب الخدمة اعز من الخدمة * وفي الكواشى المجاهدة غرض البصر وحفظ اللسان وخطرات القلب ويجمعها الخروج عن العادات البشرية انتهى فيدخل فيها الغرض والقصد ^{لتهديهم سبلنا} الهداية الدلالة الى ما يوصل الى المطلوب . والسبل جمع سبيل وهو من الطرق ماهو معتاد السلوك ويلزمه السهولة ولهذا قال الامام الراغب السبيل الطريق الذى فيه سهولة انتهى . وانما جمع لان الطريق الى الله بعدد انقاس الخلائق والمعنى سبل السير والنا والوصول الى جنبائنا وقال ابن عباس رضى الله عنهما يريد المهاجرين والانصار اى والذين جاهدوا المشركين وقتلوههم في نصرة ديننا لتهديهم سبل الشهادة والمغفرة والرضوان * وقال بعضهم معنى الهداية ههنا التثيت عليها والزيادة فيها فانه تعالى يزيد المجاهدين هداية كما يزيد الكافرين ضلالة فالمعنى ليزيدهم هداية الى سبيل الخير وتوفيقا لسلوكها كقوله تعالى (والذين اهتموا زادهم هدى) وفي الحديث (من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم) وفي الحديث (من اخلص الله اربعين صباحا انفجرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) * وقال سهل بن عبدالله التستري رحمه الله والذين جاهدوا في اقامة السنة لتهديهم سبيل الجنة ثم قيل مثل السنة في الدنيا كمثل الجنة في العقبى من دخل الجنة في العقبى سلم كذلك من لزم السنة في الدنيا سلم * ويقال والذين جاهدوا بالتوبة لتهديهم الى الاخلاص . والذين جاهدوا في طلب العلم لتهديهم الى طريق العمل به . والذين جاهدوا في رضا لتهديهم الى الوصول الى محل الرضوان . والذين جاهدوا في خدمتنا لفتحنا عليهم سبل المناجاة معنا والانس بنا والمشاهدة لنا . والذين اشغلوا ظواهرهم بالوظائف اوصلنا الى اسرارهم اللطائف والعجب ممن يعجز عن ظاهره ويطمع في باطنه ومن لم يكن اوائل حاله المجاهدة كانت اوقاته موصولة بالامانى ويكون حظه البعد من حيث يأمل القرب * والحاصل انه بقدر الجهد تكتسب المعالى فمن جاهد بالشرعية وصل الى الجنة ومن جاهد بالطريقة وصل الى الهدى ومن جاهد بالمعرفة والانفصال عما سوى الله وصل الى العين واللقاء . ومن تقدمت مجاهدته على مشاهدته كادلت الآية عليه صار مريدا مرادا وسائلكا مجذوبا وهو اعلى درجة من تقدمت مشاهدته على مجاهدته وصار مرادا مريدا ومجذوبا سالكا لان سلوكه على وفق العادة الالهية ولانه متمكن

هاضم بخلاف الثاني قاله متلون معلوب وربما تكون مفاجأة الكشف من غير ان يكون المحل
تمثيله سببا للإلحاد والجنون والعاذ بالله تعالى في التأويلات (لهدينهم سبلنا) اي
سبيل وجداننا كما قال (ألا من طابني وجدني ومن تقرب الى شبري تقربت اليه ذراعا)
* قال الكاشفي در ترجمه بعضی از کلمات زبور آمده

انا المطلوب فاطلبي تجدني * انا المقصود فاطلبي تجدني
اكر در جست وجوی من شتابد * مراد خود بزودی باز یابد

وفي المستوى

کر کران و کر شتابنده بود * آنکه جوینده است یابنده بود
در طلب زن دائما توهر دودست * که طلب در راه نیکو رهبرست

قالت المشايخ المجاهدات تورث المشاهدات ولو قال قائل للبراهمة والفلاسفة انهم يجاهدون
النفس حق جهادها ولا تورث لهم المشاهدة قلنا لانهم قاموا بالمجاهدات فجاهدوا وتركوا
الشرط الاعظم منها وهو قوله فينا اي خالصا لنا وهم جاهدوا في الهوى والدنيا والخلق
والرياء والسمعة والشهرة وطلب الرياسة والعلو في الارض والتكبر على خالق الله فاما من
جاهد في الله جاهد اولاً بترك المحرمات ثم بترك الشهوات ثم بترك الفضلات ثم بقطع العلاقات
تزكية للنفس ثم بالتقي عن شواغل القلب على جميع الاوقات وتخليته عن الاوصاف المذمومات
تصفية للقلب ثم بترك الانشغالات الى الكونين وقض الطمع عن الدارين تحلية للروح فالذين
جاهدوا في قطع النظر عن الاغيار بالانقطاع والانفصال لهدينهم سبلنا بالوصول والوصال
* واعلم ان الهداية على نوعين هداية تتعلق بالمواهب وهداية تتعلق بالمكاسب فالتى تتعلق
بالمواهب فمن هبة الله وهى سابقة والتى تتعلق بالمكاسب فمن كسب العبد وهى مسبوقه ففى
قوله تعالى (والذين جاهدوا فينا) اشارة الى ان الهداية الموهبية سابقة على جهد العبد وجهده
ثمرة ذلك البذر فلوم يكن بذر الهداية الموهبية مزروعا بنظر العناية في ارض طينة العبد
لما نبت فيها خضرة الجهد ولوم يكن المزروع مربى جهد العبد لما اثمر بثمار الهداية
المكتسبية : قال الحافظ

قومى بمجد وجهد نهاند وصل دوست * قومى دكر حواله بتقدير ميكنند
* قال بعض الكبار النبوة والرسالة كالسلطنة اختصاص الهى لامدخل لكسب العبد فيها
واما الولاية كالوزارة فلكسب العبد مدخل فيها فكما تمكن الوزارة بالكسب كذلك تمكن
الولاية بالكسب ﴿وان الله لمع المحسنين﴾ بعمية النصرة والاعانة والعصمة في الدنيا والثواب
والمغفرة في العقبى ﴿وفي التأويلات التجمية لمع المحسنين الذين يعبدون الله كأنهم يرونه﴾ * وفي
كشف الاسرار (جاهدوا) [درين موضع سه منزل است . يكي جهاد اندر باطن باهوا
ونفس . ديكر جهاد بظاهر اعداى دين وكفار زمين . ديكر اجتهاد باقامت حجت وطلب
حق وكشف شبهت باشد مرآزا اجتهاد كويند وهرجه اندر باطن بود اندر رعايت عهد
الهى مرآزا جهد كويند اين (جاهدوا فينا) بيان هر سه حالست او كه بظاهر جهاد كند

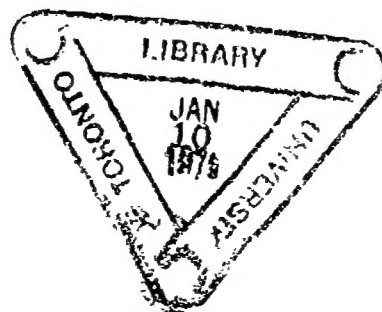
رحمت نصیب وی او که باجتهاد بود عصمت بهره وی او که اندر نعمت جهد بود کرامت وصل نصیب وی و شرط هر سه کس آنست که آن جهد فی الله بود تا در هدایت خلعت وی بود آنکه گفت (واز الله لمع المحسنين) چون هدایت دادم من باوی باشم روی بامن بود زبان حال بنده میگوید الهی بغضایت هدایت دادی بمعونت زرع خدمت رویانیدی به پیغام آب قبول دادی بنظر خویش میوه محبت و وفا رسانیدی اکنون سزد که سموم مکر ازان بازدارای و بنایی که خود افراشته بحجرم ما خراب نکنی الهی توضیعافرا پناهی قاصدانرا بر سر راهی واجدانرا کواهی چه بود که افزایی و نکاهی]

روضه روح من رضای تو باد * قبله کاهم در سرای تو باد
 سرمه دیده جهان بینم * تا بود کرد خاکبای تو باد
 کر همه رای توقدای منست * کار من بر مراد رای تو باد
 شد دلم ذره وار در هوست * دایم این ذره در هوای تو باد

انتهی ما فی کشف الاسرار لحضرة الشيخ رشید الدین الیزدی قدس سره
 هذا آخر ما اودعت فی المجلد الثاني * من التفسیر الموسوم بـ «روح البیان» من جواهر المعانی *
 ونظمت فی سلكه من فوائد العبارة والاشارة والالهام الربانی * وسیحمله اولوا الالباب *
 انشاء الله الوهاب * ووقع الاتمام بعون الملك الصمد * وقت الضحوة الکبری من یوم الاحد
 * وهوالعشر السابع من الثلث الثاني من السادس الخامس من النصف الاول من العشر
 التاسع من العشر الاول من العقد الثاني من الالف الثاني من الهجرة النبویة * علی صاحبها
 الف الف تحية * وقلت بالفارسیة

چو ز هجرت گذشت بی کم و کاست * نه و صد سال یعنی بعد هزار
 آخر فصل خزان شد موسم * که نماند ورقی از کلزار
 در جمادای نخستین آخر * بلبل خامه دم گرفت از زار
 به نهایت رسید جلد دوم * شد بتاریک روز این بازار
 جد وجهدی که اوفتاده درین * شد بنوک قلم حق زار

تمت المجلد السادس و بیه المجلد السابع انه شاء الله تعالى اوله سورة الررم



**PLEASE DO NOT REMOVE
CARDS OR SLIPS FROM THIS POCKET**

UNIVERSITY OF TORONTO LIBRARY

BP Hakki, Isma'il, Brusevi
130 Tafsir ruh al-bayan
 .4
H34
1911a
v.6